

12-2-20

LSCON

الحمد لله الذي جعل في محرابك الدنيا والآخرة

فضل الباري
الحمد لله الذي
فتح الباري
بشير القاري
فتح الباري

الحمد لله الذي جعل في محرابك الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل في محرابك الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل في محرابك الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل في محرابك الدنيا والآخرة

۱۹۶۳

۱۵۸

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب تعجیل الانظار روزہ جلد کہولنے کا بیان یعنی مستحب ہے کہ جلد روزہ کہول لاکرے دیر نہ کیا کرو
امام ابن عبد البر نے کہا کہ روزہ جلد کہولنے اور عسری دیر سے کہانے کی حدیثیں صحیح اور متواتر ہیں اور عبد الرزاق
وغیرہ کے نزدیک عمرو بن مہیون وغیرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کا دستور تھا کہ روزہ جلد
کہول لاکرے تہو اور عسری دیر سے کہایا کرتے تہو فرماتے تھے **شَا عِبَادُ اللّٰهِ یُوَسِّفُ اَنَا مَا لَکَ عَنْ اَبِی جَارٍ**
عَنْ سَمِیْلِ بْنِ خَبَابٍ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا یَزَالُ النَّاسُ بِخَیْرِ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ
ترجمہ سہل بن سعد روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیشہ لوگ خیر سے ہیں جب تک کہ روزہ جلد
کہول لاکرے گئے یعنی واسطے پیروی کرنے سنت کی اس حال میں کہ پیروی و تسلیم میں نزدیک حد اس کی کہ پیدا کر نیو
اپنے عقول سے وہ چیز بدل ڈالے اسکے قواعد کو اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ لفظ زیادہ ہے کہ اس واسطے کہ وہ اور
نصاری روزہ دیکر کہولتے ہیں روایت کی یہ حدیث ابو داؤد اور ابن خزمہ وغیرہ نے اور اہل کتاب کی تاخیر کی ایک حد
اور وہ ظاہر ہونا ستاروں کا ہے اور ایک روایت میں یہ لفظ ہے کہ ہمیشہ پیروی امت میری سنت پر رہی جب تک
کہ روزہ کہولنے میں ستاروں کی اختلاف نہ کرینگے اور اس میں بیان علت کا ہے پیچ اسکے اور علت کے کہا کہ حکمت
اس میں یہ ہے کہ زیادہ کیا جاوے دن میں رات ہو اور اس واسطے کہ وہ بہت ارفق ہے ساتھ روزہ ار کے
اور قوت دینے والا ہے اس کو عبادت پر اور اتفاق ہے سب علماء کا اس پر کہ محل اس کا وہ ہے جبکہ ثابت ہو ڈونا
آفتاب کا ساتھ دیکھنے کو یعنی آدمی خود اس کو اپنی نظر سے ڈوبتا دیکھے یا دو آدمی عادل اسکے ڈوبنے کی خبر
دیں اور اس طرح اگر ایک آدمی عادل خبر دی تو اس کی خبر بھی ارجح قول میں مقبول ہے اور امام ابن دقین نے
کہا کہ اس حدیث میں دو ہی شیعہ پیچہ تاخیر کرنے انکے کے روزہ کہولنے کو ظاہر ہونے ستاروں تک اور شاید کہ
یہی ہے وہ سبب پیچہ جو دیگر کے ساتھ جلد روزہ کہولنے کو اس واسطے کہ جو اس کو تاخیر کرتا ہے وہ فعل خلاف
سنت میں داخل ہوتا ہے اور جو ابو داؤد کی زیادت میں گذر چکا ہے وہ اولے ہی کہ ہو سبب اس حدیث کا
اس واسطے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث فرمائی تھی تو اس وقت شیعہ موجود نہ تھے یعنی بلکہ بعد کو

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ غَيِمَتْ شَمْسُ بَيْتِ الْهَيْتَامِ فَأَمَرُوا بِالْقَضَاءِ قَالَ بُدِّئَ مِنْ قَضَائِهِ وَقَالَ مَعْصُومٌ
 مِمَّ مَعَتْ هَشَامًا يَقُولُ لَا أَدْرِي أَقَضَوْا أَمْ لَا تَرَاهُمْ سَارِبِينَ إِلَى بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ بْنِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَزَانِي مَن بَادِلَ كَ دَن رَوَظَه كَهْوَلَا بِرُوحِ نَحْلَا كَسَى لَهْ شَامَ سَهْ كَهَا كَهْوَقَضَاهُ كَا حَكَمَ سَوَا اُنْ سَلَهْ
 كَهَا كَهْقَضَاهُ سَهْ كَوِي چَاهُ نَهْنِيْن اُو سَمَرْ نَهْ كَهَا كَهْ سَهْ شَامَ سَهْ سَهْ كَهَا كَهَا تَهَا كَهْ مَن نَهْنِيْن جَانَا كَهَا نَهْنِيْن سَهْ وَهْ رَوَظَه
 قَضَا كِيَا يَاهْنِيْن وَ اُو رِيهْ رَوَايَتِ نَامِي نَظَاهِرِ پِيْلِي رَوَايَتِ كُو مَعَارَضِ سَهْ لِيَكْنِ تَطْبِيْقِ يَهْ سَهْ كَهْ لِيَقِيْنِ كَرَاهِيَا كَهَا
 سَاهَتْ قَضَا كَهْ مَحْمُولِ سَهْ اِسِيْر كَرَاهِيَا اُسَهْ اُو رَوِيْلِ سَهْ اسْتِدْلَالِ كِيَا اُو رِيهْ اِسَارِ كِيَا حَدِيْثِ سَوَا سَمِيْنِ قَضَا كُو
 اَنْبِيَاتِ مَرْوِي سَهْ اُو رَنَفِي اُو رَعَلْمَا كُو اُسْ كِيَا مِيْنِ اَخْتِلَافِ سَوَا جَمْعُوْر كَا يَهْ ذَرْبِ سَهْ كَهْ اُسْ وَ زِي كِيَا قَضَا وَ اَجِبِ سَهْ اُو رَحَضَرْتِ
 عَمْرُوْهْ سَهْ اَسِيْنِ اَخْتِلَافِ سَهْ اُو اِيَكِ رَوَايَتِ مِيْنِ يَهْ اِيَا سَهْ كَهْ قَضَا وَ اَجِبِ سَهْ اُو رَاِيَكِ وَ اِيَتِ مِيْنِ اِيَا سَهْ كَهْ قَضَا وَ اَجِبِ
 نَهْنِيْن اُو رِمَجَاهُ اُو رَحَضَرْتِ سَهْ كَهْ قَضَا وَ اَجِبِ نَهْنِيْن اُو رِيهِي سَهْ قَوْلِ اسْحَاقِ كَا اُو رَاِيَكِ وَ اِيَتِ اِمَامِ اَحْمَدِ سَهْ
 مَحِيْ سَهْ سَهْ اُو رَاخْتِيَارِ كِيَا سَهْ اُسْكُو اِيْنِ خَزِيْهْ لَهْ نِهْ كَهَا كَهْ شَامَ كَا قَوْلِ كَهْ اُسْ مَن كِيَا قَضَا حَضَرُوْر سَهْ سَهْ نَهْنِيْن
 اُو رِيهْ سَهْ زُوْ كِيَا ظَاهِرِ نَهْنِيْن سَهْ اُو اِيَهْ قَضَا سَهْ اُو رَتَرْجِيْمِ دِيْتِي سَهْ پِيْلِي قَوْلِ كُو لِيَعْنِيْ يَهْ كَهْ قَضَا وَ اَجِبِ سَهْ يَهْ بَاتِ كَهْ
 اُو رِ پِيْلِي تَارِيْخِ كُو رَمَضَانَ كَا چَانْدُوْ نَا نَخَا جَاوِيْ لِيُوْجُوْ سَبِيْلَا بَرُوْغِيْهْ كَهْ لُظَرْهْ اُو سَهْ اُو رَمَسْمُ كُو لُوْگِ رَوَظَه زُوْ كِيَا نَهْنِيْن
 پِيْرِ ظَاهِرِ سَهْ اُو رَمَضَانَ كَا دَن سَهْ تُوْ اُسْ كِيَا قَضَا بِالْاِتْفَاقِ وَ اَجِبِ سَهْ سَوَا سِيْ طَرَحِ يَهْ سَهْ وَ اَجِبِ هُوْ كِيَا اُو رَاِيَقِ مَن
 لَهْ كَهَا كَهْ اِمَامِ نَاكِبِ كَهْتُوْ مِيْنِ كَهْ قَضَا وَ اَجِبِ نَهْنِيْن جِيَكِهْ رَوَظَه نَزْ كَا هُوْ اُو رَا سَمْعِيْتِ سَهْ مَعْلُوْمِ سَهْ اُو اَكْلَفِيْنِ قِيْ حَضَرِ
 ظَاهِرِ كَهْ سَاهَتْ مَخَاطَبِ مَن پَسِ اُو رَا جَهَادِ كَرِيْنِ اُو رَا جَهَادِ مِيْنِ خَطَا هُوْ تُوْ اَسْمِيْنِ اَنِيْرِ كِيَا كِنَا هُوْ نَهْنِيْن رَفْعِ مَن كَبَا وَ
 مَعْمُوْمِ الصَّغِيْرَانِ نَابِلِ نَزْ كُوْنِ كَهْ رُوْزِ كَا بِيَانِ وَ اِيَهْ كِيَا جَاوِيْ سَهْ يَاهْنِيْن اُو رِمَجَاهُ سَهْ يَهْ ذَرْبِ سَهْ
 كَهْ بَالِمْ هُوْنِيْ سَهْ پِيْلِي وَ اَجِبِ نَهْنِيْن اُو رَسَحْبِ كَهْ سَهْ اُسْكُو اِيَكِ جَمَاعَتِ سَلَفِ وَ اَنَهْنِيْن مِيْنِ مَعْنِيْن سِيْرِيْنِ اُو رِ
 زَهْرِيْ اُو رَا مَامِ شَا فَنِيْ سَهْ كَهَا كَهْ اُو رُوْزِ كِيَا طَاقَتِ رَكَبَتِيْ هُوْ تُوْ عَادَتِ ذَالْنِيْ كُو واسطے اَكُو حَكَمِ كِيَا جَاوِيْ سَهْ
 حَدِ مَقْرُوكِيْ سَهْ اُسْ كِيَا لُكْ اَصْحَابِ سَاهَتْ سَاتِ بَرَسِ كَهْ اُو دَسِ بَرَسِ كَهْ مَانْدِ نَخَا زِيْ اُو رَا سْحَاقِ لَهْ كَهَا كَهْ اُو
 حَدِ بَارِهْ بَرَسِ سَهْ اُو رَا مَامِ اَحْمَدِ كِيَا اِيَكِيْ وَ اِيَتِ مَن دَسِ بَرَسِ سَهْ اُو رَا مَامِ اَوْنَامِيْ لَهْ كَهَا كَهْ اُو رَا طَاقَتِ رَكَبَتِيْنِ
 رَوَظَه پِيْ وَ رِ پِيْ كِيَا كَهْ اَنِيْلِيْ مَنِيْفِ نَهْ هُوْ دِيْ تُوْ اُسْكُو رُوْزِيْ كِيَا تَرْغِيْبِ لِيَا جَاوِيْ اُو رِ پِيْلَا قَوْلِ جَمْعُوْ كَا سَهْ اُو رِ
 شَهُوْرِ اُو كِيَهْ سَهْ يَهْ كَهْ نَابِلِ نَزْ كُوْنِ كَهْ حَقِيْقِ رَوَظَه رَكَبَتِ شَرْعِ نَهْنِيْن اُو رَحَقِيْقِ بَارِيَكِ مَنِيْ كِيَا اِمَامِ بَخَارِيْ
 جَمْعِ رُوْ كَرْنِيْ اُو رِ پَرِ اُنْ كَهْ سَاهَتْ وَ مَرْدُوْ كَرْنِيْ اُو رِ مَرْكُوكِيْ اَبْتَدَا تَرْجِيْمِيْنِ سَوَا سَطِ كِيَا كَهَا يَتِ اَسْحَرِ كَا كُو اَعْتَادُ كُو لِيَعْنِيْ
 اُسْكُو حَضَرَتُوْنِ كَهْ مَعَارَضِ مِيْنِ دَعْوِيْ عَمَلِ اَبْلِ مَدِيْنَهْ كَا سَهْ بَرِ خِلَافِ اُنْ كَهْ اُو رِنَهْنِيْن كُو سِيْ عَمَلِ كَهْ سَهْ تَدْلَالِ كِيَا
 جَاوِيْ سَاهَتْ اُسْكُو قَوْمِيْ اُسْ عَمَلِ سَهْ كَهْ مَرْكُوكِيْ كَهْ زَانِيْ مَن سَهْ جَاوِيْ وَ حَضَرْتِ كُو شَرِيْشِ اَكْلِيْ كَهْ اُو رِنَهْنِيْن سَهْ اُو رِ
 اُو رِ

انکے زمانے میں ارتقیتین کہا حضرت عمرؓ نے واسطے اس شخص جس نے رمضان میں روزہ افطار کیا تھا واسطے چڑھنے
 اٹھو کہ انکے واسطے روزہ نہیں رکھا تھا اسکا حکم ملے گا کہ روزہ رکھے اور عجب بات کہی جنہوں نے ناکہ یہ سے رکھا
 اگر نابالغ لڑکے روزہ کی ہدایت رکھیں تو اپنی روزہ کو لازم کیا جاوے اور اگر بدوین غدار کے افطار کریں تو واجب ہے
 اپنے قصاص قال عمرؓ لئن شئت فی رمضان ویکلک وصیبتنا انما احیام فصر یافعی نے اور کہا عمرؓ نے ایک شخص
 واسطے روزہ رمضان میں کہ خرابی ہو چکی اور حالانکہ ہمارے بچے روزہ میں سو اسکو خود ماری بیٹھے حد شراب کی گنتی کر کے
 بین و اور ایک روایت میں ہے کہ اسکو شام کی طرف نکالا اس سے معلوم ہوا کہ نابالغ لڑکے کو روزہ رکھنا واجب
 ہے وفیہ المطابقہ للترجمہ حد تنامسد و تنالشرین الفضل تنالحد بن ذکوان عن الثیب بن بنت معوذہ قالت
 ادسئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عداۃ عاشوراء الی قری الا نضار من اصعب مفطر افلیتم یقیمتہ
 یومہ ومن اصعب صایما فلیصم قالت فکنا نضومہ بعد ونصوم صبیانا ونجعل لکم اللعینۃ
 صن العین فاذا ابکی احدکم علی الطعام اعطیناہ ذلک حتی یکون عند الافطار قال ابو عبد
 اللہ العین الصوفی ترجمہ بریم روزہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کو صبح کو انصار کے گاون
 کی طرف کہا یہاں یہاں کہ جو صبح کہہ سہا محال میں کہ روزہ نہ رکھا ہو تو چاہیے کہ اپنا باقی دن پورا کری اور جس نے صبح کی ہولت
 روزہ میں تو چاہیے کہ روزہ رکھے یہی ہے کہ ہم اسکو بعد عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے اور اپنے لڑکوں کو بھی روزہ رکھاتے
 تھے اور ہم انکے واسطے ان کی چیزیں دیتے تھے جو صبا میں سے کوئی روزہ نہ تھا تو ہم اسکو وہ چیزیں دیتے تھے تاکہ
 وہ انکے ساتھ کہیں یہاں تک کہ افطار کا وقت آجاتا بیٹھے وہ لعبت انکو و غفلت میں ڈال دیتی یہاں تک کہ
 افطار کا وقت ہوتا اور بعد اللہ بیٹھے امام بخاری نے کہا کہ ہم نے اسے انون بین و اور مستدلال کیا گیا ہے ساتھ
 اس حدیث کو اسپر کہ عاشورہ کو روزہ رمضان کے فرض ہونے سے پہلے فرض تھا اور یہی شرط پہلے بھی اشارہ گزری ہے
 ہے اور آئندہ بھی اسپر کلام آویگی اور اس حدیث میں دلیل ہے اور پر تجربہ کر لے لڑکوں کے روزہ پر اور عادت ڈالنے انکو
 کے اور پر اس کے کما تقدم واسطے کہ جو اس عمر کی مثل میں ہو جبکہ حدیث میں مذکور ہے سو وہ غیر مکلف ہے اور سوا اس
 اسکو نہیں کہ کیا جاتا تھا واسطے انکے یہ تاکہ انکو تجربہ ہو جاوے اور عبت تاکہ یہی ہے قرطبی نے پس کہا کہ شاید حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات معلوم نہیں ہوئی اور بعید ہے کہ اپنے اسکا حکم کیا ہو اس واسطے کہ وہ عذاب نیا
 ہے چھوٹے بچے کو ساتھ عبادت مشکل کے جو سال میں مکر نہیں ہوتی اور حدیث زرینیہ کی اسکو رد کرتی ہے اور وہ
 یہی جو ابن خزیمرہ نے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دودھ پلانے والی عورتوں کو حکم کرتے تھے کہ روزہ
 رکھیں اپنی بچوں کو اتانک کہ وہ نہ پلاوین باوجودیکہ صحیح اہل حدیث اور اہل اصول مذکور ہے کہ جب صحابی بات
 کہے کہ بچے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں واسطے کیا تو اسکا حکم مرفوع حدیث کا ہے اس واسطے کہ ظاہر

بات ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اُس پر اطلاع ہوئی اور آپ نے اُنکو اُس پر رقرار کہا باوجود بہت ہونے باعثوں کے اور سوال کرنے لنگے کے آپ کو احکام سے باوجود یکہ یہ ایسا امر ہے کہ انہیں قیاس اور اجتہاد کو دخل نہیں ہو سکتا کیا اُنکو اصحاب مگر ساتھ توقیف کے انتھے (فتح) **باب** الوصال وَمَنْ قَالَ لَيْسَ فِي الْكَلِّ صِيَامٌ لِقَوْلِهِ ثُمَّ آتَوْا الصِّيَامَ إِلَى الْكَلِّ باب روزہ وصال کے بیان میں اور بیان اُس شخص کا جو کہتا ہے کہ رات میں روزہ نہیں واسطے دلیل اس آیت کے کہ پھر پورا کرو روزہ کورات تک **ف** وصال کہتے ہیں اُنکو کہ پے درپے دو راتیں روزہ رکھو اور جو چیز کہ دن میں روزہ کو توڑ ڈالتی ہے اس کورات میں نہ کہا وے یعنی اُنکے درمیان بالکل کچ نہ کہا وے نہ رات کو نہ دن کو ساتھ نہیت کے پس جو اتفاقاً نہ کہا وے وہ اس حکم سے خارج ہوگا اور جو کل رات یا بعض رات بند رہے وہ اس میں داخل ہوگا اور نہیں یقین کیا امام بخاری نے ساتھ حکم کے واسطے مشہوہوں نے اختلاف کیج اسکے اور یہ جو کہا کہ مَنْ قَالَ لَيْسَ فِي الْكَلِّ صِيَامٌ الحسویہ اشارہ ہے طرف اُس حدیث کی جو ترمذی وغیرہ نے روایت کی ہے کہ غدا لے رات کو روزہ فرض نہیں کیا سو جس نے روزہ رکھا اُس نے محنت اٹھائی اور اُنکو اجر نہیں اور اُنسی کے معنی میں ہے حدیث بشیر کی جو احمد اور طبرانی وغیرہ نے روایت کی ہے کہ بشیر کی عورت نے کہا کہ میں نے نہیت کی کہ پے درپے دو دن وصال کا روزہ رکھوں سو بشیر نے مجھ کو منع کیا اور کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس روزے کو منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ یہ کام بخاری کرتے ہیں لیکن روزہ رکھو جیسے کہ تمکو غدا نے حکم کیا ہے پھر پورا کرو روزہ کورات تک پس حیات آدمی روزہ کو افطار کرو اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں ہے روزہ بعد داخل ہونے رات کو اور اگر یہ حدیثیں صحیح ہوں تو وصال کے کوئی معنی نہ ہونگے اور نہ اُنکے فعل میں قربت ہوگی اور یہ خلاف ہے اسپر کا جسکو صحیح حدیثیں جابتی ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال کا روزہ رکھا اگرچہ یہ بات ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہو (فتح وغیرہ) وَكُلُّ كَلْبَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهَا وَسَلَّمَتْ عَنْهُ رَحْمَةً لَهُمْ وَأَبْقَاءُ عَلَيْهِمْ لِيْنِ اِسْنِخ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال کے روزے واسطے رحم کرنے کو اُنکے لیو واسطے مگر کہنے قوت اور بدن کے اور پرنکے **ف** یہ حدیث ابھی آتی ہے اور یہ جو کہا کہ واسطے باقی کہنے کے اور پرنکے تو یہ اشارہ ہے طرف اُس حدیث کی جو ابو داؤد وغیرہ نے روایت کی ہے کہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جماعت سے اور وصال کے روزہ سے اور اُنکو حرام نہ کیا واسطے کہ کہنے کے اوپر اُنکے وَمَا يَكُونُ مِنَ التَّعَمُّقِ یعنی اور باب ہر بیان میں اسپر کے کہ مکروہ ہے تعمق سے یعنی مبالغہ اور شدت کرنا چم تکلف اور پیچیدگی کے اُنکے ساتھ تکلف نہیں گویا کہ یہ اشارہ ہے طرف اُس چیز کی جو انس سے روایت ہو کہ قسم ہے خدا کی کہ اگر رمضان کا مہینا مجھ پر ملے گا تو برابر اتنے روزہ رکھتا جتنا کہ چوڑی تہ شدت سو محنت کرنے والے اپنی شدت کہ لینے لوگ عاجز ہو کر ملے گا روزہ چوڑی تہ حَلَّ تَمَامُ دَدِّ تَنَاجِي عَنْ شُعْبَةَ ثَنِي تَمَادَةً عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ساتھ مجموعہ ان حدیثوں کے اسپر کٹے کا روزہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے اور اسپر کر آپ کے سوا اور کو طے
 کا روزہ رکھنا منع ہے مگر سحری تک طے کا روزہ رکھنا درست ہے پیر منع مذکور میں بھی اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ سحر
 شکل ہو بلکہ حرام ہے اور جو پیر شکل نہ ہو اسکو درست اور سلف کو ہمین اختلاف ہو پس نقل کی گئی ہے تفصیل میں
 میں پیر سے اور ابن ابی شیبہ اسناد صحیح کے ساتھ اس سے روایت کی ہے کہ وہ پندرہ دن طے کا روزہ رکھتے تھے
 اور اصحاب میں سے ابوسعید خدری بھی یہی مذہب ہے اور تابعین سے عبد الرحمن بن ابی نعیم اور عامر بن عبد اللہ اور ابی ایوب
 بن زید اور ابو الجوز اور غیرہ مذہبیت کی یہ طبری وغیرہ نے اور دلیل انکی وہ حدیث ہے جو آئندہ باب میں آتی ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو ساتھ اپنی کے بعد طے کا روزہ رکھا پس اگر اپنی تحریم کے لیے ہوتی تو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم انکو طے کو روزے پر برقرار نہ رکھتے پس معلوم ہوا کہ مراد ابی نعیم سے رحمت ہو واسطے انکے اور تفصیل
 ہے اُنے جیسا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی حدیث میں تصریح کی اور یشیہ کی ہے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے انکو رات کے کھڑے ہونے کے واسطے خوف اسکی رات کا کھڑا ہونا پیر فرض ہو جاوے اور نہ انکار کیا انکے
 فاعل پر انہیں سے کہ اسپر قادر تھا اور غریب ہو کہ اسکی نظیر صیام اللہ میں آدمی جو پیر شکل ہو اور نہ قصد کرے
 موافقت اہل کتاب کا اور نہ مذہب پیر سے سنت میں جو جلد روزہ کہولنے کے اسکو وصال سے منع نہ کیا جاوے
 اور اکثر کا یہ مذہب ہے کہ طے کا روزہ حرام ہے اور شافعیہ سے اس میں دو وجہیں ہیں ایک تحریم دوسری کہ است
 اسی طرح اقتضا کیا ہے اسپر نووی نے اور امام شافعی نے ام میں کہا کہ حرام ہے اور عجیب بات کہی قرطبی نے
 سو کہا کہ مجھ کو شک ہے بعض اہل ظاہر اسکو حرام کہتے ہیں یا بعض اہل ظاہر کو اسکی حرمت میں شک ہے
 اور اس شک کے کوئی معنی نہیں اسواسطے کہ ابن حزم نے تصریح کی ہے ساتھ اسکے کہ وہ حرام ہے اور صحیح کہا اسکو
 ابن عربی مالکی نے اور امام احمد اور اسحاق اور ابن منذر اور ابن خزمیہ اور ایک جماعت مالکیہ کا یہ مذہب ہے کہ سحری
 تک طے کا روزہ رکھنا درست ہے واسطے دلیل حدیث ابوسعید کے جو مذکور ہے اور اس وصال پر کوئی چیز قرب
 نہیں ہوتی اس قبیل سے کہ مرتب ہوتی ہے اسکے غیر پر مگر یہ کہ وہ حقیقت میں بجائے اسکے عنائے کہا لو گئی ہے
 لیکن وہ اسکو مؤخر کرتا ہے اسواسطے کہ روزہ کے لیے رات اور دن میں کہا نا ہے پس اگر اسکو سحری کے وقت
 کہا وے تو نقل کیا ہوگا اسکو اول ات سوا اسکے اخیر تک اور ہوگا زیادہ تر ہکا کرنے والوں واسطے جسم اسکے کے
 اور نہیں پوشیدہ یہ کہ محل اسکا وہ ہے کہ مشکل ہو روزہ دار پر نہیں تو سخت ہوگی اور انفصال کیا ہے اکثر شافعیہ نے
 بانطو کہ سحری تک بند رہنا وصال نہیں بلکہ وصال یہ کہ ساری رات کہا ویسے نہیں جیسا کہ بند رہنا
 ہے دگو اور سحری تک بند رہنے کو تو وصال صرف اسواسطے کہا جاتا ہے کہ وہ صورت میں وصال کے مشابہ
 اور محتاج ہے طرف ثبوت دعوی کے بانطو کہ وصال سوا اسکے نہیں کہ وہ حقیقت ہے تمام رات بند رہی میں

میں پیر سے اور ابن ابی شیبہ اسناد صحیح کے ساتھ اس سے روایت کی ہے کہ وہ پندرہ دن طے کا روزہ رکھتے تھے

اور تحقیق کار ہو چکا ہے کہ حضرت علیؑ علیہ السلام سے سحری لکھنے کا روزہ رکھتے تو روایت کی یہ حدیث احمد
 وغیرہ سے اور دلیل بیکاری ہے انہوں واسطے حرمت کو ساتھ حدیث مذکورہ کے کہ جب رات اوپر سے آواز آئے تو دن دہرے
 جاؤ تو مقرر روزہ دار کے روزہ کہوئے گا وقت ہو اس واسطے کہ نہیں کیا رات کو محل واسطے غیر فطر کے پس روزہ رکھتا
 حسین مخالفت ہے واسطے وضع منکے کو مانند دن فطر کے اور جواب یہ ہے انہوں نے بھی بانظور کہ قول آپؐ کا رحمت
 اہم حرمت کو منع نہیں کرتا اس واسطے کہ رحمت آپؐ کی واسطے لکھنے یہ کہ اسکو اپنی حرام کیا اور میری کے بعد حضرت
 علیؑ علیہ السلام کا اپنے اصحاب کے ساتھ روزہ رکھنا سو یہ آپؐ کی تقریر نہ تھی بلکہ واسطے تفریح اور تکمیل کے تاسر
 احتمال کیا اُن سے یہ واسطے معلوم تھی کہ چونکہ جب تک انہی کے واسطے کہ جب انکو لکھنے کو ظاہر ہوئی ہو تو
 انکے حکمت نہیں کی اور ہو گا سبب طرف بلانے دنوں انکے کی واسطے اور پھر کے کہ مرتب ہوتی ہو اس پر سستی سے عذر
 میں اور تصور سے انچیز میں کہ وہ اس سے زیادہ تر مفسد ہے نماز کے فیضوں اور قرات وغیرہ سے اور ہو کہ سختی
 سنانی ہے اور تحقیق تقریر کی حضرت علیؑ علیہ السلام نے ساتھ اس کے کہ روزہ آپؐ کے ساتھ خاص ہے اور کسی
 کو درست نہیں اس واسطے قول حضرت علیؑ علیہ السلام کے کہ میں تنہا ہی طح نہیں چونکہ ساتھ ہیچیز کے ہو جو را
 گیا ہے طرف انکی استعجاب تعمیل فطر سے جس کے کہ اپنے باب میں گذر چکا ہے میں کہتا ہوں اور ولایت کرتی ہے اس پر
 وہ عالم نہیں حدیث ابو داؤد کی کہ اول باب میں اسپر تہ گذر چکی ہے اس واسطے کہ صحابی نے انھیں تصریح کی ہے کہ حضرت
 علیؑ علیہ السلام نے طے کے روز کو حرام نہیں کیا اور بنا و غیرہ نے مکرر سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ علیہ السلام
 نے وصال کے روز سے منع فرمایا اور نہیں ہے اولیٰ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جبریلؑ نے حضرت علیؑ علیہ السلام سے
 کہا کہ عدائے آپؐ وصال قبول کیا اور آپؐ کے بعد طے کا ذکر کو درست نہیں لیکن اس روایت کا اسناد صحیح نہیں اور جو
 کی دلیلوں میں یہ ہے کہ اصحاب نے نہی کے بعد طے کا روزہ رکھا پس معلوم ہوا کہ اصحاب نے یہ سمجھا کہ یہی تہذیب کے واسطے
 ہے تحریم کے واسطے نہیں انہیں تو اصحاب روزہ نہ کہتے اور بشرین خاصا میں حدیث جو پہلے گذر چکی ہے اس سے
 بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ عام نہیں اس واسطے کہ برابری کی حضرت علیؑ علیہ السلام نے یہ حکمت نہی کے درمیان
 وصال کے اور درمیان تاخیر فطر کے اس واسطے کہ آپؐ کے دونوں کے حق میں کہا کہ اہل کتاب کا فعل ہے اور نہیں قال
 ہو کوئی ساتھ تحریم تاخیر فطر کے سو ای بعض اہل لوگوں کے کہ نہیں اعتبار کیا جاتا ہے ساتھ لکھنے اہل ظاہر سے اور انھیں
 سننے کو یہی بدست ہو اس واسطے کہ حسین تو زمانہ ہے نفس کا اور انکی شہوتوں کا اور اوکا نہ انکا ہے لذت و حشر
 اسی واسطے قائم ہے میں اس کے جواز پر مطلق یا مقید وہ امام جو مذکور ہو تو اور اس باب کی خبروں میں اور یہی کہی تاکہ
 میں یہ کہ احکام میں سب تکلیفیں برابر ہیں اور یہ کہ جو حکم حضرت علیؑ علیہ السلام کے حق میں نعت ہو وہ محبت کو حقیق
 تابستہ ہو مگر جو دلیل سے مستثنیٰ ہوادیہ کہ جائز ہے معارضہ معنی کا انچیز میں کہ فتویٰ ہے ساتھ لکھنے جبکہ حال کے

ہو جائے اور تصحیح چاہئے ساتھ ترک کرنے اسکے کے (نہ) حَلَّ تَدَايَعِي تَتَابَعًا لِرِزْقِي مَن مَّعِيَ
 كَلَامُ اَنَّهُمْ اَكْثَرُ رِوَايَةٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَيَاكُمْ ذَا صَالٍ مَزَيْنٍ قِيلَ لَا نَك
 تُوَاكِلُ قَالَ اِلَيَّ اَبَيْتُ بَطْعَتِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي كَالْفُؤَادِ مِنَ الْاَعْمَالِ مَا يَطِيعُونَ تَرْجُوهُمْ
 سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کو روزی سے یہ کلمہ کہے دو بار پڑھنا یا کسی سے کہا کہ
 یا حضرت آپ کو کاوندہ کہتے ہیں فرمایا میں رات گزارتا ہوں اس سال میں کہ میرا رب مجھ کو کہلاتا ہے اور جانتا
 ہے پس ادھانوں سے وہ چیز کہ انکی طاقت درگاہِ حق پر ہو جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا رب
 مجھ کو کہلاتا جانتا ہے تو اس کے معنی میں اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ وہ اپنے حقیقی معنی میں ہے اور یہ کہ رمضان
 کی راتوں میں خدا کے نزدیک سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کہا نا پینا لایا جاتا تھا واسطے کرامت کرنے
 کے واسطے آپ کے اور تعاقب کیا ہے اسکا ابن ابیال نے اور جرائسکی تابع ہے بانی طور کہ اگر معاملہ اسطرح ہوتا تو
 نہ ہوتے وصال کرنے والے اور بانی طور کہ قوال آپ کا بطل دلائل کرتا ہے اسپر کہ وہ دن میں بھی واقع ہوتا ہی
 پس اگر کہنا پینا حقیقی ہوتا تو آپ دربار نہ ہوتے اور جواب یہ کہ روایتوں میں راجح لفظ ابیت کا ہے یعنی
 میں رات گزارتا ہوں اور اگر رمضان ثابت بھی ہو تو نہیں حل کرنا کہانے اور پیسے کا مجاز پر ادلے حل کرنے لفظ
 اطل سے مجاز پر اور بتقدیر تنزل پس نہیں ضروری ہے کوئی چیز اس سے اسواسطے کہ جو دیا جاوے ساتھ اسکے
 رسول بطور کرامت کو کہانے پینے بہشت کے سے اس میں آپ پر احکام تکلفین کے جاری نہیں ہوتی جیسے کہ بچا
 سینہ سونے کے طشت میں ہو گیا باوجودیکہ دنیا کے سونے کے برتنوں کا استعمال کرنا حرام ہے اور میں
 نے عاشقہ میں کہا کہ جو چیز شرف روزے کو توڑ دیتی ہے وہ تو صرف کہنا استعاذ ہے جو دنیا میں مروج ہے
 اور جو کہانا کہ عادت مخالف ہو مانند کہانے بہشتی کی تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور نہیں پسین
 اسکا جنس اعمال سے بلکہ وہ تو صرف ثواب کی جنس ہے ہر مانند کہانے اہل بہشت کی بہشت میں اور کہ بہت
 عادت کو باطل نہیں کرتی اور اسکے غیر نے کہا کہ نہیں کوئی مانع حل کرنے کہانے پینے کے حقیقت پر اور نیز
 لازم آتی کوئی چیز پہلے احقر اصنوں سے بلکہ روایت صحیحہ ابیت ہو یعنی میں ات گزارتا ہوں اور کہانا اور
 پینا آپ کا سچو ہے کہ دیکھائی جاتی بہت ہی نہیں قطع کرتا وصال آپ کے کو واسطے خصوصیت آپ کی کے سوا
 اسکو میں گویا کہ آپ کو فرمایا جبکہ آپ کو کہا گیا کہ آپ صال کرتے ہیں سو فرمایا کہ میں اس میں تمہاری طرح نہیں
 اس میں کہ جو تم میں سے کہادوی ہو اسکا وصال ٹوٹ جاتا ہے بلکہ میرا رب مجھ کو کہلاتا ہے اور جانتا ہے
 اور نیز وصال قطع نہیں ہوتا پس کہانا اور پینا میرا غیر ہے کہانے اور پینے تمہاری کے باعتبار صورت اور
 معنی کو اور زمین میں میرے کہا کہ وہ محمول ہے اسپر کہ آپ کا اس حالت میں کہنا پینا مانند حالت سونے

وہ کہ حاصل ہوتی ہے واسطے اسکے سیری اور سیرالی ساتھ کہلانے پینے کے اور ہمیشہ رہتا ہے واسطے اسکے
یہاں تک کہ بیدار ہو اور نہیں باطل ہوتا ساتھ اسکے روزہ اسکا اور نہیں ٹوٹا وصال اسکا اور نہیں کم ہوتا
اور اسکا اور حاصل اسکا یہ ہے کہ یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت افتراق پر محمول ہے تاکہ نہ اڑ کرے نہیں
کوئی چیز احوال بشریہ سے اور نہ ہو رکنے کہا کہ مراد کہلانے پلانے کی مجاز ہے لازم کہلانے پینے سے اور وہ
قوت میں رہیں گویا کہ اپنے کہا کہ خدا مجھ کو کہلانے پینے دل کی قوت دیتا ہے اور یہاں تا ہے مجھ پر پھر کہ کہلا
پینے کے قائم مقام ہو اور انوع طاعت پر قوت دے بغیر ضعف و قوت میں اور نہ بوجہ کے احساس میں
یہ یہ سفر میں کہ خدا پیدا کرتا ہے آپ میں سیری اور سیرالی سے وہ چیر کہ آپ کو کہلانے پینے سے بے پروا کر دے
میں آپ کو یہ کہہ معلوم ہو اور نہ چاہیں اور فرق در میان اس بوجہ اور پہلی وجہ کے یہ ہے کہ بار پہلی وجہ کے آپ کو
قوت دیکھائی جاتی تھی بغیر سیری اور سیرالی کے ساتھ یہ کہ اور یہ اس کے اور بار وجہ ثانی کے دی جاتی تھی آپ کو
قوت ساتھ سیری اور سیرالی کے اور ترجیم دیکھی ہے پہلی وجہ کو با منظر کہ دوسری وجہ روزیاد کے حالت کی متاف
ہے اور قوت کرنی ہے مقصود کو ساتھ روزے اور وصال کے واسطے کہ یہ کہ وہ روح ہے اس عبادت خاصہ
اور نیز تعبیر کی ہے اسکو نظر کرنی طرف حال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ سیر کرنے والے چیز سے اکثر
یہ کہ کہتے ہیں اور یہ کہ اپنے بیٹ پر پتھر باندھتے ہیں کہتا ہوں کہ تم تک کیا ہے ابن جان نے ساتھ
ظاہر حال کے پس استدلال کیا ساتھ اس حدیث کے اور ضعیف کرنے ان حدیثوں کے جو دار دعویٰ میں ساتھ ہیں
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ کہتے ہیں اور یہ کہ اپنے بیٹ پر پتھر باندھتے ہیں اس واسطے کہ اسہ تعالیٰ اپنے رسول
کو کہلاتا تھا اور پلاتا تھا جسکے ملے کا روزہ کہتے ہیں کس طرح جوڑنا آپ کو یہ کہ یہاں تک کہ نہ نچا جے ہوتے طرف باندھ
پتھر کی اور پٹ اپنے کہ یہ کہ کیا فائدہ دیتا ہے پتھر یہ کہ یہ دعویٰ کی کہ یہ نصیحت ہے بعض اویوں کے اور اسکا
اسکے نہیں کہ لفظ جبر ہے ساتھ کہ اور لوگوں اس پر ان سب باتوں میں بہت دیکھا ہے اور اہل علم اس پر کار کرد
کیا جادے ساتھ اسکے اور پر اسکے وہ چیر جو اس نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہ یہ کہ
نکلے سو ابو بکر اور دیگر دیکھا سو فرمایا کہ چیر نے تم کو نکالا ہے فرمایا نہیں نکالا کہو مگر یہ کہ فرمایا اور میں ہی اس میں
اس روایت کی جسکے قابو میں میری جان ہے کہ نہیں نکالا مجھ کو مگر یہ کہ اس حدیث تک میں حدیث رد کرتی ہے
اس چیز کو کہ تک کیا ہے اس نے ساتھ اسکے اور یہ جو اس نے کہا کہ پتھر یہ کہ کچھ فائدہ نہیں دیتا سو جواب اسکا
یہ کہ وہ پیٹھ کو قائم رکھتا ہے واسطے کہ پٹ جب خالی ہو تو اکثر اوقات آدمی قیام سے ضعیف ہوتا ہے پٹ
مڑنے پٹ اسکے کہ اوپر اسکے سو جب اس پر پتھر باندھتے تو سخت اور قوی ہوتا ہے آدمی اور قیام کے یہاں تک کہ
کہا بعض اس شخص نے کو واقعہ جو واسطے اسکے کہ میں گمان کرتا تھا کہ پاؤں پٹ کو اونہاتے ہیں میں نہیں گمان

پیٹ پانوں کو لپٹا تائب نہ لڑا احتمال ہے کہ مراد کہلانے اور پلانے سے ہو کہ مشغول رکھتا ہے مجھ کو ساتھ نہ کر کے
 عظمت انکی مین اور غذا پانے کو ساتھ صراف انکے کے اور ہنڈی ہونے انکے کے ساتھ محبت انکی کے اور تفریق
 کے جو مناجات انکی کے اور توجہ ہونے کی طرف انکے کہانے اور پیسے سو ادائی کی طرف میل کی ہے ابن قیم نے او کہا
 کہ کسی جوتی ہے یہ غذا اعظم غذا جسموں اور وہ شخص کہ ہوا سطر انکے ذوق اور تجربہ جانتا ہے بے پرواہ ہونا
 کا ساتھ غذا اول اور روح کے بہت غذا خون جسمانی سے فاسک وہ خوشی کہ پیدا ہو ساتھ مطلوب پانے کے کہ ہنڈی ہو
 ہے انکے ہا انکی ساتھ محبوب پانے کے (نغمہ) **باب** فی وصال الی الشجر سحری ہر گے کا دھنہ کہنا ف ایضہ جائز
 ہونا انکا اور پیٹ لڈ چکا ہے کہہ قول امام احمد اور ایک گدہ اہل حدیث کا ہے اور شانیہ سے بعضہ شخص مین کہتے
 ہیں کہ وہ وصال حقیقی نہیں (نغمہ) **حدیث** شراہ ابراہیم بن حجرۃ بنی ابن ابی حازیم عن یزید عن عبد اللہ بن
 حجاب عن ابی سعید الخدری انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تؤا صلوفا کا یکرا ارد
 ان یواصل فلیواصل حتی الشجر قالوا فانک تؤاصل یا رسول اللہ قال کسنت گھنٹیکم لانی ایت
 فی مظعم یطعمنی وسان یتقینی ترجمہ ابو سعید خدری سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طمر
 کا روزہ نہ رکھو ورم مین سے جھٹے کا روزہ رکھا جاوے تو چاہیے کہ سحری تک مال کرے لوگوں نے کہا کیا حضرت آپ
 وصال کرنے مین فرمایا کہ مین تہاری طرح نہیں ہوں مین ات گذارتا ہوں اس حال مین کہ میرے لیو کہلانے والا ہے جو
 مجھ کو کہلاتا ہے اور پلانیو والا ہے جو مجھ کو پلاتا ہے **ف** ابن خزیمہ کے نزدیک ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم سحری تک مال کرتے تھے سو آپ کے بعض اصحاب بھی وصال کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو
 منع کیا سو اسے کہا کہ یا حضرت آپ یہ کام کرنے مین آخر حدیث تک اور ظاہر اس حدیث کا معارض ہے واسطے
 حدیث ابو سعید کے اس واسطے کہ ابو ہریرہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی وصال سے مقید ہے سحری تک اور ابو سعید
 کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جائز ہے وصال کرنا سحری تک اور محفوظ ابو ہریرہ کی حدیث سے ملتی ہونا ہی کا ہے بغیر
 قید کرنے کو ساتھ سحری کے اور اسی پر اتفاق کیا ہے سب دیون اور قید نبی کی وصال سے سحری تک شاذ ہے اور اگر مفسر
 یہ روایت صحیح ہو تو متفرقا اشارہ کیا ہے ابن خزیمہ نے طرف تطبیق کی درمیان انکے بانی طور کا احتمال ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اول طلق وصال سے منع کیا ہو برابر ہے کہ ساری رات کا ہو یا بعض رات کا اور اس پر عمل
 ہو گی حدیث ابو ہریرہ کی ہر خاص کی گئی نبی ساتھ تمام رات کو پس مباح کیا وصال کو سحری تک اور اسی پر معمول ہو
 حدیث ابو سعید کی یا ابو ہریرہ کی حدیث مین نبی کہ بہت تر بھی یہ معمول ہو گی اور ابو سعید کی حدیث مین نبی افوق اس
 ہو کہ بہت تویم کے معمول ہو گی (نغمہ) **باب** من اقسم علی اخیه لیفطرنی الشطیخ ولہ وعلیہ
 وکذا اذا کان اوفی کہ باب ہو بیان مین اس شخص کے کہ قسم کیا واپس نہ جائے پر تاکہ روزہ کہو بھائی روزہ ل

کہ مقرر شدہ سبب کا تجھ پر حق ہے یعنی اسکی عبادت کر اور تیری جان بچا ہی تجھ پر حق ہے یعنی اسکو بہت شفقت
 میں ڈال تاکہ پیار اور ہلاکت نہ ہو جو اسے اور تیری بی بی کا بھی تجھ پر حق ہے یعنی اسے ساتھ بولود صحبت اور خلعت
 اور سوہرہ حقدار کو اپنا حق دے سو ابو دود اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے اور سلمان کا قول آپ کے ذکر کیا سو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سلمان بچا ہے وہ اس کے ایک طریق میں آیا ہے کہ سلمان نے کہا کہ میں جب کو قسم دیتا
 ہوں کہ البتہ تو روزہ کہوںے اور یا مالاناکے لفظ سے پہلے قسم مقدم ہے وفیہ المطابقہ للقرآن اور اس حدیث میں کہی
 فائیکہ میں جائز ہے برادر کرنے واسطے اللہ کے اور یہ کہ شروع ہے زیارت کرنی بہاؤن کی امداد گذارتی نزد
 انکے اہل کہ جائز ہے کام کرنا بیگانی عورت واسطے حاجت کو اور حوال کرنا اس پر سے کہ مرت ہو اس پر صحت اگر یہ حال
 میں وہ مسائل کے متعلق نہ ہو اور اس میں خیر خواہی ہے واسطے مسلمان کے اور تنبیہ کرنی واسطے غافل کے اور اس میں
 اخیرات میں کہلے ہو نیکی اور یہ کہ شروع ہے زینت کرنا عورت کو واسطے خاوند اپنے کو اور نجات ہو مباح عورت
 کا اپنے خاوند پر حرم معاشرت میں اور کبھی پکڑا جاتا ہے اس سے ثبوت حق جماع کا واسطے عورت کو واسطے قتل
 حضرت سلمان نے اس کے کتیری بی بی کا بھی تجھ پر حق ہے پہر فرمایا کہ اپنی بی بی سے صحبت کر اور حضرت صلی
 علیہ وسلم نے اسکو اس پر قرار رکھا کہ یہ کہ جائز ہے منع کرنا مستحب ہے جبکہ خوف کرے کہ یہ بیہوش ہو گا طر ف
 رنج اور نہ ہلاکت کی اور فوت کرنے حقوق مطلوبہ واجبہ یا سندر کہ گراں حج ہے فعل النفاصل مستحب کو پر اور یہ کہ عید
 دارو اس شخص پر جو منع کرے غاری کو نماز سے خاص ہے ساتھ اس شخص کے منع کرے اسکو ظلم اور تعدی اور اذیت
 کہ کر وہ ہے شدت کرنی نفس پر عبادت میں وسیع بیان نہ لکے اور یہ کہ جائز ہے توڑنا روزہ و نفل کا جیسا کتاب
 یاد ہے ساتھ اسکی امام بخاری نے اور یہی ہے قول جبہور کا اور نہیں واجب کی انہوں نے اس پر قضا لیکن اس کے
 مستحب ہے کہ اسکو قضا کرے اور عبد الرزاق نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ اس نے اس کے لیے خوشال بیان کی
 منہ اس شخص کی کہ مال بجا دے یا خیرات کرے پہر لپٹا دی اور خیرات نہ کرے یا اس میں سے کو خیرات اور کچھ روکے کہو اور انکی
 وکیل ام بانی کی حدیث کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی اس حال میں کہ روزہ یاد رہتی ہو حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے شربت منگایا اور اسکو پیام پہر لپٹا دی کو دیا سو اس نے پیام پہر لپٹا دی کو دیا سو اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 مسئلہ پوچھا سو اس نے فرمایا کہ کیا تو رمضان کا کوئی روزہ قضا کرتی تھی میں نے یہ کہ روزہ قضا رمضان کا تھا اور اس نے
 کہا کہ نہیں فرمایا اسکو کچھ نہیں اور ایک روایت میں ہے کہ اگر قضا روزہ تھا تو اس کے جوئے روزہ رکھ اور اگر نفل تھا
 تو اگر چاہے تو قضا کر اور اگر چاہے تو نہ قضا کر روایت کی یہ حدیث احمد وغیر نے اور واسطے اسکے شاہد ہے ابو سعید
 کی حدیث کہ جب کچھ پہلے ذکر ہو چکا ہے امداد نام مالک سے روایت ہو کہ اگر روزہ ہو تو جائز ہے توڑنا نفل روزہ کا اور نہیں واجب
 ہو اس پر قضا اور اگر عید ہو تو اسکا توڑنا منع ہے اور قضا واجب ہے اور امام ابو حنیفہ سے روایت ہو کہ ہر حال میں قضا لازم

یعنی خواہ مذہب ہو یا نہ ہو ذکر کیا ہے اسکو طہاری وغیرہ اور تشبیہی ہو اسکو ساتھ اس شخص کے کوڑے جو نفل کو
 اسواسطے کر اسکی قضاء اسکو بالاتفاق واجب اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ چرمتانہ ہے ساتھ کسی احکام کے
 کہ نہیں قیاس کیا جاتا نیز اسکا اور ایکے جمع آنکے و ایک نہیں ہے اگر جو چرمتانہ کوڑے اسکو حکم کیا جاتا ہے ساتھ گذرے
 کو پیچھے فاسد کے اور جو روزے کو توڑے اسکو اسہیل گذرنے کا حکم نہیں کیا جاتا پس دو کو حجب ہو گئے اور نیز اگر
 واسطے کوہ قیاس ہے پیچھے مقابلے نفس کو نہیں اختیار کیا جاتا ساتھ اسکے اور عیب بابت کسی ابن عبد البر نے
 پس نقل کیا اجماع کو اور پرند واجب ہو قضا کے اس شخص سے کہ اپنے روزے کو عذر سے توڑے اور جو قضا کو وہ
 کہتا ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے جو ترمذی وغیرہ نے عائشہ رضی سے روایت کی ہے کہ میں در حصہ دو نو روزہ تہیز
 سو ہمارے گئے کہانا لایا گیا جسکی ہکو خواہش تھی سو پھٹا لئے کہا یا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہ حلیہ
 کی محبت سے طرف اپنی حصہ اور تھی وہ بیٹی اپنے باپ کی بیٹے اپنے باپ عمر بنی کی طرح دلا دہتی سو اُسے کہا کہ یا حضرت
 سو یہ حال اُسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دو نو اُسکے بدلے
 ایک دن روزہ کرو لیکن یہ حدیث مرسل ہے سند نہیں اور خصال نے کہا کہ اتفاق کیا ہے ثقات نے اور برسل
 ہونے اسکے کو اختلاف ہے جس نے اسکو موصول کیا اور اتفاق کیا ہے حفاظ نے اسپر کہ عائشہ کی یہ حدیث منیغہ و کشف
 کہا ہے اسکو بخاری اور احمد و نسائی نے اور بر تقدیر ثبوت کہا جاوے گا کتابت ہو چکا ہے عائشہ رضی سے کہ بر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم تھے افطار کرتے نفل روزے سے جیسے کہ پہلے گذر چکا ہے اشارہ طرف اسکی دل باب من نوے
 بالکتابہ صو ثامن اور بعض نے اوسمیں زیادہ کیا ہے یہ لفظ کہیں کہیں کہا یا پیروز یا لیکن میں اسکے بدلے میں ایک
 دن روزہ کروں گا اور نسائی نے کہا کہ یہ زیادتی منیغہ ہو اور حکم کیا اسے ساتھ ظاہر ہونے اسکے کہ اور بر تقدیر صحت
 پس جمع کیا جاوے گا در بیان ان دو دنوں کے ساتھ حمل کرنے اور قضا کے اوپر مذکور ہے اور یہ جو قرطبی نے کہا کہ جواب یا جاتا
 ہے ابو حنیفہ کی حدیث اسے ساتھ اسکے کہ افطار کرنا ابودرداء کا تھا واسطے قسم دینے سلمان کے اور واسطے عذر نہایت
 کے پس موقوف ہو گا اسپر کہ یہ عذر ان اعداد سے ہو کہ جائز کرتے ہیں افطار کو اور ابن تیرنجی امام مالک کے مذہب کے نقل کیا
 ہے کہ نہ افطار کرے وہ روزے کو واسطے جہان گزرتی ساتھ اسکے اور نہ واسطے اس شخص کے کہ قسم کہا دی اسپر
 طلاق کے اور عناق کے اور اسی طرح اگر وہ قسم کہا دے ساتھ اللہ کی کہ البتہ روزہ افطار کرے تو قسم کا عفارہ
 دیوے اور روزہ افطار کرے اور عقیقہ ہے کہ بعد کئی بابوں کے انرم کی حدیث ہو آوے گا کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم ام سلمہ رضی کی ملاقات کو گئے تو اپنے روزہ نہ کھولا اور آپ نفل عذیر تھے اور تحقیق انصاف کیا ہے ابن خبیر نے
 حاشیہ میں سو کہا کہ نفل روزے کی صورت میں بغیر عذر کے کھانے کے حرام کہنے میں نہیں ملدہ ہوئی مگر دلیل
 عام مانند قول اللہ تعالیٰ کی ولا تبطلوا الصائم اذا کتم یعنی نہ باطل کر داپنے علموں کو لیکن خاص مقدم جو تلبہ عام مانند

حدیث مسلمان کی اور وہ یہ ہے کہ اگر روزہ کہو لا بد و دروازے تاویل اور اجتہاد سے پس ہوگا معذور پس نہیں قضا اور اس کے
لیکن یہ قول امام مالک مذہب کے مطابق نہیں پس اگر روزہ کہو گے کوئی ساتھ شغل یا بوردہ کے نزدیک سمجھتا تو البتہ واجب
ہے اس پر قضا پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابودرداء کے فعل کو ٹھیک کہا پس ترقی کی اس نے مذہب صحابی و مطہر
نص رسول کی اور تحقیق کہا ابن عبد البر نے کہ جو دلیل پڑے یہ اس کے ساتھ آیت وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ کے پس وہ
جاہل ہے ساتھ اقوال اہل علم کے واسطے کہ اکثر علماء کا یہ مذہب ہے کہ مراد ساتھ اس کے نہیں ہے یا اسے گویا کہ کہا
کہ نہ باطل کرو علون اپنے کو ساتھ یا اور وہ کہانے کے ملکہ فالص کرو انکو واسطے اللہ کے اور اور لوگوں نے کہا کہ
بہ باطل کرو علون اپنے کو ساتھ اختیار کرنے کیے گناہوں اور اگر ہوئی مراد ساتھ اس کے نہیں باطل کرنے کیے اس پر کہ
نہیں فرض کیا اسکو اللہ اور اس کے اور نہ واجب کیا اللہ اس کو اپنے نفس پر ساتھ نہ روزہ غیر کے تو البتہ منع ہو
اس پر روزہ کہو لا بد مگر ساتھ اس پر کہ کہ مباح کہ روزہ کہو لے کر روزی واجب اور وہ اس کے قابل نہیں بمعنیہ یہ ترجمہ
جس سے اب فارغ ہو چکے ہیں اول بابون فعل کل ہے ابتدا کیا صنف اس کے ساتھ حکم روزی فعل لے کر کیا واجب است تمام
اس کا ساتھ داخل ہونے کو یہ چنانچہ اس کے یا نہیں بدوار کیا باقی بابون کو اس پر کہ اختیار کیا اسکو ترتیب رنہم باب
صوم شعبان شعبان کے روزے کا بیان فرماتے تھے نہ نا اسکا گویا کہ نہیں تصریح کی اس نے ساتھ اس کے
اس پر کہ کہ یہ عموم کے کہ ہے تخصیص اور یہ مطلق اس کے کہ ہے تفسیر یعنی اس کے عموم کی تخصیص لازم آتی ہے
کما سیاتی بیانہ حل ثلثا عبد اللہ بن یوسف انا مالک عن ابی النضر عن ابی سلمہ عن عائشہ قالت
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصوم حتی نقول لا یفطر ویفطر حتی نقول لا یصوم وما
رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استکم صیام شہرہ الا رمضان وما رأیتہ الا تصیما ما شہرہ فی
شعبان ترجمہ عائشہ سے روایت ہو کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزی رکھتے یہاں تک کہ کہتے کہ کبھی روزہ نہ کہو
گے اور روزہ کہو لے یہاں تک کہ کہتے کبھی روزہ نہ کہیں گے اور نہیں دیکھا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ پوری کیے
ہوں نہ کسی مہینے کو تمام کبھی مگر رمضان کے اور نہیں دیکھا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ بہت روزی کہتے
ہوں بہت شعبان کے یعنی شعبان میں اتنے روزے کہتے تھے کہ اور ہمیں مین دتے نہ کہتے تھے سو اب وضاحت
کے وقت سے ابتدا حدیث کو یہ ہیں کفایت شریعت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روزہ افضل میں یہی کہ ہمیشہ کہیں کبھی
کہتے دنوں متصل روزی کہتے تھے کہ لوگ گمان کرتے اور کہتے کہ روزہ نہیں کہو لیں گے اور کبھی اتنے روزی کہو لے
کہ گمان کرتے کہ روزے رکھنے ہی کی نہیں لہذا یہ روایت میں آیا ہے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزے رکھتے شعبان
کے مگر تھوڑے اس سے معلوم ہوا کہ مراد ساتھ قول اس کے کہ اس کی حدیث میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام شعبان
کو روزی رکھتے تھے اکثر شعبان ہے اور قرطبی نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھتے تھے تمام

شعبان میں ایک سال اور اکثر شعبان میں دو سو سال تاکہ نہ وہم کیا جاوے کہ واجب ہے سارا مہینہ مانند رمضان کی اور بعض کہتے ہیں کہ مرد اساتہ قول عائشہ رضی اللہ عنہا کے یہ کہ کبھی شعبان کے اول سے روزی رکھتے تھے اور کبھی اسکے اخیر سے کہتے تھے اور کبھی اسکے درمیان سے پس خالی جو پڑتے تھے کسی چیز کو اس سے ساتھ روزی کے اور نہ خاص کرتے تھے بعض اسکے ساتھ روزی کے سوا بعض کے اور صواب پہلی وجہ ہے اور اختلاف کیا گیا ہے اس میں کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم جو شعبان میں بہت روزے رکھتے تھے تو اسکی حکمت کیا ہے سو بعض کہتے ہیں کہ تھے مشغول رہتے تین روزوں ہر مہینے کو سے واسطے سفر وغیرہ کے پس جمع ہوتے پس قضا کرتے تھے ان سب کو شعبان میں اشارہ کیا ہے طرف اسکی ابن بطال نے اور اس میں ایک حدیث ضعیف وارد ہوئی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ رمضان کی تعلیم کے واسطے رکھتے تھے اور اس میں بھی ایک حدیث وارد ہو چکی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس میں حکمت یہ ہے کہ آپ کی بی بیان تہین قضا کرتین وہ روزے کہ تھے اپنی رمضان سے یعنی جو روزے ان کے رمضان میں عند حصر سے قضا ہو جاتے تھے ان کو شعبان میں قضا کرتین تہین اور یہ عکس اس چیز کا ہے جو پہلے گذر چکا ہے حکمت سے یہ ہونے بی بیوں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے یہ ہونے ان کے کہ ان میں مؤخر کرتین قضا رمضان کو شعبان تک واسطے کہ وارد ہو چکا ہے اس میں کہ یہ تاخیر واسطے ہونے ان کے کہ تہین مشغول ہو تین ساتھ خدمت حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے روزی سے اور بعض کہتے ہیں کہ حکمت اس میں یہ ہے کہ اسکے پیچھے رمضان آتا ہے اور اٹھارہ روزہ فرض ہے اور تھے بہت روزی رکھتے شعبان میں بقدر آنچه کہ روزی رکھتے دو مہینوں میں سوائے اسکے واسطے اس کے کہ فوت ہوتا تھا آپ کو فضل روزیے ساتھ اسکے یہ دونوں رمضان کے اور اولے اس باب میں وہ ہے جو آیا جو ایک حدیث میں کہ زیادہ ترجیح ہے پہلی سب حدیثوں سے کہ روایت کیا ہے اسکو نسائی وغیرہ نے اسامہ بن زید سے کہ اس نے کہا کہ یا حضرت مہینہ دیکھتا میں آپ کو کہ روزے رکھتے ہوں کسی مہینے کو اس قدر کہ روزی کہتے ہیں آپ شعبان سے فرمایا یہ مہینہ ہے کہ غافل ہوتے ہیں لوگ اس سے درمیان جب اور رمضان کے اور وہ مہینہ ہے کہ اٹھائو جاتے ہیں اس میں عل طرف سب عالمین کی پس میں دوست کہتا ہوں کہ میرا عمل ادا ٹھایا جاوے اس حال میں کہ میں روزیدار ہوں اور نہیں تعارض ہے درمیان اسکے اور درمیان اس چیز کے کہ پہلے گذر چکی ہے حدیثوں سے یہ بھی کہ پیشوا کی کرنے رمضان کو سے ساتھ روزی ایک دن یا دو دن کے اور اسی طرح جو آیا ہے کہ شعبان کے اخیر نصف میں روزہ رکھنا منع ہے اس واسطے کہ تطبیق درمیان ان کے ظاہر ہے ساتھ اسکے کہ حل کیا وہی اس شخص پر چکی ان دونوں میں روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو اور اس حدیث میں دلیل ہے اور فضیلت روزہ رکھنے کے شعبان میں اور جواب یہ تو وہی نے اس کے کہ آپ محرم میں بہت روزی کیوں نہیں کہتے تھے باوجودیکہ آپ فرمایا کہ افضل روزہ وہ ہے جو محرم میں واقع ہو ساتھ اس کا احتمال ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ معلوم کیا اس کو

کہ آپ کو دیکھنا چاہیے یہ بن سنے حدیث کو اور یہ راوی نہیں کہ آپ نے درپے روز کہتے تھے اور نہ یہ کہ آپ تمام رات کھڑے ہو کر نماز پڑھتے رہتے تھے اور یہ جو عادت تھیں کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوئی نماز نفل پڑھتے تھے تو اسپر غشیگی کرتے تھے تو مراد اس سے مگر وہ نشتیں ہیں نہ مطلق نفل ہیں یہ، وجہ تطبیق کی درمیان دو نو حدیثوں کے نہیں تو ظاہر میں دونو آپس میں عارض ہیں اور اس حدیث کو ثابت ہوا کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور پر کامل ترین صفتوں کے از روی خلق اور پیدائش کے پس آپ کل تھے کمال کا اور جل جلالہ کا اور جبہ جمال کا آپ پر فضل صلوٰۃ اور سلام: سیکھنا یہ استوفی اور باب کی دو نو حدیثوں سے معلوم ہوا کہ ستم سے نفل روزہ رکھنا ہر جہے میں اور یہ کہ مطلق نفل روزہ گروہ چیز کہ منع کیا گیا ہے اس سے اور یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ روزہ رکھا ہے اور نہ تمام رات کھڑے ہوئے ہیں اور گویا کہ آپ نے اسکو ترک کیا تاکہ نہ پیروی کیجاوے ابلیس و شواہر ہو امت پر اگرچہ آپ کو اس قدر قوت ملی تھی کہ اگر آپ اسکا التزام کرتے تو اسپر قادر تھے لیکن عبادت میں بیانیہ روی اختیار کی ہو کبھی روزہ رکھا اور کبھی رات کو کھڑے ہوئے اور کبھی سوئے اور ابن عباسؓ کی حدیث سے معلوم ہوا کہ جائز ہے ستم کہانی چیز پر اگرچہ نہ ہو اسجگہ وہ شخص کہ اس سے انکار کرے واسطے مبالغہ کرنے کے اسکی تاکید میں بیچ نفس ساس کے (فتح) اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پسینہ عطر سے زیادہ تر خوشبودار تھا یا بَابِ حَقِّ الضَّيْفِ فِي الصَّوْمِ حق مہمان کا روزے میں یعنی اگر روزہ نفل تو گھر والے کو چاہیے کہ مہمان کی خاطر سے روزہ کہو لڑائے ف ابن سیرینؒ نے کہا کہ اگر کہتا حق مہمان انطا و نزل تو البتہ ہوتا و واضح تر و لیکن اس سے روزے کی تعیین یہ بھی جاتی تھی پس محتاج ہوتا بخاری یہ کہ کبھی روزے سے اور ہوگی وہ چیز کہ باب باندہ اساتہ اس کے انصر اور او جز (فتح) حَدَّثَنَا اِسْحَاقُ اَنَا هُرُوفُ بْنُ اِسْمٰعِيلَ شَا عِلَى بْنِ اَلْمُبَارَكِ شَا يَحْيٰى ثَنٰى اَبُو سَلَمَةَ ثَنٰى عَبْدَ اللّٰهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ اَلْعَاصِ قَالَ دَخَلَ عَلٰى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ يَتْلُوْنَهُ اِنْ لَزُوْرَكَ عَلَيْكَ حَقًّا فَقُلْتُ وَمَا صَوْمٌ دَاوَدُ قَالَ يَصُفُّ الدَّهْرُ مَرَّجَمَ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَمْرِوْرٍ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پاس تشریف لائے پس ذکر کی ساری حدیث یعنی مقرر تیرے مہمان کا تجھ پر حق ہے اور تیری بی بی کا بھی تجھ پر حق ہے سوینے کہا کہ کیا ہے روزہ داؤد علیہ السلام کا فرمایا آدھا زمانہ یعنی ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن نہ رکھتے ف اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزے میں مہمان کا بھی حق ہے یعنی گھر والے کو چاہیے کہ اگر

خاطر سے نفل روزہ انطا کرے یا بَابِ حَقِّ الْجَنِيْمِ فِي الصَّوْمِ حق بدن کا روزے میں یعنی روزہ نفل میں بدن کی ہی رعایت کرنی ضرور ہے روزے رکھنے میں ایسی افراط و تفریط کے کہ بدن ضعیف اور بیمار ہو جاوے اور مراد اساتہ حق کے اسمکے مطلوب ہو عام ہے اس کے واجب ہو یا مندوب یا پر واجب پس خاص ہے اساتہ

اس وقت کہ جب خوف کرتے تھے کہ اور نہیں ہو وہ اور اس جگہ میں (فتح) حَلَّ شَنَاخُذُ بْنُ مِقَاتٍ اَنَا عَبْدُ اللَّهِ اَنَا الْاَوْزَاعِيُّ ثَنِي يَحْيَى بْنُ اَبِي كَثِيرٍ ثَنِي اَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَمْ اُخْبَرَ اَنَّكَ تَصُومُ النَّهْيَا وَتَقُومُ النَّيْلَ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ هُمُ وَأَقْطِرْ وَفَمَّ وَفَمَّ فَإِنْ يَحْسُدُكَ عَلَيْكَ حَقَّاقَانِ لَعَيْنُكَ عَلَيْكَ حَقَّاقَانِ لِرُوحِكَ عَلَيْكَ حَقَّاقَانِ لِرُودِكَ عَلَيْكَ حَقَّاقَانِ يَحْسُدُكَ أَنْ تَصُومَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ لَكَ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرًا مِثْلَهَا فَإِذَا ذَلِكَ صِيَامٌ فَشَدَّ ذَنْتَ عَلَيْهِ فَشَدَّ دَعَايَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً قَالَ فَصُمْ صِيَامَ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ وَلَا تَزِدْ عَلَيْهِ قُلْتُ وَمَا كَانَ صِيَامَ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ قَالَ يَصُفُّ الدَّهْرَ قَالَ فَكَانَ عَمْدُ اللَّهِ يَقُولُ بَعْدَ كَالْبِرِّ يَا لَيْتَنِي قَبِلْتُ رُحَصَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَجَعْتُ

عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ اے عبداللہ کیا تجھ کو خبر نہیں ہے کہ تو روزہ رکھا کرتا ہے دیکھو اور کھڑا ہوتا ہے رات کو میں نے کہا کہ کیوں نہیں یا حضرت! فرمایا سو یا سنا یہ کیا کہ ہمیشہ روزہ اور قیام کیا کر سکتی روزہ رکھے اور کبھی نہ رکھے اور رات کو نماز پڑھے اور سو یا بھی کر اس واسطے کہ مقرر ہوں کہ برائی کا بھی تجھ پر حق ہے اور تیری بی بی کا بھی تجھ پر حق ہے اور تیرے جہان کا بھی تجھ پر حق ہے اور کافی ہے تجھ کو یہ کہ روزہ رکھے تو ہر چیز سے تین دن سو یا سنے کہ مقرر تجھ کو ہونے کی بولے دس گنا ثواب ہے کہ مقرر روزہ سارے عمر کا روزہ ہو عبداللہ بن عمرو نے کہا سوختی پکڑی مینے اوپر پر سوختی پکڑی گئی اوپر سے منہ اور جہر کئے کہا کہ یا حضرت میں اپنے بدن میں قوت پاتا ہوں کہ روزہ مجھ کو صفت نہ لادے فرمایا پس روزہ رکھے مانند روزے داؤد علیہ السلام کی اس پر زیادہ کر مینے کہا کہ حضرت داؤد پیغمبر کا روزہ کیا تھا فرمایا وہ روزہ نہ راوی نے کہا پس تھے بعد اللہ کہتے بعد اسکے کہ بڑے ہوئے کہ کاش مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رخصت قبول ہوتی یعنی ہر مہینے میں تین روزے رکھنے جیسا کہ آپ نے فرمایا تھا اور اس سوختی کا اوپر اپنے التزام نہ کرنا کہ ابان دنوں میں بڑا یا صفت لایا ہے و امام نووی نے کہا کہ معنی اسکے یہ ہیں کہ عبداللہ بن عمرو بڑے ہوئے اور عاجز ہوئے محافظت تو اوپر اپنے کہ التزام کیا اسکو اپنی جان پر نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پس دشوار ہو اس پر فعل اسکا واسطے عاجز ہونے اسکے کو اور خوش لگا اسکو یہ کہ چھوڑ دے اسکو واسطے التزام کرنے اسکے کو پس تنگی اس نے یہ بات کہ کاشکے میں رخصت کو قبول کرتا اور ہلکی چیز کو پکڑتا مینے کہا ہوں عبداللہ بن عمرو نے یا محمد عجز اپنے کو ادا کرنا کرنے اس بات کو کہ رخصت کو قبول کرنا چھوڑا اسے عمل کرنا ساتھ اس پر کے کہ اسکو اپنے اوپر لازم کیا تھا (فتح) **بَابُ صَوْمِ الدَّهْرِ** ہمیشہ روزہ رکھنے کا بیان ہے کیا ہمیشہ

روزہ رکھنا مشروع ہے یا نہیں ابن نبین نے کہا کہ امام بخاری نے اسکا صریح حکم کوئی بیان نہیں کیا اسواسطیٰ ذیلین
 اسمین متعارضین میں اور احتمال ہے کہ میں نے عبد اللہ کے ساتھ خاص ہو واسطیٰ اسچیز کے کہ اطلاع پائی ہو اسچیز حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے آئندہ حال سے پس ملحق ہو گا ساتھ اسکے وہ شخص کہ اسکے معنی میں ہو ان شخصوں سے کہ ضرر
 پاوی ساتھ ہے وہ بچے رکھنے کے اور باقی رہیگا نیز اسکا حکم جواز پر لینے اسکے سوا اور شخص کو ہمیشہ روزہ رکھنا درست
 ہو گا واسطیٰ عام ہونے ترغیب کے مطلق روزی میں کہ ماسیاتی فی الجہاد کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو
 ایک دن خدا کے راہ میں روزہ رکھے تو در کرنا ہے خدا نے اسکے کو اگ سے حد ثنا ابوالیمان انا
 شعیب عن الزہری أخبرنی سوعید بن السید ابوسلمہ بن عبد الرحمن ان عبد اللہ بن عمر
 قال اخبرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی اقول واللہ لا صوم من النہار ولا قوم من اللیل ما
 عشت فقلت لہ قد قلتہ بانی انت وانی قال فانک لا تستطيع ذلك فصم وافطر وقوم
 وحکم من الشهر ثلثة ايام فان الحسنۃ بعشر امثالها وذلك مثل صیام الذکر قلت انی اظن
 افضل من ذلك قال فصم یوماً وافطر یومین قلت انی اظن افضل من ذلك قال فصم یوماً
 وافطر یوماً وذلك صیام داؤد وهو افضل الصیام فقلت انی اظن افضل من ذلك
 فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا افضل من ذلك ترجمہ عبداللہ بن عمر سے روایت ہو کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی کہ میں کہتا ہوں کہ قسم ہے اللہ کی کہ البتہ میں دن کو روزہ رکھا کرونگا اور رات ہر نماز پڑھا کرونگا
 یعنی ہمیشہ ایسا کیا کرونگا جب تک جتیار ہو نہ گا سوینے آپ سے عرض کی کہ میرے ماں باپ پر قربان ہوں کہ میں
 یہ بات کہی ہے فرمایا کہ مقرر تو اسکی طاقت نہیں کہتا سو کبھی روزہ رکھا کر اور کبھی نہ رکھا اور کبھی کھرا ہوا کر
 اور کبھی سویا کر اور روزہ رکھ ہمیشہ سو تین دن اسواسطیٰ کہ ایک نیکی کا ثواب اس نیکیوں کے برابر ہے اور یہ بیشک
 روزہ کی مانند ہے یعنی کہہا کہ میں اس سے زیادہ طاقت کہتا ہوں فرمایا پس ایک دن روزہ رکھا اور دو دن نہ رکھا
 میں نے کہا کہ میں اس سے بھی زیادہ طاقت کہتا ہوں فرمایا پس ایک دن روزہ رکھا اور ایک دن نہ رکھا اور یہ روزہ داؤد
 علیہ السلام کا ہے اور وہ سب روزوں سے بہتر ہیں میں نے کہا کہ میں اس سے زیادہ طاقت کہتا ہوں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی روزہ اس سے افضل نہیں ہے جو اپنے فرمایا کہ روزہ رکھ تین دن ہر مہینے سو
 تو یہ بیان ہے واسطیٰ اسچیز کے کہ اجمال کیا گیا ہے سچ قول آپ کے فصم وافطر کے اور تقریر آپ کی کے اور
 ظاہر کے اسواسطیٰ کہ اطلاق مساوات کو چاہتا ہے اور یہ جو اپنے فرمایا کہ یہ ہمیشہ کو روزے کی طرح ہے تو
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مانند ہونا نہیں مستلزم ہے مساوات کو ہر وجہ سے اسواسطیٰ کہ ہر لو اسجد و گناہ
 ہے سو اس گناہ ہونے کو کہ حاصل ہے فعل سے ولیکن جہادق آتا ہے اسکے فاعل بطور مجاز کے کہ اس نے ہمیشہ

روزہ رکھا (فقہ) **بَابُ حَتَّى الْأَهْلِ فِي الصَّوْمِ رَوَاهُ أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
 گہرا لون کا روزے میں حق ہے یعنی بیوی اور بال بچوں کا روایت کی یہ حدیث ابو حنیفہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے حدیث شائع فرمائی ہے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما عن ابن جریر قال سمعت عطاء بن ابی العباس الشاعرا
 أخبرہ انہ سمع عبد اللہ بن عمر ویکلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی اسرڈ الصوم واصلی
 اللیل فاما رسل الی ولما لقیته فقال ألم أخبر انک تصوم ولا تفرط وتصلی ولا تنام فقم
 واقطروا وسم فان لعینک علیک حقا وان لنفیک وأهلک علیک حقا قال انی لا فطر
 لذلک قال فقم صیام داؤد قال فکیف قال کان یصوم یوما ویفطر یوما وکان لا یفطر
 اذ الاقی قال من لی یضدہ یا بنی اللہ قال عطاء لا ادری کیف صیام الابد قال النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم لا صام من صام الابد فرتین ترجمہ عبد اللہ بن عمر وروزہ سے روایت ہر کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو چکی کہ میں پے در پے روزہ رکھتا ہوں سو یا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو میری
 طرف بھیجا اور یا میں خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا یعنی اتفاقاً سو فرمایا کہ مجھ کو خبر نہیں ہوئی کہ تو روزہ
 رکھا کرتا ہے اور افطار نہیں کرتا اور رات کو نماز پڑھا کرتا ہے اور کہی نہیں سوتا سو ایسا نہ کیا کہ اس واسطے کہ تیرے
 آنکھوں کا تھکاؤ تیرے حصہ ہے اور تیرے نفس اور تیرے اہل کا بھی تھکاؤ تیرے حصہ ہے میں نے کہا کہ میں ہمیشہ روزہ کی
 طاقت رکھتا ہوں سو فرمایا کہ روزہ رکھہ ماں روزہ داؤد علیہ السلام کی اس نے کہا کہ داؤد (علیہ السلام)
 کا روزہ کس طرح تھا فرمایا کہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن نہ رکھتے تھے اور جب دشمن سے ملتے تھے تو نہ پہا گتے تھے
 یعنی ایک دن افطار کرنے کو ساتھ اپنی قوت کو نگاہ رکھتے تھے تاکہ دشمن کے مقابلے میں نہ ہا گنیں عبد اللہ نے کہا
 کہ یا حضرت کون ہے واسطے میرے کہ ذمہ دار ہو ساتھ اس خصلت اخیر کے کہ نہ ہا گنا ہے دشمن سے یعنی اسکی
 دشواری اس پر زیادہ ہے کہ میں اس کے ذمہ سے باہر آؤں اور اسی میں اپنی قوت کو ظاہر کروں عطا نے کہا کہ میں نہیں
 جانتا کہ کس طرح آیا ہے ذکر روزہ عمر کا اس حدیث میں مگر میں یاد رکھتا ہوں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 نہیں روزہ رکھا جس نے ہمیشہ روزہ رکھا یہ اپنے دو بار فرمایا اور بہت دلاں کیا گیا ہے ساتھ اسکو کہ ہمیشہ
 روزہ رکھنا مکروہ ہو اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادت کو منع فرمایا اور حکم کیا اسکو کہ ایک دن
 روزہ رکھو اور ایک دن رکھے اور نیز فرمایا کہ کوئی روزہ اس سے افضل نہیں اور نیز اپنے دعا کی اس پر جو ہمیشہ روزہ
 رکھے اور بعضے کہتے ہیں کہ معنی لا صام کے نفی میں یعنی اس نے روزہ نہیں رکھا مانند آیت فلا صدق ولا صلی
 کی اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی نے ہمیشہ کے روزہ کا حکم پوچھا سو فرمایا کہ نہ اس نے
 روزہ رکھا اور نہ افطار کیا یعنی نہیں حاصل ہوتا اسکو ثواب عدا کا واسطے مخالفت اسکی کے اور نہیں افطار

کیا اس واسطے کہ کہانے میں سے بند رہا اور اسحاق اور اہل ظاہر کا یہ مذہب ہے کہ عمر کا روزہ مطلق کر دے اور یہی ایک روایت ہے امام احمد سے اور خلافت کیا ابن جرم نے پس کہا کہ حرام ہے اور ابن ابی شیبہ نے ابن عمر و شیبہ کی روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ کو خبر ہوئی کہ ایک شخص ہمیشہ روزہ رکھتا ہے اور اس پر کڑا لعنہ کیا اور کہنے لگے کہ اسے دہری اور نیراز سے روایت کی ہے کہ عبد الرحمن بن ابی نعیم ہمیشہ روزہ رکھتا تھا سو عمرو بن مہون نے کہا کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحابؓ اسکو دیکھتے تو اسکو سنگسار کرتے اور نیز دلیل یہ بھی ہے انہوں نے ساتھ ساتھ ابو موسیٰ کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ہمیشہ روزہ رکھے اس پر دوزخ ہمیشہ تنگ ہو جاتی ہے تو اس کی یہ حدیث احمد اور نسائی وغیرہ نے اور ظاہر اس حدیث کا یہ ہے کہ وہ تنگ ہوتی ہے اس پر واسطے بند کرنے اس کے کو یہ سچا اسکے واسطے سختی کرنے اس کے کو اپنی جان پر اور جل کرنے اس کے کو پور اس کے اور نہ یہ ہونے اس کے کو اپنے نبی کی سنت سے اور اعتقاد کرنے اس کے کو کہ میری سنت کا افضل ہے اس سے اور یہ چاہتا ہے دعویدار شدید کو یہ ہو گا حرام اور ابن عربی مالکی کا یہ مذہب ہے کہ ہمیشہ روزہ رکھنا مطلق کر دے سو اس نے کہا کہ اگر میں نے صائم من صائم آباد کے دعا ہوں تو توبہ جاتی ہے اسکو جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا ہو سچی اور اگر مجھے اس کے خبر ہوں تو توبہ جاتی ہو اسکو جبکہ حال سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ اس نے روزہ نہیں رکھا اور جب شہر عاروزہ نہ رکھا تو نہیں کہا جاتا واسطے اس کے تو اب واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا سچ ہونا لازم اس واسطے کہ اسے اس سے روزہ کی نفی کی اور تحقیق نفی کی گئی ہے اس سے فضیلت کی کیا تقدم پس کس طرح طلب کی جاوے گی فضیلت اس پر نہیں کہ نفی کی اس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ اور لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ ہمیشہ روزہ رکھنا جائز ہے اور جل کیا ہے انہوں نے نہیں کی حدیثوں کو اس شخص پر کہ روزہ رکھے اسکو حقیقۃً اس واسطے کہ داخل ہوتی ہے اس میں وہ چیز کہ انکار روزہ حرام ہے مانند عیدین کی اور یہی ہے مختار نزدیک ابن منذر اور ایک جماعت کی اور اس سے یہی اسی کی مانند مروی ہے اور اس میں نظر ہے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کے جو تائب جس نے آپؐ ہمیشہ کے روزہ کا حکم پوچھا تھا کہ نہ اسے روزہ رکھا اور نہ افطار کیا اس واسطے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ اس میں توبہ ہے اور نہ گناہ اور جو حرام دون میں روزہ رکھی ان میں یہ نہیں کہا جاتا اس واسطے کہ وہ نزدیک اس شخص کے کہ جائز رکھتا ہے ہمیشہ روزہ رکھنے کو مگر حرام دون میں ہو گا مستحب اور حرام اور نیز حرام دن مستثنیٰ ہیں ساتھ شریعت کے نہیں لائق ہیں واسطے روزہ کے نہ تو عیدین کے نہ بچائے رات کو میں اور دنوں حیض کے میں داخل ہونے کے سوال میں نزدیک اس شخص کے کہ انکی حرمت کو جانتا ہو اور نہیں لائق ہے جواب ساتھ قول آپؐ کے کہ نہ اس نے روزہ رکھا اور نہ افطار کیا واسطے اس شخص کے کہ نہ جانتا ہو حرام ہونے ان کے کو اور بعض کہتے ہیں کہ ہمیشہ روزہ رکھنا مستحب ہے واسطے اس کے جو اپنے قادر ہو اور نہ فوت کرے ان میں کسی حق کو اور یہی ہے مذہب جمہور کا کہ اسکی نے کہ

ہمارے اصحاب کہتے ہیں کہ جو کوئی حق کو فوت کرے اسکو ہمیشہ روزہ رکھنا مطلق مکروہ ہے اور نہیں ظاہر کیا انہوں نے
 کہہ اور ساتھ حق کے واجب یا مندوب اور دلال بیات کو کہہا جاوے اگر جانے کہ حق واجب فوت ہوگا تو حرام ہے
 اور اگر جانے کہ حق مستحب فوت ہوگا جو اولے روزہ سے نو مکروہ ہوگا اور اگر اس کے قائم مقام ہو تو مکروہ نہیں اور طرف
 اسی کی اشارہ کیا ہے ابن خزیمہ نے اور لکھے دلائل سے حمزہ بن عمر رضی اللہ عنہما حدیث پہلے گزری اس واسطے کہ
 اس کے بعض طریقوں میں سلم کے نزدیک یہ ہے کہ اس نے کہا کہ یا حضرت میں نے پے درپے روزہ رکھتا ہوں میں حل کیا
 ہے انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو جو عبد اللہ کے واسطے فرمائی کہ کوئی روزہ اس کے افضل نہیں
 پس ملحق ہوگا ساتھ اس کے وہ شخص کہ اس کے معنی میں ہے جو اپنے نفس کو شقت میں ڈالے یا کوئی حق فوت کرے
 اور اسی واسطے منع کیا حمزہ کو پے درپے روزہ رکھنے سے پھر اس کے پے درپے روزہ رکھنے سے منع ہوتے تو آپ کے
 بیان فرماتے اس واسطے کہ تاخیر بیان کی وقت حاجت ہو درست نہیں یہ بات نووی نے کہی ہو اور تعاقب کیا گیا
 ساتھ اس کے کہ سوال حمزہ کا سوا اس کے نہیں کہ سفر کے روزہ سے تہانہ ہمیشہ کے روزہ سے اور نہیں لازم آتا پے درپے
 روزہ رکھنے سے روزہ عمر کا اور جواب یہ ہے انہوں نے ابو موسیٰ کی حدیث کو جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے بانی طور کے معنی
 اس کے یہ ہیں کہ دوزخ تنگ ہو جاتی ہے اس کے پیش داخل ہوگا وہ اُمین اور نہیں مثلاً یہ کہ ہو اپنے ظاہر پر
 واسطے کہ جو اللہ کے لیے عمل زیادہ کرے اس کا مرتبہ خدا کے نزدیک زیادہ ہوتا ہے اور ترجیح دی اس تاویل کو ایک
 جماعت انہیں میں سے ہیں امام غزالی سو کہتے ہیں کہ اس کے لیے مناسبت اس جہت سے کہ جب زیادہ ناپنی جان پر
 شہوات کو رستے بند کیے ساتھ روزہ کے تو تنگ کر لگا خدا واسطے اس کے آگ کو پس باقی رہی اُمین کوئی جگہ
 کہ وہ اُمین داخل ہو وی اس واسطے کہ اس کے دوزخ کے راہوں کو عبادت سے بند کر دیا اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ
 اس طرح کے کہ نہیں ہر عمل نیک کہ جب بندہ اسکو زیادہ کرے تو اسکو خدا سے قریب زیادہ ہو بلکہ بہت عمل نیک کے لیے
 ہیں کہ آدمی انکو جقدر زیادہ کرے اس قدر خدا سے دور ہوتا ہے مانند نماز کی مکروہ و قاتل اور اولے جاری کرنا سخت
 کتاب ہے اپنے ظاہر پر اور حل کرنا اسکا اظہر جو فوت کرے حق واجب کو ساتھ اس کے میں تحقیق مستحب ہوتی ہے وعید
 طرف اسکی اور نیز دلیل انکی یہ حدیث ہے جو حدیث باکی بعض طریقوں میں ملد ہوئی ہے کہ ایک نیکی کے بدلہ دس
 نیکیوں کا ثواب ہے اور نیز دلیل انکی یہ حدیث ہے جو سلم نے روایت کی ہے کہ جو رمضان کے روزہ رکھو پھر اسکو بعد
 روزہ سوال کے رکھو تو گویا کہ اس نے ساری عمر روزہ رکھا کہتے ہیں پس اس سے معلوم ہوا کہ عمر کا روزہ افضل ہے اگر
 کہ تشبیہ دیا گیا ساتھ اس کے اور یہی امر مطلوب ہے اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ تشبیہ ساتھ امر مقدس کے نہیں
 چاہتی ہے اس کے جواز کو چھ جائیکہ اس کے استحباب کو چاہے سوا اس کے نہیں کہ امر او تو حاصل ہونا ثواب کا ہے
 بر تقدیر شروع ہونے روزہ میں سو ساتھ دن کے اور یہ بات معلوم ہے کہ مکلف کو سارے برس کا

روزہ رکھنا درست نہیں پس نہیں دلائل کرتی تنبیہ اور پرا فضل ہونے مرثیہ کے ہر وجہ سے اور جو لوگ عمر کے روزہ کو جائز رکھتے ہیں ساتھ بشرط مقدم کے انکو اختلاف ہو اس میں کہ کیا وہ افضل ہے یا ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن نہ رکھنا افضل ہے سو ایک گروہ علماء کا کہتے ہیں کہ عمر کا روزہ افضل ہے اس واسطے کہ اس میں عمل زیادہ ہے پس اسکا اجر بھی زیادہ ہوگا اور جبکہ اجر زیادہ ہو اسکا ثواب بھی زیادہ ہوگا اور ساتھ اسی کے جرم کیا ہے امام غزالی نے پہلے اور قید کیا ہے اسکو ساتھ اس بشرط کے کہ ممنوع دنوں میں روزہ نہ رکھی اور یہ کہ سنت سے منہ نہ پھیرے یا بطور کہ کرے روزہ کو بندش اپنی جان پر اور جب اس سے امن میں ہو تو روزہ افضل اعمال سے ہو یہیں حنفی زیادہ رکھی اسقدر زیادہ ثواب ہوگا اور تعاقب کیا ہے اسکا ابن مقفع کے ساتھ اس کے کہ عملوں کی بہلایان اور مفاسد آپس میں معارض میں اور مقدار ہر ایک کی انہیں سے ترغیب اور منع نیز غیر ثابت ہو پس زیادہ ہونا اور جبکہ ساتھ زیادہ ہونے عمل کے انچیز میں کہ معارض ہے اسکو اقتضای عادت سے قصور دو سر حقوق میں کہ معارض ہے انکو عمل مذکور اور مقدار فائت کی اس سے ساتھ مقدار حاصل کے غیر ثابت ہو پس اسے تفویض ہے طرف شارع کی اور واسطے اس کے کہ دلائل کرتی ہے اس پر یہ حدیث کہ نہیں کوئی روزہ افضل اس سے اور یہ حدیث کہ وہ خدا کے نزدیک بہت پیارا ہے اور ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ روزہ داؤد کا افضل ہے اور یہی ہے ظاہر حدیث کا بلکہ یہ صریح ہے اور ترجیح پاتا ہے باعتبار معنی کو بھی ساتھ اس کے کہ روزہ عمر کا کسی فوت کرنے کے بعض حقوق کو کما تقدم اور ساتھ اسکو کہ جو اسکی عادت کیس تحقیق نہیں قریب کہ وہ اپنے شکل ہو بلکہ ضعیف ہو جاتی ہے نہ موت اسکی کہانے سے اور کم ہوتی ہے حاجت اسکی طرف کہانے اور پینے کی دن کو اور مالوت ہوتا ہے اسکو کہانہ نارات میں ساتھ اس طرح کے کہ پیدا ہوتی ہے واسطے اس کے طبع زمانہ بخلاف اس شخص کے کہ ایک دن روزہ رکھی اور ایک دن نہ رکھے کہ وہ انتقال کرتا ہے روزہ سے طرف فطر کی اور فطر سے طرف روزہ کی اور تحقیق نقل کیا ہے ترمذی نے بعض اہل علم سے کہ وہ دشوار تر روزہ ہے اور میں ہوتا ہے اکثر اوقات فوت کرنے حقوق کے سر جیسے کہ پہلے گذر چکا ہے اشارہ طرف اسکی قریب پیچ حق داؤد علیہ السلام کے اور نہ بھاگتے ہو جبکہ ملاقات کرتے واسطے کہ بھاگنے کو اسباب ضعیف ہونا بدن کلمے اور نہیں شک ہے کہ پہلے درپے روزہ رکھنا ضعیف کرتا ہے اسکو اور اس پر محمول ہے قول ابن مسعود کا کہ اسکو کہا گیا کہ تو روزہ کم رکھتا ہے کہا کہ میں ڈرتا ہوں کہ مجھکو قنات ضعیف کر ڈالے اور مجھکو قدرت بہت پیاری ہے روزہ سے دن اگر فرض کیا جاوے کہ ایک شخص ایسا ہے کہ روزہ کے ساتھ کوئی نیک عمل اس سے فوت نہیں ہوتا اور نہیں فوت کرتا کسی حق کو حقوق میں سے کہ مخاطب کیا گیا ہے ساتھ اس کے تو نہیں اعیید ہے کہ اگر حق میں راجع ہو اور طرف اسکی اشارہ کیا ہے ابن خزمیہ نے پس ثابت ثنائیت کے دلیل اور اس کے کہ حضرت داؤد

کا روزہ درمیان روزہ ہے اور بہت پیارا ہے طرف اللہ کی اس واسطے کہ اس کا فاعل ادا کرتا ہے حق فیض اپنے
 کا اور اہل اور مہمان اپنے کا فطر کے دنوں میں بخلاف اس شخص کے کہ بپے درپے روزی رکھے اور یہ شعر ہے ساتھ اس کے
 کہ جسکو اپنی جان میں ضرر نہ ہو اور نہ کوئی حق فوت کرے اس کے حق میں ارجح ہے اور برابر اس کے پس مختلف ہوگا
 یہ ساتھ اختلاف اشخاص کے اور حالات کو جو جس کا حال زیادہ روزے کو چاہے وہ زیادہ روزے رکھو اور
 جس کا حال نظر کو زیادہ چاہے وہ کم روزی رکھے رفتہ **بَابُ صَوْمِ يَوْمٍ وَافْطَارِ يَوْمٍ** ایک دن روزہ
 رکھنا اور ایک دن نہ رکھنا **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَشَيْخَانَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَخْلَدٍ قَالَ سَمِعْتُ**
عُجَاهِدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صُمُّوا مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَالَ
الْطَّبِيُّ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَمَا زَالَ حَتَّى قَالَ صُمُّوا يَوْمًا وَافْطَرُوا يَوْمًا قَالَ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ فِي كُلِّ
شَهْرٍ قَالَ رَأَى الْطَّبِيُّ لَكَوْهُمَا زَالَ حَتَّى قَالَ فِي ثَلَاثِ تَرَجِمَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو سے روایت ہو کہ حضرت صلے
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ رکھو ہر مہینے سے تین دن اسے کہا کہ میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں
 پس مہینہ آپ فرماتے رہی ہاں تک کہ فرمایا کہ ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن نہ رکھو اور فرمایا کہ یہ قرآن کو ہر
 مہینے یعنی ہر مہینے میں ایک بار قرآن ختم کیا کر عبد اللہ نے کہا کہ میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں
 سو ہمیشہ آپ فرماتے رہی ہاں تک کہ فرمایا کہ ختم کر قرآن کو تین دنوں میں و سلم کی ایک روایت میں آیا کہ
 کہ میں ہر مہینہ روزہ رکھتا ہوں اور ہر شب قرآن کو ختم کیا کرتا تھا اور رفتہ رفتہ تین دنوں میں قرآن پڑھا اور ایک دن
 میں ہے کہ سات دنوں میں قرآن پڑھا اور فرمایا کہ اس سے زیادہ نہ کرو اور صحابہ میں کہا ہے کہ اسی سبب منع کیا
 ہو بہت علماء نے زیادہ کرنے کو سات رات سے **بَابُ صَوْمِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ** داؤد علیہ السلام
 کے روزہ کا بیان **وَرِزِينَ بْنِ سِنِيرٍ** نے کہا کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ **بَابُ صَوْمِ يَوْمٍ وَافْطَارِ يَوْمٍ** کو واسطے تنبیہ
 کرنے کو اس پر کہ وہ افضل ہے اور جبہ کیا داؤد علیہ السلام کے روزے کو ساتھ ذکر کے واسطے اشارت کو طرف
 امتداد کی ساتھ اس کے **سَمِعْتُ** (رفتہ) **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَشَيْخَانَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَخْلَدٍ قَالَ سَمِعْتُ**
أَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ وَكَانَ شَاعِرًا وَكَانَ لَا يَتَمَمُّ فِجْئَهُ خَالَفَتْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ
قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَتَصُومُ الدَّهْرَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ
إِنَّكَ لَأَفْعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمْتَ لُ الْعَيْنِ وَتَفْعَلُ لَكَ النَّفْسُ لَا صَامَ مِنْ صَامِ الدَّهْرِ
صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ ثَلَاثُ أَيَّامٍ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَصُمُّوا يَوْمًا وَافْطَرُوا يَوْمًا
وَكَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَلَا يَفْزُ إِذَا لَاتِي تَرَجِمَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو سے روایت ہو کہ حضرت صلے
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ البتہ تو ہمیشہ روزہ رکھتا رہے اور رات کو ہمیشہ نماز پڑھا کرتا رہے جسے کہا کہ ہاں

سوفرمایا کہ اگر تو یون ہی کر لگا تو تیری دونوں ہڈیوں میں اتنی سی اندر گھس جاوے گی اور تیری جان صیغہ ہو جائے گی
 نہیں روزہ رکھا اُسے جس نے ہمیشہ روزہ رکھا ہر مہینے سو تین دن روزہ رکھنا ساری عمر کا روزہ ہو لینے اُسکے
 برابر ثواب ہے مینے کہا کہ میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں فرمایا میں روزہ رکھہ روزہ داؤد علیہ السلام کا کہ
 ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن نہ رکھتے تھے اور نہ بہا گئے تھے جبکہ ملتے دشمن سے حد ثنا استیحات
 الواسطی انا خالد بن عبد اللہ عن خالد الحدادی عن ابی قلابۃ عن ابی الیخ قال دخلت
 مع ائیک علی عبد اللہ بن عمر وحدثنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر لکم صومی فدخل
 علی قال قلت لہ و سادۃ من ادم حشوها لیس فجلس علی الارض صارت الیو سادۃ بنی
 وبنیہ فقال ما کیفیک من کل شہر ثلاثۃ ايام قال قلت یا رسول اللہ قال خمساً قلت یا رسول
 اللہ قال سبعا قلت یا رسول اللہ قال تسعاً قلت یا رسول اللہ قال احدى عشرة ثم
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صوم فوق صوم داود شطرا لک ہر صوم یوماً و افطر یوماً
 ترجمہ عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس میرے روزہ کا ذکر ہوا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم میرے پاس آکر سوئے آپ کے لیے چوبیس گنا کہ بلا ڈالاجی کا ذکر ہو گا چیرا بہر اہوا ہتا یعنی روزی کی جگہ سو آپ نے
 پر بیٹھے اور تکیہ میرے اور آپ کے درمیان ہوا سو فرمایا کہ کیا تجھ کو ہر مہینے سے تین روزے
 کفایت نہیں کرتے میں نے کہا کہ یا حضرت میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں فرمایا ہر مہینے سو یا چوبیس روزہ رکھہ
 میں نے کہا کہ یا حضرت میں اس سے بھی زیادہ طاقت رکھتا ہوں فرمایا سات روزے رکھہ میں نے کہا کہ یا حضرت میں
 اس سے بھی زیادہ طاقت رکھتا ہوں فرمایا نو روزے رکھہ میں نے کہا کہ یا حضرت میں اس سے بھی زیادہ طاقت
 رکھتا ہوں فرمایا ہر مہینے سے گیارہ روزے رکھہ پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام کے روزہ
 سو اور کوئی روزہ نہیں کہ وہ آدھا زمانہ ہے ایک دن روزہ رکھہ اور ایک دن نہ رکھہ کہ یہ آدمی عمر کا روزہ ہے
 اس حدیث میں حضرت داؤد علیہ السلام کے روزہ کا حال معلوم ہوا اور اس باب میں اشارہ ہے طرف اسکی کہ
 اس میں داؤد علیہ السلام کی پیروی کی جاوے اور اس حدیث میں بیان ہے اس چیز کا کہ تھو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور آپ کے نواضع سے اور ترک ترفع سے اور پرہیز میں اپنے کو اور نیز اس میں بیان ہے اس چیز کا کہ اور پر اصحاب کے اکثر
 اوقات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تنگی محتاش کی تھی اس واسطے کہ اگر اُسکے نزدیک اس سے عمدہ
 کچھ ملا ہوتا تو تعظیم کرتے ساتھ اُسکے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور عبداللہ بن عمرو کو اس قصہ میں کئی فائدہ
 ہیں سو اسکو کہ پہلے گذرے بیان ہے زنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ امت اپنی کے اور شفقت ایچی
 اور آپ کے اوردادہ دیکھنا ان کا طرین صلوٰۃ الہی کی اور ترغیب دینی انکی اور پیروی کے کہ طاقت کہیں پیشگی کی

اور اُسکے اور منع کرنا سختی کرنے سے عبادت میں واسطے اسکے کہ خوف کیا جاتا ہے پہونچانے اسکے سحر طرف اندگی کی جو پہونچا
والی ہے طرف ترک کی یا ترک بعض کی اور تحقیق مذمت کی ہے خدا نے اُس قوم کی کہ لازم کیا انہوں نے عبادت
کو اور اپنے پیرائیں تصور کیا اور یہ کہ اگر کوئی کسی وظیفے کو اختیار کرے تو مستحب ہے کہ اُسکو ہمیت کیا کرے اور یہ کہ جا
ہر خبر دینی نیک علموں اور درویش یعنی جبکہ امن ہو ریاسے اور یہ کہ جائز ہے قسم کہانی اور لازم کرنا عبادت کو
اور فائدہ اسکا استعانت سے ساتھ قسم کے اور نشانہ کے واسطے اسکے اور یہ کہ یہ نہیں مغل ہے ساتھ صحت نیت کے
اور اخلاص کے بیچ اُسکے اور یہ کہ اس پر قسم کہانی الا حق کرتی اُسکو ساتھ مذکے جبکہ پورا کرنا واجب ہے اور یہ کہ جائز ہے قسم کہانی
بغیر طلب کرنے قسم کے اور یہ کہ مطلق نفل کی تحدید لائق نہیں بلکہ مختلف ہو حال ساتھ اختلاف اشخاص کے اوقات
اور احوال کے اور یہ کہ جائز ہے قربان کرنا مان باپ کا اور بہن اشارت ہو طرف بیروی کی ساتھ بغیر وزن کے بیچ
انواع عبادتوں کے اور یہ کہ عبادت کے ترک کرنے میں باپ کی فرمانبرداری واجب نہیں اور اسی واسطے صحیح ہوا
عمر و طرف شکایت پانچویں عبد اللہ کی اور نہ انکار کیا اُنہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ ترک کرنے طاعت بالحق
کی اور یہ کہ جائز ہے فاضل کو زیارت کرنا مفضل کی اُسکے گہر میں اور تعظیم کرنی مہمان کی ساتھ ڈالنے فرسٹ وغیرہ
کے تھے اُسکے اور تواضع کرنی زائر کی ساتھ بیٹھے اپنے کو سوا میا پیچنے کے کہ بچائی جاوے واسطے اسکے اور یہ کہ اس پر
کو حرج نہیں جبکہ ہو بطور تواضع اور آرام کے واسطے زیارت کیوں گئے (فتوہ) **باب صیامُ النبیض ثلاث عشرۃ**
وَادْبَعْ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ باب بیان میں روزوں میں بیض کے کہ تیرہ یوں اور چوبیس یوں اور پندرہ یوں
کی ہے و بعض کہتے ہیں کہ بیض سے مراد راتیں ہیں اور وہ راتیں ہیں کہ انہیں چاند اول ات ہو اخیر تک
باقی رہتا ہے یہاں تک کہ جو یقی نے کہا کہ جو بیض کو دونوں کی صفت بناوے اُس نے خطا کی اور اس میں شب
اس واسطے کہ دن کامل وہ دن ہے ساتھ رات اپنی کے اور نہیں تمام مہینے میں کوئی دن کہ سارا روشن ہو مگر دن
اس واسطے کہ اُنکے دن ہی روشن میں اور انکی راتیں بھی روشن میں میں بیض کو دونوں کی صفت نہیں اور رست ہے
اور حکایت کہ میں ابن بزیہ نے اُنکے نام رکھنے میں ساتھ بیض کے کئی اقوال اور جو مستند ہیں طرف اقوال
وامیت کی اور اسمعیلی اور ابن بطلال نے کہا کہ باب کی حدیث ترجمہ باب کے موافق نہیں اس واسطے کہ حدیث مطلق ہے بیچ
تین دنوں کے ہر مہینے سے اور بیض معین دنوں کی کہتے ہیں اور جواب دیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ امام بخاری نے اپنی
حادث کو موافق اشارہ کر دیا ہے کہ اُسکے بعض طریقوں میں بیض کے دنوں کا ذکر آچکا ہے جیسے کہ احمد اور نسائی وغیرہ
نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ ایک گنوار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس ایک خرگوش پہونچا ہوا یا سو حکم فرمایا اُنکو
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ کہا اُنکے گواہ باندہ گواہ کہانے سے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
کیسے منع کیا ہے جبکہ کہانے سے اُس جگہ کہ میں ہر مہینے میں تین روز روکتا ہوں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

میں ہر ماہ تادم سے اور وہ جمع ہوا کثرت مال کا ہر ماہ کثرت ولاد کے اور اس کا باغ سال میں دو بار پھل لاتا تھا اور ان کے سوا اور لوگوں کے باغ سال میں ایک بار پھل لاتے تھے (فتح) **باب الصوم من ایام الشہر مہینے کے**
 اخیر میں روزہ رکھنے کا بیان و ابن میسرے کہہا کہ امام بخاری نے باب میں مطلق مہینے کا ذکر کیا ہے اگرچہ
 باب کی حدیث میں عقیدہ مہینہ اور وہ شعبان ہے تو یہ اشارہ ہے طرف اسکی کہ یہ حکم شعبان کے ساتھ
 خاص نہیں بلکہ حدیث میں معلوم ہوتا ہے کہ ہر مہینے کے اخیر میں روزہ رکھنا مستحب ہے تاکہ آدمی کو عادت ہو جائے
 پس یہ جو آیا ہے کہ رمضان سے پہلے ایک دن یا دو دن روزہ رکھنا منع ہے تو یہ بھی اسکے سماع میں اس
 واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب کسی عادت ہو اسکو روزہ رکھنا درست ہو (فتح) **حد ثنا**
الصلت بن محمد بن عمار عن عیسیٰ بن عقیلان ح وَحَدَّثَنَا أَبُو التَّحْمَانِ تَنَا مَهْدِي بْنُ مَيْمُونٍ تَنَا عِيْلَانُ بْنُ
 حَزْرَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَأَلَهُ أَوْسَالُ رَجُلًا وَغَيْرُ
 يَسْمَعُ فَقَالَ يَا أَبَا فُلَانٍ أَمَا صُمْتَ سَرَّ هَذَا الشَّهْرِ قَالَ أَظُنُّهُ قَالَ يَعْنِي رَمَضَانَ قَالَ الرَّجُلُ لَا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِذَا افْطَرْتَ فَعَصْمُ يَوْمَيْنِ كَمَا يَقُولُ الصَّلْتُ أَظُنُّهُ يَعْنِي رَمَضَانَ وَقَالَ ثَابِتٌ
 عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَكْرٍ شَعْبَانَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَشَعْبَانَ
 أَحْمَرُ تَرْجَمَهُ عُرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمران کو پوچھا یا کسی اور مرد سے پوچھا
 اور عمران نے سنا تھا سو فرمایا کہ اسے باپ فدانے کو کیا تو نے اس مہینے کے اخیر میں روزہ نہیں رکھا یعنی رمضان کے
 اس مرد نے کہا کہ یا حضرت ہنسن فرمایا کہ جب تو افطار کرے یعنی روزہ رمضان کا تو دو روزہ رکھ کر اور ایک رات
 میں شعبان کے اخیر میں روزہ رکھنے کا ذکر آیا ہے امام بخاری نے کہا کہ شعبان کا ہونا زیادہ صحیح ہے یعنی اس
 حدیث میں بجای رمضان کے شعبان کا لفظ آیا ہے و ابو جعید کہہا کہ مرد اساتہ سرگاکھیر مہینے کا ہی نام رکھا
 گیا وہ ساتھ اس کے واسطے پوشیدہ ہونے چاند کے ان دنوں میں اور وہ اٹھائیسویں اور تیسویں اور تیسویں است
 اور اوزاعی اور سبکد روایت ہو کہ مرد سرگاکھیر اول مہینے کا ہے اور خطابی نے اوزاعی سے جہو کی طرح نقل کیا ہے
 بعض کہتے ہیں کہ مرد سرگاکھیر درمیان مہینے کا ہے اور ترجمہ دی ہے اسکو بعض نے اور اسکی وجہ یہ بیان کی کہ
 سرگاکھیر کی ہر اور سرگاکھیر کے درمیان کو کہتے ہیں اور تاکید کرتی ہے اسکی یہ بات کہ بعض کے دنوں میں روزہ
 رکھنے مستحب ہیں اور وہ مہینے کو درمیان میں اور یہ کہ اخیر مہینے کو روزہ مستحب نہیں کوئی چیز وارد نہیں ہوئی بلکہ
 یہی خاص وارد ہوئی ہے اور وہ اخیر شعبان کا ہے واسطے اس کے جو اسکا روزہ رکھو واسطے پیشوا اسی رمضان کے اور ترجمہ
 دی ہے اسکو نووی نے ساتھ اس کے کہ مسلم نے یہ روایت کیا ہے اس روایت کو حسین سرگاکھیر کا لفظ آیا ہے اور اس کے بعد وہ
 حدیثیں بیان کیں جنہیں صیام یا مہینے پر روایت ہے لیکن میں اس حدیث کو کسی طریق میں لفظ سرگاکھیر نہیں دیکھا بلکہ

ایک روایت میں ہے کہ اس کا لفظ آیا ہے اور ایک میں سرکار کا اور یہ دلالت کرتا ہے اس پر کہ مراد ساتھ اس کے اخیر میں ہے کہ ہے اور امام خطابی نے کہا کہ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس سے سوال کرنا سوال جبرک کا ہے اور انکار کا اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے پیشوائی کرنے کے بعد اس سے ساتھ ایک یا دو روزہ کے اور تعاقب کیا گیا ہے اس کا ساتھ اس کے کہ اگر آپ اس سے انکار کرتے تو اس کو قضا کا حکم نہ کہتے اور جواب آیا ہے خطابی ساتھ اس کے کہ احتمال ہے کہ اس مرد نے روزے کو اپنی جان پر واجب کیا ہو پس اسی واسطے حکم کیا اس کو ساتھ پورا کرنے کے اور یہ کہ قضا کے اس کو سوال میں اور ابن نمیر نے کہا کہ اس کو انکار کا سوال کہنا تکلف ہے اور رد کرتا ہے اس کو قول رسول کا کہ نہیں یا حضرت پس اگر یہ سوال انکار کا ہو تا تو اس پر روزہ رکھنے کا انکار کیا ہو تا کہ تو نے کیون روزہ رکھا اور فرض یہ بات ہو چکی ہے کہ اس مرد نے روزہ نہیں کہا تھا ایک طرح انکار کرتے اس پر فعل اس پر کہ نہیں کیا اس نے اس کو اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس مرد کو اخیر میں میں روزہ رکھنے کی عادت تھی سو جب اس کو نشانہ دیا گیا کہ یہ ایک دن یا دو دن روزہ رکھنے کو منع فرمایا ہے اور اس کو متشنانہ پہنچا تو اپنی عادت کو روزے ترک کیو نہیں کیا اس کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ قضا کرنے کے کہ تا کہ ہمیشہ سے یہ محافظت اس کی اس پر کہ لازم کیا ہے اس کو اپنی جان پر بناوے اس واسطے کہ بہت پیارا عمل خدا کے نزدیک ہے جو ہمیشہ ہونا رہے مگر تقدیر ہو بعض کہتے ہیں کہ اس میں دلیل ہے اس پر کہ رمضان سے پہلے ایک دن یا دو دن روزہ رکھنا صرف منع ہے جو اس کو قصد کرے واسطے پیشوائی رمضان کے اور جو اس کا قصد نہ کرے تو اس کو نہی شامل نہیں بلکہ چاہی عادت نہ ہو اور یہ خلاف ہو ظاہر حدیث نہی کا اس واسطے کہ نہیں جیسے اس سے جو حکم عادت ہو اور قرطبی نے اشارہ کیا ہے طرف اس کی کہ جو سر شہر کو اپنے غیر ظاہر پر چل کر تا ہے اور ظاہر اس کا اخیر میں ہے کہ ہے تو وہ معارضہ سے بھاگا ہو اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے پیشوائی رمضان سے ساتھ ایک یا دو روزہ کے اور کہا کہ دونوں کے درمیان تطبیق ممکن ہے بلکہ طور کہ نہی اس شخص کے حق میں محمول ہے جس کو اخیر میں میں روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو اور امر اس کے حقیق محمول ہے جس کو اس کی عادت ہو واسطے باعث ہو فحاطب کے اور لازم بلکہ عادت نیکی کے تاکہ قطع کرے اس کو اور یہیں اشارہ ہو طرف فضیلت روزہ شبان کی اور یہ کہ اس کا ایک روزہ اس کے غیر کے دو دن کے برابر ہے میں کہتا ہوں کہ یہ تقریر نہیں تمام ہوتی مگر یہ کہ عادت مخاطب کی ساتھ اس کے کہ شبان کا صرف ایک روزہ رکھا کرتا تھا نہیں تو قول آپ کا کہ کیا تو نہیں کہ ان میں روزہ رکھو میں عالم ہے اس سے کہ اس کی عادت ایک روزہ کی ہو یا زیادہ کی ان ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک دن کے بدلے دو روزے رکھے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جائز ہے قضا نفل کی اور جب نفل کی قضا درست ہوئی تو فرض کی قضا بطریق اولیٰ درست ہوگی خلاف ہو واسطے اس کے جو اس کو منع کرتا ہو

(فتح) باب منوم یوم الجمعة واذّا مکتوم صلاتہ یوم الجمعة فعليه ان یفطر یعنی اذّا مکتوم

اجماع ہو چکا ہے اسپر کہ عید کے دن روزہ رکھنا حرام ہے اگرچہ اس سے پہلو اور پیچھے بھی روزہ رکھو بخلاف دن
جموعہ کے اس واسطے کہ اجماع ہے اسپر کہ جو جمعہ کے پہلے یا پیچھے ایک دن روزہ رکھے اشکو جمعہ کے دن روزہ رکھنا
درست ہے اور نقل کیا ہے ابن منذر اور ابن حزم نے منع ہونے روزہ جمعہ کا حضرت علیؑ اور ابو ہریرہؓ اور سلمانؓ اور
ابو ذرؓ سے ابن حزم نے کہا کہ ہمیں جانتا میں کوئی مخالفت واسطے ان کے اصحاب میں سے اور جمہور کا یہ مذہب ہے
کہ یہ نبی واسطے تزیین کے ہو اور مالک اور ابو حنیفہ رحم سے روایت ہو کہ مکروہ نہیں امام مالکؒ نے کہا کہ ہمیں نہایت
کسی سے کہ اقد کیا جاتا ہے ساتھ اس کے کہ منع کرتا ہے اس سے اور داؤد نے کہا کہ شاید نبی امام مالک کو نہیں
پیروی اور عبد الوہابؒ نے کہا کہ جسدن کا روزہ اپنے غیر کے ساتھ مکروہ نہیں اسکا تنہا بھی مکروہ نہیں اور ابن عربیؒ
نے اس قول پر اعتراض کیا ہے کہ یہ قیاس ہے ساتھ موجود ہونے نص کے اور استدلال کیا ہے حنفیہ نے اس
حدیث ابن مسعودؓ کے کہ تہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھتے ہر مہینے سترین دن اور بہت کم روزہ کھولتے
تھے دن جمعہ کے اور جن کہاہے اشکو ترمذی نے اور اس میں حجت نہیں اس واسطے کہ احتمال ہے یہ کہ ارادہ کرتا ہو
کہ جان بوجہ کہ روزہ کھولے تہو جبکہ واقع ہوتا جو ان دنوں میں کہ تہو روزہ کہتے انکا اور نہیں معارض ہے
صرف جمعہ کا روزہ رکھنے کو تاکہ حدیثوں میں تطبیق ہو جاوے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ خاصہ ہے اور یہ بات ٹھیک نہیں
اس واسطے کہ ہمیں ثابت ہوتا خاصہ ساتھ احتمال کے اور مشہور شافعیہ کے نزدیک دو جہدین میں ایک کہ نہیں
مکروہ ہے مگر واسطے اس کے ضعیف کر ڈالے اشکو روزہ اسکا اس عبادت کے واقع ہوتی ہے یہ اس کے نماز اور
وعاء اور ذکر سے یہی وجہ نقل کی مرنی نے شافعی سے اور دوسری وجہ یہ کہ مکروہ تہو یہی ہے اند قول جمہور
کی اور اسی کو صحیح کہاہے متاخرین نے اور اس میں اختلاف ہے کہ صرف جمعہ کا روزہ رکھنا منع کیوں ہے بعض کہتے
کہ وہ دن عید کا ہے اور عید میں روزہ نہیں کہا جاتا اور اسپر اعتراض ہے کہ غیر دن کے ساتھ اسکا روزہ
رکھنا درست ہے پس لازم آتا ہے کہ یہ بھی درست نہ ہو اور ابن قیم وغیرہ نے جواب دیا ہے کہ اسکا عید کمر سا
مشابہ ہونا نہیں مستلزم ہے برابر ہونے اس کے کو ساتھ اس کے ہر وجہ سے اور جو اس کے ساتھ اور دن کا روزہ رکھے
تو غنقی ہوگی اس سے صورت قصد کرنے کی ساتھ تنہا روزہ جمعہ کے یعنی جب اسکو ساتھ کوئی روزہ رکھے تو اس
یہ لازم نہیں آتا کہ اس صورت میں ہی جمعہ عید کے برابر ہو اور اسکا روزہ منع ہو پس درست ہوگا دوم یہ کہ تاکہ نہ
ضعیف ہو عبادت اور تقابٹ کیا گیا یہ ساتھ باقی رہنے سے مذکور کے اسی امتین کہ اس کے ساتھ غیر دن کا
روزہ رکھا جاوے سوم یہ کہ امتین خوف ہے مبالغہ کا یہ تعظیم اسکی کے پس مفتون ہوگا آدمی ساتھ اس کے جیسے کہ
مفتون ہوئے ہو ساتھ دن معنی تو اور یہ توڑا گیا ہے ساتھ ثبوت تعظیم اسکی کے ساتھ غیر روزہ کے اور نیز یہ
توہنے مگر روزہ کو ساتھ تعظیم نہیں کرتے پس اگر انکی موافقت کا ترک کرنا ملحوظ ہوتا تو البتہ لازم ہوتا روزہ

اسکا واسطے کہ وہ اسکا روزہ نہیں کہتے چہارم یہ کہ اس کے اعتقاد و وجوب کا خوف ہو اور یہ توڑا گیا ہے ساتھ
 روزے پر اور خمیس کے پنجم یہ کہ خوف ہو کہ فرض کیا جاوے اور نہ جسے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی نماز
 تراویح سے خوف کیا اور یہ ہی توڑا گیا ہے ساتھ روزے اس کے کو ساتھ غیر اس کے کو ساتھ اس طور کے کہ اگر اس طرح
 ہوتا تو یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جائز ہوتا واسطے دور ہونے موجب شتم یہ کہ ائمہ میں مخالفت نصار
 کی ہے اس واسطے کہ انہر اسکا روزہ واجب ہے اور ہر کو حکم ہے انکی مخالفت کا اور یہی کسب و کسب اور قوی تر سب
 قولوں میں پہلا قول ہے اور ائمہ میں دو حدیثیں ہی وارد ہو چکی ہیں ایک یہ کہ جو ابو ہریرہ رضی سے روایت ہو کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کا دن عید کا دن ہے سو نہ گروا لیا اپنی عید کے دن کو دن روزے کا مگر یہ کہ
 کہہ دو تم پہلے اس سے یا پیچھے اس سے اور دوسری حدیث یہ ہو جو حضرت علی رضی سے روایت ہو کہ جو تم میں کسی
 ہفتے میں روزہ رکھنے والا ہو تو چاہیے کہ جمعرات کو دن روزہ رکھو اور جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے اس واسطے کہ وہ
 دن کہانے اور بیٹے اور ذکر کا ہے (فتم) **باب** **ہَلْ يَحُضُّ شَيْئًا مِّنَ الْاَيَّامِ** کیا کسی دن کو روزہ کے واسطے
 خاص کرنا جائز ہے ف ابن مسعود وغیرہ نے کہا کہ نہیں خیرم کیا امام بخاری نے ساتھ حکم کے یعنی خاص کرنا جائز
 ہے یا نہیں اس واسطے کہ ظاہر حدیث معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبادت پر ہمیشگی کی اور بیٹے
 و طیفونیز مواظبت کی اور مسلمین عائدہ رضی سے روایت ہو کہ کسی نے اسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روزہ کا
 حال پوچھا سو عائشہ رضی نے کہا کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ بہتے یہاں تک کہ ہم کہتے کہ روزہ کہو لیکن
 اور روزہ کہو لیتے ہو یہاں تک کہ ہم کہتے کہ روزہ نہ رکھیں گے پس یہ حدیث باب کی حدیث کو معارض ہے اس واسطے
 کہ چاہتی ہے نفی مواظبت کو پس باقی رکھا بخاری نے باب کو مستفہام پر تاکہ دونوں میں ایک حدیث ترجیح
 پاوے یا تطبیق ظاہر اور ممکن ہے تطبیق درمیان دونوں کے بانی طور کہ قول عائشہ کا کہ آپ کا عمل ہمیتہ تھا
 سنے اس کے یہ ہیں کہ اختلاف حال آپ کا یہ بہت روزہ رکھنے پر نہ کہ نہ کے تھا بہت ستر یعنی ہمیتہ آپ کا یہی
 دستور رہا کہ بھی کتنے دنوں تک بچہ درپے روزہ رکھتے چلے جاتے ہو اور کہی کتنے دنوں تک بچہ درپے نہ کرتے
 ہو اور ساتھ اس طور کے کہ تھو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لازم کرے اپنی جان پر عبادت کو پس بہت وقت مشغول
 رکھتا تھا آپ کو بعض اُس عبادت کو مئی شاغل پس قصا کرے اس کو بچہ درپے پس شبتہ ہوتا حال اس پر کہ نہ
 آپ کو پس قول عائشہ رضی کا کہ آپ کا عمل ہمیتہ تھا محمول ہے وظیفہ پر اور قول اسکا کہ تھو حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کہ نہ چاہے تو کہ دیکھے تو آپ کو روزیدار مگر کہ دیکھے تو محمول ہے دوسرے حال پر اور بعض کہتے ہیں کہ معنی اس کے
 یہ ہیں کہ قصد کرنے ہو ابتداء کسی من معین میں کہ روزہ رکھیں اسکا بلکہ جب کسی من معین کا روزہ بہتے ہو نہ
 خمیس کی مثل تو اس کے روزے پر ہمیشگی کرتے ہو (فتم) **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَ شَيْخَانِي عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُنْصَوِّ**

عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قُلْتُ لِعَلِيشَةُ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْتَصُّ مِنْ الْأَيَّامِ شَيْئًا قَالَتْ لَا كَانَ عَمَلُهُ دِيْمَةً وَأَنَّكُمْ تُطَبِّقُونَ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَبِّقُ مَرَجُمَهُ عَلَيْهِ رَضِيَ عَنْهُ سَوَاءٌ نَفْسَتُمْ فِيهِ أَوْ كُنْتُمْ تَحْتَ حِمْلِهِ مَنْ قَالَ بِهَذَا فَقَدْ خَالَفَ الْإِسْلَامَ وَكَانَ مُنَادٍ بِالْكُفْرِ وَالشِّرْكِ

علقمہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے کو واسطے کسی دن کو دونوں بین خاص کیا کرتے ہیں؟ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نہیں اور آپ کا عمل دائمی تھا اور تم میرے کون طاعت رکھتا ہے اس پر کی جسکی حضرت صلۃ اللہ علیہ وسلم طاعت رکھتے ہو وہ استدلال کیا ہے ساتھ اسکے بعض نسخ ایسے ہفتے تین کے کسی خاص دن کے روزے کا قصد کرنا مکروہ ہے اور جواب یہ ہے ابن نمیر نے ساتھ اسکے کہ عائشہ کی حدیث میں سالنے تو صرف کسی ایک دن کے خاص کرنے کا سوال کیا تھا اس اعتبار سے کہ وہ دن اور پھر وہ دن کو وار نہ ہوئے ہر شخص کی دونوں سے ساتھ روزی کے پس سو اسی اسکے نہیں کہ وہ خاص کیا گیا ہے واطل ایک امر کے کہ نہیں شریک میں انکو انہیں باقی دن مانند دو عرفہ کی اور دن عاشورہ کی اور دن بضع کی اور اگر ان دنوں کی کمیتیں یکے گئے ہیں واسطے معنی خاص کے اور سو اسی اسکے نہیں کہ سوال کیا تھا اُسے تخصیص ایک دن کی جو واسطے ہونے انکو کے مثلاً دن ہفتے نکالو اور اشکاں کیا گیا ہے اس جواب پر روزہ پیروز خمیس کل پس تحقق وارد ہوئی میں انہیں کہی حدیث میں اور گویاکہ ہمیں صحیح ہوئی میں بخاری کی شرط پر میں کہتا ہوں کہ وار نہ ہوئی میں پیروز خمیس کے روز میں کہی حدیث میں صحیح اینج سے ایک حدیث یہ ہے جو ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے زوائد کی ہے کہ تختہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قصد کرتے روزے پیروز خمیس کا اور سیطرہ کی اور بھی کہی حدیث میں میں پس جواب اشکاں یہ ہے کہ کہا جاوے کہ شاید مردوساتہ ایام مسؤل غبار کے تین دن میں ہر معینی میں پس گو یا کہ سالنے جب سا کہ حضرت صلۃ اللہ علیہ وسلم ترین دن وزہ رکھا کرتے ہیں اور رغبت لامعی انہیں کہ ہوں وہ دن بضع کو تو چاہا عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کیا ہو خاص کرتے انکو ساتھ دونوں بضع کے سو عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نہیں آپ کا عمل دائمی تھا یعنی اگر انکو بضع کے دن نہیں اتوا البتہ متعید جوجائے اور اسپریشگی کرتے اسواسطے کہ تھے دوست کہتے انکو کہ آپ کا عمل دائمی ہو ولیکن ارادہ کیا اپنے فراخی کا ساتھ معتین کرنے انکو کے پس پردہ کرتے ہیو کہ ہمیں سو کس دن وزہ رکھیں لیچے کوئی دن معتین تھے بلکہ جب چاہتے ہیں روزہ رکھتی ہیو جلیم کہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر معینی یوقتن دن وزہ رکھتے ہیو اور نہیں پردہ کرتے ہیو کہ ہمیں سو کس دن وزہ رکھیں فتم باب صندوق يوم معرفة سفر نسك من دن وزہ رکھنے کا بیان فی لینے اشکا کیا حکم ہے اور گویاکہ ہمیں ثابت ہوئی میں نزدیک بخاری کے وہ حدیث میں جو وار نہ ہوئی از معرفہ کے روز میں اوپر شرط اسکی کے اور بس زیادہ ترصح حدیث ابو قتادہ کی ہے کہ عرفہ کا روزہ آثار ڈالتا ہے گناہیکہ سال گلے کا اور ایک سال پہیلے کروایات کی یہ حدیث مسلم وغیرہ نے لینے اور باب کی حدیث معلوم ہوتا ہے کہ عرفہ کا روزہ مستحب نہیں اور تطبیق در میان اسکے اور در میان حدیث بابگ یہ ہے کہ باب کی حدیث محمول ہے غیر جامی پر یا امس

عزف کے دن اس واسطے روزہ نہ رکھا تھا کہ تادالالت کرے کہ حاجی کو کئے میں یہی بات مختصا ہے تاکہ نہ ضعیف ہو
 و عار اور ذکر کے مطلوب سے دن عزف کے اور بعض کہتے ہیں کہ اس واسطے نہ رکھا تھا کہ وہ جمعہ کا دن تھا اور تنہا جمعہ کے روز
 سو اپنے منع فرمایا اور یہ تاویل بعید ہے اول حدیث کی اور بعض کہتے ہیں کہ اپنے عزف کے دن روزہ رکھنا اس واسطے
 مکروہ نہ رکھا کہ وہ عید ہے واسطے اہل موقع کو واسطے جمع ہونے انکے کو پیچ اسکے اور اس حدیث میں اور یہی کمی فائدہ
 میں ایک یہ کہ انکھ سے دیکھنا زیادہ تر یقینی حجت ہو اور یہ کہ وہ خبر سے اوپر ہے اور یہ کہ مجلسوں میں کہا نا پندار دست
 اور نہیں کر اہست ہو انہیں واسطے ضرورت کی اور یہ کجا نہ قبول کرنا تحفہ کا عورت کو بغیر تفصیل پوچھنے کو کہ کیا وہ
 اسکے خاوند کے مال سے ہی یا نہیں اور اس میں اقتدار ناگوں کلبہ ساتھ افعال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ان
 بحث اور اجتہاد ہے پیچ زندگی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور مناظرہ پیچ علم کے درمیان مردوں اور عورتوں کے
 اور جیلہ لمہونہ نال واسطے اطلاع پانے کو حکم پر بعید سوال کے اور اس میں عار ہونا ہے پیچ حالت کلبہ ہو سواری کے اور
 پہلی حدیث میں ہے کہ ام فضل نے دودہ بھیجا اور دوسری میں ہے کہ میمونہ نے بھیجا تو یہ مجمل ہے اتحاد واقعہ پر یعنی
 یہ معاملہ دو بار ہوا ایک بار ام فضل نے دودہ بھیجا تھا اور ایک بار میمونہ نے اور احتمال ہے کہ دونوں نے اکٹھے وہ دودہ
 بھیجا ہو (فتح) **باب** الصَّوْمُ يَوْمَ الْفِطْرِ عِدَّةَ نَفَرٍ کے دن روزہ رکھنا کہ بیان فرماتے اسکا حکم کیا ہے ابن
 مینر نے کہا کہ شاید امام بخاری نے اشارہ کیا ہے طرف اختلاف کی اسکے حقیق جو ایک دن کے روزہ کی مذمت
 نے جس طرح کہ میں یہ کار روزہ رکھوں گا اور موافق پڑے وہ عید کو دن کو کہ کیا اسکی مذمت یا نہیں فرماتا
 ذکر ما قبل فی ذلک (فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّكَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ
 مَوْلَى ابْنِ زَهْرٍ قَالَ شَهِدْتُ الْإِعْدَةَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ هَذَا يَوْمَ مَا نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَيٍّ مِمَّا يَوْمَ فُظِرَ كَرُّ مِنْ حَيٍّ مِمَّا كَرُّ وَالْيَوْمُ الْآخِرُ تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ
 قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ مَنْ قَالَ مَوْلَى ابْنِ زَهْرٍ فَقَدْ أَصَابَ وَمَنْ قَالَ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ عَوْفٍ فَقَدْ أَصَابَ ثُمَّ جَمَعَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَوَيْتُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كُتِبَ إِلَيْهِ عِدَّةُ يَوْمٍ حَاضِرًا وَسُوءَ عَمْرٍ فَرَضَ لَهَا
 کہ یہ دو دن میں کرنا منع فرمایا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے روزہ کو ایک دن تو تمہارا روزہ کہو لئے کا ہے یعنی
 عید فطر کا دن اور دوسرا دن کہ تم انہیں اپنی قربانی کا گوشت کھاتے ہو ف بعض کہتے ہیں کہ فائدہ وصف فرماتے
 کا اشارت ہر طرف علت وجوب فطر ان دونوں کی اور وہ جدا کی کرنی ہے روزہ سے اور اظہار تمام ہونے اسکے کا
 اور حد اسکی ہے ساتھ فطر بعد اسکے کہ اور دوسرا واسطے علت قربانی کے جو تقرب کیا گیا ساتھ ذبح کرنے اسکے کے
 تاکہ کہا یا جاو اس سے اندازہ کہ روزہ شروع ہوتا تو انہیں ذبح کے شروع ہونے کو کوئی معنی نہ ہوتا یعنی یہ
 گیا علت تخیر سے ساتھ کہانے کو قربانی سے اس واسطے کہ وہ مستلزم ہے ذبح کو اور زیادہ کتابہ فائدہ تر بندگی

تعلیل پر اور مرد سادہ تنسکے اسجد وہ جالوس ہے کہ ذکر کیا جاوے واسطے قربت اور دستنباط کیا جاتا ہے اس
 علت سے یقین سلام کا واسطے جدائی کے نمائندہ اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو عیدوں کے دن روزہ رکھنا حرام
 برابر ہے کہ مذکور ہو یا کفار کو یا فاضل یا قضا یا تمتع اور اگر کوئی زید کے آئے کو دن کے روزہ کی نذر مانتے تو ایسا
 اختلاف ہو جمہور کا تو یہ مذہب ہے کہ مذہب معتد نہیں ہوتی اور امام ابو حنیفہ کا یہ مذہب ہے کہ نذر دست ہو اور قضا لازم
 ہوتی ہے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ لازم آتا ہے اٹھکو کہلانا اور اوزاعی سے روایت ہو کہ قضا کرے مگر یہ عید کے
 دن کے استثنائی نیت ہو اور امام مالک سے ایک روایت میں ہو کہ اگر قضا کی نیت کی ہو تو قضا کرے نہیں تو نہیں اور
 آئینہ باب میں ابن عمر نے آویگا کا منسے مسئلے کو جواب میں توقف کیا اور اصل اختلاف کا اس مسئلے میں یہ ہے کہ
 کیا ہنسی ہنسی عسکی صحت کو چاہتی ہے یا نہیں اکثر کا یہ مذہب ہے کہ نہیں چاہتی اور محمد بن سیر روایت ہو کہ چاہتی ہے
 اور دلیل پوری ہے اس نے ساتھ اس کے کہ نہیں کہا جاتا اذہ ہے کہ کو کہ مست دیکھ اس واسطے کہ وہ تحصیل حاصل
 ہے پس معلوم ہو کہ عید کے دن کا روزہ ممکن ہے اور جب ممکن ہو انوکھا صمیم ہونا ثابت ہو اور اسکا جواب دیا گیا
 ہے کہ یہ ممکن عقلی ہے یعنی نقلی نہیں اور نزاع شرعی میں ہے اور جو شرعاً ہنسی نہ ہو اسکا فعل شرعاً ممکن نہیں اور اخیر
 کو دلائل سے ایک دلیل ہے کہ جب نقلی مطلق کے فعل سے ہنسی ہو تو وہ معتد نہیں ہوتا اس واسطے کہ ہنسی سے مطلوب ہے
 ہی برابر ہے کہ تحریم کے واسطے ہو یا تنزیہ کے اور نقل سے مطلوب فعل ہے یعنی اسکا کرنا مطلوب ہوتا ہے پس جمع ہوگی
 دو ضدین اور فرق درمیان روزہ اور عید میان امر و نہی وجہ ہے کہ مانند نماز کی زمین غضب کی ہوئی میں یہ ہے کہ ہنسی اور
 کرنے نماز کے روز زمین مخصوص میں نماز کی ذات کی وجہ سے نہیں بلکہ اس میں اقامت کی وجہ سے ہو اور طلب کرنا فعل
 اس کے واسطے ذات عبادت کے ہے بخلاف روزہ کے یہی دن عید کے مثلاً اس واسطے کہ ہنسی اس میں ذات روزہ کی ہے
 پس دونوں برابر ہو گئے (فقہ) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثنا وَهَيْبٌ ثنا عُمَرُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
 سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالْخُرُوعِ وَالصَّائِمَاءِ وَأَنْ يَحْتَبِيَ
 الرَّجُلُ فِي نَوْبٍ أَحَدٍ عَنِ الصَّلَاةِ لَعَلَّ الصَّيِّمَ وَالْعَصْرَ مَرَجِمَ أَبُو سَعِيدٍ رَوَى رُوَيْتُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَى عَنْ عِيدِ فِطْرِكَ دُنْ وَأَوْقَابِي كَعِدْنِ وَأَوْقَابِي كَعِدْنِ وَأَوْقَابِي كَعِدْنِ وَأَوْقَابِي كَعِدْنِ وَأَوْقَابِي كَعِدْنِ
 کہ میں ہاتھ نہ لکھ سکوں اور منع فرمایا اس نے نہر ایک کپڑے میں زانو اٹھا کر اگر بیٹھے اور نماز سے بعد نماز صبح اور شام
 و اس حدیث سے ہی معلوم ہوا کہ عید فطر کے دن روزہ رکھنا درست نہیں فیہ المطابۃ للترجمۃ باب صوم
 یَوْمِ الْفِطْرِ عید قربانی کے دن روزہ رکھنے کا بیان حَدَّثَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ بْنُ مُوسَى أَنَا هِشَامُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
 أَخْبَرَنِي عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ مَسْأَدٍ قَالَ سَمِعْتُ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يُنْفَعُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ
 وَبَعَثَ ابْنُ الْفِطْرِ وَالْخُرُوعِ وَالْمَلَكُ مَسْرُوعًا وَالْمَلَكُ مَسْرُوعًا وَالْمَلَكُ مَسْرُوعًا وَالْمَلَكُ مَسْرُوعًا وَالْمَلَكُ مَسْرُوعًا

(اور اسیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہ بارہ جنگ کے تھے) کہ اپنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چار چیزیں نہیں
مجھ کو بخش لیں ایک یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ سفر کرے عورت و دون کی راہ کرے اس کے ساتھ اس کا
خاندان یا کوئی محرم ہو اور نہین درست ہر روز نہ دو نو میں عید فطر کے دن اور عید قربانی کے دن اور نہین نماز
بعد نماز صبح کے پہانک کہ سو بجے اسکے بعد عصر کے پہانک کہ سورج غروب ہو اور کجاوے نہ باندھے جاویں یعنی
تین سجدے کے واسطے کہ نادرست نہین ایک تو ادب الی سجدے یعنی خانہ کعبہ دوسری ملک شام میں مسجد اقصیٰ یعنی
بیت المقدس کی مسجد واؤد اور سلیمان علیہما السلام نبائی ہوئی اور سیر ہی یہ سجدے یعنی تیسری مدینہ منورہ میں
صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد یہ سب مسلم فضیل طوع سے پہلے گزر چکے ہیں پہلا حج میں دوسرا موافقت میں پہلا
آخر نماز میں احدین کو بھی معلوم ہوگا کہ عید قربانی کے دن روزہ رکھنا درست نہیں مفید المطابقہ للترجمۃ
باب وصیایکم انکم التشریق تشریق کے دنوں میں روزہ رکھنے کا بیان و تشریق کے دن ذبح کی
گیا تم یون بارہ یون تیرہ یون ہے یعنی قربانی کے دن کے بعد اور امین اختلاف ہو کہ وہ دو دن ہیں یا تیرہ
ادان دنوں کا نام تشریق کے دن واسطے رکھا گیا ہے کہ قربانیوں کا گوشت سورہ کی دھوپ میں
رکھ کر سوکھایا جاتا ہے اور بعض کہتے ہیں واسطے کہ نہین ذبح کی جاتی قربانی پر پانک کے سورج بلند اور روشن
ہو اور بعض کہتے ہیں واسطے کہ عید کی نماز واقع ہوتی ہے وقت بلند ہونے آفتاب کے اور بعض کہتے ہیں کہ
تشریق تکیر کہا ہے پیچے ہر نماز کے اوپر کیا ملحق ہیں ایام تشریق کے ساتھ دن قربانی کے جیسے کہ ملحق ہیں سات
اس کے چوبہ قربانی وغیرہ اعمال جس کے اور یا انہیں مطلق روزہ درست ہو یا خاص مستحب کو درست ہو اور کو نہین
خاص ہے واسطے اسکے اور جو اسکے معنی میں ہے اور ان میں سے ہر مسئلے میں علماء کو اختلاف ہے اور راجح نزدیک
بخاری کے یہ کہ تمتع کو جائز ہے واسطے کہ باب میں عائشہ اور ابن عمر کی حدیث بیان کی ہے اور ابن منذر
وغیرہ نے زئیر اور بطحا وغیرہ اصحاب سے روایت کی ہے کہ تشریق کے دنوں میں روزہ رکھنا مطلق جائز ہے
اور حضرت علی اور عبداللہ بن عمرو بن عاص سے روایت کی ہے کہ مطلق منع ہے اور یہی مشہور ہے امام شافعی سے
آورا بن مکرور عائشہ ابوعبید بن حمیر سے اور لوگوں میں سنہ ہونا اسکا مروجی ناگو واسطے تمتع کے کہ بدی نہ پاؤ اور یہی
قول ہے مالک اور شافعی رحمہما قدیم میں اور از اہل غیر سے ہو کہ محض لقارن کو بھی انہیں روزہ رکھنا درست ہے
اور جو اسکے روزے کو منع کرتا ہے اسکی دلیل یہ حدیث پیش کی ہے جو مسلم نے روایت کی ہے کہ تشریق کے دن
کہائے پینے کو دن میں اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے روزے سے منع فرمایا ہے
وقال محمد بن النبی عن عائشہ عن رسول اللہ ﷺ کان فی بیاتی کان فی عائشہ تصوموا اکامر می وکان
ابوہ یصوم ما ترجمہ روزہ سے روایت ہو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کے روزے سے منع فرمایا ہے

مگر تین سجدوں کی طرف

چیزوں کے عوارض پر جان بچانے

رکھا کرتے ہو حکم ثنا محمد بن یسار ثنا عند رثنا شعبہ قال سمعت عبد اللہ بن عیسیٰ عن الزہری
 عن عمرو بن عاصم عن سالیح بن ابی حمزہ قال لکم یخص فی ایام التشریق ان یصمن الایام
 ثم یفطروا بعدہ ثم جمہ عائدہ اور ابن عمر سے روایت ہے کہ نہیں اجازت ہوئی اسکی کہ تشریق کے دنوں میں
 روزہ رکھا جاوے مگر جو قربانی نہ پاوے و طحاوی نے کہا کہ ابن عمر کو عائشہ کا قول کہ نہیں اجازت ہوئی پکڑا
 ہے انہوں نے اسکو عموم آیت کو کہ جو قربانی نہ پاوے تو تین دن روزہ رکھے جس کے وقت میں اسواسطہ کہ فی الجملہ کا لفظ
 عام ہے شامل ہے قربانی کے دن پہلے دنوں کو بھی اور پچھلے دنوں کو پس تشریق کے دن ہی انہیں داخل
 ہیں پس بنا براسکے بقول انعام فوج نہیں بلکہ بطریق استنباط کے ہو کہ سمجھا ان دنوں سے عموم آیت کو اور تحقیق
 ثابت ہو چکی ہے ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریق کے دنوں کو روزے کو اور وہ عام ہے ہر حق متمتع وغیرہ کے
 پس بنا براسکے عموم آیت اور حدیث کا معارضہ ہے کہ آیت کو اجازت ثابت ہوتی ہے اور حدیث کو نہیں اور ہر
 شخص صوم متواتر کے ساتھ خبر واحد کے نظر ہے اگر حدیث مرفوع ہو اور کس طرح ہوگی یہ بات اور حالانکہ اُس کے
 مرفوع ہونے میں بھی شبہ ہے پس بنا براسکے راجح ہو گا جو اپنے تشریق کے دنوں روزہ رکھتا جائز ہو گا اور
 اس طرف میل کی ہے امام بخاری نے و اسد اعلم (فتح) حد ثنا عبد اللہ بن یوسف انا مالک عن ابن
 شہاب عن سالیح بن عبد اللہ عن ابن عمر قال الصیام لمن تمم بالعمرة الى الحج الى يوم عرفة فان
 لم یجد هديا ولا صام ايام منى وعن ابن شہاب عن عمرو بن عاصم عن عائشة وشلکہ تابعہ
 ابن ابيہم بن سعد عن ابن شہاب ثم جمہ ابن عمر سے روایت ہے کہ روزہ واسطے اُس شخص کے ہو کہ متمتع کرے
 ساتھ حج اور عمرہ کے یعنی جو اول عمرہ کر کے احرام اٹاؤ اسے پھر از سر نو حج کا احرام باندھ کر حج ادا کرے عرفہ کے دن
 تک یعنی تا نوین ذی الحجہ تک اگر جو قربانی نہ پاوے اور نہ روزہ رکھے تو منہ کے دنوں یعنی تشریق کے دنوں میں روزہ
 رکھو و اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس حدیث کو کہ تشریق کے دن تین ہیں سو قربانی کے دن کے اسواسطہ
 کہ عید کے دن روزہ رکھنا بالاتفاق درست نہیں اور تشریق کے دنوں میں اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ انیس
 روزہ رکھنا درست ہے اور بعض کہتے ہیں کہ درست نہیں اور جو جائز کہتا ہے اسے اسکو عموم آیت کو لیا ہے
 کہما تقدم پس معلوم ہوا کہ وہ تین میں اسواسطہ کہ وہ قدرے جسکو آیت شامل ہے (فتح) باب صیام
 يوم عاشوراء عائشہ کے روزہ کا بیان ہے یعنی محرم کی دسویں کو روزہ رکھنے کا کیا حکم ہے اول
 شرع کو اسکی تعیین میں اختلاف ہے اکثر علماء کا تو یہ قول ہے کہ وہ محرم کے چھٹے کا دسواں دن ہے اور بعض کہتے
 ہیں کہ وہ محرم کا ناوان دن ہے اور قوی کرتی ہے پہلے قول کو یہ حدیث جو مسلم نے ابن عباس سے روایت کی ہے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں آئندہ سال تک زندہ رہا تو البتہ ناوانین کا روزہ کہوں گا و حضرت صلی

علیہ وسلم ہی جاہلیت میں اُسکا روزہ رکھا کرتے تھے یعنی مدینہ کی طرف ہجرت کرنے سے پہلے اور عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے
 حدیث جو جو آگے آئی ہے معلوم ہوا کہ عاشورہ کے روز کا حکم ہجرت کو بعد مدینہ میں ہوا یعنی آپ کے مدینہ میں آنے کے
 ابتداء میں اور نہیں شک ہے اس میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ میں آنے کا پہلا دن تھا اور اس دن ہی عاشورہ کا روزہ رکھا
 اور ساتھ اس کے دوسرے سال کے ابتداء میں اور دوسرے سال میں رمضان فرض ہوا پس بنابر اس کے نہیں واقع
 ہوا اور ساتھ روز عاشورہ کے مگر ایک سال میں پہر پہر ہوا اور اس کے روز میں طرف راہی نقل روزیدار کی پس بر تقدیر
 صحت قول اس شخص کے جو کہتا ہے کہ عاشورہ کا روزہ پہلے فرض تھا منسوخ ہوا فرض ہونا اُسکا ساتھ ان
 حدیثوں صحیحہ کے اور قاضی عیاض نے نقل کیا ہے کہ بعض سلف کا یہ اعتقاد تھا کہ عاشورہ کے روز کی فرضیت
 اب بھی باقی ہے لیکن اس قول کے قائل گذر گئے ہیں اب اسکا کوئی قائل نہیں اور نقل کیا ہے ابن عبد البر
 اجماع اس پر کہ عاشورہ کا روزہ اب فرض نہیں اور اجماع ہے اس پر کہ وہ اب مستحب ہے اور تھے ابن عمرؓ فرماتے تھے
 کہ اُس کے کو ساتھ روزہ کے پہر پہر ہی گذر گیا اور اس پر قریش کا عاشورہ کے روز کو رکھنا پس شاید کہ انہوں
 نے پہلے شرع سے سیکھا تھا اس واسطے اسکی تعظیم کرتے تھے ساتھ لباس پہنانے کے کہ یہ اس کے وغیر ذلک اور
 مکرہ سے روایت ہو کہ وہ اس سے پوچھا گیا سو اُس نے کہا کہ قریش نے جاہلیت میں ایک گناہ کیا سو وہ گناہ
 اُن کے سینوں میں بڑا معلوم ہوا سو انکو کہا گیا کہ عاشورہ کا روزہ رکھو کہ وہ اس گناہ کو اتار ڈالیں (فتح) حدیث
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوةَ عَنْ اَبِيهِ اَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ
 نَصُومُهُ قُرَيْشٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا
 قَدِمَ الْمَدِيْنَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فَرَضَ رَمَضَانُ بَرِكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ
 وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ ترجمہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ قریش جاہلیت میں عاشورہ کا روزہ رکھا کرتے تھے اور حضرت صلی
 علیہ وسلم ہی جاہلیت میں اُسکا روزہ رکھا کرتے تھے سو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ میں آئے
 تو اُسکا روزہ رکھا اور اُس کے روز کا حکم کیا پر جب رمضان کا روزہ فرض ہوا تو عاشورہ کا روزہ متروک ہوا سو جو
 چاہتا تھا اُسکا روزہ رکھتا تھا اور جو چاہتا تھا نہ رکھتا تھا حدیثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ
 ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ اَنَّهٗ سَمِعَ مَعْوِيَةَ بْنَ اَبِي سَفْيَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ عَامَ حَجَّةٍ
 عَلَى النَّبِيِّ يَقُولُ يَا اَهْلَ الْمَدِيْنَةِ اَيْنَ عُلَمَاءُكُمْ سَمِعْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 هَذَا يَوْمٌ عَاشُورَاءُ وَكَمْ يَكْتُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ وَأَنَا صَائِمٌ فَمَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ
 شَاءَ فَلْيُفْطِرْ ترجمہ عبد الرحمن سے روایت ہے کہ اُس نے معاویہ سے سنا جس سال میں کہ معاویہ نے حج کیا
 عاشورہ کے دن منبر پر کھڑے ہو کر اُسے مدینہ والو کہا ان میں علماء تھا کہ نبی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

فرماتے ہیں کہ یہ عاشور کا دن ہے کہ خدا نے پتھر اسکا روزہ فرض نہیں کیا اور میں روزہ زیادہوں سو جو روزہ رکھنا چاہے تو چاہیے کہ روزہ رکھے اور نہ رکھنا چاہے تو چاہیے کہ نہ رکھے و یہ سب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے اور قصے و سیاق میں اشعار سے ساتھ اس کے معاویہ نے دیکھا تھا کہ وہ عاشور کے روز کو اہتمام نہ کرتے تھے اس لیے اس نے ان کے علماء کا حال پوچھا یا اس کو یہ خبر پہنچی کہ بعض عاشور کے روز کو کروہ یا فرض جانتے ہیں اور ہند لال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اس پر کہ عاشور کا روزہ کبھی فرض نہیں ہوا اور اس حدیث میں اس پر دلالت نہیں ہو سکتی کہ احتمالاً کہ مراد یہ ہو کہ خدا نے پتھر عاشور کو ہمیشہ کے لیے فرض نہیں کیا مگر روزہ رمضان کی کہ وہ ہمیشہ کے لیے فرض ہے اور غایت یہ کہ وہ عام ہے خاص کیا گیا ہے ساتھ دلیلوں کے جو دلالت کرتی ہیں کہ وہ پہلے فرض تھا یا مراد یہ کہ وہ آیت کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ الْوَسْمِ داخل نہیں ہے یہ تغیر کیا اس کو خدا نے ساتھ ہجرت سے رمضان اور نہیں معارضت یہ توجیہ امر سابق کو ساتھ روزہ اس کے کہ جو منسوخ ہوا اور تائید کرتی ہے اس کی یہ بات کہ معاویہ تو صرف فتنہ کے سال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی ہے اور جو لوگ عاشور کے روزہ کے امر کے وقت حاضر تھے وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پہلے سال میں حاضر ہوئے اور مجموعہ حدیثوں سے پتہ چلتا ہے کہ عاشور کا روزہ فرض تھا واسطے ثابت ہونے روزہ اس کے کو یہ ہو کہ پہلے امر کے ساتھ اس کے پیر زیادہ ہونے تاکید کے ساتھ نہ عام کے پتھر ہونے تاکید اس کی کے ساتھ امر اس شخص کے کہ کہا یا اُس نے ساتھ بند رہنے کے لیے باقی دن پیر زیادہ ہونے تاکید اس کی کے ساتھ امر ماؤن کے یہ کہ روزہ پلا دین اس میں اپنے بچوں کو اور ساتھ قول ابن مسعود کے جو کہ صحیح مسلم میں ثابت ہے کہ جب رمضان فرض ہوا تو عاشور کا روزہ ترک ہوا باوجودیکہ یہ معلوم ہے کہ اس کا استحباب تک نہیں ہوا بلکہ وہ باقی ہے پس معلوم ہوا کہ مترک اس کا وجہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مترک تاکد استحباب اور باقی مطلق استحباب ہو لیکن اس کا ضعف پوشیدہ نہیں بلکہ تاکد استحباب باقی ہے خاص کر اس وجہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ ہمیشہ اہتمام کیا یہاں تک کہ اپنی وفات کو سال میں بھی فرمایا کہ اگر میں آئندہ سال تک زندہ رہا تو اللہ تعالیٰ کو میں کو روزہ رکھوں گا اور واسطے رغبت دلانے اپنے اس کے روزے میں اور یہ کہ وہ ایک سال کے گناہ اتار دیتا اور اس سے زیادہ کون تاکید ہے (فتح) حَلَّ تَنَا ابْنُ مَعْمَرٍ تَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ تَنَا ابْنُ تَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَرَأَى الْمُهَاجِرِينَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ مَا هَذَا أَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ صَلَّاهُ هَذَا يَوْمٌ هَجَرَ اللَّهُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَصَامَهُ مُوسَى قَالَ فَاَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ وَأَمْرٌ بِصِيَابِهِمْ تَرْجَمَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَوَى

روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے سو اپنے پیرو کو دیکھا کہ عاشور کے دن روزہ رکھتے ہیں فرمایا کہ کیا یہ روزہ ہے اس نے میں روزہ رکھنے کا کیا سبب یہود کا کہا کہ یہ دن نیک ہے یہ دن وہ کہ خدا نے

اسمین نبی اسرائیل کو انکے دشمن یعنی فرعون سے نجات دی سو سو سے علیہ السلام نے اُس دن رکھا یعنی واسطے شکر کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پس میں لائق تر ہوں ساتھ موٹے کو تم سے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکار روزہ رکھا اور اُس کے روزہ کا حکم فرمایا اور سلم کی ایک روایت میں ہے کہ یہ دن بڑا ہے کہ عدل نے اُس میں علیہ السلام اور اُس کی قوم کو نجات دی اور فرعون اور اُس کی قوم کو عرق کیا اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ یہ وہ دن ہے کہ انمین نوح علیہ السلام کی کشتی نے جو دسی پر قرار پکا سو اُس دن نوح علیہ السلام نے شکر کے واسطے روزہ رکھا اور اس حدیث کو ظاہر پر اعتراض آتا ہے اس واسطے کہ یہ حدیث چار سی ہے اس بات کو کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو اسی وقت یہود کو عاشوریکے دن روزہ رکھنے پایا اور حالانکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو کہیم الاولین مدینہ میں آئے تھے اور جواب اس شبہ کا یہ ہو کہ مراد یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہود کے روزہ کو معلوم کرنا اور اُس سے سوال کرنا مدینہ میں آنے کے بعد تھا نہ یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے روزہ کو مدینہ میں آنے سے پہلے معلوم کر لیا ہوا تھا اور غایت یہ کہ اس کلام میں حدیث ہم اور اُنکی تقدیر یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے اور عاشوریکے دن تک بھیجے تو دیکھا کہ یہود اُس میں روزہ رکھتے ہیں اور احتمال ہے کہ وہ یہود عاشوریکے دن کو سورج کے سالوں کے حساب سے شمار کرتے تھے سو جہن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے وہ دن انکے حساب سے عاشوریکے دن کو موافق پڑ گیا لیکن اعتماد پہلی تاویل پر ہو اور شبہ کیا گیا ہے اس حدیث پر یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشوریکے روزہ میں یہود کی موافقت کیوں کی اور مازری نے جواب دیا ہے کہ احتمال ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ سے معلوم ہوا ہو کہ یہود حق پر ہیں یا آپ کو تو ان سے انکا صدق معلوم ہوا ہو یا خبر دی ہو آپ کو اُن شخص نے جو ان میں مسلمان ہوا مانند ابن سلام کی کہ یہ حق پر ہیں پہر کہا کہ نہیں ہے حدیث میں یہ بات کہ آپ نے عاشوریکے روزہ کا حکم پہلے کیا بلکہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں بھی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عاشوریکے روزہ حکم کرنے سے پہلے رکھا کرتے تھے پس غایت السجور کا کہ قصہ میں ہے یہ کہ یہود قوائے کپکے لیے کوئی نیا حکم پیدا نہیں ہوا اور سو اُسکے نہیں کہ وہ صفت ایک حال کی ہے اور جواب درہال ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما باب میں دو ایتیں مختلف نہیں اور نیز مخالفت درمیان اسکے اور درمیان حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کے اہل جاہلیت ہی عاشوریکے دن روزہ رکھا کرتے تھے جیسے کہ پہلے گذرا اس واسطے کہ نہیں مانع ہے کوئی اس کے دو روزہ فرقے اسکے روزہ پر متفق ہوں اور دونوں کا یہ مختلف ہو قرطبی نے کہا کہ شاید قریش اپنے روزہ میں پہلے نبیوں کی سنت لیتے تھے مانند ابراہیم علیہ السلام کے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا روزہ احتمال ہے کہ انکی موافقت کر سب سے ہو جیسے کہ جرمین یا عدل نے آپ اسکے روزہ کی اجازت دی ہو کہ وہ نیک کام ہو جو آپ نے ہجرت کی اور یہود کو دیکھا کہ اسکا روزہ رکھتے ہیں اور اُن سے

کلام کی اور حدیث روزِ عرفہ کے اور یہ کہ وہ ایک سال گذشتہ اور ایک سال نذرہ کے گناہ کو اقرار کرتا تھا
 (فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ مَالِكَ بْنَ أَبِي شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاجْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ
 مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ أَبُو شِهَابٍ فَتَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ
 ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَلَدَّ رَامِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ وَعَنْ أَبِي شِهَابٍ عَنْ
 عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً
 فِي رَمَضَانَ إِلَى السَّيْحِدِ فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعُ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي
 بِصَلْوَةِ الرَّهْطِ فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي أَرَى لَوْ جُمِعَتْ هَذِهِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْثَلُ ثُمَّ عَزَمَ جَمْعَهُمْ
 عَلَى أَبِي بَكْرٍ لَعَلَّ يَخْرُجُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلْوَةِ قَارِيهِمْ قَالَ عُمَرُ نِعِمَّ
 الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالَّتِي تَتَأَمَّلُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ بِرَيْدٍ آخِرَ اللَّيْلِ وَكَانَ النَّاسُ يُقِيمُونَ
 أَوَّلَهُ مَتْرُجِمَهُ الْبُؤْرِيَّةَ سَعْدِ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى مَا كَرِهَ إِيْمَانًا مِنْهُمْ
 نَوَاسِطُ سَنَاءِ دِيكِهِانِ كَرَمَانَ كِي رَاتُون مِين نَارِ پُرِ هِي كَاتُو اُسْكَ اگلے گناہ بخشتے جانیگے ابن شہاب نے کہا تو
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا اور حالانکہ امر اسی حال پر تھا کہ رمضان میں لوگ اکیلے اکیلے نماز پڑھتے
 تھے اور جماعت سے نہیں پڑھتے تھے یہی حضرت صدیق اکبر کی خلافت میں بھی یہی حال رہا کہ لوگ جماعت سے نماز نہیں پڑھتے
 تھے یہی حضرت عمر فاروق کی خلافت کی ابتدا میں بھی یہی حال رہا اور ابن شہاب سے روایت ہوئی ہے کہ وہ یہ روایت
 کی اس نے عبد الرحمن بن عبد القاری سے عبد الحمید سے کہا کہ میں رمضان میں عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد کھیرٹ
 میں گیا کہان دیکھا کہ لوگ جدا جدا اور گروہ گروہ ہیں کوئی مرد اکیلے نماز پڑھتا ہے اور کوئی جماعت سے پڑھتا ہے سو عمر رضی
 اللہ عنہ نے کہا کہ میری راہی یہ کہ اگر میں ان سب کو ایک امام قاری پر جمع کروں یعنی جو انکو جماعت نماز پڑھایا کرے تو البتہ
 بہتر ہو یہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے قصد کیا اور ان سب کو ابی بن کعب پر جمع کیا یعنی انکو انکا امام بنایا کہ انکی امامت کرے
 یہ میں انکے ساتھ ایک اور رات کو نکلا اور لوگ اپنی قاری یعنی امام مذکور کے ساتھ نماز پڑھتے تھے عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ
 اچھی بدعت ہے یعنی رات کو یہی نماز جماعت سے پڑھنی اچھی بدعت ہے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 جماعت کی ہمیشگی کا حکم نہیں فرمایا اور جس نماز سے تم سوتے ہو افضل ہے اس نماز سے کہ تم انکے ساتھ قیام کرو
 ہو یعنی سونے کو بعد از رات کو اٹھ کر نماز پڑھنی افضل ہے اول رات میں نماز پڑھنے سے امام بخاری نے کہا کہ عمر رضی
 اللہ عنہ کی اخیر رات ہو اور دستور تھا کہ لوگ اول رات کو نماز پڑھتے تھے جو کہ ایک مرد نماز پڑھتا ہے اور کچھ
 لوگ انکو ساتھ نماز پڑھتے ہیں تو بعض کہتے ہیں کہ اس سے بڑا جاتا ہے جو رات بھر انکا ساتھ نماز کے اگرچہ اس نے

امامت کی نیت نہ کی ہو اور یہ جو کہا کہ میں انکو ایک امام پر جمع کروں تو بہتر ہو تو ابن تین وغیرہ نے کہا کہ استنباط کیا اسکو عمر نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر کہ جن لوگوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان راویوں میں نماز پڑھی ہتی انکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں برقرار رکھا اگرچہ انکو اُنکے لیے مکروہ جانا پس اسکو انہیں کہ مکروہ جانا اسکو واسطے خوف اسکو کہ مبادا تراویح کی نماز انہیں فرض ہو جاوے اور گویا کہ یہی سہرے پہ وارو بخاری کے عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو پیچھے حدیث عمر رضی اللہ عنہ کے موجب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو اس سے امن حاصل ہوا اور عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک جماعت کے نماز پڑھنا راجح نہیں واسطے اُنکے کہ اختلاف میں ہے جدا ہونے کا حکم سے اور اس واسطے کہ ایک امام پر جمع ہونا بہت نشاط لانیواللہ ہے واسطے بہت نماز یوں کہ اور یہی قول ہے جمہور علما کا کہ تراویح کی نماز جماعت پڑھنی افضل ہے اور امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت ہے کہ گھر میں نماز پڑھنی افضل ہے واسطے عمل کرنے کو ساتھ اس حدیث کو افضل نماز آدمی کی گھر میں ہے مگر فرض نماز اور یہ حدیث صحیح ہے اور یہی قول ہے ابویوسف اور بعض شافعیہ کا اور مالک نے کیا امام طحاوی نے پس کہا کہ تراویح کی نماز جماعت پڑھنی فرض کفایہ ہے ابن ابراہیم نے کہا کہ قیام رمضان کا سنت ہے اس واسطے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے لیا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اسکو صرف ہونے کو خوف کرکے کیا تھا اور شافعیہ کے نزدیک اصل مسئلے میں میں و جمہور میں تیسری یہ ہے کہ جو قرآن کا حافظ ہو اور نستی کا خوف نہ کرے اور اُس کے متعلق مسجد میں جماعت کی نماز میں غفلت پیدا نہ ہو تو اُنکی نماز جماعت میں اور گھر میں برابر ہے اور جمہور میں بعض چیز ہو تو اسکو جماعت کے نماز پڑھنی افضل ہے اور یہ جو کہا کہ عمر ایک ات کو نکلے تو اس میں اشعار ہے کہ عمر تراویح کی نماز میں جماعت کو ساتھ ہمیشگی کرتے تھے اور گویا اگلی یہ راوی ہتی کہ گھر میں نماز پڑھتے خاصکے پچلی ات کو افضل ہے اور یہ جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ اچھی بدعت ہے تو اصل میں بدعت وہ چیز ہے کہ پیدا ہوئی ہو بغیر مثال سابق پر یعنی اُس سے پہلے اسکی مثال کوئی نہ ہو اور شرع میں بدعت کہتے ہیں اسکو جو سنت کو مقابل ہو پس ہوگی مذموم اور تحقیق یہ ہے کہ اگر ہو وہ بدعت اُس قبیل سے کہ مندرج ہوئے اسچیز کے کہ مستحسن ہو شرع میں تو وہ اچھی ہے اور اگر ہو اُس قبیل سے کہ مندرج ہوئے اسچیز کے کہ قبیح ہو شرع میں تو وہ بدعت قبیح نہیں و مقسم مباح ہے اور کہ یہی مقسم ہوتی ہے طرف پانچ حکمون کی اور اس حدیث میں تصریح ہے ساتھ اسکو کہ اخیر رات کو نماز پڑھنی افضل ہے اول رات میں نماز پڑھنے سے دو لیکن اس میں بات نہیں کہ قیام میل میں نہ نماز پڑھنی افضل ہے جماعت کو (تکمیل) نہیں واقع ہوا اس روایت میں شمار ان رکعتوں کا کہ ابی بن کعب انکو پڑھتے تھے یعنی اس روایت کو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ ابی بن کعب تراویح کی کتنی رکعتیں پڑھتے تھے اور اس میں اختلاف ہو پس موطا میں محمد بن یوسف کی روایت ہے اُس نے سائب بن یزید روایت کی کہ تراویح کی نماز گیارہ رکعت اور روایت کی یہ حدیث سعید بن مسعود اور طریق سے اور زیادہ کیا

اس میں یہ لفظ کہ دو سو ایت پڑھا کرتے تھے یعنی ہر رکعت میں اور قیام کے دوران ہونے سے گناہیں پندرہ گنا تھیں تھیں اور روایت کی یہ حدیث محمد بن نصر نے محمد بن اسحاق کے طریق سے اس نے محمد بن یوسف کو کہ وہ تیرہ رکعتیں پڑھتا تھا اور روایت کی ہے یہ حدیث عبدالرزاق نے اور طریق سے محمد بن یوسف سے کہ اس نے کہا کہ وہ اکیس رکعتیں میں اور امام مالک نے سائب بن یزید سے بیس رکعت روایت کی ہے اور یہ معمول ہے غیر وتر پر اور یزید بن ادان سے روایت ہے کہ لوگ حضرت عمرؓ کے زمانے میں تراویح کی نماز تیس رکعتیں پڑھا کرتے تھے اور محمد بن نصر نے عطار کے طریق سے روایت کی ہے کہ میں نے انکو پایا یعنی اصحاب کو کہ تراویح میں رکعت پڑھتے تھے اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور تطبیق روایتوں میں ممکن ہے ساتھ مختلف ہونے احوال کے یعنی کہی گیارہ رکعتیں پڑھتے تھے اور کہی تیرہ رکعتیں اور کہی اکیس اور کہی بیس اور تیس اور احتمال ہے کہ یہ اختلاف باعتبار دراز کرنے قرات اور تخفیف الحس کے ہو پس جب قرات لینی پڑھتے تھے تو اس وقت رکعتیں کم ہوتی تھیں اور بالعکس اور ساتھ ایسے جزم کیا ہے داؤدی وغیرہ نے اور پہلا عدد دینے گیارہ رکعتیں پڑھنی موافق ہے واسطے حدیث عائشہؓ کے جو مذکور ہے باب میں بعد اس حدیث کو اور دوسرا عدد دینے تیرہ رکعتیں ہی اس کے قریب ہے اور میں رکعت کو زیادہ رکعتوں میں جو اختلاف ہو تو وہ معمول ہے وتر کے اختلاف پر اور گویا کہ کہی ایک رکعت وتر پڑھتے تھے اور کہی تین رکعت اور محمد بن نصر نے داؤد بن قیس کے طریق سے روایت کی ہے کہ پایا میں لوگوں کو چھ خلافت ابان بن عثمان اور عمر بن عبدالعزیز کے لینے میں کہ تراویح کی نماز تیس رکعتیں پڑھتے تھے اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور امام مالک نے کہا کہ یہی امر قدیمی ہے نزدیک ہمارے اور امام شافعی سے روایت ہو کہ میں نے لوگوں کو دیکھا کہ مدینے میں تراویح کی نماز اثنائیس رکعتیں پڑھتے تھے اور کہ میں تیس رکعتیں پڑھتے تھے اور اس سے کسی چیز میں تنگی نہیں لینے آدمی کو اختیار ہے بقدر چاہے پڑھے کسی قسم کی کوئی قید نہیں کہ اس سے کم و بیش کرنا جائز ہو یا مکروہ ہو پس خواہ دس رکعتیں پڑھے یا بیس پڑھے یا تیس پڑھے یا چالیس پڑھے یا کم و بیش پڑھے ہر طرح سے جائز ہے اور نیز امام مالک سے روایت ہو کہ اگر قیام کو دراز کریں اور رکعتیں کم پڑھیں تو بہتر ہے اور اگر قیام کو ہلکا کریں اور رکعتیں بہت پڑھیں تو یہ بھی بہتر ہے اور پہلی وجہ زیادہ تر محبوبہ طرف میری اور ترمذی نے کہا کہ اکثر اصحاب نے کہا کہ اسی میں یہ کہ تراویح کی نماز اثنائیس رکعتیں پڑھی جاوین یعنی ساتھ وتر کے اسی طرح کہا اس نے اور ابن عبد البر نے اسود بن یزید سے نقل کیا ہے کہ تراویح کی نماز چالیس رکعت پڑھی جاوین اور سات رکعت وتر پڑھے جاوین اور بعض کہتے ہیں کہ اثنائیس رکعتیں پڑھی جاوین ذکر کیا ہے اسکو محمد بن نصر نے ابن اسلم سے اس نے مالک سے اور ممکن ہے کہ درنا اسکا طرف اول روایت کی ساتھ جوڑے تین وتر کے لیکن تصریح کی اس نے ساتھ اس کے کہ ایک رکعت وتر پڑھے پس یہ اثنائیس رکعتیں ہونگی امام مالک نے کہا کہ اس پر عمل ہے کچھ اور جو ہر رکعت سے

پڑھی سو لوگوں نے صبح کی اور آپس میں گفتگو کی سو تیسری رات کو بہت لوگ مسجد میں جمع ہوئے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور اصحاب نے بھی آپ کے ساتھ نماز پڑھی سو جب چوتھی رات ہوئی تو مسجد نمازیوں سے خالی ہو گئی
 یعنی لوگ اس کثرت سے جمع ہوئے کہ مسجد میں جگہ نہ رہی یعنی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام رات گہرے تشریف
 لائے یہاں تک کہ صبح کی نماز کے لیے نکلے سو جب آپ صبح کی نماز لڑا کی تو لوگوں کی طرف منہ کیا اور شہد پڑھے یعنی خدا کی
 توحید اور اپنی رسالت کی گواہی دی اور خطبہ پڑھا پھر فرمایا کہ حمد اور صلوٰۃ کے بعد بات تو یہ ہے کہ تحقیق ہمیں پوشیدہ
 تھا جو حیرت انگیز حال تمہارا یہ چاہتا تھا کہ ساتھ طاعت کو یا نہیں تمہارا مسجد میں لیکن میں ڈکا کہ تراویح کی نماز تم پر فرض
 ہو جاوے اور تم اس کے لڑا کہنے سے عاجز ہو جاوے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا اور تراویح کی نماز کا حال اسی طرح
 سے تھا کہ لوگ اکیلے اکیلے نماز پڑھا کرتے تھے تو ظاہر حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشگی
 کرتے تو قیام رمضان کا لوگوں پر فرض ہو جاتا اور اس میں شبہ ہے اس واسطے کہ ہمیشگی پر فرض کا ترابط ہونا نہیں
 نہیں اور جواب اس کا یہ ہے کہ سننے اسکے یہ ہیں کہ لوگ گمان کرتے فرضیت کو واسطے موانعت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم کے پس فرض ہو جاتا آپ جو اس طرح گمان کرتا اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس عمل کو تعزیر الی اس
 کے واسطے کرتے اور لوگ انہیں آپ کی متابعت کرتے تو احتمال تھا کہ فرض ہو جائے اس واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں
 سلم نے فرمایا کہ میں ڈکا کہ تراویح کی نماز تیرے فرض ہو جاوے لیکن یہ دونوں جواب نسلی بخش نہیں ہیں تیسرا حدیث
 السَّيِّدُ عَلِيُّ بْنُ مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ كَيْفَ كَانَتْ
 صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَقَالَتْ مَا كَانَ يُرِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ
 عَلَى أَحَدٍ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُصَلِّي أَرْكَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ خُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا فَقُلْتُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَانَا قَبْلَ أَنْ تُوْتِرَ قَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنِي تَنَامُ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي تَرْتَجِمُ بِلِسَانِي
 روايت ہو کہ اس نے عائشہ سے پوچھا کہ رمضان میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کس طرح ہوتی یعنی کتنی رکعتیں
 کرتے تھے تو عائشہ نے کہہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گیارہ رکعت زیادہ نہ پڑھا کرتے تھے نہ رمضان میں اور نہ اس کے
 غیر میں اور ان کا بیان یہ ہے کہ پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے سو نہ پوچھیں انکی غلبي اور درازی سے پھر چار رکعتیں پڑھتے تھے سو
 نہ پوچھیں انکی غلبي اور درازی سے پھر تین رکعتیں پڑھتے تھے سو پوچھیں کہہا کہ یا حضرت کیا آپ سو جاتے ہیں وتر پڑھنے
 سے پہلے یعنی آپ سو گئے تھے و صلوٰۃ کیون نہ کیا فرمایا اسے عائشہ تیسری دوڑا کہ ہمیں سوتی ہیں اور یہ اول نہیں
 سوتا ف اس حدیث کی پوری شرح ابواب التہجد میں پہلے گزر چکی ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے تہجد کی نماز گیارہ رکعت سے زیادہ کبھی نہیں پڑھی نہ رمضان اور نہ اس کے غیر میں اور ابن ابی شیبہ نے
 ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں بیس رکعت اور وتر پڑھتے تھے لیکن اس

وہ حدیث صحیح ہے اور اس کا تعلق رمضان سے ہے

فَضَّلَتْ نَاهِشَامَ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ وَكَانَ لِي صَدِيقًا فَقَالَ لَعَنَكَ اللَّهُ
 مَعَ الْيَتِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوَسْطَيْنِ رَمَضَانَ فَخَرَجَ صَبِيحَةَ عَشْرَيْنِ فَنُحْبَسْنَا وَ
 قَالَ لَنَا أَرَأَيْتَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ نَتَعَرَّضُ لِنَسْتَمِعُهَا أَوْ نَسْمِعُهَا فَالْمَسْئُومُ هِيَ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ فِي الْوَتْرِ فَإِنِّي
 رَأَيْتُ إِنِّي أَتَيْتُ فِي مَاءٍ وَطَلِّينَ فَمَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ فَلْيَرْجِعْ فَرَجَعْنَا وَمَا زَيْ فِي
 الْمَاءِ قُرْعَةً فَجَاءَتْ سَحَابَةٌ فَمَطَرَتْ حَتَّى سَالَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ وَكَانَ مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ فَالْتَفِيفُ
 الصَّلَاةُ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِدُّ فِي الْمَاءِ وَالطَّلِينِ حَتَّى أَثَرُ الطَّلِينِ فِيهِ
 بَجَافَتِهِمْ ثُمَّ جُمِعَ الْبُوسَلَةُ مِنْ رِيسِ رَايَاتِهِ فِي الْبُوسَعِ وَكَوْجِبَا لِيَعْنِي كَيْفَا تَوَسَّعَتْ حَضْرَتُ صَلَواتِہِ عَلَیْہِ وَسَلَامُ عَلَیْہِ وَسَلَامُ
 کا ذکر کرتے ہیں اور وہ میرا دوست تھا سو اس نے کہا کہ ہم نے ایک سال رمضان کے پچھلے دہریں میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اعتکاف کیا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میوین کی صبح کو اعتکاف سے نکلے سو میری خطبہ پڑھا اور فرمایا
 کہ مجھ کو شب قدر معلوم ہوئی تھی یا میں نے اسکو آنکھ سے دیکھا یعنی اسکی علامت کو کہ وہ سجدہ کرتا ہے پانی اور
 مٹی میں پیر میں اسکو پہلایا گیا یعنی کسی کے سبک یا خود اسکو پہول کیا بغیر واسطہ کے یعنی پہول کیا میں سلم
 یقین اسکی کا اس سال میں سو اسکو پچھلے دہے میں تلاش کرو طاق راتوں میں اور میں نے خواب میں دیکھا کہ پانی
 اڑھئی میں سجدہ کرتا ہوں سو جس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اعتکاف کیا ہو تو چاہیے کہ اعتکاف کی
 حکم کی طرف پیر آوے یعنی جس نے اعتکاف توڑا ہو وہ پیر سجدہ میں اگر اعتکاف کرے سو ہٹے اعتکاف کی جگہ کی
 طرف رجوع کیا ابو سعید نے کہا کہ ہم اسوقت آسمان پر کہیں بدلی کا ایک ٹکڑا ابھی نہ دیکھتے تھے سو بدلی ہوئی اور
 برسی یہاں تک کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کی چیت پکی اور مسجد کی چیت بھجور کی چیلوں سے ہتی پیر نما
 کی تعمیر ہوئی سو میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ پانی اور مٹی میں سجدہ کرتے تھے یہاں تک کہ میں نے اچکی پستانی میں
 سطحی کا نشان دیکھا ف ایک روایت میں ہے کہ ابو سلمہ نے کہا کہ کیا نہیں نکلتا تو ساتھ ہمارے طرف کچھ رو
 کی کہ ہم بات چیت کریں سو ابو سعید نکلے سو میں نے کہا کہ بیان کر مجھ سے وہ چیز کہ سنی ہے تو نے حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے جو بیان شب قدر کے پس افادہ کیا بیان سبب حوال کا اور یہ اس کے اُنست ملائی طالب کی
 ہے واسطہ اشخ کے یہ طلب خلوت کو ساتھ اس کے تاکہ قادر ہو اسچیز پر کہ ارادہ کرتا ہے سوال سے * * *
 اور روایت کی ابن دہب اور ابن عبد الحکم تاکہ پس کہا کہ جواد نے میں نے یاد میان میں نے اعتکاف
 بیٹھ میں تحقیق پیر آدھوہ جبکہ خوب ہو سو رجوع اخیر اعتکاف کے سو اور جو اخیر میں نے اعتکاف بیٹھ سو
 پیر طرف گھر اپنے کی یہاں تک کہ حاضر ہو عید میں اور ابن عبد البر نے کہا کہ نہیں خلاف اول میں اور خلاف
 تو صرف اُس شخص کے حق میں ہے کہ اخیر دہے میں اعتکاف بیٹھ کر گیا جب تاب غائب ہو تو اسوقت نکلے یا نہ نکلے

حکایت ابو سعید کہ ان کا بیان سبب حوال کا اور یہ اس کے اُنست ملائی طالب کی ہے واسطہ اشخ کے یہ طلب خلوت کو ساتھ اس کے تاکہ قادر ہو اسچیز پر کہ ارادہ کرتا ہے سوال سے * * *

یہاں تک کہ صبح کرے اور ابوسعد کی حدیث میں اور یہی کئی فائدہ سے ہیں ایک کہ نمازی نمازین اپنی پیشانی کو نہ
 چھوچھو اور سجدہ کرنا مکمل پر ادرج کیا ہے اسکو چھوڑنا نہ صیغہ پر لیکن اس حدیث کو بعض طریقوں میں ہے کہ ایک
 چہرہ مٹی اور پانی سے بہرا ہوا تھا اس سے معلوم ہوا کہ جب کوئی تاویل نہیں کہ نہیں اور جواب یہ ہے کہ وہی نے
 ساتھ اس کے کہ استلام کو نہیں سترم ہے ڈالنے تمام پیشانی کو اور اس میں جو از سجدہ و کلب ہے مٹی پر اور اس میں
 ہے ساتھ طلب و لے کو اور ارشاد ہے طرف تحصیل افضل کے اور یہ کہ بیان جانے ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اور اس میں آپ پر کوئی نقص لازم نہیں آتا خاص کر اسپر میں کہ نہ اذن ہوا ہوا پکوانکی تبلیغ میں اور کبھی ہوتی ہے
 اس میں مصلحت جو متعلق ہوتی ہے ساتھ تشریع کے بعد کہ نماز کے سہو میں ہے یا ساتھ کوشش کے عبادت میں
 جیسے کہ اس قصہ میں ہوا واسطے کہ اگر شب قدر میں ہوتی کسی خاص اہل میں تو صرف اسی اہل میں عبادت
 میں کوشش کی جاتی اور اسکے بغیر میں عبادت فوت ہو جاتی اور گویا کہ یہی مراد ہے ساتھ قول حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے کہ قریب آگ ہو بہتر واسطے متھاروی عبادت کی حدیث میں آئندہ اور دیکھا اور اس میں استعمال رمضان کا
 ہے بدون نقطہ شہر کہ اور شہر ہے اعتکاف کرنا یہ اسکے اور یہ اخیر ہے کہ اعتکاف کو ترجیح ہے اور یہ بعضی خواہز
 ایسی بھی ہیں کہ انکی تعبیر کے مطابق واقع ہوتی ہے اور مرتب ہونا احکام کا پیغمبر کی خوابوں پر اور یہ اول
 قصہ ابوسعد کے ساتھ ابوسعد کے چنانچہ یہی طلب علم کے اور اختیار کرنا ہے خالی جہوں کا واسطے سوال کے اور
 قبول کرنا سوال سائل کا واسطے اسکے اور پر پیہر کرنا مشقت و استفادہ میں اور ابتدا کرنا طالب کلا واسطے سوال
 اور مقدم کرنا خطبہ کا تعلیم پر اور قریب کرنا بعد کا طاعت میں اور آسان کرنا مشقت کا یہ اسکے ساتھ حسن
 کے اور تدبیر کے طرف اسکی بعض کہتے ہیں کہ استنباط کیا جاتا ہے اس سے تغیر کرنا مادہ بنا کا وقف چیزوں
 ساتھ اسپر کے کہ وہ قوی ہے اس سے اور زیادہ تر فائدہ پہونچانے والی ہے (نہم) باب بخیر لیکن
 الْقَدَرُ فِي الْوَتَنِ الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَخَيْرُهُ فَيُؤْخَذُ عَنْ عِبَادَةِ كَمَا بَيَّنَّا بِحَبَابِ تَلَاثِ كَرْنِ شَبِّ قَدَرِ كَيْفَ يَحْمِلُ
 کے پچھلی دس راتوں سے اس باب میں عبادت سے حدیث مروی ہے ف اس باب میں اشادت ہر طرف اسکی
 کہ راجح یہ بات ہو کہ شب قدر رمضان کے مہینے میں منحصر ہے یعنی اور کسی مہینے میں نہیں بہر راجح یہ بات ہو کہ رمضان
 کو اخیر ہے راجح یہ بات ہو کہ وہ پچھلے دہائی کی طاق راتوں میں ہے اسکی کسی مہینے میں نہیں ہے
 اور یہی ہے وہ چیز کہ دلالت کرتا ہے انہی مجموع حدیثوں کا کہ دارد ہوئی ہیں راجح اس باب کے اور تحقیق و ادعائے موجود ہیں
 واسطے شب قدر کے کئی نشانیاں کہ اکثر انہی سے نہیں ظاہر ہوتی ہیں مگر بعد گزر جانے اسکے کو انہی سے ایک
 علامت تو یہ ہے جو کہ میچہ مسلم میں ہے کہ سورج نکلتا ہے اسکی صبح کو اسمالت میں کہ نہیں دشنی ہوتی ہے واسطے
 اسکے اور احمد کی ایک روایت میں ہے کہ وہ مثل طشت کی موٹا ہے اور ابن خزیمہ کی حدیث میں ہے کہ شب قدر کی

درمیانی ہوتی ہے نہ گرم ہوتی ہے نہ سرد نکلتا ہے سورج اُسدن سرخ ضعیف اور احمد کی روایت میں بجاؤ مٹے
ایسا ہے کہ وہ رات صاف ہوتی ہے گویا کہ اُس میں چاند چڑھنے والا ہے باکرام ہے نہ اُس میں سردی ہوتی ہے اور نہ
گرمی اور نہیں جمال ہے واسطے کسی ستارے کے کہ یہیں بکجاویں چمکے اور اُسکی ایک علامت یہ ہو کہ اُسکی صبح کو سورج
نکلتا ہے اس حال میں کہ برابر ہو تب اسکو واسطے روشنی نہیں ہوتی مانند چاند جو دھوپن بات کی نہیں جلالان
واسطے شیطان کے یہ کہ مکمل ساتھ اُسکے اُسدن اور نیز ابن مسعود کہ روایت ہو کہ سورج ہر دن چڑھتا ہے دیرنا
دو سینگوں شیطان کے کہ شب کی صبح کو اور ایک وایت میں ہے کہ شب قدر میں اور ہوا کی رات ہی اور ایک روایت
میں ہے کہ شب قدر کی رات صاف اور درمیانی ہوتی ہے نہ گرم ہوتی ہے نہ سرد و ظاہر ہوتے ہیں ستارے اُسکے اور
نہیں نکلتا ہے شیطان اُکھایا تنک کے روشن ہو فجر اُسکی اور ایک وایت میں ہے کہ اس رات کو فرشتے زمین پر اتر
ہیں زیادہ لکڑیوں کی گنتی سے اور ایک وایت میں ہے کہ نہ اُس میں شیطان چھوڑا جاتا ہے اور نہ اُس میں کوئی بیکار
پیدا ہوتی ہے اور ایک وایت میں ہے کہ قبول کرتے ہیں خدا تو بہ ہر توبہ کرنے والے کی اور کہو لے جاتے ہیں
اس میں دروازہ آسمانوں کے اور وہ عز و بکتاب اُسکے نکلے تک ہمتی ہے اور نقل کیا ہے طبری نے ایک قسم سے
کہ شب قدر کی رات میں سب درخت سجدہ کرتے ہیں زمین پر گر پڑتے ہیں پہر اپنے اوگنے کی جگہ پہر جاتے ہیں اور
یہ کہ ہر چیز اس میں سجدہ کرتی ہے اور عبد بن ابی الباری سے روایت ہو کہ شب قدر کی رات میں مکین بانی میٹھے ہو جاتے
ہیں (رقم) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَنَّ السَّمْعَ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَحْزَنُ الْمَلَائِكَةُ الْقُدْرَةَ فِي الْوَيْلِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ
ترجمہ عاتشہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ملائکہ کو شب قدر کو رمضان کے پچھلے دس
کی طاق راتوں میں یعنی ایسویں اور بیسویں اور ستائیسویں اور انیسویں رات کو حد ثنا
ابراہیم بن حمزہ ثقی ابن ابی حازم والد راوندی عن یزید بن الصاد عن محمد بن ابراہیم عن
ابی سلمہ عن ابی سعید الخدری قال قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجاوِز فی رَمَضَانَ
الْعَشْرَ الْاَوَّلَی فِی وَسْطِ الشَّہْرِ فَاِذَا كَانَ حِینَ یَمِیْنِ مِنْ عِشْرَیْنِ لَیْلَۃً تُقْضٰی لَیْسَتْ قَبْلَ اِحْدٰی وَ
عِشْرَیْنِ نَحْمُ اِلٰی مَسْکَمَہُ وَرَجِعَ مِنْ کَانَ یَجَاوِزُ مَعَہُ وَاَنَّهُ اَقَامَ فِی شَہْرِ جَاوِزٍ فِی الْلَیْلَۃِ الْاَوَّلٰی
کَانَ یَرْجِعُ فِیْهَا فُحْطَبَ النَّاسَ فَاَمَرَهُمْ مَا سَاءَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ کُنْتُ اُجَاوِزُ هَذِهِ الْعِشْرَ ثُمَّ قَدْ
بَدَا لِي اَنْ اُجَاوِزَ هَذِهِ الْعِشْرَ الْاَوَّلٰی وَخَرْتُ مَنْ کَانَ اَعْتَكَفَ مَعِيَ فَلَيْتَبْتُ فِی مُعْتَكِفٍ وَقَدْ رَأَيْتُ
اَسْجُدَ فِی مَاءٍ وَطَلْحٍ فَاَسْتَهَلَّتِ السَّمَاءُ تِلْكَ الْلَیْلَۃَ فَاَمْطَرَتْ فَوُكِّفَ الْمَسْجِدُ فِی مَضَی رَسُولِ

ہوا اس اعتبار سے جو بیسیوں رات ستائیسویں رات ہوگی اور احتمال ہو کہ ہوا مراد ابن عباسؓ کی ساتھ قول اپنے کو
 نے اربع وعشرین اول اسویر کا کہ امید رکھی جاتی ہے اس میں باقی سات راتوں سے پس بنابر اسکے موافق ہوگی
 یہ روایت اسویر کو جو پہلے گذر چکی ہے کہ شب قدر کو باقی سات راتوں میں تلاش کر داور بعضے خار مدین کہتے ہیں کہ
 یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب قدر چوبیسویں رات کر ہے کہ باقی رہی تو اس سے لازم آتا ہے کہ شب
 قدر بائیسویں رات ہو اگر مہینا تیس دن کا ہو اور نہ ہوگی شب قدر اکیسویں رات کو مگر جبکہ ہوا مہینا اکیس دن
 کا اور یہ ضرور دو ہے اس واسطے کہ یہ منی اس پر کہ مراد ساتھ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ باقی رہے کیا وہ
 باقی اسی ہے سمیت اکیسویں رات کیا ان کے سوا ایسے بنا اسکی پہلے احتمال پر ہے اور جائز ہے بنا اسکی دوسرے
 احتمال پر پس ہوگا معادلہ برعکس اسویر کے کہ ذکر کی گئی اس سے اور ظاہر یہ بات ہو کہ اسکے ساتھ تفسیر کرنے میں اشارت
 ہے طرف دونو احتمالوں کی سو اگر مہینا تیس دن کا ہو تو مراد یہ ہے کہ باقی رہتی ہو نویں رات سو اسی اکیسویں رات
 کے تو اس صورت میں اکیسویں رات سے خارج ہوگی اور اگر مہینا اکیس دن کا ہو تو مراد یہ ہے کہ نویں رات
 کے سمیت باقی رہتی ہو تو اس صورت میں اکیسویں رات نویں داخل ہوگی اور خدا علم اور علماء کو شب قدر کے بارے
 میں بہت اختلاف ہو اور حاصل ہوتے ہیں واسطے ہمارے مذاہب انکو سے یہ اس باب کے زیادہ چالیش قول
 جیسا کہ واقع ہوئی ہے واسطے ہمارے نظر اسکی بیچ ساعت جمعہ کے جمین دعا قبول ہوتی ہے اور پوشیدہ ہونے
 میں دونو ترکیب ہیں تاکہ انکی تلاش میں کو ششش واقع ہو اول قول یہ کہ شب قدر بالکل ادھائی گئی ہے
 یعنی پہلے بتی اب نہیں ہے حکایت کیا ہے اس قول کو متولی نے تفسیر سے اور فاکہانی نے شرح عمدہ میں حقیقہ
 اور یہ اسکی خطا ہے اور جس چیز کو سورج نے حکایت کیا ہے یہ کہ یہ قول شیعہ کا ہے اور عبد الرزاق نے بعد ایش
 بن یونس سے روایت کی ہے کہ میں ابو ہریرہؓ سے کہا کہ بعضے لوگ لگاتے ہیں کہ شب قدر ادھائی گئی ہے تو
 نے کہا کہ جو یہ بات کہی وہ جہول ہے اور نیز اسنے عبد اللہ بن شریک کے طریق سے روایت کی ہے کہ حجاب نے شب قدر
 کو ذکر کیا سو گو یا کہ اسکا انکار کیا سو زبر بن جبر نے چاہا کہ اسکو تہر بارے سو اسکی قوم نے اسکو منع کیا قول
 دوم یہ کہ وہ خاص ہے ساتھ ایک برس کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں واقع ہو ہو سکتا ہے
 فاکہانی نے ذکر کیا ہے قول سوم یہ کہ شب قدر خاص ہے ساتھ اس اٹھتے کو اور اسنے پہلی آیتوں میں نہ
 ہتی جزم کیا ہے ساتھ اسکے ابن جبیب وغیرہ نے لکھ دینے اور نقل کیا اس قول کو جہول سے اور حکایت
 کیا ہے اسکو صاحب عمدہ غایفہ سے اور بزجیم دی اسکو اور وہ اعتراف کیا گیا ہے ساتھ حدیث ابو ذرؓ کے
 جو نسائی میں ہے کہ میں نے کہا کہ یا حضرت کیا شب قدر غیر دن کے ساتھ ہوتی ہے پس جب مر جاتے ہیں تو ادھائی
 جاتی ہے فرمایا نہیں بلکہ وہ باقی ہے اور عمدہ انکا قول امام مالک کا ہو موطن میں کہ یہ بھی محکوم یہ بات کہ حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کی عمروں کو پہلی امتوں کی عمروں سے کم جانیئے انکی عمروں کے کم ہونے کا دل میں
 افسوس کیا سو خدا و تعالیٰ نے آپ کو شب قدر عنایت کی اور یہ روایت تاویل کا احتمال رکھتی ہے میں دفع کر گئی
 صحیح کو کہ ابو ذر کی حدیث میں واقع ہوا ہے قول چارم یہ کہ وہ سارے برس میں ممکن ہے کہ ہر مہینے میں
 ہو سکتی ہے کسی مہینے میں یا پچھینے کو ساتھ خاص نہیں اور یہ قول شہو ہے حنفیہ سے حکایت کیا ہے اسکو قابض
 اور ابو بکر رازی نے ابن ابی شیبہ سے اور روایت کی گئی ہے مانند اسکے ابن مسعود اور ابن عباس اور عکرمہ وغیرہم سے اور
 نے اس قول کو ضعیف کہا ہے اور کہا کہ شاید کہ اسکے قائل نے بنا کیا ہے اسکو اور پرہیز نے زمانے کے وسط ناقص
 ہونے چاندروں کے اندر وہ فاسد اسواسطے کہ رمضان کے مہینے میں اسکا اعتبار نہیں کیا گیا پس رمضان کے
 غیر میں بھی اسکا اعتبار نہ ہوگا تا کہ منتقل ہو شب قدر رمضان کو اور دلیل ابن مسعود کی یہ حدیث ہو جو کہ صحیح مسلم
 میں ابی بن کعب سے روایت ہے کہ ارادہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ زعماد کریں لوگ یعنی ایک ہی قول یہ
 اگرچہ وہ صحیح ہے یعنی اگر جانیں گے کہ وہ ستائیسویں رات ہو تو فقط اسی رات میں عبادت کریں گے اور باقی تمام
 راتوں کا قیام ترک کرینگے قولان مجہم یہ کہ شب قدر رمضان کے مہینے کو ساتھ خاص ہے یعنی اسکے سوا اور کسی
 مہینے میں نہیں ہوتی ہے اسکی تمام راتوں میں ممکن ہے اور یہ قول ابن عمر کا ہے روایت کیا ہے ابن ابی شیبہ
 اس سے ساتھ اسناد صحیح کے اور نیز اس سے مرفوع روایت بھی آئی ہے جیسا کہ ابو داؤد نے روایت کی ہے اور
 ہادی کی شرح خرم نقل کیا ہے ساتھ اسکے ابو حنیفہ م سے اور قائل ہوا ہے ساتھ اسکے ابن منذر اور محاسبی اور
 بعض شافعیہ اور ترجیح دی ہے اسکو سبکی نے شرح منہاج میں اور حکایت کیا ہے اسکو ابن حبان نے ایک روایت
 میں اور سرجی نے ہادی کی شرح میں کہا کہ ابو حنیفہ م کا قول یہ کہ شب قدر سارے رمضان میں منتقل ہوتی ہے
 ایسے بہر تری رہتی ہے اور صاحبین نے کہا کہ وہ رمضان کی ایک رات میں بہم من ہے اور اسطرح کہا ہے نسفی نے
 حکایت کیا ہے اسکو ابن عمر نے لیک قوم سے اور یہ قول ششم ہے قول مقیم یہ کہ شب قدر رمضان کی
 پہلی رات ہو یہ قول ابی زید عقیلی صحابی سے مکی ہے اور ابن ابی عامر نے انس کی حدیث سے روایت کی ہے کہ شب
 قدر رمضان کی پہلی رات ہو ابن عامر نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ اسکو سوا اور کسی نے یہ بات کہی ہو قول ششم
 یہ کہ شب قدر رمضان کی پندرہویں رات ہے حکایت کی ہے ابن طلق نے شرح عمدہ میں اور جوابات کہ میں نے
 قرطبی کے ہنرمین دیکھے ہیں حکایت ایک قول کی ہے کہ شب قدر شعبان کی پندرہویں رات ہو اور اسطرح نقل
 کیا ہے سرجی نے صاحب طراز سے پس اگر یہ دونو صحیح ہوں تو یہ قول نہم ہے پھر دیکھا میں نے شرح سرجی میں
 محیط سے کہ شب قدر پہلے نصف میں ہے قول دہم یہ ہے کہ شب قدر رمضان کی سترہویں رات ہو روایت کیا
 ہے اسکو ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے زید بن ارقم کی حدیث سے کہ میں نہیں غک کرتا مہینہ کہ شب قدر رمضان کی

سترہویں رات ہو کہ امین قرآن نازل ہو اور ابو داؤد نے ابن مسعود سے بھی یہ روایت کی ہے قول
یا زہرہم یہ کہ شب قدر ہم ہے سچ کہ وہی من حکایت کیا ہے اسکو نووی نے اور نسبت کیا ہے اسکو طبرسی
طرف عثمان بن ابی العاص اور حسن بصری کی اور قائل ہیں ساتھ اسکے بعض ثنائیہ قول ووازوہم یہ کہ شب
قدر رمضان کی اٹھارہویں رات ہو پڑنا میں اسکو ساتھ خط قطب حلبی کے پیشہ اسکی کے اور ذکر کیا ہے ابن جریر
نے مشکل میں قول سیزدہم یہ ہے کہ وہ اسیوں رات ہو روایت کی یہ عبدالرزاق نے علی سے اور نسبت کیا ہے اسکو
طبرسی نے طرف زید بن ثابت اور ابن مسعود کی اور موصول کیا ہے اسکو طحاوی نے ابن مسعود قول چہار دہم
یہ ہو کہ شب قدر پچھلے دس کی پہلی رات ہو اور اسی کی طرف میل کی ہے امام شافعی نے اور جزم کیا ہے ساتھ اسکے
ایک جماعت کو شافعیہ میں سے لیکن سبکی نے کہا کہ انہ کے نزدیک اسکے ساتھ اربعین نہیں اسلئے اتفاق کرنے لگو
کے اور نہ عادت ہونے اس شخص کے کہ معلق کرے بیسویں دن اپنے غلام کی آزادی کو یہو شب قدر کے کہ وہ
اس رات کو آزاد نہیں ہوتا بلکہ آزاد ہوتا ہے ساتھ گزرنے تمام مہینے کو صحیح قول پر بنا را اسکے کہ وہ پچھلے
دسے میں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ آزاد ہوتا ہے ساتھ گزرنے تمام برس کے بنا را اسکے کہ وہ پچھلے دسے کے ساتھ
خاص نہیں بلکہ وہ رمضان میں ہے قول پاؤں دہم بھی مثل اس قول کے ہو کہ اس سے پہلے سے مگر یہ اگر مہینہ
پورا ہے تو وہ بیسویں رات ہو اور اگر کم ہے تو اکیسویں رات ہو اور بطرح تمام مہینے میں اور یہ قول ابن جزم کا
اور گمان کیا ہے اسے کہ اسکے ساتھ حدیثوں میں تطبیق ہو جاتی ہے اور دلالت کرتی ہے واسطے قول اسلئے
کہ وہ حدیث جو احمد اور طحاوی نے روایت کی ہے عبدالعبد بن انیس کی حدیث ہو کہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا فرماتے تھے کہ کتنا ترغ قد کو ابھی رات میں اور وہ تیسویں رات ہی قول شاعر دہم یہ کہ شب قدر باسیوں
رات ہو اور اسکی حکایت ابھی آتی ہے اور روایت کی ہے احمد نے عبدالعبد بن انیس کی حدیث ہو کہ اس نے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شب قدر کا حال پوچھا اور یہ اکیسویں کی صبح ہی فرمایا کہ آج کتنی رات ہو میں نے
کہا کہ باسیوں رات ہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب قدر آج کی رات ہو یا آئندہ رات ہو قول محمد بن
یہ ہے کہ وہ تیسویں رات ہو روایت کی ہے یہ حدیث مسلم نے عبدالعبد بن انیس کی حدیث ہو کہ فرمایا کہ مجھ
کو خواب میں شب قدر معلوم ہوئی تھی پہر میں اسکو بھول گیا پس فرمایا کہ حدیث ابو سعید کی لیکن اس میں فرمایا
کہ وہ تیسویں رات ہو بدلے اکیسویں رات کو اور نیز اسی سے روایت ہو کہ میں نے کہا کہ یا حضرت میرے واسطے ایک
جنگل ہے میں نے یہ اگر جنگل میں ہے کہ میں انہیں ہتھا ہوں سو حکم کرو مجھ کو ساتھ شب قدر کے فرمایا کہ وہ تیسویں
رات ہو اور روایت کی ہے ابن ابی شیبہ نے ساتھ سند صحیح کے معاویہ سے کہ اس نے کہا کہ شب قدر تیسویں رات
ہو اور عبدالرزاق نے ابن عمر سے مرفوع روایت کی ہے کہ جو شب قدر کو تلاش کرنا چاہے تو چاہیے کہ اسکو

ساتویں رات میں تلاش کرے راوی نے کہا کہ تھے ایوب نہاتے تیسویں رات کو اور خوشبو لگاتے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ وہ تیسویں رات میں اپنے گہروالوں کو جگاتے تھے اور عبدالرزاق نے سعید بن مسیب سے روایت کی ہے کہ مضبوط ہو لہے قول قوم کا اسیر کہ وہ تیسویں رات ہو اور یہی روایت ہو مائتہ اور کچل سے قول تشریح ہے کہ شب قدر جو بیسویں رات ہو کما تقدم من حدیث ابن عباس سے ہذا الباب اور طیار السی نے ابو سعید خدری سے روایت کی ہے کہ وہ چوبیسویں رات ہو اور یہی روایت ہو ابن مسعود اور شعبی اور حسن اور قتادہ سے اور ذیل انکی وائتہ کی حدیث ہے کہ قرآن رمضان کی چوبیسویں رات کو اترا اور احمد نے بلال سے فروغ روایت کی ہے کہ شب قدر چوبیسویں رات میں تلاش کرو اور مقرر خطا کی ہے ابن ابیہیہ اسکے فروغ کرنے میں اس واسطے کہ روایت کیا ہو اسکو عمر بن حارث نے یزید سے ساتھ اس سے مذکور قوت ساتھ یہ لفظ اسکے کہ جیسا کہ مخاضی کے اخیر میں آدھیکا کتب قد چیلے وہ ہے کی سات راتوں میں سے پہلی رات ہو قول کو روزنم یہ ہے کہ وہ چوبیسویں رات ہے حکایت کیا ہے ابن عباس نے غار ضمین اور نسبت کیا ہے اسکو ابن جوزی نے مشکل میں طرف ابو بکرؓ کی قول ستم یہ ہے کہ وہ چوبیسویں رات ہو اور یہ قول ہے کہ میں اسکو صیرج نہیں دیکھتا مگر یہ کہ عیاض نے کہا کہ پچیلے وہ ہے میں اسے کوئی رات نہیں مگر کہ کیا گیا ہے کتب قدراستین ہے قول سبت ویکم یہ ہے کہ وہ ستائیسویں رات ہو اور یہی ٹہیک ہے امام احمد کے ذریعے اور یہی ایک روایت ہو امام ابو حنیفہؒ سے اور ساتھ اسی کے یقین کیا ہے ابی بن کعبہ اور قسیم کہا ہے اور اس کے جیسا کہ روایت کیا ہے اسکو سلم نے اور نیز سلم نے ابو مرزوق سے روایت کی ہے کہ عمر ابی سعید کتب قدر کا ذکر کیا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کون ہے جسکو یاد ہو وہ وقت جب کہ چاند نکلتا تھا جیسے ہری کا کنارہ لگنے جیکہ چاند باریک ہو گیا تھا جیسے کہ اخیر میں ابو الحسن فارسی نے کہا کہ مراد ستائیسویں رات ہو اس واسطے کہ اس میں چاند چڑھتا ہے ساتھ اس صفت کو اور طبرانی نے ابن مسعودؓ کی حدیث سے روایت کی ہے کہ کسی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شب قدر کا حال پوچھا فرمایا کہ تم میں سے کون یاد کرتا ہے صباوات کی رات کو کہنے کہا کہ میں اور یہ ستائیسویں رات ہو اور روایت کیا ہے اسکو ابن ابی شیبہؓ نے اور حذیفہؓ اور کئی اصحاب سے اور اس میں ابن عمرؓ سے نزدیک سلم کے ہو کہ ایک مرد نے شب قدر کو ستائیسویں رات میں دیکھا اور واسطے احمد کے ابن عمر کی حدیث سے فروغ روایت ہے کہ شب قدر ستائیسویں رات ہو اور واسطے ابن منذر کے ہو کہ شب قدر کو تلاش کرنا چاہے تو چاہیے کہ اسکو ستائیسویں رات میں تلاش کرے اور جابر بن عمرؓ سے مانند اسکی روایت ہو روایت کیا ہے اسکو طبرانی نے واسطہ میں اور سوادہ سے ہی مانند اسکی روایت ہو روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد نے اور حاکم نے کہا ہے اسکو صاحب علی نے غافض سے اکثر علماء سے اور پہلے گذر چکا ہے استنباط ابن عباسؓ کا نزدیک عمرؓ کے اور موافقت اسکی واسطہ اسکی اور استنباط کیا ہے اسکو بصورت اور طریق سے پس کہا کہ لفظ لیلۃ القدر کے نو حرف

ہیں اور تین بار سورت پھر لائے گئے ہیں پس یہ ستائیسویں رات ہو اور کہا صاحب گافنی نے حنفیہ میں سے اور سہیل رحمہ اللہ
محیط نے کہ جو اپنی عورت کو کہو کہ تم کو شب قدر میں طلاق ہے تو ستائیسویں رات کو طلاق پڑ جاتی ہے اس واسطے
کہ عام لوگوں کا اعتقاد یہ ہے کہ وہ شب قدر ہے قول سبت دوم یہ کہ وہ اٹھائیسویں رات ہو لہذا سکی یہ
پہلے گزر چکی ہے قول سبت وسوم یہ ہے کہ وہ اسیسویں رات ہو حکایت کیا ہے اسکو ابن عربی نے قول
سبت وچہارم یہ کہ وہ تیسویں رات ہو حکایت کیا ہے اسکو عیاض اور سرحدی نے شرح ہدایہ میں اور روایت
کیا ہے اسکو محمد بن نظر اور عطری نے معادنی سے اور احمد نے ابو ہریرہ رضی سے قول سبت وپنجم یہ کہ شب قدر
پچھلے دہر کی طاق راتوں میں ہے اور دلالت کرتی ہے اس پر حدیث عائشہ وغیرہ کی جو اس باب میں مذکور ہے
اور یہ قول سب قون سے راجح ہے اور اسی کی طرف میل کی ہے ابو ثور اور مرنی اور ابن خزیمہ اور ایک جماعت
نے علما مذہب سے قول سبت و ششم مثل اسکی ہے ساتھ زیادہ کرنے وغیرہ کی روایت کیا ہے اسکو
ترمذی نے ابو بکرہ کی حدیث ہو اور احمد نے عبادہ کی حدیث ہو قول سبت و ہفتم یہ کہ شب قدر پچھلے دہے
میں بہرتی رہتی ہے یہ بات ابو قتادہ نے کہی ہے اور رضی کی ہے اس پر مالک اور احمد اور اسحاق نے اور ماوردی
گمان کیا ہے کہ اس پر سب کا اتفاق ہے اور گویا کہ پکا ہے اس نے اسکو ابن عباس کی حدیث سے کہ اصحاب کا
اتفاق ہے اس پر کہ وہ پچھلے دہے میں ہے پھر اسکی یقین میں بھی اختلاف ہو کہ پچھلے دہے کی کوئی رات ہو اور تائید
کرتی ہے اس بات کو کہ وہ پچھلے دہے میں ہے حدیث ابوسعید کی جو صحیح ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
بیچ کے دہے میں اعتکاف کیا تو خبر ائیل نے آپ کے کہا کہ جس چیز کو آپ تلاش کرتے ہیں وہ آپ کے آگے ہو اور پچھلے
گزر چکا ہے ذکر اسکا قریب اور گزر چکا ہے ذکر اعتکاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اخیر دہے میں بیچ تلاش شب
قدر کے اور اعتکاف آپ کی بی بیوں کا بعد آپ کے اور کوشش بیچ اسکے عیا کہ آئندہ باب میں ہے اور جو اسکے قائل ہیں
انکو اختلاف ہو سوائے بعض تو کہتے ہیں کہ شب قدر کا سب القون میں برابر احتمال ہے اور نقل کیا ہے اسکو رافعی نے
مالک اور ضیف کیا ہے اسکو ابن حبان نے اور بعض کہتے ہیں کہ بعض راتوں میں شب قدر کی زیادہ امید ہے بعض
راتوں سے سو امام شافعی نے کہا کہ سب زیادہ امید کیسویں رات ہیں اور یہ قول سبت و ہفتم ہے اور بعض کہتے
ہیں کہ سب زیادہ تر امید تیسویں رات میں ہے اور یہ قول سبت و ہفتم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سب زیادہ
امید ستائیسویں رات میں ہے اور یہ قول سی ام ہے اور قول سی یکم یہ ہے کہ وہ پچھلے دہے راتوں میں
بہرتی رہتی ہے اور تحقیق گزر چکا ہے بیان ابو کا اس سے یہ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ کیا مرسات لئیں اخیر یعنی
ہیں یا اخیر یعنی کہ کہنے کو گنا جاوے اور پیدا ہوگا اس سے قول سی دوم اور قول سی سوم یہ کہ شب قدر
پچھلے نصف میں بہرتی رہتی ہے ذکر کیا اسکو صاحب محیط نے ابو یوسف اور محمد سے اور حکایت کیا ہو امام الحرمین

صاحب تقریب سی قول سی چہارم یہ ہے کہ شب قدر دو لہوین یا ستر ہون ات ہو روایت کیا ہے اسکو حارت بن
اسامہ نے عبد اللہ بن بشر کی حدیث سی قول سی و پنجم یہ ہے کہ شب قدر ستر ہون یا انیسویں یا اکیسویں رات ہے
روایت کیا ہے اسکو سعید بن منصور نے انس کی حدیث سے ساتھ اسناد ضعیف کی قول سی و ششم یہ ہے کہ
وہ پہلے پچھلی رات ہو روایت کیا ہے اسکو ابن ابی عاصم انس کی حدیث سے ساتھ سند ضعیف کی قول سی و ہفتم
یہ ہے کہ شب قدر پہلی رات ہی یا نوین یا ستر ہون یا اکیسویں یا پچھنی کی پچھلی روایت کیا اسکو ابن مہدی نے اپنی تفسیر
میں انس سے ساتھ سند ضعیف کی قول سی و ہشتم یہ ہے کہ وہ انیسویں رات ہی یا گیارہویں یا تیسویں رات
کیا اسکو ابو داؤد نے ابن مسعود کی حدیث سے ساتھ سند کے کہ انسین کلام ہے اور عبد اللہ بن قیس نے علی سے ساتھ سند
منقطع کے اور سعید بن منصور فائشہ سے ساتھ سند منقطع کے بھی قول سی و نهم یہ ہے کہ وہ تیسویں رات ہے
یا ستائیسویں اور یہ قول ماخوذ ہے ابن عباس کی حدیث جو باب میں مذکور ہے جس جگہ کہ کہا کہ سات راتیں کہ باقی
رہیں یا سات راتیں کہ گذر جاویں اور واسطی احمد کے بخان بن بشر کی حدیث سے کہ ساتویں رات کہ باقی ہے یا ساتویں
رات کہ گذر جاویں بخان نے کہا کہ ہم ستائیسویں رات کہتے ہیں اور نهم تیسویں رات کہتے ہو قول چہلم یہ ہے کہ وہ
اکیسویں رات ہی یا تیسویں رات یا پچیسویں رات ہو کہ اسکی تانی الباب الذی بعدہ من حدیث عبادہ اور ابو داؤد
کی حدیث میں یہ لفظ ہے کہ نوین رات کہ باقی ہے ساتویں رات کہ باقی رہے یا نوین رات کہ باقی رہے امام مالک نے
کہا کہ اور نوین رات ہی اکیسویں رات ہو قول چہلم و یکم یہ ہے کہ وہ رمضان کی پہلی سات راتوں میں منحصر ہے واسطی
حدیث ابن عمر کے کہ اس سے پہلے باب میں ہو قول چہلم و دوم یہ ہے کہ وہ بائیسویں یا تیسویں رات ہو واسطی
دلیل حدیث عبد اللہ بن امیس کے نزدیک اسامہ کے قول چہلم و سوم یہ ہے کہ وہ پہلے کے دسے اور پچھلے دسے
جنت راتوں میں ہے پڑا ہین اسکو ساتھ حفظ معلق کے قول چہلم چہارم یہ ہے کہ وہ پہلے دسے کی تیسری
یا پانچویں رات ہو روایت کیا ہے اسکو احمد نے حدیث معاذ بن جبل سے اور فرق اسمین اور ایچیر میں کہ پہلی گزری
ہو کہ احتمال ہے کہ مراد تیسری رات ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ مراد اٹھ سے ستائیسویں رات ہو
پس حاصل یہ ہوگا کہ وہ تیسویں رات ہی یا پچیسویں رات ہو یا ستائیسویں رات ہو اور ساتھ اسوجہ کے مغائر ہوگا
یہ قول ایچیر سے کہ پہلی گزری قول چہلم و پنجم یہ ہے کہ شب قدر دس نصف اول کے سات یا آٹھ راتوں میں
طحاوی نے عبد اللہ بن امیس سے روایت کی ہے اسے اپنی باب سے روایت کی کہ اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے شب قدر کا حال پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تلاش کر اسکو نصف اخیر میں پیر اسے پوچھا سو فرمایا
کہ تیسویں رات تک قول چہلم و ششم یہ ہے کہ وہ پہلی رات ہی یا پچھلی ہے یا طاق راتوں میں ہے اور تمام اوقات محکو
ہم نے ذکر کیا بعد تیس سے قول کے میں طحاوی متفق ہیں اسپر کہ شب قدر کا حاصل ہونا ممکن ہے اور متفق ہیں اسپر

رغبت دلائل کو واسطے تلاش اُسکی کہ اور ابن عربی نے کہا کہ صغیر بات ہو کہ وہ معلوم نہیں اور یہ لائق ہے کہ اور قول
 ہو اور نووی نے اس قول سے انکار کیا ہے اور تحقیق غالب ہوئی ہیں حدیثیں اس پر کا علم ممکن ہے اور خبر دی گئی ہے
 اسکے ایک جماعت خاصہ ہیں نہیں ہیں کوئی معنی واسطے انکار اسکے کہ یہ ابن عربی نے جو اسکے علم سے انکار
 کیا ہے تو اس انکار کے کوئی معنی نہیں اس واسطے کہ حدیثوں سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے اور نقل کیا ہے طحاوی
 ابو یوسف سے ایک قول کہ جابر نے کہا ہونے اُس میں یہ کہ وہ اعتقاد کرنا ہے کہ وہ چوبیسویں یا ستائیسویں بات
 ہے پس اگر یہ بات ثابت ہو تو یہ اور قول ہے یہ اعتراض چھوڑنا ہے کہ واقف ہو میں اور پر اسکے اقوال سے اور بعض اقوال
 کا بعض کی طرف رد کرنا ممکن ہے اگرچہ ظاہر ان کا تفاضل ہے اور سب اقوال میں سے راجح یہ قول ہے کہ شب قدر اخیر ہے
 کی طاق راتوں میں ہے اور یہ کہ وہ پہرتی رہتی ہے جیسا کہ اس باب کی حدیثوں سے سمجھا جاتا ہے اور دسے کی طاق
 راتوں میں زیادہ تر امید والی شافعیہ کے نزدیک اکیسویں بات ہو یا بیستویں یا بارہ اسکے کہ بعد امد بن ادنیس اور
 ابوسعیدؓ کی دو نو حدیثوں میں ہے اور سب راتوں میں زیادہ تر امید والی جہوں کے نزدیک ستائیسویں بات ہو یعنی جمعہ
 کی نزدیک یا وہ تر امید یہی ہے کہ شب قدر ستائیسویں بات ہو اور اسکی دلیلین پہلے گذر چکی ہیں علماء کہتے ہیں کہ
 شب قدر کے پوشیدہ کرنے میں حکمت یہ ہے کہ اُسکی تلاش میں کو شش حاصل ہو بخلاف اسکے کہ اگر معین
 کی جاو واسطے اُسکے کوئی رات تو صرف اسی میں عبادت ہوتی جیسا کہ پہلے گذر چکی ہے مثل اسکی ساعت جمعہ میں
 اور یہ حکمت مطرب ہے یعنی عام ہے نزدیک اُسکو جو کہتا ہو کہ تمام برس میں یا تمام رمضان میں یا تمام دسے اخیر میں
 یا خاص اُسکی طاق راتوں میں لیکن یہ کہ پہلا یہ دو سب سے زیادہ تر لائق ہے ساتھ اسکے اور اس میں اختلاف ہے کہ کیا
 اسکے واسطے کوئی نشانی ہے کہ ظاہر ہو واسطے اُس شخص کے کہ پادے شب قدر کو یا نہیں سو بعض کہتے ہیں کہ وہ
 دیکھتا ہے کہ ہر چیز سجدہ کرتی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ہر جگہ میں روشنی ہو جاتی ہے یہاں تک کہ اندھیری جگہوں
 میں ہی روشنی ہو جاتی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ فرشتوں کو سلام یا خطاب سنا جاتا ہے اور بعض کہتے ہیں
 کہ نشانی اُسکی یہ ہے کہ جو شب قدر کو یاد ہو اُسکی دعا قبول ہو جاتی ہے اور اختیار کیا ہے طبری نے کہ یہ نشانی
 لازم نہیں اور یہ کہ نہیں شترط واسطے حاصل ہونے اسکے کہ دیکھنا کسی چیز کا اور نہ نشانی اسکے یعنی بلکہ بدوین اُسکو
 بھی حاصل ہو سکتی ہے اور پھر اس میں بھی اختلاف ہو گیا حاصل ہوتا ہے تو اب کہ ترتیب ہے اور اسکے واسطے اُس
 شخص کے کو اتفاق پڑے اُسکو اُن میں جاگنے اور نماز پڑھنے کا اگرچہ ظاہر ہو واسطے اُسکے کوئی چیز یا موقوف
 اور یہ تو اب اور ظاہر ہونے اسکے کہ واسطے اُسکے پہلا مذہب طبری اور مہلب اور ابن عربی اور ایک جماعت کا ہے
 اور اکثر علماء کا دوسرا مذہب ہے یعنی تو اب موقوف ہو اور ظاہر ہونے اسکے کہ واسطے اُس شخص کے یہ تو اب
 موقوف صرف اُن شخص کو ملتا ہے جو شب قدر کو معلوم کر لیا اور ولادت کرتی ہے واسطے اسکے وہ چیز واقع

ہوئی اسے نزدیک سلم کے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ساتھ اس لفظ کے کہ جو شب قدر کی رات میں جاگے اور انہیں نڈا پڑے اور انکو موافق پڑی اور عبادہ کی حدیث میں احمد کے نزدیک یہ کہ جو ایمان سے اور نواب کو واسطے شب قدر میں جاگے پھر توفیق دیجاوے واسطے اسکے امام نووی نے کہا کہ یوافقہا کے معنی یہ ہیں کہ وہ معلوم کر لیں کہ وہ شب قدر ہے پس موافق پڑی انکو اور احتمال ہے کہ مراد یہ ہو کہ انکو نفس اللہ میں پالیو اگرچہ وہ انکو نہ جانے اور ابن مسعود کی حدیث میں ہے کہ جو تمام سال جاگے وہ شب قدر کو پالیو گا اور یہ بھی دونوں فتوؤں کا احتمال کہتی ہے اور نیز نووی نے حدیث میں قائم رمضان اور حدیث میں قائم لیلۃ القدر میں کہا کہ اس کے یہ ہیں کہ جو انہیں جاگے اگرچہ شب قدر کو موافق نہ پڑے حاصل ہو گا واسطے اس کے یہ نواب اور جو شب قدر میں جاگے اور انکو موافق پڑے تو عامل ہو گا واسطے اسکے اور وہ جاری ہے اوپر اسکے کہ اختیار کیا ہے اس نے انکو کہ موافق پڑنے سے مراد معلوم کرنا انکا ہے اور یہی راجح ہے میری نظر میں اور نہیں انکار کرتا میں انہیں کہ جو شب قدر کی تلاش کے واسطے جاگے تو انکو بہت بڑا نواب حاصل ہوتا ہے اگرچہ معلوم کرے انکو اور اگرچہ نہ توفیق دیجاوے وہ واسطے اسکے اور کلام تو صرف انہیں کے کہ کیا نواب موعود انکو ملتا ہے یا نہیں اور یہ جو انہوں نے کہا کہ انکا جانتا نہ رہا ہے تو انکی یہ تفریع کرنے میں کخاص ہوتا ہے ساتھ اسکے ایک شخص سوا دوسرے شخص کے پس ایک شخص کے واسطے ظاہر ہوتی ہے اور دوسرے کو ظاہر نہیں ہوتی اگرچہ وہ دونوں اکٹھے ایک گہر میں ہوں اور کہا طبری نے کہ شب قدر کے پوشیدہ کرنے میں دلیل ہے اور یہ کذب اس شخص کے کہ گمان کرتا ہے کہ تحقیق ظاہر ہوتی واسطے انکھوں کے اس رات میں وہ چیز کو نہیں ظاہر ہوتی ہے تمام برس میں اس واسطے کہ اگر یہ بات حق ہوتی تو نہ پوشیدہ رہتا ہر اس شخص پر جو ساری برس میں انوں میں جاگے چہ جائیکہ رمضان کی راتوں میں جاگے اور نقاب کیا ہے انکا ابن مسعود نے باخطور کہ انکو چھوٹا کہنا لائق نہیں بلکہ جائز ہے یہ کہ ہو بطور کرامت کو واسطے اس شخص کے کہ چاہے اللہ اپنے بندوں کے پس خاص ہو ساتھ ایک قوم سوا دوسری قوم کے اور حضرت علی علیہ السلام نے علامہ کو کسی خاص چیز میں بند نہیں کیا اور نہیں نفی کی کرامت کی اور جس سال کی ابو سعیدؓ نے حکایت کی ہے اس سال میں علامت انکی مینہ کا برساتا تھا اور ہم دیکھتے ہیں کہ بہت سال خالی گزر جاتے ہیں بالکل مینہ نہیں برستا باوجود کہ ہمارا اعتقاد ہے کہ کوئی رمضان شب قدر سے خالی نہیں اور باوجود اسکے ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ انہیں پانچ شب قدر کو گر جو کہ خوارق کو دیکھے بلکہ اللہ کا فضل فراخ ہے اور بہت لوگ ایسے ہیں کہ اس کو جاگتے ہیں اور عبادت کرتے ہیں اور نہیں حاصل کرتے اس سے مگر عبادت کو سوا دیکھنے خوارق عادت کو لینے شب قدر میں تمام رات عبادت کرتے ہیں مگر کوئی خارق عادت نہیں دیکھتے اور بعض ایسے ہیں کہ خارق

تھا کہ مکتوب قدر کی خبر دین سو مسلمانوں میں ہر دو شخص جبکہ سہ سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نکلا
تھا تاکہ مکتوب قدر کی خبر دوں یعنی ساتھ تعین اسکی کے کہ فلاں رات ہو فلاں اور فلاں جہاں اس وقت قدر کی
پہچان اٹھائی گئی اور شاید کہ یہ تمہاری واسطے بہتر ہو پس تلاش کرو اسکو انیسویں رات میں اور ستائیسویں
اور چھیٹویں میں و اس حدیث میں سبب ہونے کا جہاں ہے اور سلم کی ایک روایت میں ہے کہ مکتوب قدر
معلوم ہوئی تھی پہر پہر بعض اہل نے مجھ کو جگایا سو میں اسکو بھول گیا پس یہ بولنے کا دوسرا سبب اس میں تو
یہ واقعہ متعدد ہے یعنی یہ معاملہ کئی بار واقع ہوا یا بطور کہ ابو ہریرہ کی حدیث میں روایا سے مراد خواب ہو پس
نسیان کا سبب جگانا ہوگا اور یہ کہ ہر روایت اسکی بغیر کی حدیث میں بیداری میں اس ہوگا سبب بیان کا جہاں
اور یا محمول ہوگا اس پر کہ قصہ ایک ہے اور نسیان دوبارہ سبب واقعہ ہوگا اور احتمال ہے کہ ہوں سے کہ
مجھ کو میرے بعض اہل نے جگایا سو میں نے دوم دون کا جہاں اس سو میں کھڑا ہوا کہ انکو روکوں سو میں اسکو بھول گیا
واسطے مشغول ہونے کو ساتھ ان دونوں کے اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا نہ تلو
میں مکتوب قدر لوگوں نے کہا کہ کیوں نہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چپ سے پہر فرمایا کہ البتہ کہا تھا میں نے
واسطے تمہاری اور حالانکہ میں اسکو جانتا تھا پہر میں اسکو بھول گیا پس ذکر کیا سبب نسیان کا پس یہ قوی
کرتا ہے اس بات کو کہ واقعہ متعدد ہے اور یہ کہ جو فرمایا کہ اٹھائی گئی تو مراد اس سے یہ کہ میرے دل سے اٹھائی
گئی سو بھول گیا میں تعین اسکی واسطے مشغول ہونے کو ساتھ جہاں کے اور بعض کہتے ہیں کہ معنی اس کے یہ میں
کہ اٹھائی گئی برکت اسکی اٹھ سال میں اور بعض کہتے ہیں کہ تارفت میں واسطے فرشتوں کے ہے نہ واسطے رت
کے اور طبی نے کہا کہ بعض کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ اسکی معرفت اٹھائی گئی اور سبب اس تاویل کا یہ کہ اٹھنا
اس کا چاہتا ہے اسکو کہ پہلے واقع ہو اور جب واقع ہو تو پہر اس کے اٹھانے کے کوئی معنی نہ ہونے اور کہا کہ ممکن
ہے کہ کہا جاوے کہ مراد ساتھ اٹھنے کے کو یہ ہے کہ شروع ہوئی کہ واقع ہو پس جب وہ دونوں جہاں تو اٹھائی گئی
پس اتنا اگیا مشروع بجای وقوع کے اور جب بات قرار پا چکی کہ جو چیز کہ اٹھائی گئی ہے وہ علم تعین اسکی کا ہے پس
کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے بعد اسکی تعین معلوم ہوئی تھی یا نہیں اس میں احتمال ہے اور تحقیق گذر چکا
ہے قول ابن عیینہ کا اول کلام میں شب قدر پر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شب قدر معلوم ہوئی تھی اور محمد بن نصر
وہ سے روایت کی ہے کہ اس نے زینب بنت ام سلمہ سے پوچھا کہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شب قدر معلوم تھی
اس نے فرمایا کہ نہیں اور اگر اسکو جانتے تو لوگوں کو اسکی خبر میں کہہ دے نہ کہ اس نے اس بات زینب کو احتمال سے کہی
ہو اور یہ بات لازم نہیں اس واسطے کہ احتمال ہے کہ اس کے ساتھ ہی بعد واقع ہوا ہو پس حال ہوگی کو شش تمام
دے میں کیا تقدم اور استنباط کیا ہے سبکی کیر نے اس قصے سے استجاب چہاں پان شب قدر کا واسطے اسکی کہ اسکو

دیکھو اس واسطے کہ خدا نے مقدس کیا ہے واسطے میرے لیے کہ اُس نے اُسکی خیر نہیں ہی اور بھلائی سب اچھ نہیں ہے کہ مقدس کی گئی واسطے اس کے پس سب سے اتباع کرنا اُسکا یہ جو اُسکے اور شیعہ منہاج میں اُنکو حامی سے ذکر کیا کہا کہ حکمت اس میں ہے کہ شب قدر کا دیکھنا کہ امت کا اور کرامت کا چھانا لائق ہے بغیر خلاف کہ درمیان اہل طریق کے نفس کے دیکھنے کی جہت سے پس اس میں ہوگا دور ہونے کرامت کے اور اس جہت کو کہ دیکھتے اس میں ہوگا اور ادب کی جہت سے پس نہ ہونے پیرے گا اللہ کے شکر سے ساتھ نظر کرنے کو طرف اس کرامت کی اور ساتھ ذکر کرنے اُسکے کو واسطے لوگوں کے اور اس جہت کہ حسد سے اس میں نہ ہوگا سو اپنے کو گناہ میں ڈالے گا اور سببنا کر کیا جاتا ہے واسطے اُسکو ساتھ قول یعقوب علیہ السلام کے کہ امیر سے چھوٹے بیٹے نبیان کو خواہ اپنی بہاؤ پر اور مردوں میں ات سرایتوں میں ات ہو یا اکیسویں اور پہلی وجہ ارج ہے (نہم) **بَابُ الْعَمَلِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ** و آخر من رمضان کے اخیر وہے میں عمل کرنے کا بیان یعنی عمل میں خوب کوشش کرے **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَنَاوَسْغِلُنْ عَنْ أَبِي يُعْفُوْر عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَتَمَةَ شَدَّ مِزْزَاهُ وَاجْتَمَعَ لَيْلُهُ وَأَيْقَظَ أَهْلَهُ** ترجمہ عات سے روایت ہے کہ جب رمضان کا پچھلا دہاتا تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا تہ بند مضبوط باندھتے تھے اور اپنی رات کو زندہ کرتے تھے اور اپنی بی بیوں کو جگاتے تھے اور تہ بند مضبوط باندھتے تھے اور راتوں سے الگ تہ تھے اور خطاب کی کہا کہ احتمال ہے کہ مراد اُس سے یہ ہو کہ عبادت میں کوشش کرتے تھے زیادہ عادت سے اور احتمال ہے کہ دونوں معنی مراد ہوں پس سننے لکے یہ ہونگے کہ حقیقت میں اپنا تہ بند مضبوط باندھتے تھے سو اُسکو نہ کہوتے تھے اور عورتوں سے الگ تھے تہ اور عبادت میں کوشش فرماتے تھے اور مراد رات کو زندہ کرنے سے یہ ہے کہ تمام رات جگتے تھے اور اُسکو عبادت اور بندگی سے زندہ رکھتے تھے اور زندہ رکھتے نفس اپنے کو ساتھ جگانے اُسکے اس واسطے کہ سونا موت کا بھائی ہے اور اضافت اُسکی طرف رات کی واسطے فراخی کے ہو اس واسطے کہ جب کبڑا ہونیو لا جائے سے زندہ رہا تو اُسے رات کو اپنی زندگی سے زندہ کیا اور وہ مانند اس حدیث کو ہے کہ نہ ٹھہرا اپنے گہروں کو قبرین یعنی نہ سو و پس ہو جاؤ مانند مردوں کی پس ہو جاؤ دین گہر تہا رہی مانند قبروں کی اور یہ جو کہا کہ اپنے اہل کو جگاتے تھے تو مراد اس سے یہ کہ اپنی بی بیوں کو اور بیٹیوں کو اور لونڈیوں اور غلاموں کو اخیر عشرے میں عبادت کو واسطے جگاتے تھے اور ترمذی وغیرہ میں روایت ہے کہ جب رمضان میں دن باقی رہے تھے تو نہ چھوٹے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو کہ قیام کی طاقت رکھتا ہو مگر کہ اُسکو کہہ لگتے تھے تو اگر کوئی کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل کے ساتھ اپنے گہر میں تھے اس واسطے کہ اگر اختلاف ہوتے تو سجدہ میں ہوتے اور آپ کے ساتھ کوئی نہ ہوتا سو جواب سکایہ ہو کہ پہلے گذر چکا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی

ایک بی بی نے اعتکاف کیا اور ذکر و نماز کسی نے بھی آپ کے ساتھ اعتکاف نہ کیا ہو تو احتمال ہے کہ انکو اپنی جگہ سے حاکم جگاتے ہوں اور یہ کہ جگاتے ہوں انکو انوقت کہ داخل ہوتے ہوں کہ میں واسطے کسی حاجت کو تنبیہ بعض نسخوں میں اس باب کو اخیر میں یہ لفظ واقع ہوا کہ امام بخاری نے کہا کہ انونعیم نے کہا کہ میرے مختار کے ساتھ تھا لڑائی کا ساتھ طیار کرتا تھا اس واسطے میں نے انکی حدیث علی سے روایت نہیں کی اور یہ جو کہا کہ وہ لڑائی کا سامان کرتا تھا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ مدد کرتا تھا مختار کی یعنی ابن ابی عبید تقنی کی جبکہ غالب ہوا وہ کوفہ پر عبد اللہ بن زبیر کی خلافت میں اور حضرت حسین بن علیؑ کے خون کے بدلہ لینے کو واسطے لوگوں سے مدد چاہی پس اطاعت کی انکی اہل کوفہ نے جو اہل بیت حضرت علیؑ علیہ السلام کو دوست رکھتے تھے سو جو لوگ حضرت حسینؑ کے قتل کرنے کے ساتھ ہتھم تھے اور سو بہت خلعت کو مختار نے قتل کیا اور اس حدیث میں جو حص ہے اور ہمیشہ کرنے قیام کے اخیر حصے میں اشارت ہر طرف رغبت دلائے کی اور خود بخود غامد کے ختم کر کے واسطے ہمارے ساتھ بہتری کے آمین (فتح) ابواب الاعتکاف اعتکاف کر بابوں کا بیان و اعتکاف کو معنی لغت میں لازم پڑنا ایک چیز کہ ہے اور بند کرنا نفس کو اور سر اور شرع میں بہتر ہے پچ مسجد کے خاص شخص سے خاص طور سے اور اعتکاف بالاجماع واجب نہیں اس شخص پر جو انکی نذر مانے اور سطح جو اس میں شروع کرے پھر انکو جان بوجہ کہ توڑ ڈالے نزدیک ایک قوم کے اور ہمیں اختلاف ہے کہ کیا اسکے واسطے مردہ شرط ہے یا نہیں کیا سنیابی باب مفرد اور تنہا ہوا ہے سوید بن غفلہ شرط کرنے طہارت کو واسطے اسکے (فتح) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بَابُ الْاِعْتِکَافِ فِي الْعَشْرِ الْاَوَّلِ وَالْاِعْتِکَافِ فِي الْمَسَاجِدِ مَطْلَبُ اَبٍ وَجِبِہ بیان اعتکاف کے اخیر حصے میں اور بھی بیان اعتکاف کو تمام مسجدوں میں و سینے اعتکاف کو واسطے مسجد کا ہونا شرط ہے بدون مسجد کے اعتکاف درست نہیں اور یہ کہ اعتکاف کرنا مسجدوں میں درست ہو کسی عین مسجد کے ساتھ خاص نہیں کہ اسکے سوا اور کسی مسجد میں درست نہ ہو (فتح) لقوله تعالى وَلَا تَبَاسُورُوهُنَّ وَاَنْتُمْ عَاكِفُوْنَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ لَا تَقْرُبُوهَا اِلٰی اٰیٰتٍ یَّعْنٰی واسطے دلیل اس آیت کہ نہ لگو عورتوں سے جب تم اعتکاف بیٹھے ہو مسجد و نہیں حدین باہمی میں کی سوائے نزدیک نہ جاؤ و اس آیت کو معلوم ہوا کہ اعتکاف مسجد کے سوا اور کسی جگہ میں درست نہیں ہے اس واسطے کہ اگر اعتکاف مسجد کے سوا اور جگہ میں ہی درست ہوتا تو نہ خاص ہوتا نہ احرام ہوتا نہ مبارک شریعت کا ساتھ اسکے اس واسطے کہ جماع مخالف ہو واسطے اعتکاف کو بالاجماع پس مساجد کے ذکر کرنے کو معلوم ہوا کہ اعتکاف انہیں ہو مگر مسجدوں میں اور نقل کیا ہے ابن منذر نے اجماع اسیر کہ مولا مبارک شریعت میں جماع ہے اور طبری وغیرہ قضاؤ کو طریق سے اس آیت کو زوال کے سبب میں روایت کی ہے کہ دستور تھا کہ جیسا اعتکاف بیٹھے ہو اور کوئی مرد اپنی حالت کے واسطے نکلتا تھا اور اپنی عورت کو لٹاتا تھا تو اس سے محبت کرتا تھا اگر چاہتا پس آیت ازہی اور اتفاق ہو علم کا

اسپر کہ اعتکاف کو واسطے مسجد کا ہونا شرط ہے مگر محمد بن عمر بن لبابہ مالکی کہوہ ہر جگہ میں اعتکاف کو جائز کہتا ہے اور حنفیہ کہتے ہیں کہ جائز ہے عورت کو یہ کہ اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے اور وہ مکان ہو کہ تیار کیا گیا ہو واسطے نماز کے چچ اسکے اور شافعی کا قدیم قول بھی یہی ہے اور چچ ایک جہ کے واسطے اصحاب بسک کے اور واسطے مالکیہ کے جائز ہو واسطے مردوں اور عورتوں کے اعتکاف کرنا گھر میں ہو واسطے کہ نفل عبادت گھر میں افضل ہے اور امام ابو حنیفہ اور احمد کا یہ مذہب ہے کہ اعتکاف خاص ہے ساتھ ان مسجدوں کے کہ انہیں نمازین قائم کیا ہیں اور خاص کیا ہے اور ابو یوسف نے ساتھ اعتکاف واجب اور یا نفل اعتکاف پس ہر مسجد میں جائز ہے اور جہو کہتے ہیں کہ ہر مسجد میں جائز ہے یعنی خواہ اُسین نمازین قائم کیجاتی ہوں یا نہ مگر جب تک کہ لازم ہو واسطے کہ شافعی نے منع نہ کیا ہو واسطے اسکے یہ کہ وہ جامع مسجد میں اعتکاف بیٹھے اور مالک نے کہا کہ اسکے واسطے جامع مسجد میں اعتکاف کرنا شرط ہے اس واسطے کہ ان کے نزدیک اعتکاف جمیع سے لوٹ جاتا ہے اور واجب ہوتا ہے ساتھ شریعت کرنے کو نزدیک مالک کے اور خاص کیا ہے ایک گروہ نے سلف کو مانند نہری کی ساتھ جامع کے مطلقاً اور اشارت کی ہے طرف سبکی شافعی نے قدیم میں اور حذیفہ بن بیان کہا کہ وہ تین مسجدوں کے ساتھ خاص ہے اور عطائے کہا کہ مکہ اور مدینہ کی مسجد کے ساتھ خاص ہے اور ابن سبیکہ کہا کہ مدینہ کی مسجد کے ساتھ خاص ہے اور اتفاق ہے اسپر کہ اسکے اکثر کی کوئی حد نہیں اور اسکے اقل میں اختلاف ہو سو جو اُسین فرما کہ شرط کرتا ہے وہ کہتا ہے کہ اقل اسکا ایک دن اور اُنہیں سے بعض کہتے ہیں کہ صحیح ہے ساتھ شرط روزی کے چچ کم کے ایک دن سے حکایت کیا ہے ابن قدامہ نے اور امام مالک سے روایت ہے کہ شرط میں واسطے اسکے دس دن اور ایک دایت میں ایک دن اور دو دن بھی آوی ہیں اور جو اُسین روزی کو شرط نہیں کرتا وہ کہتا ہے کہ ادنیٰ درجہ اسکا وہ چیز ہے کہ اطلاق کیا جاوے اُس پر نام نہیں کا اور نہیں شرط ہے بیٹھنا اور بعض کہتے ہیں کہ کافی ہے گذرنا ساتھ نیت کو مانند وقفہ عرفات کو اور یعلیٰ بن سبک صحابی سے روایت ہو کہ میں ایک ساعت مسجد میں بیٹھا ہوں اور نہیں بیٹھا ہوں مگر واسطے اعتکاف کو اور اتفاق ہو اسپر اعتکاف جامہ کرنے کو فاسد ہو جاتا ہے یہاں تک کہ حسن اور نہری نے کہا کہ جو اعتکاف میں جامع کو لازم آتا ہے اسکو گناہ اور مجاہد سے روایت ہو کہ دو دینار میں خیرات کر دو اور غیر جامع میں اختلاف ہے پس سابقہ میں یعنی بدن لگانے میں تین قول ہیں تیسرا قول یہ ہے کہ اگر انکی مہنی نکل آوے تو اعتکاف باطل ہو جاتا ہو نہیں تو نہیں (فتم) حَدَّثَنَا سَمْعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ أَنَّ نَافِعًا أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَنِّفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ ترجمہ عبد اللہ بن عمر رضی سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے پچھلے دس دن میں اعتکاف کیا کرتے تھے و ایک روایت میں ہے کہ نافع نے کہا کہ مجھ کو عبد اللہ بن عمر نے وہ جگہ دکھائی جس جگہ مسجد میں حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم اعتکاف کیا کرتے تھے اور ابن ماجہ کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کا ارادہ کرتے تھے تو آپ کے واسطے ستون تو بہ کے پیچھے ایک بجو یا بجایا جاتا تھا کہ تَنَاعَبِلَ اللّٰهُ بِنُيُوسُفَ تَنَاعَبِلَ اللّٰثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شَبَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَوَّحَ الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ تَوَكَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ تَرْجُمَاتُ رُفْسٍ رَوَيْتُ أَنَّكَ حَضَرْتَ صَليَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَادَ سَتُورُهَا كَرِضَانِ بِجُمْلَةٍ دَسِ اتُونِ مِیْنِ اعْتِكَافٍ كَمَا كَرْتَهُ تَهْوِیْهَا تَكُ كَخَذَلَتْهُ اُپْ كِی رُوحُ قَبْضِ كِی پھر اُسكے بعد اُپ كِی بی بی ہونے اعتكاف كیا ف پہلی حدیث سے بڑا جاتا ہے کہ اعتكاف كہ واسطے مسجد كا ہونا شرط ہے اور دوسری حدیث سے بڑا جاتا ہے کہ اعتكاف بیٹھنا منع ہے اور نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم كا خاصہ ہے اور امام مالک سے روایت ہے کہ فكر كیا مینے اعتكاف مین اور ترك كرنے اصحاب كے مین واسطے اُنكے باوجود سخت اتباع كرنے اُنكے كے واسطے حدیث كے پس دافع ہوا یہی جی میر كیكے كہ وہ مانند وصال كے ہو اور مین اعتقاد كرتا ہوں كہ چھوڑا انہوں نے اسكو واسطے شدت اُنكے كے اور نہ مین ہو پئی مجھ كو كسی سے سلف مین سے یہ بات كہ اُس نے اعتكاف كیا ہوں مگر ابو بكر بن عبد الرحمن سے كیكے كہ ارادہ كیا امام مالك نے ايك صفت مخصوص كہ نہ مین تو مینے بہت اصحاب كے حکایات كی ہے كہ انہوں نے اعتكاف كیا اور مالك كی كلام سے اُنكے بعض اصحاب نے یہ بات كھائی ہے كہ اعتكاف جائز ہے اور انكار كیا ہے انہی ابن عمر كی نے اور كہا كہ اعتكاف سنت ہو كہ ہے اور مطیح كہا ہے ابن اَبطال یہ ہمیشگی كرنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم كے وہ چیز ہے كہ دلالت كرتی ہے اوپر كہ ہونے اُنكے كے اور ابو ذر اور احمد سے نقل كی ہے كہ اُس نے كہا كہ ہم مین جانتا مین كسی كو علماء مین سے اختلاف اس باب مین كہ وہ سنت ہے یعنی اعتكاف بالاتفاق سنت ہو (فتم) حَدَّثَنَا سَمِعُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَهْلٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِهِمٍ عَنْ الْحَارِثِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فَلَمَّا كَفَعَا حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي يُخْرِجُ مِنْ صَيِّغَتِهَا مِنْ اِعْتِكَافِهِ قَالَ مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ كُلِّ عَتَكِفِ الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ فَقَدْ أَرِنْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أَسْبَغْتُهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْبَغُ فِي مَاءٍ وَطَيْنٍ مِنْ صَيِّغَتِهَا فَالْتَمَسُوَهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ وَالْتَمَسُوَهَا فِي كُلِّ وَتَرَفْمَطَرِ السَّمَاءِ وَتِلْكَ اللَّيْلَةُ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرْنِشٍ فَوَكَّفَ السَّيِّدُ فَبَصُرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَهَنَّمَ أَكْرُ الْمَاءِ وَالْطَّيْنِ مِنْ طَيْنِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ تَرْجُمَةُ ابْنِ سَعِيدٍ خُدْرِي سے روایت ہو كہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعتكاف كرتے رمضان كے ہج كے دہو مین سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ایک سال اعتکاف کیا یہاں تک کہ جب اکیسویں اتم ہوئی اور وہ رات وہ ہے کہ اسکی صبح کو اپنے اعتکاف سے نکلے تھو تو فرمایا کہ جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہو تو چاہیے کہ پیچیدہ دیر میں اعتکاف کرے اسواسطے مجھکو شب قدر معلوم ہوئی تھی پھر مجھکو بھول گئی اور میں نے اپنے تئیں دیکھا ایسے خواب میں کہ پانی اور مٹی میں سجدہ کرتا ہوں اسکی صبح کو سوتلاش کر داسکو بچلی دس التون میں اور تلاش کرو اسکو ہر طاق رات میں سو اُرات کو بادل برسا اور سجدہ نوی عریش پر تہی یعنی مثل اسچیز کی تھی کہ سایہ کیا جاتا ہے ساتھ لکسے والا عریش وہ لفظ تہی تھی یعنی آپ کی مسجد کی جہت صرف کچھ روکی چیزوں سے بنائی گئی تھی تاکہ سایہ ہو اور اسکی بنا محکم نہ تھی کہ آئینہ کو روکے مسجد کی جہت پہلی سو میری دونوں آنکھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسحال میں دیکھا کہ آپ کے چہرے پر پانی اور مٹی کا نشان تھا اکیسویں کی صبح کو ف اسحدیثی بھی رمضان کے پچھلے دہر کا اعتکاف معلوم ہوا **باب فی الحایض** ترجمہ اگر حیض والی عورت اعتکاف دلسے مروا کو نگہی کرے تو اسکا کیا حکم ہے **حد ثنا محمد بن النعمانی عن ہشام أخبرنی انی عن عائشہ زوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصنع لی رأسہ هو حجا و راسی فی المسجد فأرجلہ وانا حایض** ترجمہ عائشہ رضی عنہا روایت ہو کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک کرتے طرف میری سر پہنے کو اور آپ سجدہ میں ہوتے سو میں آپ کو نگہی کرتی اسحال میں کہ میں حیض کے ہوتی تھ اور احمد اور نسائی کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آتے تھے اس حال میں کہ آپ مسجد میں ہوتے سو میرے حجر کے دروازے پر تکیہ کرتے سو میں آپ کا سر دھوتی اور حالانکہ آپ کا باقی بدن سجدہ میں ہوتا تھا اور اسکے فائدہ کو کتاب الحیض میں بھی گذر چکے ہیں اور اس سے بگڑا جاتا ہے کہ عبادت اور اعتکاف ایک چیز ہے اور امام مالک نے ان دونوں کے درمیان فرق کیا ہے اور اسحدیث سے معلوم ہوا کہ جائز ہے اعتکاف والے کو یا کسی اور ستر بھی حاصل کرنی اور خوشبو لگانی اور نہانا اور سر نہانا اور نہایت کرنا واسطے لاحق کر نیسے ساتھ نگہی کے اور جب ہو اسپر میں کہ نہیں مکر وہ ہے اس میں مکر وہ چیز کہ مکر وہ ہے مسجد میں اور امام مالک نے روایت ہو کہ مکر وہ ہیں اعتکاف میں کسب اور حرفے یہاں تک کہ علم کا طلب کرنا بھی اور اسحدیث میں خدمت لینا مروکا، اپنی بی بی سے ساتھ رضامندی اسکی کے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنی سر کو مسجد سے باہر نکالا تو اسپر ولایت ہو اسپر کہ اعتکاف کو واسطے مسجد کا ہونا شرط ہے اور ولایت ہو اسپر کہ اگر کوئی قسم کہا ہو کہ میں فلاں مکان سے باہر نہ نکلوں گا پھر اپنا کچھ بدن اس سے باہر نکالے تو عانت نہیں ہوتا یعنی اسکی قسم نہیں ٹوٹتی یہاں تک کہ اپنے دونوں پاؤں کو باہر نکالے اور اپنے اعتماد کرے (نتیجہ) **باب فی اعتکاف لا یدخل البیت الا لحاجۃ** باب ہے اس بیان میں کہ اعتکاف والا نہ داخل ہوگا گھر میں گرو واسطے حاجت کو **حد ثنا قتیبہ**

کمال کا وقت بند ذلک ترجمہ ابن عمر سے روایت ہو کہ عمرؓ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا میں جاہلیت میں نماز مانی تھی یہ کہ اعتکاف کر دن ایک ات مسجد حرام میں یعنی کعبہ کی مسجد میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی نذر کو پورا کر و ایک روایت آیا ہے کہ تحقیق تھا چیرہ زمین جبکہ جنگ حنین پہرے اور مستغفار ہوتا ہوا اس شخص پر جو گمان کرتا ہے کہ تحقیق اعتکاف ہو گا تھا پہلے منع کرنے کو روزے سموات میں اس واسطے کہ جنگ حنین اس سے متاخر ہے اور ایک و ات میں اتنا زیادہ ہے کہ جب میں سلمان ہوا تو میں نے پوچھا اور اس میں ہے اس شخص پر جو گمان کرتا ہے کہ مراد ساتھ جاہلیت کو وہ زمانہ ہے جو فتح مکہ سے پہلے ہے اور سواہر اسکے ہنہین کہ عمرؓ نے اسلام میں نماز مانی تھی اللہ زیادہ تر صیرح اس سے یہ موجود ارقطنی نے روایت کی ہے کہ عمرؓ نے نماز مانی یہ اعتکاف کرے شکر میں اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ احمدیت کو اس پر کیا رہے اعتکاف کرنا بغیر روزے کے اس واسطے کہ رات روزہ کو واسطے طرف نہیں یعنی اسکا محل نہیں پس اگر روزہ شرط ہوتا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو روزہ کا حکم کرتے اور تعاقب کیا گیا ہو ساتھ اسکے کہ شعبہ کی روایت میں سلم میں لیتے کہ بدو لو کا لفظ آیا ہے سواہر جہان بغیر نے دونوں روایتوں میں اسطور سے تطبیق دی ہے کہ اس نے ایک فن ات کہ اعتکاف کی نذر مانی تھی سو جس نے رات کا لفظ بولا تو مراد اسکی رات ساتھ دن اپنے کو ہے اور جس نے دن بولا تو مراد اسکی دن ساتھ رات اپنی کے اور ایک و ات میں صیرح روزہ کا حکم اچکل ہے لیکن اسکی سند ضعیف ہو اور اسکا لفظ یہ ہو کہ اعتکاف اور روزہ کہہ اور آئندہ ایک روایت میں اور یگا کہ اس نے ایک ات اعتکاف کیا پس معلوم ہوا کہ اس نے اپنی نذر کو کوئی چیز زیادہ نہ کی اور یہ کہ اعتکاف میں روزہ نہیں ہے اور نہیں شرط ہے واسطے اسکو کہ کوئی حد معین ہو تحقیق بات بخاری نے واسطے احمدیت کو بعد کئی بابوں کے کہ یہ باب اس شخص کا کہ نہیں دیکھتا ہے معتکف پر روزہ اور باب متلزم ہے اس باب کو اس واسطے کہ اعتکاف جب جائز ہے رات کو بغیر دن کے تو اس سے لازم آتا ہے کہ اعتکاف بغیر روزہ کے درست ہے بغیر عکس کے یعنی وہ باب اسکو متلزم نہیں اور ابن ابی رزین عباس کہتے ہیں کہ اعتکاف کو واسطے روزہ شرط ہے روایت کی یہ عبدالرزاق نے ان دنوں سے ساتھ سند صحیح کے اور عاتقہ روزہ سے بھی نذر اسکی روایت آئی ہے اور یہی قول ہے مالک اور داؤد اسی اور حنفیہ کا اور احمد اور اسحاق سے مختلف روایت آئی ہے اور دلیل یہ کہ عیاض نے ساتھ اسکے کہ نہیں اعتکاف کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گرا ساتھ روزہ کے اور اس میں نظر ہے واسطے اس پر کہ جو پہلے باب میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال میں اعتکاف کیا جیسا کہ ہم اسکو ذکر کرینگے اور محبت پر مبنی ہے بعض مالکیہ نے ساتھ اسکے کہ خدا نے اعتکاف کو روزے کے پیچھے ذکر کیا سو فرمایا کہ پیر تمام کر روزہ گورات لکھا اور نبی شرت کو عورتوں اور عالا کرم اعتکاف میں ہو اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ نہیں سمیں وہ چیز کہ دلالت کرے اس پر کہ وہ دونوں ایک دوسر کو لازم ہیں اور نہیں تو روزہ درست ہوتا مگر ساتھ اعتکاف کر اور اسکا

اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اسپر کہ شروع اعتکاف کا ابتداء اس کے بعد ہو سکے لعل الخلفان میا اور اس حدیث میں دلیل ہے اور یہ جائز ہونے اعتکاف کو بغیر رزے کے اس واسطے کہ پہلادین شوال کا وہ روز کہ پہلے کا دن ہے اور اس میں روزہ رکنا حرام ہے اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال میں اعتکاف کیا تو اس میں دلیل ہے اسپر کہ اگر نفل سنتا وفوت ہو جاوے تو مستحب ہے کہ اس کو فضا کیا جاوے اور استدلال کیا ہے ساتھ اس کے مالکیہ نے اسپر کہ جو کسی عمل کو شروع کیا اس کو تودلے تو اس کو فضا کرنا واجب ہے اور اس حدیث میں اسپر دلالت نہیں کیا سانی اور ابن منذر وغیرہ نے کہا کہ اس حدیث میں دلیل ہے اسپر کہ عورت بدون غاوند اپنے کے اعتکاف نہ بیٹھے اور یہ کہ اگر وہ بدون اذن غاوند کے اس کو اعتکاف سے باہر نکال دے اور اگر اس کی اجازت ہو تو یہی اس کو جائز ہے کہ رجم کرے اور اس کو اعتکاف سے منع کرے اور اہل راہی کہتے ہیں کہ اگر غاوند اس کو اذن دیوے پھر اس کو منع کرے تو گنہگار ہوگا اور وہ جائز ہے اور مالک سے روایت ہے کہ پھر اس کو منع کرنا درست نہیں اور یہ حدیث جنت اور ان کے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جائز ہے گاڑنا متون کا مسجد میں اور افضل واسطے عورتوں کے یہ کہ مسجد میں اعتکاف کریں اور یہ کہ جائز ہے نکلنا اعتکاف کو بعد داخل ہونے کے یہ کہ اور یہ کہ وہ نہیں لازم ہوتا ہے ساتھ نیت کو اور نہ ساتھ شروع کے یہ کہ اس کے اور مستنطاط کیا جاتا ہے اس سے حکم غفلوں کا برخلاف اس شخص کے کہ اس کے لازم ہونے کا قائل ہے اور اس کے تحقیق اول وقت حسین کہ آدمی اپنے اعتکاف کی جگہ میں داخل ہووے بعد نماز صبح کے ہو اور یہی قول ہے اور اسی اور نیت اور فوری کا اور چاروں امام کا اور ایک گروہ کہتے ہیں کہ سورج کو دبے ہو تو اس کے پہلے داخل ہووے اور تاویل کیا ہے انہوں نے اس حدیث کو اسپر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی نیت سے اول رات کو مسجد میں داخل ہوئے نہ ہو اور رات کو وہاں پہنچے ہر پہر جب صبح کی نماز پڑھتے تو نماز کے بعد اس مکان میں کہ اپنے اعتکاف کا واسطے تیار کیا ہوا ہو تاہنا داخل ہوئے نہ ہو اور یہ جواب مشکل ہے اس شخص جو کہتا ہے کہ عبادت میں داخل ہونے کے بعد نکلنا منع ہے اور جواب دیا ہے اسے اس حدیث سے ساتھ اس کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی جگہ میں داخل ہوئے تھے اور نہ اعتکاف میں شروع کیا تھا بلکہ اپنے صرف اعتکاف کا قصد کیا تھا پھر آپ کو مانع نہ کو پیش ہوا ہو اپنے اس کو چھوڑ دیا بنا بر اس کے پس ایک دوام دن کا ہے یا تو یہ لازم آتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتکاف میں شروع کیا تھا پس دلالت کریگا اسپر کہ اعتکاف کو نکلنا جائز ہے اور یہ لازم آوے گا کہ اپنے ایسی تک اعتکاف میں شروع کیا تھا پس دلالت کریگا اسپر کہ اول وقت اس کا بعد نماز صبح کے ہو اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اعتکاف کے واسطے مسجد کا ہونا شرط ہے یعنی بدون مسجد کے اور جگہ میں اعتکاف کرنا درست نہیں اس واسطے کہ مؤرخین نے ہوا سے واسطے ان کے بیٹھنا گھر نہیں پر دو سو ہیں اگر کسی شرط نہ ہوتی تو نہ واقع ہوتی وہ چیز ذکر کی گئی ہے اذن اور من سے اور البتہ کفایت کی جاتی واسطے اس کے ساتھ اعتکاف کو اپنے گھروں کی مسجدوں میں اور برابر اسپر بن علی

کہا کہ یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا بھلائی کا ارادہ کرتے ہو تو اس میں ہلاکت ہو اس پر کہ انکو مسجد پر بیٹھ گھٹان کرنا درست نہیں اس واسطے کہ مفہوم اسکا یہ ہے کہ وہ انکے واسطے بھلائی نہیں اور یہ قول اسکا ظاہر نہیں اور یہ کہ بغیر ترک کرنی بری شخص ہے اس واسطے کہ وہ پیدا ہوتی ہے حسد جو مفضی ہے طرف ترکا فضل کے واسطے اس کے اور یہ کہ جائز ہے ترک کرنا افضل کا جبکہ اس میں مصلحت ہو اور یہ کہ جو اپنے عمل پر یا خوف کرے اسکو اسکا ترک کرنا درست اور یہ کہ اعتکاف نیت سے واجب نہیں ہوتا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو قضا کرنا بطور استحباب کہ تھا اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب کسی عمل کو کرتے ہیں تو ہمیشہ نیت رکھتے ہیں اور اس واسطے منقول نہیں ہوا کہ آپ کی بیویوں آپ کے ساتھ خوال میں اعتکاف کیا ہو یعنی اگر اعتکاف واجب ہوتا تو آپ کی بیویاں بھی اعتکاف کرتیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جب عورت مسجد میں اعتکاف کرے تو مستحب ہے اسکو یہ کہ گردنے واسطے اپنے وہ چیز کہ اسکو پردہ کرے اور غرض طے یہ کہ ہوا ایسی جگہ میں کہ نماز پڑھنے کی نذر لے اور حدیث کا مطلب یہ کہ جب حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں بنو کا کر اعتکاف کیا تو عائشہ نے بھی آپ کے ساتھ اعتکاف کرنے کے واسطے متہوا کرنے کے آپ پر دانگی چاہی سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو پردانگی دی سو حضرت عائشہ نے بھی عاتشہ رضی اللہ عنہا سے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے بنو کا کرنے کی اجازت چاہی سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو یہی اجازت دی پر زینب سے جب انکو دیکھا تو اس نے بھی اپنا بنو کاڑا لیکن اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پردانگی نہ چاہی سو جب حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے صبح کو کئی قبو دیکھے تو اس سال میں اعتکاف چھوڑ دیا اس واسطے کہ آپ خوف کیا کہ ہو باعث واسطے عورتوں کے اس پر فخر کرنا اور غیبت کرنا جو پیدا ہو نوا اسے بغیر ترک واسطے حرص کے اور پر قرب ہونے کے آپ خاص کر کہ پرجہ اعتکاف نہ رہ سکا اور یا اس واسطے ترک کیا کہ جب اپنے اول عائشہ اور حفصہ کو اجازت دی تو تھا یہ امر خفیف بہ نسبت اس کے کہ نوبت پہنچی طرف اسکی اخیر امر میں پے در پے آنے باقی عورتوں کو اور یہ اس کے تین بنو ہو گئی مسجد نماز پڑھنا بہ نسبت اس کے کہ جمہ ہونا عورتوں کا نزدیک آپ کے گرد لے گا آپ کو مانند بیٹھے والی کی بنو گھر میں اور اکثر اوقات مشغول کر لیا آپ کو خالی ہونے سے واسطے اس پر کہ قصد کیا ہے اسکو عبادت سے نفوت ہو گا مقصود اعتکاف کا (فتح) باب الاخیۃ فی المسجد مسجد میں بنو کا کرنے کا بیان حد ثنا عبد اللہ بن یوسف انکما لک عن یحییٰ بن سعید عن عمرہ بن عبد الرحمن عن عائشہ انک البی صلی اللہ علیہ وسلم اراد ان یتکلف اذا اخیبہ رخاء عائشہ و رخاء حفصہ و رخاء زینب فقال البی تقولون یھن ثم انصرف فلم یتکلف حتی انکلف عشر امین سوال ترجمہ عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتکاف کا ارادہ کیا پس جب کہ طرف اس مکان کی کہ اس میں اعتکاف بیٹھے کا ارادہ کیا تھا تو اچانک دیکھا کہ کئی بنو میں ایک بنو عائشہ رضی اللہ عنہا اور ایک حفصہ رضی اللہ عنہا اور ایک زینب رضی اللہ عنہا کا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ اَنْ يَكُونُوا

فرمایا کہ کیا تم ان عورتوں کے ساتھ اس کام میں پہلائی گمان کرتے ہو پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعکاف کی سیر اور عکاف
 نہ کیا یہاں تک کہ اُس کے بدلے سوال کے دس دنوں میں اعکاف کیا و اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں تنہا گارنے
 درست ہیں فیہ المطابقۃ للترجمۃ باب ۱۷۱ ھل تجزئ العتکف لحوالہ الی باب المسجد کیا جائز ہے اعکاف
 والے کو یہ کہ نکلے واسطے حاجتوں اپنی کے مسجد دروازہ تک و امام بخاری نے اس باب کو بطور تفہام کے
 بیان کیا ہے واسطے احتمال قضیہ کے پیچہ کو کہ باب باندہ ہے واسطے اُس کے لیکن قید کرنا اُس کو ساتھ دروازے
 مسجد کے اس قضیہ سے ہے کہ اُس میں اختلاف نہیں تاکہ توقف کیا جاوے یقین کرنے حکم کے پیچہ اُس کے اور خلاف تو
 اس میں کہ کیا مسجد میں عبادت کو سوا کسی کام میں مشغول ہونا جائز ہے یا نہیں (فتح) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ
 أَنَا شَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ صَفِيَّةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْ
 أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوُّدَهُ فِي لَيْلٍ كَانَتْ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعَشْرِ
 الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ فَخَدَّتْ عَنْدهُ سَاعَةً ثُمَّ قَامَتْ تَقْلِبُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَعَهَا يَقْلِبُهَا حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ بَابَ الْمَسْجِدِ عِنْدَ بَابِ أُمِّ سَلَمَةَ مَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَمَلَأَا
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْمَا السَّامِي
 صَفِيَّةٌ بَلَّتْ حَيْثُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَبِّرْ عَلَيْهِمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
 الشَّيْطَانَ يَبْلُغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلَكَةَ الدَّمِ وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْدِنَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا تَرْجِمُ صَفِيَّةَ حَضْرَتِ
 صَلَّی اللہ علیہ وسلم کی بی بی سے روایت ہو کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کو آمین اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 رمضان کے پچھلے دہر میں مسجد میں اعکاف بیٹھے ہو وہ ایک گہری ایک بات چیت کرتی رہیں پھر اُنہ کے اپنے
 گھر کو پھر عیدین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی اُن کے ساتھ اُنہ گھر سے ہو کر اُن کو گھر میں پہنچا دین یہاں تک کہ جب مسجد
 دروازے پر ام سلمہ کے دروازے پاس پہنچیں تو انصار کے دو مرد پاس سے نکلے تو ان دونوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو سلام کیا اور چلو تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ جلدی کرو پھر جاؤ یہ تو صغیرت حی ہے یعنی یہ عیال کی بی بی ہے کوئی
 اجنبی عورت نہیں بلکہ ان ہونا تو ان دو کو انصار یوں سمجھا کہ اب اس کی ذات میں بدگمانی کا کیا دخل ہے
 اور نہیں گمان کرتے ہم ساتھ لپکے مگر بہتر کیا سو یہ بات اُسے شاق گذری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ہم کو ہماری
 طرف نسبت کیوں کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم کو اس واسطے یہ بات نہیں کہتا کہ تم بدگمانی کرو شیطاں
 انسان کے بدن میں دن پونچتا ہے جہاں کہ خون پہنچتا ہے یعنی خون کی طرح انسان کے بدن میں پھرتا ہے اور
 میں ڈر کہ تمہارے دل میں بدگمانی ڈالے و ایک روایت میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں اعکاف بیٹھے
 تھے سوا اُن کی بی بی ان آپ پاس جمع ہوئیں پھر اپنے گہروں کو چلی گئیں سو آپ صغیر سے فرمایا کہ یہ میری عیال ہیں کہ نہ کہ

میرے ساتھ چلتا ہوں سو آپ انکو ساتھ لے یہاں تک کہ انکو اپنے گہر میں پہنچا یا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی
کو گہر کے دروازے پر مسجد کے گزرتے اور ساتھ اسکے ظاہر ہوتا ہے کہ مصنف کا ترجمہ باب باندھنا صحیح ہے اور یہ حدیث کئی
طور سے آئی ہے اور حاصل سب کا یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی طرف بدگمانی کو منسوب نہیں کیا تھا واسطے اسکے
کہ مقرر ہو چکا تھا نہ وہ ایک کچھ لکھا تھا ایمان سچا ہے لیکن خوف کیا آئے نہیں اس بات کا کہ شیطان انکو دل میں بدگمانی کا دوسرے
والے اس واسطے کہ وہ موصوف نہ ہو پس کہی ہو چکا وہ انکو یہ طرف ہلاک کی سو اپنے جلدی سے انکو بتلادیا کہ دوسرے کا وہ
جڑے اکثر جادے اور جو انکے بعد میں انکو تعلیم پہنچا واقع ہو واسطے اناندر اس معاملہ کے جیسا کہ امام شافعی نے کہا کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو اس واسطے فرمایا تھا کہ آپ خوف کیا تھا انہیں کہ اگر گمان کرتے ساتھ آپ کے بدی کا اور یہ جو فرمایا
کہ شیطان انسان کو بدن میں خون کی طرح پیرتا ہے تو بعضے کہتے ہیں کہ یہ ظاہر مجہول ہو یعنی درحقیقت شیطان انسان
کو بدن میں خون کی طرح پیرتا ہے اور خدا نے انکو اسکی قدرت دی ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ مراد اس سے وسوسہ اسکا
کہ وہ انسان کو بہت بہکا تا ہے اور گویا کہ وہ اس سے خون کی طرح جدا نہیں ہوتا پس مشترک ہو جو دو تو یہی شدت نقصان
کے لئے جدا ہو نیکی اسے اور اس حدیث میں اور بھی کئی فائدہ ہیں جائز ہے مشغول ہونا اعتکاف والیکسا ساتھ مباح نہ
کہ جیسا کہ اپنی ملاقات کر نیوالیکے ساتھ جانا اور اسکے ساتھ اٹھ کھڑے ہونا ہے اور بات حجت کرنا ساتھ غیر اپنے کے
اور یہ کہ مباح ہے اعتکاف کرنے والے کو خلوت کرنی ساتھ بی بی اپنی کے اور یہ کہ جائز ہے عورت کو زیارت کرنی انکا
والے کو اور اس میں بیان ہے شفقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی امت پر اور راہ دکھانا انکا ہے طرف انہیں کی کہ وہ
کرہوں لئے گناہ کو اور نہیں بچتا ہے بدگمانی کے تعرض سے اور محفوظ رہتا ہے کہ شیطان کے اور عذر بیان کرنا اور بن
دقیق العید نے کہا کہ یہ زیادہ ہو کہ ہے سچ حق علماء کے اور جنگی پیر دی کیجا آپس نہیں جائز ہے انکو یہ کہ کوئی ایسا
کام کریں جس سے انکے حقیقہ لوگوں کو بدگمانی پیدا ہو و اگرچہ انکو اس سے خلاص ہونے کی جگہ ہو و اس واسطے کہ یہ سبب
انکے علم کے ساتھ نفع اٹھانے کا باطل کرنے کا یعنی اس واسطے کہ جب لوگوں کو انکے حقیقہ بدگمانی پیدا ہوئی تو یہ کوئی
آدمی انکے پاس آدینکا اور انکے علم سے فائدہ اٹھا دینکا پس انکے علم کے ساتھ فائدہ اٹھانا باطل ہو جادینکا اس واسطے
بعض علماء نے کہا ہے کہ لائق ہے حکم کو یہ کہ بیان کرے واسطے محکوم علیہ یعنی مدعا علیہ کے وجہ حکم کے جبکہ خوف کرنے
والا ہو واسطے دور کرنے ہمت کو اپنے اوپر سے اور اس میں نسبت کرناست ازواج مطہرات کو گہر وں کو طرف انکی اور یہ کہ جان
ہے واسطے عورت کو باہر کلمات کو اور یہ کہ جائز ہے سبحان اللہ کہنا وقت تعجب کے اور تحقیق واقع ہوا ہے حدیث میں
واسطے تعظیم لہر کے اور تہویل انکی کے اور واسطے حیا کے ذکر اسکے سو جیسا کہ امام سلیم کی حدیث میں ہے اور ہتھ لا
کیا گیا ہے واسطے ابو یوسف اور محمد کے سچ جائز ہونے تادیبی متکلف کے جبکہ اپنے اعتکاف کی جگہ سے کسی کام کے واسطے
نکلے اور حاجت زیادہ ہو و اسازما کہ اسے جبکہ کہ نہ کہیرے اکثر دن کو اور نہیں دلالت ہو میں اور اس کے واسطے

اس واسطے کہ مثل اسکی پہنچتا نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ پہلے گزر چکا ہے کہ جبرائیل نے آپ کو خبر دی ہے (فتم البکاء)

باب اعشاکان المستحاضۃ استخاضہ والی عورت کے استعکان کا بیان حدیثنا قضیبہ ثنائید بن

ذریع عن خالد بن عکرمہ عن عائشۃ قالت اعشاکت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرأۃ من اذواجہ مستحاضۃ فكانت تری الحمرۃ والصفرة فربما وضعتا الطست تحتها وهي ترضی ترجمہ

عائشہ سے روایت ہے کہ استعکان کیا ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک عورت کو آپ کی بیویں جبکہ خون منی آتا تھا پس تھے دیکھتے سرخی اور زردی کو اور اکثر اوقات ہم نے اس کے تلخ طشت کہا اور وہ نماز پڑھتے تھے اور اس حدیث میں وہ ہے واسطے قول اس شخص کے جو کہتا ہے کہ اس عورت کو مردہ عورت ہو جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تعلق تھا آپ کی بیوی اور نہیں اس واسطے کہ منقول نہیں ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں سے کسی کو خون استخاضہ آیا ہو اور تحقیق گزر چکا ہے ذکر استخاضہ والی عورت کا ایک عہد میں اور خلاف پہلے اور عبد بن منصور عکرمہ سے روایت کی ہے کہ ام سلمہ اعشاکت بیٹی تھیں اور انکو استخاضہ آتا تھا پس اس سے استخاضہ والی عورت کی تعیین معلوم ہوئی (فتم)

باب زیارة المرأة زوجها فی اعشاکانہ جائز ہے عورت کو ملاقات کرنی اپنے خاوند کی بیچ حالت استعکان خاوند کے حدیثنا سعید بن عفیر ثنی اللیت ثنی عبد الرحمن بن

خالد بن ابن شہاب عن علی بن حسین ان صفیۃ زوجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبرته ح

وحدثنی عبد اللہ بن محمد بن شہاستام بن یوسف انا معمر بن الزہری عن علی بن حسین

قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد عنده اذواجه فرحنا فقال لصفیۃ بنت حی

لا تعجلی حتی انصرف معک وکان یدہا فی دار اسامۃ فخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم معها

فلقیہ رجلان من الانصار فنظروا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اجازا فقال لهما النبی

صلی اللہ علیہ وسلم تعالیا انھا صفیۃ بنت حی فقالا ھما ان اللہ یرسل اللہ فقال لک لیس

یحیی من الانسان مجھو الدم وانی خشیۃ ان یلقی فی انفسکما شئاً ترجمہ امام زین العابدین

روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں استعکان میں تھے اور آپ کے پاس آپ کی بیویاں تھیں سو وہ چلی گئیں

سوائے صفیہ بنت حی کو فرمایا کہ جلدی نہ کر نہیں جاوے گا کہ میں تیرے ساتھ بیرون اور اسکا گھر اسانہ کی بیوی میں

تھا یعنی جو کہ اس کے بعد اسانہ کے قبضے میں آئی سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ نکلے سوائے دومر انصار کی

تو انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نظر کی یہ پہلے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو فرمایا کہ وہ صفیہ بنت

حی کی بیوی ہے تو انہوں نے کہا کہ سبحان اللہ یا حضرت آپ کی ذات میں بدگمانی کا کیا دخل ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ شیطان انسان کے بدن میں خون کی جگہ پر رہتا ہے اور میں ڈرا کہ تمہارا دل میں بدگمانی نہ ڈالے و

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد اعتکاف میں بیٹھا ہو تو اس کی بی بی کو اس کی ملاقات کرنا درست ہے اور فی المطالبہ لمرکز
باب ھَلْ یَدْرَأُ الْمُتَعَتِّفُ عَنْ نَفْسِهِ کَمَا یَجَازُہُ الْعِتَافُ وَالْکُفَّاءُ لَیْسَ بِإِیْجَابِ تَمَتُّعٍ کَوَافِرٍ
 ف یعنی ساتھ قول کے اور فعل سے دفع کرنا ہی درست ہوگا کہ اس کو قول سے دفع کرنا درست نہیں فعل ہی اس کو
 ساتھ ملحق ہوگا یعنی اس کو فعل سے دفع کرنا ہی درست ہوگا اور نہیں ہے اس میں اعتکاف والا زیادہ تر سخت غامض
 سے یعنی جب ناری کو فعل سے دفع کرنا درست ہے تو اعتکاف والے کو بھی درست ہوگا (فتر) حکم تنکالہ سفیل
 عبد اللہ بن شعیبہ عن اخی عن سلیمان بن محمد بن ابی عقیق عن ابن شہاب عن علی بن حسین عن صفیۃ
 اخبرنا رحمۃ اللہ علیہ عن عبد اللہ بن شہاب قال سمعت الزہری یخبر عن علی بن حسین ان
 صفیۃ ائمت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو متعکف فلما رجعت سئمت معها فابصره رجل من
 الانصار فلما ابصره دعاه فقال لکال ہی صغیرۃ بنت جحش ورجلا قال سفین ہذا وہ صغیرۃ
 فان الشیطان یخبر من ابن ادم بحرمی الدم قلت لسفین انتہ لکال وھل هو الا لکلا
 ترجمہ امام زہری عن ابی ہریرہ کہ حضرت صفیہ رضی اللہ علیہ وسلم کی بی بی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئی
 اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف میں تھے تو وجہ یہ پرین یعنی کہ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلے
 سو ایک مرد انصار بھی آیا کہ وہ کیا وجہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھا تو اس کو بلایا اور فرمایا کہ یہ صغیرہ بنت
 جحش ہے اس واسطے کہ شیطان انسان کے بدن میں خون کی طرح بہہ رہا ہے علی بن عبد اللہ کہتا ہے کہ میں سفین سے
 کہا کہ کیا صفیہ آپ کے پاس ات کو آئی تھیں اُس نے کہا کہ نہ ہی اس وقت گمرات ف اس روایت سے معلوم ہوتا ہے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مرد انصاری ملا تھا اور پہلے گزر چکا ہے کہ دوم ہو تو یہ معمول ہے اس کے ایک دوسرے
 کا تابع تھا یا ایک کو خطاب مثلاً کے ساتھ خاص کیا سو ای دوسرے کے اور یہ بھی احتمال ہے کہ شاید پہری کو اس میں شک
 تھا کہ ایک مرد تھا یا دوسرے سو اسے ایک بلکہ ایک گروہ دیکھتے اور یہ جو کہا کہ نہیں تھی اس وقت گمرات تو مرد اس سے
 پہری کو نہیں واقع ہوا ہے انما صفیر کا گمرات میں اور اعتکاف کی نفی ہر دو نہیں بلکہ مرد نفی وقوع کی ہے اس واسطے کہ وہ
 انما بھی ممکن ہے (فتر) **باب** مَنْ حَزَّجَ مِنْ اَتِّحَافِہِ عِنْدَ الصُّحُفِ جَمْعُہُ کے وقت اعتکاف سے نکلنے والے کا
 بیان ف ذکر کی امام بخاری نے حدیث ابو سعید کی اور پوری کلام اس پر پہلے گزر چکی ہے اور وہ معمول ہے کہ اُس نے
 فقط رات دن کے اعتکاف کا ارادہ کیا ہے دونوں کے اعتکاف کا ارادہ نہیں کیا اور جو صرف رات دن کے اعتکاف کا ارادہ
 کرے تو اس کا طریق یہ کہ سورج ڈوبنے سے پہلے اعتکاف میں داخل ہو ورنہ طلوع فجر کے بعد اس سے نکلے اور اگر
 صرف دن دن کے اعتکاف کا ارادہ کرے تو طلوع فجر کے ساتھ داخل ہو ورنہ سورج ڈوبنے کے بعد نکلے اور اگر رات دن اور دنوں
 کا اگلے ارادہ کرے تو سورج ڈوبنے سے پہلے داخل ہو ورنہ سورج ڈوبنے کے بعد نکلے اور اب کی حدیث میں اگر جب

مذکورہ روایت اور ایک ماہر کا

میسوین کی صہم ہوتی تو ہم نے اپنے اسباب کو نقل کیا اور یہ شر ہے ساتھ اس کے انہوں نے بھی اتون کو اعتکاف کا ارادہ کیا تھا سو احواد و نون کے اور مسئلے کہا کہ یہ معمول ہے اس پر کہ نقل انہوں نے اپنی وجہوں کو اور اپنے کفر کو کہ محتاج تھی طرف اس کے کہلنے پیر کی اور سوا کے اسباب سے اس واسطے کہ نہ حاجت تھی انکو ساتھ ان کے اسدن میں سو جب نام ہوتی تو ہلکے ہو کر نکلے اس واسطے کہا کہ ہم نے اپنے اسباب کو نقل کیا اور یہ نہ کہا کہ ہم نکلے اور باب تحریر لیلۃ القدر میں دوسرے طریق سے گذر چکا ہے کہ جب میسوین کی شام کرتے اور اکیسویں رات آتی تو پرتے اور ساتھ اس توجیہ کے تطبیق دی جاوے گی در میان دو نو طریقوں کے اس واسطے کہ قصہ ایک ہے اور حدیث بھی ایک ہے اور وہ حدیث ابو سعید کی ہے

رَفِہَہُ حَلَّ تَنَاوَلُوا لِحَمَلِ بْنِ بَشِيرٍ اَنَا سَفِينُ عَنْ ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ الْاَحْوَلِ خَالَ ابْنِ اَبِي جَحْجَحٍ عَنْ اَبِي سَلَمَةَ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ قَالَ سَفِينٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو عَنْ اَبِي سَلَمَةَ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ قَالَ وَاطْلُفَ ابْنِ اَبِي لَيْدٍ نَقَا عَنْ اَبِي سَلَمَةَ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ قَالَ اَعْتَكَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَسَطَ فَلَمَّا كَانَتْ صَلَاحَةُ عَشْرِينَ نَقَلْنَا مَتَاعَنَا فَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ كَانَ اَعْتَكَفَ فَلْيَرْجِعْ اِلَى مَعْتَكِفِهِ فَإِنِّي رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ وَمَرَّ ابْنُ اَبِي جَحْجَحٍ مَاءً وَطَلَبَ فَلَمَّا رَجَعَ اِلَى مَعْتَكِفِهِ وَهَاجَتِ السَّمَاءُ فَمُطِرْنَا فَوَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَقَدْ هَاجَتِ السَّمَاءُ مِنْ اِخْرَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَكَانَ الْمَسْجِدُ غَرِيْبًا فَلَقَدْ رَأَيْتُ عَلَى اَنْفِهِ وَارْتَبَتْهُ اَنْزَالُ الْمَاءِ الْوَالِدِ

ترجمہ ابو سعید سے روایت ہو کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے بیچ کے دہمین اعتکاف کیا سو جب میسوین کی صہم ہوتی تو ہم نے اپنے اسباب کو نقل کیا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس کے اور فرمایا کہ جس نے اعتکاف کیا تھا تو چاہیے کہ اپنے اعتکاف کی جگہ پر آوے اس واسطے کہ میں نے خواب میں شب قدر دیکھی تھی اور میں نے اپنی دو تین دیکھا کہ پانی اور مٹی میں مسجد کرتا ہوں سو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اعتکاف کی جگہ میں پہنچے اور بادل اٹھا تو ہم پر مینہ برسا پس ہم اس ذات کی جس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا کہ اللہ اس کے لئے اجر میں بادل اٹھا اور مسجد کی چیت کھجور کی چھڑیوں سے ہوتی یعنی اس کی بنا محکم نہ بنی کہ مینہ گرو کے اور اس کے نہیں پس اللہ تحقیق مینے آپ کی ناک پر پانی اور مٹی کا نشان دیکھا ہاں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب بیچ کے دہمین اعتکاف کرے تو میسوین کی صہم کو باہر آوے اور یہ معمول ہے اس پر کہ اس نے صرف راتوں کے اعتکاف کا ارادہ کیا ہے نہ دنوں کے اعتکاف کا جسے کہ پہلے گذرا و فیہ المطابقہ لہ ترجمہ باب الاعتکاف فی شوال

سوال کے میں نے اعتکاف کر کے کیا بیان حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَبِي اَحْمَدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ فَضْلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ اَبِي جَحْجَحٍ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ اَبِي لَيْدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَكَّفُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ لَوَاقِدُ الْغَدَاةِ حَلَّ مَكَانَهُ الَّذِي اَعْتَكَفَ فِيهِ قَالَ فَاَسْتَاذَنَتْهُ عَائِشَةُ اَنْ تَعْتَكِفَ

کہ آپ نے اس سال میں میں دن اعتکاف اس واسطے کیا تھا کہ آپ اس سے پہلے سال میں سفر تھے اور ولایت کرتے تھے واسطے اسکے وہ حدیث جو نسائی اور ابوداؤد اور ابن جبرین ابی بن کعبہ سے روایت کی ہو کہ حضرت صلہ اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ رمضان کے اخیر دن میں اعتکاف کیا کرتے تھے سو آپ نے ایک سال رمضان میں سفر کیا سو آپ اعتکاف نہ بیٹھے سو جب آئندہ سال ہوا تو آپ نے میں دن اعتکاف کیا اور احتمال ہے کہ قصہ متعدد ہو ساتھ تعدد وجہ کے پس ہوگا ایک ہر ساتھ سب اعتکاف کو واسطے مگر سفر کے اور ایک بار یہ سبب مذکور ہے قرآن کے دو بار اور ایسی بقت حدیث کی واسطے ترجمہ کے پس تحقیق ظاہر ساتھ اطلاق میں اس کی یہ ہے کہ پلے در پلے ہوں پس تعین ہوگا واسطے اسکے پچ کا عشرہ اور یاد رکھ لیں کہ اس نے مطلق کو اس روایت میں مقید پر جو دوسری روایتوں میں ہے (فقہ) باب من اراد ان یعتكف ثم بدأ له ان يخرج اگر کوئی اعتکاف کا ارادہ کرے اور اسکو ظاہر ہو کہ اعتکاف سو مکمل ہو تو اسکا کیا حکم ہے حدیثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن بن عبد اللہ انما الاثر اعمی بنی یحیی بن سعید حدیثی عن عمر بن عبد الرحمن عن عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا كان یعتکف الاواخر من رمضان فاستأذنته عائشة فان لها وساکت حفصة عائشة ان تستاذن لها ففعلت فلما رأت ذلك ذنب بنت جحش امرت ببناء فبقی لها فالت وكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی الضحی انصرف الی بنائہ فیصکر بالابنۃ فقال ما هن انا لو ابنا عائشة وحفصة ورنیب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہ ان ذن بعد ما انما یعتکف فوجہ فلما افکر اعتکف عشر امین سنو الی ترجمہ عائدہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا کہ رمضان کے پچھلے دن میں اعتکاف کریں سو عائشہ نے یہ بھی آپے اعتکاف کو واسطہ قرار دیا چاہی سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو پورا بھی دیا اور حفصہ نے عائشہ سے سوال کیا کہ وہ اسکے واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہیں سو عائشہ نے اسکو واسطہ اجازت چاہی یعنی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو اجازت دی سو جب ذنب بنت جحش نے یہ حال دیکھا تو تنہو گزارنے کا حکم کیا سو انکے واسطے بھی تنہو گزارا گیا عائشہ نے نہ کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب آپ صبح کی نماز پڑھتے تھے تو اپنے متبوع کی طرف پھرتے تھے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی تنہو دیکھے تو فرمایا کہ یہ تنہو کیسے ہیں لوگوں نے کہا عائشہ اور حفصہ ورنیب کا تنہو ہے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا ان لوگوں نے اسے اعتکاف نہ کیا ہو یا نہ ہو یہی میں اعتکاف نہیں کرتا سو آپ اعتکاف صبح پہر اور اعتکاف کو فرج کیا سو جب آپ نے انظار کیا یعنی عید فطر کی نماز پڑھ کر تو سوال کے دنوں میں اعتکاف کیا ف اس حدیث کی پوری شرح پہلے گزری چکی ہے اور اس میں بشارت ہے کہ طرف جرم کہنے اس بات کی کہ آپ اعتکاف میں داخل نہیں ہو کر یہ اس سے مکمل ہوں بلکہ چھوڑا اسکو بلکہ داخل ہو

میں جو دست پرست ہوں اور زحائز نے اس کے کو ان بیوں میں جن میں وعدہ ہوا (متر) اور فخر الاسلام لے کہا کہ یہ
 شرح میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی کھانا مال کپڑے یا منہ کی کاپی ما جائی فی قولہ تبارک وتعالیٰ فاذا قضیت
 الصلوٰۃ فالتشرؤا فی الارضین ان لو امن فصل اللہ واذا کروا اللہ کثیرا لعلکم تقبلون واذا راکوا ایما
 اولکھوان انفصلوا الیکما ورتکوا اما ایما قل ملعنک اللہ خذل من اللہ وور من الیکما وواللہ خیر
 الذائقین یعنی خدا نے فرمایا کہ جو تمام ہو چکے نماز تو یہیل پرور میں اور وہ ہوند و فضل اللہ کا ادا یاد کر دینے
 کو بہت سنا شاید تمہارا ابد ہواو بیے یکم میں سودا بکنا یا کچھ تاشا کہند جاوین طرف اسکی اور یہ کہ جو چھوڑ جاوین
 کہڑا تو کہہ جو اللہ کے پاس ہے بہتر ہے تماشے اور سودا سو اور اللہ بہتر روزی دینے والا ہے و قولہ تعالیٰ لا
 تأکلوا أموالکم بیکم بالباطل الا ان تكون تجارۃ عن ترافض وینکد یعنی اور خدا نے فرمایا کہ نہ کہا و مال
 ایک دوسرے کو آپس میں ناحق یہ کہ ہو تجارت کہ تمہاری رضا مندی سے ہو حق بکرا ہی جاتی ہے پہلی آیت
 مشروعت میں کی بطریق موم کے واسطے کہ فضل اللہ کا کام ہو شامل ہے تجارت کو اور تمام انواع کس کو اور
 نہ کو زمین اختلاف آپس اکثر کا یہ مذہب ہے کہ وہ اباحت کو واسطے ہو اور نہ اسکا مخالفت کرنی اہل کتاب کی ہے
 اس واسطے کہ وہ انکو مفتی کے دن منہ سے یہی مسلمانوں پر حرام نہیں اور شاخ جو او دی نے کہا کہ وہ امر اباحت پر ہے
 واسطے اس شخص کے گلازہ کے موافق کہ بقدر زیست اسکی پاس روزی ہو اور واسطے اس کے کہ اسکو کمانے کی
 طاقت نہ ہو وہ وجوب پر اس واسطے اس شخص کے گلازہ کی طاقت نہ کہتا ہو اور اس پاس کوئی چیز نہ ہو تا کہ نہ محتاج ہو
 طرف سے کی اور حالانکہ وہ حرام ہے اور اس کے باوجود قدرت کو کمانے پر اور ظاہر یہ بات ہے کہ مراد بخاری کی ساتھ
 اس کے یہ لفظ ہو کہ وہ ہوند و فضل اللہ کا اور یہی ذکر تجارت کا اُس میں پس مفہور کیا ہے اسکو ساتھ ترجمہ کے بعد اٹھ
 بابوں کے اور دوسری آیت میں تعقید ہے باج تجارت کی ساتھ رضا مندی اور قول خدا کا امواکم معنی اس کے یہ ہیں کہ
 مال ہر انسان کا نہ خرچ کرے اسکو یہ حرام کام کے ادا یا اس کے معنی یہ ہیں کہ آپس میں ایک دوسرے کا مال نہ کہا و اور قول خدا کا
 الا ان تكون استثناء منقطع ہے اتفاقا اور اصل کلام یہ ہے کہ نہ کہا و مال ایک دوسرے آپس میں ناحق لیکن اگر یہاں
 درمیان تجارت حاصل ہو اور تم اس کے ساتھ راضی ہو تو یہ ناحق نہیں اور ابو داؤد نے ابوسعیدؓ سے روایت کی کہ
 حضرت علیؓ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تو صرف رضا مندی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ جب اسوں باہم اور تشری
 مکر رضا مندی سے (متر) حکم تھا ابوالیمان انا شعیب عن الزہری أخبرنی سعید بن المسیب و
 ابوسلمہ بن عبد الرحمن ان اباهریۃ قال انکم تقولون ان اباهریۃ یکتفر الحدیث عن رسول اللہ
 صلے اللہ علیہ وسلم و تقولون ما بال المهاجرین ولا نصار لا یحدیثون عن رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم
 و سلم عن حدیث ابی ہریرۃ و ان اخوتی من المهاجرین کان یشغلهم الصنف بالاسواقی کنت

پیر عبد الرحمن بارہ سے یہاں تک گزری اور پیر کو نفع اٹھایا سو اسکو اپنے گہروالوں پاس لائے سو ہم کچھ مدت ہنر کا
 یا جعفر راستہ نے چاہا سو عبد الرحمن نے اور نیزندہ دی کا نشان تھا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو فرمایا کیا کیا حال
 ہو تیرا یا اس زوی کا کیا سبب ہے عبد الرحمن نے کہا کہ یا حضرت میں نے ایک عورت نصاریٰ کی نکاح کیا ہے فرمایا کہ تو نے
 اٹھکھوہر کیا دیا ہے اُسنی کہا کہ سونے کی کھٹلی یا کھاکر کھجور کی کھٹلی کے برابر سو نا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 رشتہ دی کا کہنا چکا کہ کہلا اگرچہ ایک بکری کا سہی و اور غرض ان دونوں میں ان کے لانے سے یہ جو حضرت صلی
 علیہ وسلم کے زمانے میں بعض اصحاب تجارت کرتے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو اُس پر برقرار رکھا اور محدث
 سے معلوم ہوا کہ تجارت وہ مانند اسکی سے کہنا اور لے کر کہنے سے ساتھ رہا اور مانند اسکی کے حد ثنا عبد اللہ
 ابن محمد ثنا سفیان عن حمزہ بن عباد قال کانک عکاظ و مجنہ و ذو الحجاز اسواقا فی الجاہلیۃ
 فلما کان الاسلام فکانہم تاتونہم فترکت لیس علیکہ جناح ان یبتغوا ضلالتہم ذریکہ مرفی
 موالیم لہم فقرأ ابن عباس ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو کہ عکاظ اور مجنہ اور ذو الحجاز بازار جاہلیت میں
 جب اسلام ہوا تو گو یا کہ لوگوں نے اُس میں گناہ جانا اور حج کے دنوں میں تجارت چھوڑ دی سو یہ آیت اتر سی کہ نہیں
 پیر گناہ یہ کہ ڈھونڈو مفضل رب اپنی کا یسے سوداگری کرو جس کے موسم میں پڑا ہے اس قبل اخیر کو ابن عباس نے
 یسے ابن عباس کے نزدیک مواتم الحج کا لفظ قرآن میں داخل ہے و اس حدیث سے یہی معلوم ہوا کہ تجارت دست
 ہے اس واسطے کہ جاہلیت کو وقت ان بازاروں میں تجارت ہوتی تھی اور پیر اس کے بعد اسلام میں یہی انکو برقرار
 رکھا گیا و فی المطابقۃ للترجیمہ باب الحلال بین و الحرام بین و بینہما مشتبہات باب اس
 بیان میں کہ حلال کہلا ہے اور حرام بھی کہلا ہے اور حلال اور حرام دونوں کے درمیان دو طرفہ فالتی ہو میں شہرہ کی
 چیز میں حد ثنا محمد بن المثنی ثنا ابن ابی عدی عن ابن عون عن الشیبانی سمعت الثعمان
 ابن بنیر سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم و حد ثنا علی بن عبد اللہ حد ثنا ابن عیینہ ثنا
 ابو فروق عن الشیبانی سمعت الثعمان بن بنیر سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم و حد ثنا
 عبد اللہ بن محمد ثنا ابن عیینہ عن ابی فروق سمعت الشیبانی سمعت الثعمان عن النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم و حد ثنا محمد بن بنیر ثنا سفیان عن ابی فروق عن الشیبانی عن الثعمان بن بنیر
 قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحلال بین و الحرام بین و بینہما امور مشتبہہ
 فمن ترک ما شبہ علیہ من الاثم کان لہما استنبان لہ اترك وعن اختر اعلم ما يشك فيه
 من الاثم او شك يواقع ما استبان و المعاصي هي للو من يرقه حول انجي يوشك ان
 يواقع ترجمہ بیان بن بنیر سے روایت کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ تم نے ہر کہ حلال کہلا ہوا اور حرام

بھی کہلا ہے اور ان دونوں کے درمیان دو طرفہ فاطمی ہوئیں مجھے کی چیزیں ہیں کہ نہیں معلوم ہیں کہ وہ حلال ہیں یا حرام سو جو چیزیں ایسی ہیں کہ انہیں انکو گناہ اور حرام کا شائبہ ہو تو وہ ظاہر حرام چیز کو زیادہ رجحان سے دلا ہو گا اور جو دلیری کرے ایسی چیز کہ انہیں انکو گناہ کا شک ہو تو فریب ہے کہ اپنے تئیں ظاہر حرام میں ڈالے گا اور گناہ خدا کا رمنہ ہیں جو رمنہ لیکن وہ کی ہوئی زمین کے آس پاس چپے قریب ہو کہ اپنے تئیں رمنہ میں ڈالے ف اس حدیث میں تقسیم احکام کی بہ طرف تین چیزوں کی اور یہ تقسیم صحیح ہے اس واسطے کہ یا تو چیز ایسی ہے کہ انص کی گئی ہے انکی طلب پر ساتھ وعدہ عذاب انکی ترک پر یعنی یا تو وہ ایسی چیز ہوتی ہے کہ انکی طلبت انص کی ہے اور انکے ترک کرنے پر عذاب کا وعدہ ہوتا ہے اور یا انکی ترک پر انص ہوتی ہے اور انکے کرنے پر عذاب یا دونوں میں کسی چیز پر انص نہیں ہوتی ہے سو پہلی چیز حلال ظاہر ہے اور دوسری حرام ظاہر ہے اور حلال ظاہر کے یہ معنی ہیں کہ انکے بیان کی حاجت نہیں ہوتی ہے یا انکو ہر کوئی جانتا ہے اور تیسری قسم شائبہ ہو پس نہیں معلوم ہوتی واسطے مخفی ہونے انکے کو پس نہیں معلوم ہوتا کہ کیا وہ حلال ہے یا حرام ہے اور جو چیز کہ ایسی ہو اس سے پرہیز کرنی لائق ہے اس واسطے کہ اگر وہ نفس الامر میں حرام ہے تو انکے گناہ سے بچنا ہو اور اگر وہ حلال ہے تو انکو انکے ترک پر اجرت ملے ساتھ اس قصد کے اس واسطے کہ اصل چیزوں میں اختلاف ہے بعض کہ تین کہ اصل چیزوں میں حرمت، اور بعض کہ تین کہ اصل چیزوں میں اباحت ہو اور کبھی تین اور اباحت دونوں کھٹے وارد ہوتے ہیں پس اگر دونوں دونوں میں ایک متاخر معلوم ہو تو پہلا نہیں تقسیری قسم میں داخل ہے اور غرض یہ ہے کہ میں شبہ کی تفسیر اس باب کے بعد بیان کر دوں گا اور مراد یہ ہے کہ وہ بعض لوگوں پر مشتبہ ہیں ساتھ دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بہت لوگ انکو نہیں جانتے اور اکثر محدثین نے اس حدیث کو کتاب البیوع میں بیان کیا ہے اس واسطے کہ معاملات میں شبہ بہت واقع ہوتا ہے اور نیز اس حدیث کو نکاح اور اور فائغ اور اطہر اور اشرب کے ساتھ بھی تعلق ہے اور اس حدیث میں دلیل ہے اس پر کہ جائز ہے حرج اور تعدیل اولیٰ کی (فتر) باب تفسیر المشیئہ ما ت بائعہ الی چیزوں کی تفسیر کے بیان میں و چونکہ نعمان بن شیر کی حدیث میں پہلے گزر چکا ہے کہ بہت لوگ انکو نہیں جانتے ہیں تو ارادہ کیا بخاری نے کہ انکی سرفرازی کو معلوم کر اوں تا کہ ان سے پرہیز کیا دوسرے وہ چیز ذکر کی جو انکو ضبط کریں ہر وہ حدیثیں وارد کیں جس سے پکڑے جائیں مرتبے ایسی چیز کے کہ واجب ہے پرہیز کرنی ان سے پھر انکے بعد دوسرا وہ باب بیان کیا جس میں بیان ہے ایسی چیز کا کہ نہایت پرہیز اس سے تفسیر باب بیان کیا کہ انہیں کردہ چیزوں کا بیان ہے اور انکی شرح ہے کہ یا تو چیز کی اہل حرمت، اور یا اباحت اور یا انہیں شک ہے پس پہلی چیز نازک شکار کی ہے اس واسطے کہ مقرر ذبح سے پہلے انکا کھانا حرام ہے اور جب انہیں شک ہو تو نہ دوہر ہوگی حرمت مگر ساتھ یہ تین کہ اور اسی کی طرف

اشارہ ہو ساتھ حدیث عدی بن حاتم کے اور دوسری چیز مانند بای کی ہے جبکہ حاصل مہینہ دو مہینے مگر ساتھ بقید
 حدیث کو اور طرف اسکی اشارہ ہے ساتھ حدیث عبد اللہ بن زید کے تیسرے باب میں اور اسکی مثال یہ ہے کہ ایک شخص
 کہ اس کے واسطے بی بی اور غلام ہے اور خشک کرتا ہے کہ کیا اسکو طلاق دی ہے یا نہیں اور آزاد کیا ہے یا نہیں پس اس
 خشک کا کچھ اعتبار نہیں اور وہ دونوں اس کے ملک میں ہیں اور تیسری چیز وہ ہے کہ اسکی اصل تحقق نہیں اور حرمت
 اور اباحت کے درمیان متردب ہے پس اولے ترک کرنا اسکا ہو اور طرف اسکی اشارہ ہے ساتھ حدیث کچھ رگری بڑی
 دوسرے باب میں (فتح) قَالَ حَسَّانُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ مَا دَأَيْتُ شَيْئًا أَهْوَنَ مِنَ الْوَدْعِ دَعَا يُرِيئُكَ إِلَى مَا
 لَا يُرِيئُكَ يَعْنِي أَوْحَاشَانُ لَمْ يَكُنْ يَنْسِي بِرِيْزِ الْكَارِي سَازِيَادَةً تَرَا سَانُ كَوِيْزِ نَهْنِيْنِ دِيْهِ هُوْزُوْهٍ جِيْزِ مَوْشِكُ مِيْنِ
 وَاسْ جِيْزِ مَوْشِكُ مِيْنِ جِيْزِ مَوْشِكُ مِيْنِ جِيْزِ مَوْشِكُ مِيْنِ جِيْزِ مَوْشِكُ مِيْنِ جِيْزِ مَوْشِكُ مِيْنِ جِيْزِ مَوْشِكُ مِيْنِ
 اور یہ اصل عظیم ہے پھر پھر بزرگاری کے اور ترندی نے روایت کی ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں ہو چننا
 مجذہ اس دے کہ ہو دوسری بزرگاریوں یہاں خشک کہ چھوڑے وہ چیز کہ نہیں ڈرا اسکا واسطے خوف کا اسچیز ہے کہ اسکا
 ٹوڑے اور خطابی نے کہا کہ جس چیز میں مجھ کو خشک ہو پس یہ بزرگاری اس کے بچا ہے پھر وہ بچا میں قسم ہے
 واجب اور مستحب مکروہ ہیں واجب بچا اسچیز ہے کہ اس کے کئے سے حرام چیز کا انتخاب لازم آئے اور مستحب
 اس شخص کے معاملے ہو چکا اکثر مال حرام ہو اور مکروہ بچا رخصتوں شرع سے ہو بطور حقارت (فتح) حَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفِيْنُ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ تَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُسْلِكَةَ عَنْ عَقِيْبَةَ
 ابْنِ الْحَارِثِ أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ جَاءَتْ فَزَعَمَتْ أَنَّهَا رَضَعَتْهُمَا فَذَكَرَ اللَّيْثِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَأَعْرَضَ عَنْهُ وَتَبَتَّمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ وَكَانَتْ تَحْتَهُ ابْنَةُ أَبِي أَهَابٍ
 الْقَيْمِيَّةِ تَرْجَمَ عَقِيْبَةُ بِنَ حَارِثٍ رَوَيْتُ عَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تَرْضَعُ امْرَأَةً كَانَتْ تَرْضَعُ امْرَأَةً كَانَتْ تَرْضَعُ
 ہو تو عقبت نے یہ حال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منہ پھیرا اور قسم فرمایا
 اور فرمایا کہ یہ کہو کہ ہو گا اور حالاکو وہ کہتی ہے کہ میں تم دونوں کو دودھ پلایا ہے اور اسکی بی بی ابوا ثاب کی بی بی تھیں
 اس حدیث کو معلوم ہو کہ شبھے کی چیز سے بچنا چاہیے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کَیْفَ وَقَدْ قِيلَ کو
 معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عقبت کو اپنی عورت کے جدا ہونے کا حکم کیا تو اس عورت کا اس کہنے
 کو سبک کیا کہ میں ان دونوں کو دودھ پلایا ہے پس احتمال تھا کہ یہ بات اسکی صحیح ہو پس حرام کا ترک تکب ہو گا پس حکم
 کیا اسکو ساتھ یہ اگر نے عورت کو واسطے احتیاط کے اکثر کے قول پر اور بعض کہتے ہیں کہ ایک عورت کی شہادت
 قبول کی بنا پر اس کے کہ آئندہ دیگا (فتح) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ تَنَا مَالِكُ بْنُ عَدِيْنِ ابْنِ يَسْمَاعِيْلَ عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ
 الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ فَالْتَّكَانَ عُثْبَةُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَمَدًا إِلَى أَخِيهِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ ابْنِ ابْنِ وَلِيْدٍ

شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي السَّفَرِ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَارِثٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْغَرَضِ فَقَالَ إِذَا أَصَابَ بِحَدِّهِ كُلُّ وَادٍ أَصَابَ بِعَرْضِهِ فَقَتَلَ فَلَا تَأْكُلُ فَإِنَّهُ وَقِيدٌ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَسِلُ يَكْفِي وَاسْتَمْتِي فَلَجَدُ مَعَهُ عَلَى الصَّيْدِ كَلْبًا أَخْرَجَهُ اسْتَمْتِي عَلَيْهِ وَلَا آخِرِي أَيُّهُمْ أَخَذَ قَالَ لَا تَأْكُلُ إِنَّمَا اسْتَمْتِي عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى الْآخِرِ تَرْجُمَهُ عَدِي بْنُ حَارِثٍ عَنْ رِوَايَتِهِ أَنَّ بَنِي

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تیرے پر کا حکم دیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب وہ اپنی تیزی سے پہنچے
یعنی اپنی تیزی سے شکار کو زخمی کر ڈالے تو اسکو کہا اور اگر اسکو اپنی چوڑائی سے پہنچے یعنی شکار کو اس طرح سے
لے کر اسکو زخمی کرے تو اسکو نہ کہا اسواسطے کہ وہ وقید ہے یعنی مردار ہے اسکا کھانا درست نہیں ہے
پھر میں نے کہا کہ یا حضرت میں اپنا کتا چھوڑتا ہوں اور خدا کا نام لیتا ہوں پھر میں اس کے ساتھ شکار پر اور کتا پاتا
ہوں کہ میں نے اس پر بسم اللہ نہیں پڑھی اور میں نہیں جانتا کہ دو زمین سے کس نے اسکو کچل دیا ہے فرمایا کہ نہ کہا تو نے
تو صرف اپنے کتے پر خدا کا نام لیا ہے اور تو نے دوسرے کتے پر خدا کا نام نہیں لیا تو وجہ دلالت کی اس
حدیث کو ہی اخیر قول ہے کہ تو نے تو صرف اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے دوسرے پر نہیں پڑھی پس بیان کہ
واسطے اس کے وجہ منع ہونے کی اور وہ ترک کرنا بسم اللہ کا ہے اور بعض استدلال کرتے ہیں اس کے
اوپر ذریعہ کے اور وہ بہت بعید بات ہو (فتح) بَابُ مَا يَنْتَزَعُهُ مِنَ الشَّيْئَاتِ بَابُ بَيَانِ مِثْلِ
کہ پوچھنے کی جاتی ہے شبہات کو حد تک تنقیص سے تناسف اور عن منصوب عن طلحة عن انس قال
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحَدُ ثَمَرَةٍ سَاقِطَةٌ عَلَى فِرَاشِي تَرْجُمُهُ
روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک گری ہوئی کھجور پر گدے سے سو فرمایا کہ اگر مجھ کو اس کا خوف نہ ہوتا کہ
شاید کھجور زکوٰۃ کی ہو تو میں اسکو کھا لیتا اور کہا ہمارے ابو ہریرہ سے اس روایت کی ہے حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم سے کہ اپنے فرمایا کہ میں اپنے پیچھے گری ہوئی کھجور پاتا ہوں اس دوسری روایت کو بیان کرنے
میں یہ نکتہ ہو کہ اس میں تعین ہے اس جگہ کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں کھجور پڑی دیکھی اور وہ حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کا بچپن تھا اور باوجود اس کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو نہ کہا یا اور یہ نہایت تقویٰ اور
پرہیزگاری ہے اور مذہب ہے کہا کہ شاید حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صدق کی کھجورین تقسیم کرتے تھے پھر اپنے گری
طرف پھرتے تھے سو صدقہ کی کھجوریں آپ کو کچل کر کے ساتھ کوئی کھجور لگی رہتی تھی اور آپ کو بچھپنے پر گزرتی
تھی نہیں تو کیا فرق ہے درمیان اس کے اور درمیان گوشت کھانے کے کہ اس سے کہ برہہ پر صدقہ کیا گیا
میں کہتا ہوں کہ نہیں منحصر ہے وجود کسی چیز کا صدقہ کی کھجوروں کے پیچھے گری آپ کے گونا گونا گوں اس دلیل کی حاجت

بلکہ احتمال ہے کہ ہو یہ کچھ اور اٹھائی گئی طرف اُس شخص کی کہ مستحق ہے صدقہ کا آپ کے گھر والوں میں سے اور موقوف ہو
 سپرد کرنا اسکا واسطے آپ کے یا کچھ اورین آپ کو کہہ کر طرف اٹھائی گئیں پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو تقسیم کیا تو
 کیا اُس سے باقی رہی ہوا مالم احمد سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک امت نہ سوئی تو کسی نے آپ سے
 کہا کہ کس چیز نے آپ کو بیدار کیا تو فرمایا کہ میں نے ایک کچھ اور پڑی پائی سوئے اُسکو کہا یا پھر یا دیکھ میں نے کچھ اور پڑا
 کہ ہمارے پاس صدقہ کی کچھ اور دین میں تین سو میں نہیں ہاں تاکہ یہ کچھ اور صدقہ کی کچھ اور دین میں سے تھی یا میرے
 گھر والی کچھ اور دین میں سے پس اس نے فکر سے مجھ کو بیدار کہا اور یہ معمول ہے تعدد واقع پر اور یہ کہ جبکہ آپ کو پڑی
 کچھ اور کہانے کا اتفاق پڑا جیسے کہ اس حدیث میں ہے اور اُس نے ایک وقت میں ڈالا تو اُس کے بعد آپ کا یہ حال
 ہوا کہ جب کوئی ایسی چیز دیکھتے تھے جو حدیث میں نہ تھی تو اُسکو احتیاط کے واسطے ترک کر دیتے تھے اور احتمال ہے کہ
 آپ نے کہانے کے وقت تشریع کے مقام میں ہون اور ترک کی حالت میں اپنے خاص نفس میں ہون اور وہاں ہے
 کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اُسکو لغوی کی تھ جو پڑا تھا اور یہ چھوڑنا واجب نہیں اس واسطے کہ اصل یہ ہے
 کہ جو چیز آدمی کے گھر میں ہے وہ اُسکو مباح ہے یہاں تک کہ قائم ہو کوئی دلیل اور پر حرام ہونے اس کے کہ اگر حدیث
 سے معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ ہوا صدقہ ہی حرام ہے پس بہت صدقہ بطریق اولیٰ حرام ہوگا (فتح)
باب مَنْ كَرَّ الْوَسْوَاسَ كَحَوْهَامِنْ الشُّبُهَاتِ اب ہو بیان میں اُس شخص کے کہ نہیں دیکھتا ہے
 وسوسوں اور مانند انکی کو شہادت ف یہ باب معقود ہے و بیان اسچیز کے کہ مروہ ہے تشدد کرنے کو و درجہ
 امام غزالی نے کہا کہ درجہ کئی قسم ہے ایک نوع صدیقیوں کی ہے اور وہ ترک کرنا اسچیز کا ہے کہ نہ کہا و نہ بغیر نیت
 قوت عبادت کو اور ایک نوع متقیوں کی ہے اور وہ چھوڑنا ہے اسچیز کا کہ اُس میں شہ نہیں لیکن خوف کرتا ہے
 کہ آخر کو حرام تک پہنچے اور ایک نوع صالحین کی ہے اور وہ ترک کرنا اسچیز کا ہے کہ راہ پا و طرف اسکی احتمال تحریر
 کا بشرطیکہ اُس احتمال کا کوئی موقع ہو اور اگر اُسکا کوئی موقع نہ ہو تو وہ وسوسہ الون کی نوع ہے اور اسکو لوگوں
 کی نوع ہے اور وہ ترک کرنا اسچیز کا ہے کہ گواہی کو ساقط کرے یعنی عام ہے کہ یہ چیز متروک حرام ہو یا نہیں یا وہ چیز
 بخاری کی اسجگہ بیان دوم وسوسہ الون کی ہے مانند اُس شخص کی کہ نکاح کے کہانے سے باز ہے اس خوف
 کہ نہ نکاح کسی آدمی کا ہو گا پھر اُس سے چھوٹ گیا اور مانند اُس شخص کی کہ چھوٹے خریدنا اُس چیز کا کہ محتاج ہے طرف
 اسکی چھوٹ آدمی سے کہ نہیں جانتا ہے کہ کیا مال اسکا حلال ہے یا حرام سے پور نہیں ہے اسجگہ کوئی نشانہ کی دلالت
 کہ کوئی تانی پر اور مانند اُس شخص کی کہ چھوڑ دیا اسچیز کو کہ اُس میں حدیث وارد ہوئی ہے لیکن وہ بالاتفاق ضعیف ہے
 اور واسطے دلیل پکڑنے کو ساتھ اس کے اور اسکی حاجت کی دلیل قوی ہو اور اسکی تاویل سنو یا بعد یہ امام عسکری
 نے اس میں دو حدیثیں بیان کیں پہلی حدیث یہ **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ** **ثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ** **عَنِ الزُّهْرِيِّ** **عَنْ**

[illegible]

ف ابن عباس سے روایت ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ نہیں باز کہتی ہے کہ خوفِ حق مانست (فتم) وَقَالَ
 قَتَادَةُ كَانَ الْقَوْمُ يَتَّبِعُونَ وَيُكْرَهُونَ وَلَكِنَّهُمْ إِذَا أَنَا بَهُمْ حَقٌّ مِنْ حَقِّهِ لَمْ يَلْجِئْهُمُ بَجَادَةٌ
 لَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ حَتَّى يُؤْذُوهُ إِلَى اللَّهِ يَكُونُ الْقِتَادَةُ نَعْنِي اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ اصحاب تجارت کرتے
 تھے اور خرید و فروخت کرتے تھے لیکن جبکہ بیش آتا تھا انکو کوئی حقِ حقوق اللہ سے لوت نہ باز کہتی تھی انکو تجارت
 اور نہ بیع و ذکر اللہ سے یہاں تک کہ انکو خدا کی طرف ادا کرتے ف اور ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ بازار میں
 پس نماز کی تکبیر پہنچی سو لوگوں نے اپنی دکانیں بند کیں اور مسجد میں داخل ہوئے سو ابن عمر نے کہا کہ یہ آیت نیز
 اتری اور سفیان ثوری سے روایت ہے کہ لوگ بازار میں خرید و فروخت کرتے تھے اور فرض نماز کو جماعت سے
 نہ چھوڑتے تھے (فتم) حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ عَنْ
 قَالَ كُنْتُ الْبُحْرَى فِي الصَّرْفِ فَسَأَلْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمٍ فَقَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا
 الْفَضْلُ بْنُ يَعْقُوبَ ثَنَا الْحَاجُّ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَبُو جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ وَعَامِرُ بْنُ مَوْثَبٍ
 أَنَّهُمَا سَمِعَا أَبَا النِّهَالِ يَقُولُ سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمٍ عَنِ الصَّرْفِ فَقَالَ كُنَّا
 تَارِجِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّرْفِ فَقَالَ إِنْ كَانَ يَدُ الْبَيْدِ فَلَا بَأْسَ
 وَإِنْ كَانَ نَيْسِنًا فَلَا يَصْلَحُ لِمَنْ جَرِمَهُ الْبُؤْسُ نَالِ مِنْ رِوَايَاتِ هَذِهِ مِثْلُ مَا تَابِتًا يَنْبَغِي بِيَعْدَ كَيْسَاتِ
 نقد کے جیسے بیرونی کی مانند روپیہ کے معنی صرفی کی دکان کیا کرتا تھا سو میں نے براہ اور زید بن ارقم سے یہ صرف
 کا حکم پوچھا انہوں نے کہا کہ ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تجارت کیا کرتے تھے سو ہم نے حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے یہ صرف کا حکم پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر ہاتھوں ہاتھ ہو تو کچھ ڈر نہیں ہے ورنہ
 ہو اور اگر اوڈا ہو تو درست نہیں ف یہ جواب النہال نے کہا کہ ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تجارت
 کیا کرتے تھے تو اس سے بطورِ محکم کے ثابت ہوا کہ جنگل میں بھی تجارت کرنی درست ہے، وفيه المطابقة للترقية باب
 النحر في التجارة تجارت کو واسطے باہر نکلنے کا بیان وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى فَانْتَبِهْ فَلَمَّا لَمْ يَنْصَرِفْ فَاِتَّقُوا مِنَ
 فَضْلِ اللَّهِ يَكُونُ اس آیت کا کعب نماز تمام ہو چکے تو پہلے پڑ زمین میں بورڈ ہونڈ ہو مصل اللہ کا ف
 ابن بطلان نے کہا کہ یہ اباحت بعدِ حرجت کو لینے اس سے پہلے نماز کے تمام ہونے تک تجارت حرام تھی پھر نماز
 کے تمام ہونے کو بعدِ حکم ہوا کہ جائز ہے مانند اس آیت کی کہ جب تم احرام سے نکلو تو خشاک کرو اور ابن مسیر نے حاشیہ
 میں کہا کہ فرض بخاری کی یہ ہے کہ سوداگری کے واسطے چلنا پھرنا اور سفر کرنا درست ہے، اگرچہ دراز ہو بخلاف اس
 شخص کے جو مکہ سے بلذامین نہیں جاتا انکا سبب انشاء اللہ تبارک و تعالیٰ (فتم) اور اس آیت معلوم ہوتا ہے کہ تجارت کے
 واسطے باہر نکلنا درست ہے، (فتم) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَطَاءٍ عَنْ

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ اسْتَأْذَنَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَلَمْ يُؤْذَنَ لَهُ وَكَادَهُ كَانَ
مُشْغُولًا فَوَجَّهَ أَبُو مُوسَى فَمَرَعَ عُمَرُ فَقَالَ لَهُ أَسْمِعْ صَوْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ائْتِنَا لَمْ يَقُلْ قَدْ جَعَلَ
فَدَعَاهُ فَقَالَ لَنَا تَوْصِيَةٌ مِنْكَ فَقَالَ تَأْتِنِي عَلَى ذَلِكَ بِالْبَيْتَةِ فَأُطْلِقَ إِلَى الْخَلِيسِ الْأَنْصَارِيِّ مَسَا لَهُمْ
فَقَالُوا لَا تَنْهَيْكَ عَلَى هَذَا إِلَّا أَصْغَرْنَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَقَالَ عُمَرُ الْخَفِيُّ عَلَى مِنْ أَمْرٍ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَطَّابِيُّ الصَّنْفِيُّ بِالْأَسْوَاقِ يَعْنِي الْخُرُوجَ إِلَى الْجَارَةِ تَرْجُمَ عُمَرَ بْنِ عُمَرَ
رَوَيْتُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ ابْنَ مَوْسَى الْأَشْعَرِيَّ لَمْ يَمُرْ فَارُوقَ بِأَسْوَاقٍ أَيْ جَارَتِ جَاهِ بِهِيَ سَوَاسُكَو اجازت نبوی اور شاید کہ عمرہ کی کام
میں مشغول تھا ابو موسیٰ نے پہلے تو حضرت عمرؓ کو کہلے یا اپنے کام سے فارغ ہوئے پہلے کہا کہ کیلئے عہد العہد بن
بن قیس یعنی ابو موسیٰ کی اولاد نہیں بنی لیکن سنی ہے انکو اجازت دو کہ اندر آویں کسی نے کہا کہ وہ پہلے تو حضرت
عمرؓ نے انکو بلایا اور کہا کہ تم سولے پہلے گئے اور میرے پاس اندر نہ آؤ سو ابو موسیٰ نے کہا کہ ہکو بھی حکم موتا تھا کہ بے
اجازت کسی کے گھر میں نہ جاؤ میں سو عمرؓ نے کہا کہ تو اس پر کمرہ پاس گواہ لاکہ بے اجازت کسی کے اندر جانے کی درست
نہیں سو ابو موسیٰ نے انصار کی مجلس کی طرف چلے اور اُسے یہ سننے پوچھے کہ کیا تمکو اس حدیث کی خبر ہے کہ تم میری
گوایہ دو تو انصار نے کہا کہ نہ گوایہ دیکھا واسطے تیرے اس سے بکر سب زیادہ تر چوٹا ہمارا کہ ابو سعید خدریؓ نے
یعنی یہ حدیث تو ہمارے درمیان ایسی مشہور ہے کہ اسکو ہمارے لڑکے ہی جانتے ہیں اور انہوں نے بھی اسکو حضرت صلی
علیہ وسلم سے سنا ہے سو ابو موسیٰ نے ابو سعید خدریؓ کو ساتھ لیکے تو عمرؓ نے کہا کہ کیا پوچھنا ہے یہی مجھ پر حضرت صلی
وسلم کی سنت کی کوئی چیز باز رکھا مجھکو بازاروں کی خرید و فروخت نے یعنی تجارت کو واسطے کُلفاناف ایک روایت
میں ہے کہ حضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تین بار پردہ لگی چاہے کہ اور اسکو اجازت نہ ملے تو چاہے کہ
جاوے اور اس حدیث میں دلیل ہے اس پر کہ جب صلی علیہ وسلم نے ہکو اس طرح کا حکم موتا تھا تو یہ قول محمول ہے رہنمائی
یہ حدیث مرفوعہ ہے کہ اس سے یہی معلوم ہوا کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ صحابی بڑے قدر اور بہت ملازمت و کسب
حضرت صلی علیہ وسلم کی کوئی حدیث پوشیدہ رہتی تھی اور وہ اسکو آپؐ کم دے دے والے آدمی سے سنتا ہے
اور بعضوں نے دعویٰ کیا ہے کہ اس سے سمجھا جاتا ہے کہ عمر فاروقؓ ایک شخص کی حدیث کو قبول نہ کرتے تھا وہ
یہ دعویٰ ٹھیک نہیں سو اسے کہ اس کے بعض طریقوں میں آچکا ہے کہ عمرؓ نے کہا کہ میں نے چاہا تھا کہ اسکو خوب
ثابت کروں اور پوری فائدہ سے اس کے کتاب الاستیذان میں آئندہ آئندہ آویں گے اور یہ جو عمرؓ نے تجارت کو اس
مشغول ہونے کو کہل کہا تو اسو اسے کہا کہ باز کہا اُس نے انکو حضرت صلی علیہ وسلم کی طویل صحبت سے یہاں تک کہ
حضرت صلی علیہ وسلم سے انکو غیر نہ چیز کہ انہوں نے نہ سنی اور نہیں راہ کیا عمرؓ نے ترک کرنا اصل ملازمت کا اور وہ
ایک بستی امر ہے اور ہستی حاجت عمرؓ کی واسطے مٹنے کو طرف بازار کی واسطے کہ تجارت بنی بیک چلے نہ

واسطے بچھو کہ لوگوں کے سوال سے اولیاء ربوہ ہر پورے میں متعلق تھے پس اس واسطے انکی صحبت حضرت علیؑ و سلم سے اکثر ہوئی اور عازرت عمرہ کی پوشیدہ نہیں کیا سچائی ترجمہ اور ہو مطلق السجیر کو کہتے ہیں کہ باز کو برابر کہ حلال ہو یا حرام اور شرع میں ہو فقط السجیر کو کہتے ہیں کہ حرام ہو رفتم) **باب التجارۃ فی البیوع** یا میں سوداگر کرنے کا بیان **ف** یعنی سوداگری کے واسطے دریا میں سوار ہونا اور اسکا سفر کرنا درست ہو رفتم) **وَقَالَ مَطْرُ الْأَنْبَاسِ** یہ وہ مکہ کہ اللہ فی القرآن لا یخفی عنہ تَلَاوَرَّتْیَ اَعْلَکَ فِیْہِ مَوَاجِرُ لَبَقْتُہَا مِنْ فَضْلِہِ یعنی اور سطر نے کہا کہ سوداگری کے واسطے دریا میں سوار ہونے کا کہ در نہیں بلکہ با سطر نے کہ نہیں کر گیا اسکو خدا نے قرآن میں مگر ساتھ حق کے لینے جو تجارت کو واسطے دریا میں سوار ہونا قرآن میں ذکر کیا ہے تو اس واسطے ذکر کیا ہے کہ یہ حق ہے اور جائز ہے ہر سطر نے یہ آیت پڑھی کہ دیکھ تو دریا میں کشتیان کہ آواز سے پانی کو پہاڑی میں تاکہ وہ ہونڈ ہو تم فضل اللہ کا یعنی منقذ الکاف اور سطر نے اس آیت کو اباحت پر اس واسطے محمول کیا ہے کہ وہ جلائی گئی ہے یہ مقام احسان کے اور اس میں وہ واسطے اس شخص کے جو دریا میں سوار ہونے کو منع کرتا ہے (رفتم) **اَلْغُلَّکُ الشُّعْنُ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ سَوَاءٌ** یعنی اور غلک کس آیت میں واقع ہے کشتیوں کو کہتے ہیں اسکا واحد اور جمع برابر ہے یعنی ایک ہی طرح آتا ہے **وَقَالَ جَاهِدُ تَخْضَرُ الشُّعْنُ مِنَ الزَّيْجِ وَلَا تَخْضَرُ الزَّيْجُ مِنَ الشُّعْنِ** **اَلَا اَلْغُلَّکَ الْعِظَامُ** یعنی اور مجاہد اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ پہاڑی میں کشتیان پانی کو ساتھ آواز کے ہو اسے ہو کہ وہ نہیں پہاڑی میں کشتیوں کے مگر بڑی کشتیان **ف** اور گویا کہ مجاہد کی مراد یہ ہے کہ پہاڑی کھلا پانی ساتھ آواز کے سوائے اسکے نہیں کہ وہ ہو کہ واسطے سے اور اسکے قول **وَلَا تَخْضَرُ الزَّيْجُ مِنَ الشُّعْنِ** یا میں حاصل ہوتا ہے آواز مگر بڑی کشتیوں یا اکثر اوقات چھوٹی کشتیوں حاصل نہیں ہوتا اور ظاہر اور ہوتا یہ ہو کہ مجاہد کے قول میں شُعْنُ فاعل ہے اس کے فون پر پیش پڑنا چاہیے اور یہی معلوم ہوتا ہے ظاہر قرآن اس واسطے کہ اس میں فعل کو کشتی کی طرف منسوب کیا ہے (رفتم) **وَقَالَ لَلَّیْثُ حَدَّثَنِیْ جَعْفَرُ بْنُ یَعْقِبَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمَزٍ عَنْ ابْنِ هُرْمَزٍ عَنْ ابْنِ هُرْمَزٍ عَنْ رَسُوْلٍ مَلَّہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ اَنَّہُ ذَكَرَ رَجُلًا مِّنْ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ خَرَجَ فِی الْبَحْرِ فَصَحَّیْ حَاجَتَہُ وَسَاقَ الْحَدِیْثَ** ترجمہ اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ حضرت علیؑ و سلم نے بنی اسرائیل کے ایک ہو کو ذکر کیا جو دریا میں سوار ہوا تھا سو اس نے اپنی حاجت پوری کی اور تمام حدیث کو بیان کیا **ف** یہ حدیث پوری کتاب الکھار میں آئندہ آئیگی اور وہ ان اسکی شرح بھی بیان ہوگی اور نہایت انکی ساتھ ترجمہ کے اس وجہ سے ہو کہ پہلے نبیوں کی شرح ہمارے لیے شرح ہے یعنی ہمارے ساتھ عمل کرنا درست ہو جو کہ نہاد ہوئی ہو ہماری شرح میں وہ چیز کہ اسکو منسوخ کر ڈالے فاعل کہ جبکہ اسکو حضرت علیؑ و سلم نے برفرازد کہہ کر ذکر فرمایا اور یہ ترجمہ کے اسکے فاعل پر اور جو اسکی مانند ہوا اور احتمال ہے کہ اور بخاری کی اس حدیث کو

لانی کی یہ کہ وہ ایک سو اسی ہونے پر ہمیشہ متعارف اور مالوت قدیم زمانے میں حل کیا ہوا دیکھا اصل باعث پر بیان
 ایک کدو ہو کوئی دلیل اس کے منہ پر یعنی چونکہ اس کے منہ کی کوئی دلیل نہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ تجارت
 کے واسطے دریا میں سوار ہونا درست ہو (فتح) **باب قول اللہ تعالیٰ وَاِذَا فَاةٌ تَجَارَدَ اَوْ لَهْوًا اَوْ اَنْفُسًا**
اِلَيْهَا وَتَرَكُوْكَ قَائِمًا فَاَقُولُ لَهُمْ رِجَالٌ لَا تُلْجِمُوْهُمْ تَجَارَدَ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَقَالَ قَتَادَةُ كَانُوْا
يُجْرَوْنَ وَيَكْنُزُهُمْ كَانُوْا اِذَا اَبَاهُمْ حَقٌّ مِّنْ حُقُوْقِ اللّٰهِ لَمْ تُلْجِمُوْهُمْ تَجَارَدَ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ
حَتّٰى يُوَفَّوْهُ اِلَى اللّٰهِ باب اس آیت کو بیان میں کہ جب یہ کہیں ہو یا مٹا یا تو کہ نہ جاوین طرف اس کی
 اور چوڑی شیعہ کو کثر العید بیان اس آیت کا کہ مردین کہ نہیں باز کہتی ہے انکو تجارت اور بیع ذکر اللہ سے اور
 قنادہ نے کہا کہ تھے اصحاب تجارت کرتے لیکن جب بیش آتا انکو کوئی حق حقوق اللہ سے تو باز کہتی ہے انکو
 تجارت اور خرید و فروخت ذکر اللہ کے ساتھ نہ کہ اس کو طرٹ اللہ کی فایہ باب پہلے ہی گذر
 چکا ہے غلطی کا ہے یہ بیان دوبارہ کہا گیا (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي طَالِبٍ عَنْ سُلَيْمَانَ**
بْنِ أَبِي لَيْثٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ اَقْبَلْتُ عِدْرًا وَنَحْنُ نَحْضِيْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فَاَنْفَضَ النَّاسُ اِلَّا اَنْتَى عَشْرَ رَجُلًا فَزَلَّتْ هَذِهِ الْاَيَةُ وَاِذَا رَاَوْا تَجَارَدَ اَوْ لَهْوًا اَوْ اَنْفُسًا
اِلَيْهَا وَتَرَكُوْكَ قَائِمًا ترجمہ جابر سے روایت کہ شام سے قافلہ آیا اور ہم جمعہ کے دن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ نماز پڑھتے ہو سو لوگ کہنے لگے مگر بارہ آدمی ہیں یہ آیت اتری کہ جب یہ کہیں ہو یا مٹا یا تو کہ نہ
 جاوین طرف اس کی اور چوڑی شیعہ کو کثر العید **باب قول اللہ تعالیٰ اَنْفُسًا مِّنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ** یعنی با
 یہی یہ تفسیر اس آیت کہ فرج کو ستھری چیزیں اپنی کما می میں سے **ف** ہمہ سے پہلے گذر چکا ہے کہ اس نے اس آیت
 کی تفسیر میں کہا کہ مردوں کے اس آیت میں تجارت ہو (فتح) **حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ شَاخِرِ بْنِ**
مَتَّصُوعٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَالَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَنْفَقْتَ
الْمَرْءُ مِنْ طَعَامٍ بَيْنَهُمَا عَيْدٌ مُّفْسِدَةٌ كَانَ لَهَا اَجْرٌ هَا اِنْفَقْتَ وَلَوْ رَجَعَهَا يَمَّا كَسَبَ وَلِخَارِجٍ مِّثْلُ
ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ اَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا ترجمہ عائشہ سے روایت کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 جب عورت اپنے شوہر سے کسی کو خد کے راہ میں کھانا دیوے بدن لٹا تو اسکو ثواب دیا جائے اور اس کے خاوند
 کو کماؤ کا اور ناجور کھنے والے کو بھی اتنا ہی ثواب دے گا اور دیکھا ایک دوسرے کے ثواب کچھ لینے تینوں کو پورا
 ثواب ملیگا **ف** یہ حدیث اور اس کی پوری شرح کتاب الزکاة میں پہلے گذر چکی ہے مرد و اس حدیث میں کسب و
 سے تجارت وغیرہ وغیرہ المطالعہ ترجمہ **حَدَّثَنَا عِيْنُ بْنُ جَحْفَرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ هَنَافٍ قَالَ سَمِعْتُ**
اَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا اَنْفَقْتَ الْمَرْءُ مِنْ كَسَبٍ رَّجَعَهَا مِنْ غَيْرِ اَمْرِ

کم رہتا ہے اور اس عقیدے کے کہ اسکا حال ہے کہ لکھی جاتی ہو واسطے آدمی کے ہر ایک تلوار میں اور تیرکے میں ہر
 پس اگر برادری کی خبر گیری کسے تو تیرکے بڑے جانتا ہے نہیں تو نہیں اور اس کے بغیر کہہ کر جو فرشتہ کہ اس کے ساتھ
 سو کل ہے اس کے پاس جو تیر لکھی ہے وہ بغیر اس کے ہر جو خدا کے نزدیک معلوم ہے سو جو چیز کے فرشتے کو پاس بھی
 ہے اس میں بدلنا داتا ہے یعنی وہ کم و بیش ہو جاتا ہے اور جو خدا کے نزدیک معلوم ہے وہ کم و بیش نہیں
 ہوتا اور تیر لکھی ہے کہ معاملات ظاہر و مخپول میں اور معلوم باطن پوشیدہ ہے پس یہ ظاہر و مخپور فرشتہ واقف ہوا
 ہے ہی ہے جمیع کی کمی بیشی اور جو اور اثبات داخل ہوتی ہے اور حکمت اس میں ہو چنانچہ اسکا ہے طرف مکلف
 کی تاک جانے تو اسے جوڑے کا اور گناہ توڑنے کا اور تفصیل اس مسئلہ کی کتاب القدر میں آئیگی (فتح) **باب**
شوری النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنسبۃ خریدنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انج کو ساتھ وعدہ خوف
 ابن بطال نے کہا کہ وعدہ کو خریدنا بالاجماع جائز ہے میں کہتا ہوں کہ شاید بخاری نے خیال کیا ہے کہ کوئی خیال
 کرے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ کو نہیں خرید اس واسطے کہ وہ قرص ہے سوارا وہ کیا اس سے یہ کہ اس خیال
 دفع کرے (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ ثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ ذَكَرْنَا عِنْدَ أَبِي هَانِئٍ الْأَعْمَشِ**
فِي الْمَدِينَةِ فَقَالَ حَدَّثَنِي الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ زَيْدٍ
يَهُودِيٍّ إِلَى أَجْلِ دَرَهْمٍ وَزَعَامِينَ حَدَّثَنِي تَرْجَمَةُ بَشَرٍ عَنْ رِوَايَةٍ كَذَلِكَ كَيْفَ هِيَ زَيْدٌ أَوْ بَشَرٌ
 کے رہن کو یہ میں تو اسے کہا کہ حدیث بیان کی جو اسوہ نے عائشہ سے کہ مقرر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ایک یہودی کے لئے خرید اساتہ وعدہ ایک مدت معلوم کے اور اپنی زندہ اس کے پاس گرد کہی **ف** احمد حدیث ہے
 معلوم ہوا کہ جائز ہے بول لینا کچھ ساتھ وعدہ کے (رق) **حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ ثَنَا هُشَامٌ ثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ**
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَوْشِبٍ ثَنَا اسْبَاطُ بْنُ أَبِي السَّيَمِ الْبَصْرِيُّ ثَنَا هُشَامٌ الدَّسْتَوَائِيُّ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ مَضَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَخِشَ شِعِيرًا لَهُ أَلَا تَسْمَعُ
وَلَقَدْ رَهَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُرْعَالَهُ بِالْمَدِينَةِ عِنْدَ يَهُودِيٍّ وَأَخَذَ مِنْهُ شِعِيرًا لِأَهْلِهِ
وَلَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَا مَضَى عِنْدَ آلِ مُحَمَّدٍ صَاعٌ يُزْوَكُ لَصَاعٍ حَبٌّ وَإِنْ عِنْدَهُ لَشِعْرٌ بِشِئْنَةِ تَرْجَمَةِ
 سے روایت ہے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جو کی روٹی اور چربی بد بودار لائے اور مالانکہ گرد کہی تھی
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندہ دینے میں ایک یہودی کے پاس اور اس سے اپنے گہر والوں کے لیے جو لیے
 اتوار مقرر دینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ نہیں خام کی نزدیک اہل بیت محمد کے ایک صاع
 کی نے اور ایک صاع کسی اور انج کی نے اور مالانکہ لپکے پاس نوبی بیان تہین **ف** احمد حدیث ہے ہی معلوم ہوا
 کہ وعدہ سے خریدنا درست ہو ورنہ المطابقة للترجمة **باب** کتب الوجل وعلیہ سیدہ کما مر د کا اور عمل کرنا

اپنے ہاتھ سے وف عطف عمل کسب پھلف خاص کلمہ عالم براس واسطے کہ کسب نام ہے اس کے ہاتھ سے ہو یا سر سے
 غیرت اور علم اور اختلاف ہو افضل کسبون میں کہ کسب کسبون میں کون کسب افضل ہے اور ما درونچی کہا کہ حصول کسبون کی
 کیفیت اور سوداگری اور صنعت و اور ہشت بہا ہتہ ذریعہ شافعی کے یہ ہو کہ پاک تر کسبون کا تجارت ہو اور کہا کہ راجہ ترزدیک
 میرے یہ ہے کہ پاک تر کسب کسبون کی کیفیت ہے اس واسطے کہ وہ اقرب بہ طرف توکل کی اور عاقبت کیا ہے اس کا نو و سخی
 ساتھ حدیث مقدم کے جو اس باب میں ہے کہ پاکیزہ ترین وہ کسب ہے کہ ہاتھ کے عمل سے ہو پس اگر وہ کسبیت کرنے والا ہو
 جو کسب کسبون پاکیزہ تر ہے اس واسطے کہ شامل ہے وہ عمل ہاتھ کو اور اس واسطے کہ اس میں توکل ہے اور اس واسطے کہ
 اس میں نفع علم ہو واسطے آدمیوں کے اور چار پائیوں کے اور اس واسطے کہ ضرر ہے اس میں عادت میں یہ کہ کہا یا جاوے اس
 غیر عوض کے میں کہتا ہوں کہ اس سے زیادہ تر ہاتھ کا عمل وہ ہے کہ کیا جاوے کافروں کے مالوں کے ساتھ ہمدرد
 کے اور یہی کسب حضرت علی علیہ السلام کا اور آپ کے اصحاب کا اور وہ کسب کسبون جو نفع ہے اس واسطے کہ اس میں
 بلند کرنا ہے کلمہ اللہ کا اور اس کے دشمنوں کے کلمہ کا ذلیل کرنا ہے اور اس میں نفع آخرت کا ہے اور جو اپنے ہاتھ سے
 کسب کرے تو اس کے حقیق کسبیت کرنی افضل ہے واسطے انچیز کے کہ بننے اس کو ذکر کیا میں کہتا ہوں کہ وہ مینی ہے
 اسپر کسب کی ہے اس نے جو اس کے اس میں نفع متعدی ہے یعنی اس سے غیر کو بھی نفع پہنچتا ہے اور نفع متعدی صرف
 کسبیت ہی میں بند نہیں بلکہ جو کوئی ہاتھ کے کسب کلمہ کو اس کا نفع متعدی ہے اور اس سے دوسرے کو بھی نفع پہنچتا
 ہے واسطے انچیز کے کہ اس میں طیار کرنا ہے اسباب انچیز کا کہ محتاج میں طرف اس کی لوگ اور حق یہ بات ہو کہ اس کے ترے
 مختلف میں اور کسب مختلف ہوتا ہے ساتھ اختلاف احوال اور اشخاص کے یعنی کسی حال میں کوئی کسب افضل ہوتا
 ہو اور کسی کے حقیق کوئی اور یہ اللہ کو معلوم ہے اور ابن منذر نے کہا کہ ہاتھ کا کسب علم کے اس وقت افضل ہے جبکہ
 کسب کرنا والا غیر خواہی کرے جس کو کہ ابوہریرہ کی حدیث میں اس کی تفسیر آچکی ہے میں کہتا ہوں کہ اس کی شرط یہ ہے کہ
 یہ اعتقاد رکھے کہ روزی اس کے سبب حاصل ہوتی ہے بلکہ یہ اعتقاد رکھے کہ رزق اللہ کی طرف سے ہے ساتھ ان کے
 اور وہ اللہ کے اور ہاتھ کے کسب کی فضیلت کو ہے مشغول ہونا ساتھ لہر میل کے اور منہ پیر ہے بیغائدہ کا سون
 اور کہیل سے اور توڑنا نفع کا ہے ساتھ اس کے اور بچنے سے ذلت سوال ہو اور حاجت ہو طرف بخیر کی پھر بخیر سے
 اس باب میں حدیثیں بیان کیں ان میں سے پہلے تجارت کے باب میں ہے اور دوسری زکوٰۃ کے باب میں ہے اور تیسری
 اور جو اس کے مابعد ہے صنعت میں ہے (نعم) حَدَّثَنَا اسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ
 عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ شُرَيْحَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَنَا اسْتَوْخَلَفَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ قَالَ لَقَدْ
 عَلِمَهُ قَوْمِي أَنَّ جِرْفِي لَمْ تَكُنْ تَعْمُرُ عَنْ مَوْنَةٍ أَهْلِي وَشَوَّلْتُ بِأَمْرِ السُّلَيْمِ بْنِ قَسِيٍّ أَكُلَ الْإِثْمَ
 مِنْ هَذَا الْمَلِكِ وَيَحْدِثُ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ تَرْجُمَةٌ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ صَدِيقَ رَسُولِ اللَّهِ

تو کہا کہ میری قوم یعنی قریش یا مسلمانوں کو معلوم ہے کہ میرا پیشہ ایسا نہ تھا کہ میرے خیال کو خرچ سے عاجز کرے اور کفایت نہ کری یعنی انکو معلوم ہے کہ میرا پیشہ میری خیال کے خرچ کو کفایت نہ کرتا تھا اور میں مسلمانوں کے کام کے ساتھ مشغول ہوا ہوں سو ابو بکر کے گہر والے سال یعنی بیت المال کو کہا دینے اور مسلمانوں کے واسطے انھیں کام دلانے یعنی میں جب بیت المال سے کہاؤں گا اُس قدر بیت المال کے مال کے ساتھ لوگوں کے تجارت کر کے اسکا نفع اُس میں داخل کر دنگا اور غیر غریبی میں کو شمش کر دنگا اسی میں اضافہ ہے طرف اسکی کہ وہ اپنا خرچہ اور اپنی عیال کا خرچہ اپنے کسے کماتے تھے بغیر عجز ہونے کو یہ تہیہ ہے بطور فند کے اُنھیں سے کہ ایسا ہو اسکو مال مسلمانوں سے جبکہ محتاج ہو طرف اسکی اور ابن منذر اور ابن سعد اسکو صحیحی روایت کی ہے کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بیعت ہوئی تو کہا کہ دیکھو کیا زیادہ ہوا ہے میرا مال میں جب کہ میں خلیفہ ہوا ہوں سو یہی دید اسکو طرف خیفہ کی کہ میرے بعد سوجب ابو بکر ہو گئے تو ہم نے نظر کی تو ناگہان ایک غلام تھا جو اُنکے لڑکوں کو اٹھایا کرتا تھا اور ایک دانت تھا جو انکو باغ کو ربانی پلاتا تھا تو ہم نے ان دو کو عمرہ کے پاس پہنچا تو عمرہ نے کہا کہ خدا کی رحمت ہو ابو بکر پر کہ اللہ تعالیٰ

مخت میں پڑا اسکے بعد والا اور ایک روایت میں ہے کہ ایک غلام تھا جو مسلمانوں کے لیے تلواریں بنایا کرتا تھا اور ابو بکر کے گہر والوں کی خدمت کیا کرتا تھا اور جو صدیق اکبر نے کہا کہ میں مسلمانوں کے کام کے ساتھ مشغول ہوا ہوں تو اس میں اشعار ہے واسطے علت کو اور یہ کہ جو ام مذکور کے ساتھ مشغول ہو وہ لائق ہے ساتھ اسکے کردہ اور اسکے گہر والے بیت المال کو کہا دین اور صرف کہلنے کو ذکر کیا اور کسی حاجت کو ذکر نہ کیا تو اس واسطے کہ وہ سب حاجتوں سے اہم اور معظم ہے یعنی اسکی سب حاجتوں کو زیادہ ترجاحت ہے اور ابن تیمیہ نے کہا کہ اس میں دلیل اس پر کہ جائز ہے عامل کو یہ کہ پورے عرصہ کو یعنی چاندی سونے کے سوا اور اسباب کو اُس مال کو کہ انھیں کام کرے بعد رجاحت اپنی کے جیسا کہ اسکے اوپر کوئی امام نہ ہو جو کہ اسکے واسطے اجرت معلوم کو معین کہے میں کہتا ہوں کہ لیکن ابو بکر کے قصور میں ہے کہ جب قدر کہ ابو بکر بیت المال سے لیتے تھے وہ غفر کیا گیا تھا واسطے اسکے ساتھ اتفاق اصحاب کے جیسے کہ ابن سعد نے روایت کی ہے اور ابو بکر کی یہ حدیث اگرچہ بظاہر سو قوت ہے لیکن وہ ساتھ الحیجہ کو کہ تقاضا کرتی ہے اسکو کہ خلاف کو پہلے اپنی اہل کے واسطے کسب کیا کرتے تھے جو کی مرفوع اس واسطے کہ پھر ہر کی مانند قول صحابی کے کہ ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اس طرح کیا کرتے تھے اور ابن ماجہ وغیرہ نے اس سے روایت کی ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بصرہ کی طرف تجارت کو نکلے اور پہلے گذر چکی ہے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی آئینہ آتی ہے کہ اصحاب اپنی جانوں کو واسطے کسب کیا کرتے تھے اور یہی پسند ہے ابو بکر کے لئے بخاری اس حدیث کو بھیجے حدیث اسکی کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ (فتح) حدیث تھانہ تھانہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما حدیثی ابو اکامہ عن عمرہ قال قالت عائشہ کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ کی کہ میرے ہاتھ میں تھا جو میں بازار میں سو گئی میں مشغول ہوا تھا اور

خیشہ و لا غائلۃ یعنی یاد رکھنا چاہیے کہ حضرت علیؓ نے میرے واسطے کہا تھا کہ یہ خط
 خریدنے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے عذاب بن خالد سے یہ بیہ سمان کی ہے مسلمانانہ اس میں ہمارے
 ہمارے پیدای اور نگاہ و مراد بیماری عیب ہے اور مراد ساتھ اسکو عیب ناہن کا ہے برابر ہے کہ اس سے کوئی خیر ظاہر
 ہو یا نہ ماند و پست کی اور کہا ہنسی کی اور ابن میسر کی کلام کا حال ہے کہ مراد اپنے قول لا و اسے مطلق بیماری کی
 نفی نہیں بلکہ مراد وہ بیماری ہے کہ بالبعید فرید کو اسکی اطلاع نہ دیوے اور اگر اسکو عیب کی اطلاع دیدیوے تو پھر گناہ نہیں
 اور مراد پیدای سے بڑی اخلاق ہیں مانند بھاگنے کی اور بعضے کہتے ہیں کہ مراد اس سے حرام ہے اور ابن عربی نے کہا کہ
 دار وہ ہے جو پیدایش میں ہو اور پیدای وہ جو عادت میں ہو اور غائلہ وہ سکوت کرنا یا نہ کرنا کہ ہے اچھی پر کہ جانتا ہے
 کہ وہ بیع میں اور بعضے کہتے ہیں کہ مراد غائلہ سے فسق و فجور ہے (فتح) حاصل یہ کہ یہ غلام اچھا ہے عیب دار نہیں
 اور اس میں طرفین سے دعا اور فریب نہیں اور یہ اشارہ ہے ساتھ رعایت خیر خواہی اور حقوق اسلام کے اس
 میں طرفین سے اور اس میں ابتداء کرنا ہے ساتھ اسم مفعول کے شرطوں میں جبکہ ہو وہ خریدار اور حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے یہ بات کہی اور حالانکہ آپ پر عہد کا توڑ ناجائز نہیں واسطے تعلیم خلق کے یہ یہ عہد کہنا بطور استعجاب کے ہوسکتا
 واسطے کہ کہی اکثر خرید و فروخت بغیر عہد کے اور اس میں کہنا اپنی نام ہے اور اپنے باپ کو نام جبکہ شہو ہو ساتھ ایک
 صفت کہ خاص کر اسکو اور یہ و شر میں فرق نہیں بلکہ دونوں کا یہی حکم ہے اور اتفاق ہے سب کے اس پر کہ بالبعید حضرت
 علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور مشتری اور تہا اور ترکیب مقلوب ہے (فتح) وَقَالَ قَتَادَةُ الْغَائِلَةُ الْيَتْمُ وَالْتَرْقُوتُ
 الْاَبَا قُتَادَةُ نے کہا کہ مراد ساتھ غائلہ کے زنا اور چوری اور بھاگنا ہے عرقیل لا یراہیم ان بعض النخاسین
 یسجن اری خراسان و یحسستان فیقول جَاءَ امْس مِنْ خُرَّاسَانَ وَجَاءَ الْيَوْمُ مِنْ سَجِسْتَانَ فَكَرِهَ
 کُرْهِیَّةً شَدِيدَةً یعنی اور ابراہیم سے کہا گیا کہ بعض بچے ولے نام رکھتے ہیں طویل خراسان اور
 سبستان پس کہتے ہیں کہ یہ جانور خراسان سے کل آیا تھا اور یہ سبستان آج آ یا ہے مواباہیم نے
 اسکو سخت کدہ جانا و آری کے معنی صطبل میں یعنی طویل اور بعضے کہتے ہیں کہ چار بابوں کے گھاس کہانے کی
 جگہ کہتے ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ آری ایک تہی ہے کہ زمین میں دبائی جاتی ہے اور اسکی ایک طرف ٹنگی ہو جاتی ہے
 کہ اس کے ساتھ چا ہا یا یا باغداد سے اور معنی اس کے یہ ہیں کہ بچے دلے اپنی چا ہا یا یوں کو طویون کا نام شہروں کے نام
 سے رکھتی تھیں کہتے تھے کہ یہ طویل خراسان کے جا لادون کا ہے یعنی یہ جانور خراسان کو لا گئے ہیں اور یہ طویل
 سبستان جانور دن کا ہے یعنی جو جانور کہ اس طویل میں میں وہ سبستان لا گئے ہیں ابراہیم اور وہ کہاد تہو
 خریدار کو ساتھ اسکو اور اسکو وہم ڈالیں کہ وہ جانور خراسان اور سبستان کو لا گیا ہے تو خریدار اسکی حرص کو سے اور گمان
 کرے کہ وہ مغرب لا گیا ہے اور ابراہیم نے جو اسکو کرا جانا تو اسکا سبب غا اور فریب اور وہ کہ ہے (فتح) وَقَالَ

وَقَالَ عَقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ لَا يَجِلُّ لِأَمْرِئٍ أَنْ يَبِيعَ سِلْعَةً يَعْلَمُ أَنَّهَا دَاءٌ إِلَّا أَخْبَرَهُ بِئْسَ أَوْعَقِبَةً كَمَا كُنَّا نَسْمَعُ
 حلال ہے واسطے کسی مرد کے کہ بیچے کسی اسباب کو کہ جانتا ہو کہ اس میں عیب ہے مگر یہ کہ اس کو خبردار کر دے و اس حدیث
 سے معلوم ہوا کہ اگر بیع میں کوئی عیب ہو تو بائع کو اس کا چھپانا درست نہیں حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ ثنا شُعْبَةُ
 عَنْ قَتَادَةَ عَنْ صَالِحِ بْنِ الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ رَفَعَهُ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ خُزَّامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ قَالَ حَتَّى يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَا بَوْرَكَ
 الْخِيَارُ فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَذَبَا وَكُتِمَا مُحَقَّقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا ترجمہ حکیم بن خازم سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیچنے والا اور مولیٰ لینے والا مختار ہیں جب تک کہ دونوں جدا نہیں ہوئے یا یوں فرمایا کہ انکو اختیار
 یہاں تک کہ جدا ہوں پہر اگر دوسروں کو اور دونوں نے عیب ظاہر کر دیا لینے والے نے عیب چھپا دیا اور خریدار نے عیب
 قیمت کا بتلادیا تو انکو اس خرید و فروخت میں برکت ہوتی ہے اور اگر دوسرے جھوٹ بولے اور عیب کو چھپا یا تو انکی
 خرید و فروخت کی برکت مٹائی جاتی ہے و پھر بولے لینے بیچنے والے نے مول کر نہیں اور خریدار نے قیمت کے
 پوری دینے میں اور اس حدیث میں ہے کہ اگر دوسروں کو بیچ بولیں تو انکو برکت حاصل ہوتی ہے اور اگر جھوٹ بولیں
 تو انکی برکت مٹائی جاتی ہے اور اگر ایک یہ شرط پائی جاوے اور دوسرے نہ پائی جاوے تو گویا پھر کہنے والے
 کو برکت حاصل ہوتی ہے یا نہیں ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکو برکت حاصل ہوتی ہے اور احتمال ہے
 کہ ایک کی خواست دوسرے پر جاوے یا بیع کو کہ بیع سے برکت دو کی جاوے جبکہ ایک کذب اور کتمان پایا جاوے
 اگرچہ سچ بولنے والے کو ثواب ہوگا اور جھوٹے کو گناہ ہوگا اور اس حدیث میں ہے کہ دنیا نہیں تمام ہوتا ہے حاصل
 ہونا اسکا گناہ نہ نیک عمل کے اور یہ گناہ کی خواست دنیا اور آخرت دونوں کی نیکی کو دور کر دیتی ہے اور غرض یہاں
 اس حدیث سے یہ لفظ ہے کہ برکت دیجاتی ہے واسطے اسکے (فتح باب بیع الخياط من التمر ناقص او عمدہ
 کہ جو رملی ہوئی کے بیچے کا بیان و غلط ان کہ جو رملی کو کہتے ہیں جن میں کئی قسم مختلف کی کہ جو رملی ہوں اور
 اکثر اوقات اسکی مانند میں یہ کہ ناکارہ کہ جو اکثر ہر عمدہ سے اور فائدہ اس ترجمہ کا دور کرنا وہم اس شخص کا ہے جو ہم
 کرتا ہے کہ ایسی کہ جو رملی بیع جائز نہیں اسطے مخلوط ہونے عمدہ اور ناکارہ کہ جو رملی کے اسو اسطے کہ یہ بتنا بیع میں قبح
 نہیں کرتا اسو اسطے کہ وہ ظاہر عیب ہے پس عیب گناہاویگا بخلاف اسکے کہ جو رملی کو کسی برتن میں ڈال کر کہو اسطے
 سے کہ عمدہ کہ جو رملی جاوے اور ناکارہ نظر نہ آوے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کہ جو رملی کے ساتھ کہ وہ نہیں بیچنا
 جائز نہیں اور اسطے کہ وہ ہوں کو بھی بیچنا جائز نہیں اور پوری شرح اسکی آئیدہ آوے گی (فتح حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ
 ثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كُنَّا نَزْنُقُ عَمْرًا لَجِيعَةً وَهُوَ الْخِطْلُ مِنَ التَّمْرِ
 وَكُنَّا بَيْعُهُ صَاعَيْنِ بِصَاعٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَاعَيْنِ يَصْلُحُ وَلَا زَهْمَيْنِ يَدْرَاهِمَ

ترجمہ ابوسعیدؓ سے روایت ہو کہ ہمکو کچھ ترجمہ کی ملتی تھی اور وہ مخلوط کچھ ہے اور ہم دو صاع کو ایک صاع کے برابر سمجھتے تھے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں جائز ہے دو صاع بدلے ایک صاع کے اور دو درہم بدلے ایک درہم کے و اور یہ کچھ برین انکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیا کرتے تھے اسپیچر سے کہ عطا کیا تھا اللہ لے انہیں کچھ برین خبر کی سے اسحدیث سے معلوم ہوا کہ ناکارہ کچھ کو عمدہ کے ساتھ برابر بیچنا جائز ہے و فیہ المطابقت للترجمہ باب ما یقبل فی الختام والجزء اگر گوشت بیچنے والے اور قصاب کا بیان حد ثنا عمر بن حفص ثنا ابی حذافہ الا عتس ثنی شقیق عن ابی مسعود قال جاء رجل من الانصار ینکی ابا نعیب فقال لعلاء لہ قصاب اجعل لی طعاما ینکی خمسہ فانی اری ان ادعو النبی صلی اللہ علیہ وسلم خامس خمسہ فانی قد عرفت فی وجهہ الجوع فدعاہم فجاء معہم رجل فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان هذا اقل تبعنا فان شئت ان تأذن لہ فاذن لہ وان شئت ان یجوع رجع فقال لا بل قد اذنت لہ ترجمہ ابوسعیدؓ سے روایت ہو کہ ایک انصاری مرد آیا جسکی کنیت ابو شعیب تھی سو اسنے اپنے غلام قصاب کہا کہ میرے واسطے کھانا تیار کرو یا پیچ آدمی کو کفایت کرو اسواسطے کہ میں چاہتا ہوں کہ بلاؤں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یعنی ایک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوں اور چار آدمی آپکے ساتھ اور ہوں اسواسطے کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک میں بہو کی دیکھی ہے یعنی مجھکو آپکے چہرے سے معلوم ہوا ہے کہ آپ بہو کو بہن سو اسنے انکو بلایا تو ایک مرد انکے ساتھ اور آیا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ آدمی ہمارے ساتھ اور آیا ہے اگر تو چاہے تو اسکو اجازت دی یعنی کھانا کھانے کی اور اگر تو چاہے تو یہ ملیٹ جاوے تو اسنے کہا کہ نہیں بلکہ میں اسکو اجازت دی و اسحدیث سے معلوم ہوا کہ گوشت بیچنا جائز ہے اور یہ کسب کرنا درست و فیہ المطابقت للترجمہ باب ما یلحق الکذب والکتمان فی البیع باب بیان میں اسپچر کے کہ دور کرنا ہر چہ بولنا اور عیب چھپانا بارت و خرید و فروخت میں و المم بخدی نے سن باب بن حکیم بن خزام کی حدیث بیان کی ہے اور وہ ظاہر ہے ترجمہ میں یعنی اسکا ترجمہ باب سے مناسب ہونا ظاہر ہے حاجت بیان کی نہیں (فتح) حد ثنا بدیل بن الحارث ثنا شعبہ عن قتادہ سمعت ابا الحلیل یحدث عن عبد اللہ بن الحارث عن حکیم بن خزام عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال البیعان بالخیار مالم یتفرقا او قال حتی یتفرقا فان صدقا و بیئنا لک لکھما و ان کتھما و کذباً یحق بک بکھما بیعہما ترجمہ حکیم بن خزام سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلی اور خریدار کو اختیار ہے جب تک کہ وہ دونوں چاہوں یا بولیں فرمایا کہ انکو اختیار ہے یہاں تک کہ چاہوں پس اگر دو و دو بیچ بولیں اور عیب ظاہر کریں تو انکو اس خرید و فروخت میں برکت دی جاتی ہو اور اگر دو و دو چوٹ بولیں اور عیب چھپا دیں تو انکی برکت مٹاتی جاتی ہے

باب قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا الرِّبَا ضِعْفَانِ مَضَاعِفَةً ۚ إِنَّهُ سَأَلَكُمْ عَنْهُ ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تُخْلِفُونَ ۚ
 کہ بیان میں کہ ایمان والوں کی ہوسود و سود پر روزانہ اور ہر روز کے شایہ ہمارا بدلہ سود فائدہ ایمان بخدی نہ شایہ
 کیا ہے ساتھ اس باب کے طرف انچیز کی کہ روایت کی ہے نہائی نے ابو ہریرہ سے کہ لوگوں میں ایک ایسا زبانہ ہو گیا کہ لوگوں میں
 کہا دین کے سود کو اسکو نہ کہا دین کا سود اسکو اسکا غبار پہنچے گا یعنی اسکا اثر پہنچے گا کہ اسکا دیکھل ہو گا یا گواہ یا قس
 کہنے والا یا درمیان پر گیا یا سود خوار کے ساتھ معاملہ کر گیا اور ملے گا مال اسکا ساتھ مال اس کے کے اور روایت کی
 مالک نے زید بن اسلم سے اس آیت کی تفسیر میں کہ تھا بیا جہ جاہلیت میں یہ کہہتا تھا واسطے ایک مرد کے کہ وہ کس طرح
 ایک مدت معلوم تک اس اور حب عدو کا وقت گذر جاتا تھا تو حقدار و قرضدار کو کہتا تھا کہ کیا تو حق اور گناہ یا بیا جہ
 پس گروہ اور کرتا تھا تو وہ اسکو لے لیتا تھا نہیں تو وہ بیا جہ دنیا منظور کرتا تھا اور وہ حقدار اسکو مہلت اور زبانہ
 کرتا تھا (فتح) **سُحُكُ تَنَادُمُ بْنُ أَبِي أَيَا سِب** ثَابِتُ ابْنِ ذَيْبٍ تَنَادُمُ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبَالِي الْمُرُءِي مَا أَخَذَ الْمَالُ أَمِنَ الْحَلَالَ
 أَمْ مِنْ الْحَرَامِ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے فرمایا کہ مقرر ہو گا کہ ایک زمانہ آوے گا کہ آدمی
 کو پرواہ نہ کرے گا کہ اس نے کس وجہ سے مال کو لیا ہے کیا حلال سے یا حرام سے یہ حدیث عام ہے بیا جہ کو بھی مل
 ہو پس معلوم ہو کہ بیا جہ کا لینا بھی درست نہیں فیہ المطابقہ للشرع (ت) **باب** اَكْلُ الرِّبَا وَشَاهِدُ
 وکاتیبہ بیا جہ کہانیوں اور اس کے گواہ اور کہنے والے کا بیان یعنی ان کے حکم کا بیان اور اصل کلام اس طرح سے ہو کہ
باب ہر چہ گناہ یا مذمت ان لوگوں کے (فتح) وَقَوْلُهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَكُونُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا
 يَقُومُ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ الشَّيْطَانَ مِنَ الْمَيْمَنَةِ ذَلِكْ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا إِلَى قَوْلِهِ أَصْحَابُ
 التَّوَارِثِ فِيهَا خَالِدٌ ۚ مِثْلُ ۚ اس آیت کا بیان کہ جو لوگ بیا جہ کہتے ہیں انہیں قیامت کو مگر حطرح
 اٹھتا ہے جس کے جو اس کہہ جو جن نے پیٹ کر ہر اسو لے کہہ کر انہوں نے کہا کہ سود اگر نا بھی تو ویسا ہی ہے جیسا سود لینا
 اور اللہ نے حلال کیا سود اور حرام کیا سود ہر جگہ ہو نجی قضیعت اپنی رب کی طرف سے اور بار آ یا تو اس کے لیے جو
 آگے ہو چکا اور اسکا حکم اللہ کے اختیار میں ہے اور جو کوئی پھر کر ویسے ہی میں فروغ دے لوگ وہ اسی میں ہمیشہ
 رہیں **ف** طبری نے ابن عباس سے روایت کی ہے اس آیت کی تفسیر میں کہ نہ انہیں قیامت کو مگر حطرح
 اٹھتا ہے جس کے جو اس کہہ جو جن نے پیٹ کر ہر اسو لے کہہ کر انہوں نے کہا کہ سود اگر نا بھی تو ویسا ہی ہے جیسا سود لینا
 ہے کہ یہ بیا جہ کہانے والوں کی نشانی ہے کہ انہاں جو دین کے قیامت کو اس حال میں کہ انہوں نے اس خط ہو گئے اور بعض
 کہتے ہیں کہ سننے اسکے یہ میں کہ لوگ قرون ہر جلدی نکلیں گے لیکن بیا جہ کہانیوں بیا جہ کو اپنے پیٹ میں بڑھاتا
 ہے پس راہہ کر گیا جلدی کا پس گر پڑ گیا پس ہو گا مانند اس شخص کی کہ اسکے جو اس شیطان نے کہو دے

اور طبری نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ جب انکو کہا گیا کہ یہ یا جب ہے حلال نہیں ہے کہنے لگے کہ نہیں فرق ہے
 اس میں کہ ہم مسل کو بیچ کے اہل میں زیادہ کریں یا وقت پہم بچے نہ دیکے سو خدا نے انکو جہل دیا اور طبری نے کہا
 کہ خدا نے صرف بیاجہ کہنے والے کو ذکر کیا تو یہ اس واسطے کہ بکے حق میں یہ آیت اتنی وہ بیاجہ کہاتے تھے نہیں
 یہ وعید حاصل ہے واسطے ہر شخص کے کہ اس کے ساتھ عمل کریں یا جسے کہ بیاجہ کہادو یا نہیں (انتم) حاکم ثنائی
 تَحْكُمُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ شُعْبَةُ عَنْ مَتَّصِلٍ عَنْ أَبِي الصَّخْطِيِّ عَنْ مُسْرِقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا
 تَرَكْتُ الْخَيْرَ الْفَقْرَةَ قَرَأْتُ الْآيَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ حَوَّلَمُ الْبَرَاءَةَ فِي
 الْخَيْرِ تَرْجَمَ عَائِشَةَ مِنْهُ رَوَيْتُ عَنْ أَبِي جَبْرٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الْخَيْرِ الْآيَةَ نَزَلَ هُوَ مِنْ تَوْصِيفِ صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 انکو اصحاب پر مسجد میں یا بیہر شراب کی تجارت حرام کی یعنی حکم فرمایا کہ شراب کی تجارت حرام ہے یہ حدیث کو
 الصلوۃ میں پہن گزر چکی ہے، مابینہ ہی، اویں حدیث تَقَامُ مَوْسَى بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ عَنْ
 أَبِي جَرَادٍ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ آتِيَا فِي
 قَابِضَةٍ إِلَى أَرْضٍ مُفَدَّةٍ سَبَّحْنَا فَانْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دِهْمٍ بَيْنَهُ رَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى
 وَسْطِ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِمَارَةٌ فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الْأَخْيَ فِي النَّهْرِ فَاذَّارَكَ الرَّجُلُ أَنْ يَخْرُجَ
 رَجُلًا لَرَجُلٍ يَخْرُجُ فِيهِ فَرَدَّهِ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كُلُّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَجُلًا فِي فِيهِ يَخْرُجُ فَيَخْرُجُ كَمَا
 كَانَ فَتَقَلَّتْ مِنْ هَذَا أَفْعَالُ الدِّينِ رَأَيْتُهُ فِي النَّهْرِ أَكِلَ الْبَرِّ وَتَرْجَمَ مِنْهُ رَجُلٌ مِنْ رَوَايَتِ أَبِي جَرَادٍ
 صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فرمایا کہ میں نے آج رات خواب میں دیکھا دو مردوں کو کہ میرے پاس آئے تو وہ مجھ کو پائے کر
 کی طرف لگے سو ہم چلے یہاں تک کہ ہم ایک خون کی نہر پہنچے ان میں ایک مرد کھڑا ہے اور نہر کے کنارے ایک
 مرد ہے اس کے دونوں ہاتھ میں تین چوبیس سو جو مرد کہہ رہے ہیں ہمارے آیا سو جب اس نے چاہا کہ نہر سے نکلتا تو
 کنارے والے مرد نے اس کے منہ میں پتھر مارا تو اسکو ہٹا دیا جہاں کہ وہ تھا سو جب وہ نکلے گا تھا تو وہ اس کے منہ
 میں پتھر مارتا تھا تو وہ پلٹ جاتا تھا اپنے مقام پر تو میں نے کہا کہ یہ کون ہے تو ان دو نے فرمایا کہ ہمارے حکم کو تو نے
 نہر میں دیکھا وہ سو خدا ہے کہ بیاجہ کہاتا تھا یہ حدیث پوری ہے کتاب البخاری میں گذر چکی ہے اور ابن
 میں نے کہا کہ باب کی ان دو نو حدیثوں میں گواہ اور کہنے والے کا ذکر نہیں اور جوابا سکا یہ ہے کہ ذکر کرنا
 بطور الحاق کے ہو ساتھ کہا نیو ایسے اس واسطے کہ وہ بیاجہ کہانوالے کو اسکی بد کرتے ہیں اور یہ وعید اُس پر
 جو بیاجہ کہتا ہو کہ اس میں موافق ہو لیکن جو کہ اسکو لکھی یا حاضر ہو وی اس قصے میں اس غرض سے کہ گواہی ہو کہ
 بنا بر اس کے کہ وہ واقعہ میں ہے تاکہ عمل کیا جاوے یہ اس واقعہ کے ساتھ حق کے تو یہ اچھی نیت ہی یہ وعید مذکور میں
 داخل نہیں اس میں تو صرف وہی داخل ہے جو بیاجہ والی مدد کر گواہی سے یا کہنے سے یا شہد سے یا شہد کو گواہ

کہا تھا کہ بیع مانع بیاج کی ہے اور نیز عائشہ کی حدیث اخیر سورہ بقرہ کے نزول کو متضمن ہے اور من جبر اسکو سے کیا
 یہ آیت ہے کہ خدا نے حلال کیا سود اور حرام کیا سود اور ایک آیت ہے کہ جب معاملہ کرو تم ساتھ قرض کے ایک تہ قر
 اور معین تک اسکو لکھو اور ایک آیت ہے کہ شاید کہ لو جب سود کرو تو حکم کیا خدا نے ساتھ کتابت اور گواہی کے
 میں میں جسکو حلال کیا پس سمجھا یا نبی کو کتابت اور گواہی سے سود میں جسکو حرام کیا اور شاید کہ امام بخاری
 نے اشارہ کیا ہے طرف انبیاء کی جو وارد ہوئی ہے صحیح کاتب اور شاہد کے صریح اسکو اور غیر میں چار
 روایت ہے کہ لعنت کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیاج کہانے والے کو اور بیاج دینے والے کو اور اسکے گواہوں
 والے کو اور اسکے گواہ کو اور فرمایا کہ وہ گناہ میں کسب برابر ہیں اور اصحاب میں محمد بن عبد اللہ بن مسعود روایت
 کی ہے کہ لعنت کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیاج کہانے والے کو اور بیاج دینے والے کو اور اسکے گواہ کو
 اور کاتب کو اور نسائی کی روایت میں ہے کہ بیاج کہانے والا اور کہلانے والا اور گواہ اور کاتب ملعون ہیں اور زبیر
 بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے (فتح) باب مؤکل الزبوا یقول للہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا للہ
 وَخُذُوا مَا بَقِيَ مِنَ الزَّبَا إِلَى مَا كَسَبْتُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ باب بیج بیان کہلانے والے بیاج کے یعنی
 بیاج دینے والا یہی بیاج لینے والی طرح ہے اور گناہ میں اسکے برابر ہے واسطہ دلیل اس آیت کہ اگر ایمان
 والو ذرا لکھو اور چورو جو چاہو اگر تمکو یقین ہے پھر اگر تم نہ کرو تو جو داروہو جاؤ لڑنے کو اسکو اور اسکے رسول
 اور اگر تم کرتے ہو تو تم کو پہونچتے ہیں اصل مال تمہارے نہ تم کسی پر ظلم کرو اور نہ کوئی تمہارے آخر آیت تک وقال ابن عباس
 ہذا اخراۃ تزلت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی اور ابن عباس نے کہا کہ یہ اخیر آیت ہے جو حضرت
 صہم اللہ علیہ وسلم پر اتری و لا تظلمون کے یہ معنی ہیں کہ اپنے اصل مال سے زیادہ نہ لو اور لا تظلمون کے
 یہ معنی ہیں کہ تم کسی اصل مال روکا جاوے یعنی فرمندار یا نہ کر کے اصل مال بھی قرض خواہ کو نہ دیو جو کہ ظلم
 اور ابن عباس کی بارہ سے یا ایہا الذین آمنوا اتقوا للہ و تم لا تظلمون تک مدد کو یا کہ لڑ بجائی کی ساتھ
 اس اثر ابن عباس کے تعین قول عائشہ کی ہے کہ جب سورہ بقرہ کی آخر کی آیتیں اتریں یعنی مردان امتوں کو کہتے ہیں
 ہیں جنکی طرف ابن عباس نے اشارہ کیا (فتح) حد ثنا ابوالولید ثنا شعبہ عن عرو بن ابی حمیقہ
 قال رأیت ابی انشتری عبداً فاجتأماً فاکرمنا حیہ فکسرت فکالتہ فقال لہی النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم عن من الکلب ثمن الدم وھی عن الواثمۃ والوشومۃ واکل الزبوا وموکل وکعن
 المصنوع تترجمہ عن بن ابی حمیقہ سے روایت ہے کہ نبی نے بیاج کو دیکھا کہ اس نے ایک غلام سینگی لگائے والا
 خرید اسکو حکم کیا اس نے ساتھ توڑنے سینگی کو توڑی گئیں تریں نے بیاج کو پوچھا کہ تو نے اسکی سینگی
 کون توڑا سو اس نے کہا کہ منع فرمایا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مول کے سے اور رسول سینگی لگانے کے سے

اور نسخ کیا دوسری عورت کو بدن گوشتے اور اس میں نیل پہرنے کو اور بدن لگانے کو اور بیاہ کے کہانے کو اور کھانا
 سے اور لعنت کی تصریح ثانیہ دل کے کو ف ابو حنیفہ نے جو سیکیوں کو توڑا تو اس سے معدوم ہوتا ہے کہ اس نے
 سمجھا کہ یہی بخیر ہے تو ارادہ کیا ہے اس نے اٹھارے مادہ کا جرہ سے تو گویا کہ اس نے سمجھا کہ یہ غلام بھی کی
 اطاعت نہیں کرنا اور یہ کسب نہیں چھوڑنا اسی واسطے اس نے سبکیاں توڑ ڈالیں اور باقی فائدہ اس کے
 آئندہ دین کے رفقہ **باب** یحییٰ اللہ الزبوا ویرثی الصدقات والد لا یثبت کل کفار کثیر
 باب بیان میں اس آیت کو کہ مٹانا ہے سارے سود کو اور بڑا ہے خیرات کو اور اللہ نہیں چاہتا کسی ناشکر گناہگار کو
ف ابن ابی حاتم نے حسن سے روایت کی ہے کہ یہ قیامت کو دن ہو گا کہ اللہ اس دن بیاہ کو اور بیاہ کہہ کر
 کو مٹا دیگا اور اس کے غیر کے کہہ کر اسے سنی میں کر اخیر کو اسکا مال کم ہو جاتا ہے اور احمد اور ابن حبان روایت کی ہے
 کہ بیاہ اگر چہ میت ہو اخیر کو کم ہو جاتا ہے اور بعد الرزاق نے حسن سے روایت کی ہے کہ نہیں آتے سود خراب
 جالبین برس مگر کہتے جاتا ہے (فتح) **حد ث** یحییٰ بن یحییٰ عن النبی عن رؤف عن ابن شہاب
 قال ابن السبکی ان کما ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انکلف متعاف
 فیلسنہ یحییٰ عن اللہ کہ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت علی علیہ السلام سے سنا فرماتے ہیں کہ قسم سبکی
 واسطے رواج دینا سبک اور دور کرنا سبک واسطے برکت یعنی تجارت میں چھوٹی قسم کہانے سود اگر گویا احتمال ہے
 ہے کہ میری بکری خوب ہوتی ہے حالانکہ چھوٹی قسم سے سود اگر میں کوٹا ہوتا ہے کہ خدا اسکی برکت کو دور کرنا ہے
ف ابن حنبل نے کہا کہ مناسب اس حدیث کی ترجمہ باب ہو یہ ہے کہ وہ مانتہ تفسیر کی ہے واسطے ایت کو اس واسطے کہ بولا
 زیادت ہو اور محض نقص ہے پس کہا کہ طرح جمع ہوگی زیادت اور نقصان کثرت میں سود بہت نے یہ بات واضح
 کر دی کہ چھوٹی قسم اگرچہ مال کو زیادہ کرتی ہے لیکن وہ برکت کو دور کر دیتی ہے پس اسی طرح یہ آیت ہے کہ مٹانا
 ہے اللہ سود کو یعنی مٹانا ہے برکت کو یہ ہے جس میں کہ بیاہ ہو اگر وہ اسکی گنتی زیادہ ہو لیکن برکت کا دور ہونا
 یہ ہو چکا ہے طرہ مٹنے عدو کی دنیا میں یعنی انجام کار میں اسکا مال کم ہو جاتا ہے اور یا آخرت میں اسکا اجر سٹ
 جاتا ہے (فتح) **باب** ما یذکر من الخلف فی البیع ہم میں قسم کہانی کر وہ ہے **ف** یعنی مطلق قسم کر وہ ہے
 پس اگر قسم چھوٹی ہو تو کمروہ بخیر ہے اور اگر قسم سچی ہو تو کمروہ تر ہی ہے اور سنن میں قیس سے روایت ہے کہ اگر
 صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے گروہ سود اگر دن کے تحقیق حاضر ہوتا ہے بیع کو بے فائدہ اور قسم لینے خرید و
 فروخت میں اکثر بے فائدہ باتیں ہوتی ہیں اور بہت چھوٹی قسمیں پیش آتی ہیں سو ملاہ بیع کو ساتھ فیرات کو لینے
 اس کے کچھ سببی دیا کرو تا کفار ہو اسکا (فتح) **حد ث** ثناء عمر بن محمد ثناء حشیم انا العوام عن عبد اللہ
 ابن عبد الرحمن عن عبد اللہ بن ابی اوفی ان رجلاً اقام صلۃ وھو فی الشوق فحلفت باللہ

لَقَدْ اَعْطٰی یٰہٰمَا اَمْرًا یُعْطٰی لَکُمَ فَبَیِّنَا رَجُلًا مِّنَ الْمُسْلِمِیْنَ ذَلَّلْتَ اِنْ اَلِیْہِ یَنْشُرُوْنَ یَعْمَدُ اِلَیْہِ
 وَ اَمَّا فِہُمْ فَمِنَّا قَلِیْلًا **الایہ** ترجمہ عبد اللہ بن ابی اسفہ سے روایت ہو کہ ایک مرد نے اپنا اعجاب کہہ کر کیا اور جان کر
 وہ بازو میں تھا تو اس نے اللہ کی قسم کہا میں نے مجھ کو اس کے بدلے یہ چیز ملتی تھی جو اس کو نہ ملتی تھی یعنی اس نے
 جھوٹ بولا کہ مجھ کو اس کی اتنی قیمت ملتی تھی میں نے نہیں دیا تاکہ اس میں کسی مرد مسلمان کو ڈالے اور زینب
 دیو سے سو یہ آیت اتری کہ جو لوگ خریدے نہیں اس کے فرار پر اور اپنی قسم پر تھوڑا مول لگو کہ حصہ نہیں آخرت
 میں آخر تک اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ جو سبب کہ حدیث میں مذکور ہے وہ خاص ہے اور ترجمہ
 عام ہے لیکن عموم مفاد ہے قول خدا سے آیت میں ساتھ قسموں اپنی کے (فتح) **بَابُ مَا قَبِلَ فِی**
الصَّوْءِ ابوابی ہر چہ بیان زر گر یعنی سنار کے **ف** ابن نمیر نے کہا کہ فائدہ ترجمہ کا واسطے اس زر گری
 کے اور جو اس کے بعد ہے تنبیہ ہے اس پر کہ یہ کام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھا اور حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اس کو تفریر کر کہا باوجودیکہ آپ کو معلوم تھا پس ہوگا علم مانند لغزش کی اور جائز ہونے لگے کہ اور جو اس کے
 سوا ہے وہ قیاس ہے پھر اجماع و یگانہ (فتح) **وَقَالَ طَاوُسٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَیْسَ مَعَنَا عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا**
یُخْلَخِلُہَا قَالِ الْعَبَّاسُ اِلَّا اَلَا ذَخِرَ فَاِنَّہُ الْعَقِیْبُہُمْ وَ یُوْتِیْہُمْ فَقَالَ اِلَّا اَلَا ذَخِرَ لَیْسَ ابْنِ عَبَّاسٍ
 سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کہنے کی گہانس کا لی جاوے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ جہت
 مگر ازخر کی گہانس کاٹنے کی اجازت دیکھی کہ وہ کسے والوں کو ہاروں اور سناروں کے کام آتی ہے یعنی لوہا اور سونا نکالنے
 میں اور کہہ دینے واسطے ہر یعنی ان کے گہروں کے چیتوں کے کام آتی ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر ازخر کا
 کاٹنا درست ہے **اَحَدُ ثَمَاعِدُنَ اَنَا عَبْدُ اللّٰہِ اَنَا یُوْسُفُ عَنِ ابْنِ شَہَابٍ اَخْبَرَنِیْ عَلِیُّ بْنُ حُسَیْنٍ**
اَنَّ حُسَیْنَ بْنَ عَلِیٍّ اَخْبَرَهُ اَنَّ عَلِیًّا قَالَ کَانَ لِی شَارِفٌ مِّنْ تَصْنِیْعِیْ مِنَ الْمَغْنَمِ وَ کَانَ لِی مِثْلُ
اللّٰہِ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَعْطَانِیْ شَارِفًا مِّنَ الْحُمْسِ فَلَمَّا ارَدْتُ اَنْ اَبْتِیْ بِعَاطِلَہٗ بَنْتُ رَسُولِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
وَاَعَدْتُ رَجُلًا مِّنْ اَنَا مِنْ بَنِیْ قَنِیْقَہٗ اَنْ یَّرْخَلَ مَعِیْ فَمَنَانِیْ مَا ذِخْرٌ اَرَدْتُ اَنْ
اَبِیْعَہُ مِّنَ الصَّوْءِ غَیْنٍ وَ اسْتَعِیْنِ بِہِ فِی وَلِیْمَہٗ عُرَیْسِیْ ترجمہ حضرت علی سے روایت ہو کہ میرے پاس
 ایک وزن تھا جو مجھ کو مال غنیمت کے حصے میں لانا تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو غنیمت کے پانچویں حصے سے
 ایک وزن دیا تھا جو مجھ سے چاہا کہ فاطمہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی کے پاس داخل ہوں اور ان کو تصرف میں لائے
 نویسنے بنی قنیقہ کے ایک مرد سنا سے وعدہ کیا کہ میرے ساتھ جادو اور جادوگر گہانس لادیں میں نے چاہا کہ اس کو
 سنا سے بچوں اور اس سے اپنی خادی کے ولیمہ میں ہوں **ف** اس حدیث کی پوری شرح ائیدہ آریگی
 اور فیض بیان اس قول سے ہو کہ میں نے بنی قنیقہ کے ایک سنا سے وعدہ کیا اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ وہ ایک

محمد کے ساتھ کافر ہو کر اپنے اسرار کا دین چھوڑ کر کافر ہو جانے تو میں نے کہا کہ انہیں کافر نہ لکھا میں ساتھ محمد کے
 یہاں تک کہ خدا تم کو ماری ہو پھر تم کو توبہ دے گا یا تم کو اس نے کہا کہ تم کو چھوڑنا کہ میں مرجاؤں پھر جی کر اٹھایا جاؤں پس معذرت
 کہ تم کو ملنے ہے مال اور اولاد تو میں نے تیرا تو من ادا کر دینا تو یہ آیت اتری کہ کیا دیکھتا ہے انکو جو منکر ہو ہے ہاری تو
 سے اور کہا کہ انہیں تم کو ملنے ہے مال اور اولاد و کرانی نے کہا کہ اگر تو تک کہ اس سے معذرت ہوتا ہے کہ وہ کر کر جی اٹھنے
 کو بعد کافر ہو گا تو اسکا جواب یہ کہ کر کر جی اٹھنے کو بعد کافر ہونا ممکن نہیں ہو گا یا کہم اور اسکی یہ ہے کہ میں کہی کافر نہیں
 ہوں گا انتہی **باب النکاح** باب پھر اسنے دلے کے بایں **و** خطابی نے کہا کہ باب کی مدثون مرز
 ولالت ہوا پر جائز ہونے ابار کے اور سینے میں ایک معز انہ میں اسواسطے کہ غالب ہے کہ سوئی سینے والے ایک با
 ہوتی ہے پس جمع ہوگا یہ اس کے ساتھ کارگیری کے آئینے سوئی اور قیاس چاہتا ہے کہ صحیح ہو اسواسطے کہ اکثر
 اوقات ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوتا لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو برقرار رکھا ہے اسواسطے کہ انہیں
 کرنی ہے اور قرار پایا عمل کو گون کا اور اس کے اور اسکی پوری شرح آئندہ آویگی اور اس میں لالت ہوا سپر سبنا
 مردت کرنا فی نہیں (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ مَالِكَ بْنَ إِسْحَاقَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ**
أَنَّ يَكُوعَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ إِنَّ خِيَامًا كَانَتْ عَارِضًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطَعَامٌ صَغِيرٌ قَالَتْ
أَنْسُ بْنُ مَالِكٍ فَذَهَبَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ذَلِكَ الظَّعَامِ فَقَرَّبَ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُبْزًا وَمَرَقًا فَبَدَأَ قَدْ رَدَّ بَدَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتِمُّعُ
الدُّبَاءَ مِنْ حَوَالِي الْقَصْعَةِ قَالَ فَلَمَّا أَكَلَ أَكَلَ الدُّبَاءَ مِنْ يَوْعَيْنِ مَرَجِمَةُ أَنْسُ بْنُ مَالِكٍ سَمِعَتْ
 ہر ایک درزی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا نیکی ہو بلا یا جسکو اس نے تیار کیا تھا لینے ایک دعوت کی اس نے
 کہا کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کہانے کی طرف گیا تو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روٹی
 اور شور بالا یا جبین کہ کدو اور گوشت خشک بچا تھا سو میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ پیالہ لے کر ناروں کدو
 تاش کرتے تو میں اس میں تو میت کدو کو دوست رکھتا ہوں **و** اس حدیث کو معلوم ہوا کہ درزی کا کسب
 درست **باب الشیخ** پرانے دالے کا بیان **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْرِيتَ عَنِ ابْنِ أَبِي عَتَايَةَ عَنِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ**
عَنْ أَبِي حَازِمٍ سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ قَالَ جَاءَتِ امْرَأَةٌ بِرُودَةٍ قَالَ أَلَا تَرَوْنَ مَا الْبُرْدَةُ فَوَقَّعَ
لَهُ نَعْمَ هِيَ الشَّمْلَةُ مَنْسُوجَةٌ فِي حَرِثَتِهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَجَّيْتُ هَذِهِ بِيَدِي أَكُونُ كَهَا
فَاخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَّجَهَا فَخَرَّجَ إِلَيْنَا وَهِيَ نَارُهَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ
الْقَوْمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ بِهَا فَقَالَ نَعَمْ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجُلُوسِ ثُمَّ رَجَعَ
فَقَرَأَ هَاتِمَةً أَرْسَلَ بِهَا إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ الْقَوْمُ مَا أَحْنَتْ سَأَلْنَاهَا إِيَّاهُ وَلَقَدْ عَرَفْتَ كَمَا بُرِدَ

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَهُودِيٍّ بَنِيَّيْنِ مِائَتَ دِينَارٍ
 ترجمہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ خریدیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے انارہ ساتھ دوسرے کے نو بیٹے
 زندہ اسکے پاس گرد رکھی و اس حدیث کی پوری شرح دوسرے کے اول میں آئی گی اگر چاہا اللہ سے اس حدیث کی پہلی کو
 ہوا کہ امام کو خود اپنے ہاتھ سے کسی چیز کا خریدنا درست ہے اگرچہ اسکے پاس کوئی دوسرا آدمی خادم وغیرہ موجود ہو جو
 اسکو خرید کر دے کے باب شری الدواب والحمیر باب بیان من خریعے چار یا یون لود کر ہون کے
 وَإِذَا اشْتَرَى دَابَّةً أَوْ حِمْلًا وَهُوَ عَلَيْهِ هَلْ يَكُونُ ذَلِكَ قَبْضًا قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ لَوْ جَبَّ كَوْنُ جَارٍ يَأْتِيهِ يَأْتِي
 خرید و اور والا کہ بیچنے والا سپر سوار ہو تو کیا ہوگا یا خریدنا قبض واسطے خرید کر کے پہلے اس کے کہ اتروے یعنی کیا
 شرط ہے قبض میں قدر مذکور چھ شخص تخلیہ کے اور اس سلم میں اختلاف ہو سکتا ہے شرح مغرب وقال ابن
 عمر قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَعْنَةُ الْبَغَاةِ لَعْنَةُ الْبَغَاةِ لَعْنَةُ الْبَغَاةِ لَعْنَةُ الْبَغَاةِ
 علیہ وسلم نے عمرؓ کو فرمایا کہ اسکو میرے ہاتھ سے چم ڈال یعنی اسے اڑاؤ کہ اپنے پورے شکل سے سوار ہونے دیتا ہے
 و اس حدیث کی پوری شرح کتابا لشرطین مذکور ہے آویں حد ثنا محمد بن بشیر ثنا عبد الوہاب ثنا عبد
 اللَّهِ عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ
 فَأَبْطَأَ بِي حِمْلِي وَأَعْيَا فَأَتَى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جَابِرُ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ مَا شَأْنُكَ
 قُلْتُ أَبْطَأَ عَلَى حِمْلِي وَأَعْيَا فَخَلَفْتُ فَزَلَّ يَحْجُوهُ فَخَجَّزَهُ ثُمَّ قَالَ ارْكَبْ فَرَكِبْتُ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ أَلْقَى
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَزَوَّجْتُ نَعَمْ قَالَ يَكْرَهُ أَمْ تَبَيَّنَا قُلْتُ بَلْ تَبَيَّنَا قَالَ أَفَلَا
 جَارِيَةٌ تَكْرِهِيهَا وَأَنْتَ لَعْنَتُكَ قَالَ لِي أَخَوَاتِي فَكَبَّيْتُ أَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً جَمْعُهُنَّ وَتَمْشِيْنَ وَ
 تَقْرَأْنَ عَلَيْهِمْ قَالَ أَمَّا أَنْتَ قَادِمٌ فَاذْهَبْ فَتَقْرَأُ لَكِ الْكِسْرُ ثُمَّ قَالَ أَتَبَيَّنَ جَمْلَكَ قُلْتُ نَعَمْ فَأَشَارَ
 مَعِيَ بِأَوْقِيَّةٍ ثُمَّ قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلِي وَقَدِمْتُ بِالْعَدَاةِ فَخَجَّزْنَا إِلَى السَّيْحِدِ فَوَجَدْنَاهُ
 عَلَى بَابِ السَّيْحِدِ قَالَ أَلَا نَقَدِمْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَدَعِ جَمْلَكَ وَادْخُلْ فَصِلْ رِجْلَيْكَ فَدَخَلْتُ
 فَصَلَّيْتُ فَأَمَرَ بِلَالًا أَنْ يَرِنَ لِي أَوْقِيَّةٌ فَوَدِدْتُ لِي بِلَالٌ فَأَرْجُوْنِي فِي الْيَزَانِ فَأَنْظَلْتُ حَتَّى لَبَّيْتُ
 فَقَالَ ادْعُوْنِي جَابِرُ فَقُلْتُ أَلَا يَرُدُّ عَلَى الْجَمَلِ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْهُ قَالَ خُذْ جَمْلَكَ
 وَلَكَ ثَمَنُهُ ترجمہ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنگ میں تھا سو میرا اونٹ
 میرے ساتھ دیر کی اور تھک گیا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے اور فرمایا کہ کیا تو جابرؓ سے نہیں کہا میں فرمایا
 کیا حال ہے تیرا میں نے کہا کہ میرا اونٹ نے مجھے دیر کی اور تھک گیا یعنی چل نہیں سکتا سو میں لوگوں سے
 پیچھے رہا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ساری اتروے اور اونٹ کو اپنی لاپٹی ماری پھر فرمایا کہ سوار ہو سو میں سوار ہوا

تو البتہ میں اسکو دیکھا کہ میں اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدگتا تھا کہ آپ آگے نہ بڑھ جاؤ وگرنہ جیو فرمایا کہ کیا
 تو نے کھج کیا ہے میں نے کہا کہ ان پہ فرمایا کہ کیا کواری سے کھج کیا ہے یا شوہر دیدہ سے میں نے کہا بلکہ شوہر دیدہ فرمایا کہ کیا کواری
 کواری سے کھج کیوں کیا کہ تو اس سے کہیلتا اور وہ تجھ سے کہیلتی میں نے کہا کہ میری بہنیں ہیں چوٹی سو سینے چاہا کہ
 ایسی عمدت ہو کھج کر دن جو انکو جمع کر دو اور تنگی کرے اور انکی محافظت کرے فرمایا خبردار وہ جا کہ البتہ تو اپنے گھر میں
 آنے والا ہے سو جب تو اپنے گھر میں آیا تو وہ شوہر شیار کی کچھو کچھو یعنی جماع اس غرض سے کچھو تارا کہ
 حاصل ہووین فقط شہوت رانی منظور نہ رہنا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ تو اپنا اونٹ بیچتا ہے
 میں نے کہا کہ ہاں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس اونٹ کو ایک اوقیہ سے خرید اپھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھ
 سے پچھلے دینے میں آئے اور میں پچھلے دن آیا سو میں مسجد میں آیا تو میں نے کہا کہ مسجد کے دروازے پر آیا سو فرمایا کہ کیا تو
 اب آئیے میں نے کہا کہ ہاں سو فرمایا کہ اپنا اونٹ چھوڑا اور مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھا سو میں مسجد میں داخل ہوا
 میں نے نماز پڑھی سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو حکم کیا کہ میرے واسطے اوقیہ تولے سو اس نے تولی اور
 ترازو میں تیر پٹلے کو جھکا یا یعنی تولنے میں میرے واسطے زیادہ تو لا سو میں چلا ہاں شک کہ میں نے پچھلے دی
 سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے واسطے جا کر کھانا دینے کہا میں نے اپنے دل میں کہ شاید حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اب مجھ کو اونٹ پھر دیتے ہیں اور میرے نزدیک کوئی چیز اس سے زیادہ تر دشمن نہ ہتی سو فرمایا کہ اپنا اونٹ لے
 اور واسطے تیرے ہی مول اسکا ف باب کی دو نو حدیثوں میں کہ ہے کا ذکر نہیں اور گویا کہ اس نے اشارہ کیا ہے
 اسکا حکم ہی اونٹ کی طرح ہے سو واسطے کہ باب کی دو نو حدیثوں میں تو صرف اونٹ کا ذکر ہے اور نہیں خصوصیت
 ہو حکم مذکور میں ساتھ ایک چار پائو کے سوا دوسرے چار پائو کے یعنی بے چار پائوں کا یہی حکم ہے یہ حکم کسی چار پا
 کے ساتھ خاص نہیں فیہ المطابقہ للخرجۃ اور اوقیہ چالیس درہم کا ہوا سو اس باب کے لاکھ اثنی کا نٹ فی
 الجاہلیۃ قتبا یہا الناس فی الاسلام باب بیچ بیان ان بازاروں کے جو اسلام سے پہلے جاہلیت میں
 ہتھور لوگوں نے اسلام میں انہیں خرید و فروخت کی یعنی جن جگہوں میں کہ گناہ کیا انہیں عبادت کرنے کا کوئی
 مانع نہیں اور مسلمان کہ انہیں خرید و فروخت کرتے ہیں تو البتہ انہیں عبادت بھی کر نیگے بلکہ یہی خرید و فروخت
 ایک نیت کو سبب عبادت ہوگی جیسا کہ کفار کا وہاں حاضر ہونا بغیر نسق و فجو کے نہ ہوتا (حک متنا علیہ
 ابن عبد اللہ ثنا سفیان عن عمر بن الخطاب عن ابن عباس قال کانک عکاظا و یحییٰ زود و الحجاز اسواقا
 فی الجاہلیۃ فلما کان الاسلام تأمروا من الجاهلیۃ فیہا فانزل اللہ لیس علیکم جناح فی مواسیم الحج
 فکان ابن عباس لکذا ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو کہ تھے عکاظ اور حنظلہ اور ذوالحجہ بازار جاہلیت میں سو جب
 اسلام آیا تو لوگوں نے امین تجارت کرنے کو گناہ سمجھا تو عدلنے یہ آیت اناری کہ نہیں تم پر گناہ جم کے دنوں میں

ابن عباسؓ نے اسطرح فرمایا ہے یعنی مواسم کا لفظ آیت میں داخل سمجھا ہے و اس حدیث کی پوری شرح کتاب الحج میں پہلے گزر چکی ہے **باب** یزید بن ابی ابراہیم والاعرجب لہا ثم الحالیف للقصد فی فی محل شقی باب ہر بیان میں خریدنے اور بیار کے اور غار نشو وے کو اور نام مخالف ہو واسطے دسٹھ ہر چیز کے و امام بخاری نے نام کی تفسیر کی ہے تو گو یا کہ اسمین اشارت ہے کہ ہم جمع نام کی ہے اور نام ایک بیارچی کہ اونٹ کو ہونی ہے مانند ستی کا کہ خواہ کقدر پانی پیو اسکی پیاس دودھ میں ہوتی یہاں تک کہ پانی پیتے پیتے مر جاتا ہے (رفح) **حک** تبارک بن عبد اللہ ثنا سفین قال قال عمرؓ لو کان ہذا محل واسمہ لو کان وکان عندہ ایل ہیم فذہب ابن عمرؓ فاشترى تلك الابل من شريك له فجاء ساليہ شريكہ فقال بعد انك الابل فقال من بئحها فقال من شيخ كذا وكذا فقال ويحك ذلك والله ابن عمرؓ فجاءہ فقال ان شريكی باعک ابلایہما ولم یعرفک قال فاستفہا فلما ذہب یسأله قال دعہما رضینا بقضائہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا عدوی سمع سفین عمرؓ ثم جمیعہ و کہا کہ بیان ایک مرد تھا اسکا نام نواس تھا اور اس بایں ایک اونٹ بیار تھا سوا بن عمرؓ نے اور اس اونٹ کو اسکی شریک سے خریدا یہ نواس کا شریک آیا تو اس نے نواس سے کہا کہ ہمنے وہ اونٹ بیچ دیا اور اس نے کہا کہ تو نے اسکو کس کے ہاتھ بیچا سو اس نے کہا کہ ایک بٹ سے کہ ہاتھ بیچا جسکا ایسا ایسا علیہ ہے تو اس نے کہا کہ تجھکو خرابی ہو قسم ہے اللہ کی وہ تو ابن عمرؓ سے تو تو اس ابن عمرؓ بایں نے اور کہا کہ میرے شریک نے ایک بیار اونٹ کو تیرے ہاتھ بیچا ہے اور وہ تجھکو بیچا نہ تھا تو ابن عمرؓ نے کہا کہ اسکو ہانکے جا سوجا اسکو ہانکنے لگا تو ابن عمرؓ نے کہا کہ اسکو چھوڑ دے عمرؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے ساتھ راضی ہو کر وہ حکم یہ ہے کہ ایک کی بیاری ہو سکر کو نہیں لگنی کی تو خطبہ نے کہا کہ اسجی اس لفظ کے گھٹنے نہیں مگر یہ کہو ہیام بیاری جسکی شان ہے ہو کہ جسکو یہ بیاری ہو جب وہ اونٹوں کے ساتھ چلے تو اونٹوں کو بھی وہ بیاری لگجادی اور اس کے غیر نے کہا کہ بلکہ اس کے معنی ظاہر ہیں یعنی راضی ہو امین اس پر کہ اس عیب پر کہ اسمین ہے اور نہیں تجاؤ کر تا بن بائع سے حاکم کو یا میں حاکم کے پاس بائع کی نافرمانی نہیں کرنا اختیار کی ہے یہ تاویل ابن تینج اور جو اس کے تابع ہے اور وادوی نے کہا کہ بعض اسکراہنی ہیں بعد الا حکم سے اور ابو علی ہجری نے کہا کہ پیام ایک بیاری ہے اونٹ کی بیاریوں کے پیدا ہوتی ہے گندہ پانی سے جبکہ بہت خراب ہو پانی کی اور اسکی نشانی یہ ہے کہ متوجہ ہوتا ہے اونٹ طرف سورج کی جھلک پہرے اور ہر وقت کہتا ہا پیتا رہتا ہے اور اسکا بدن کم ہوتا جاتا ہے مانند گھنے دایکی سوجا اسکا ہانک اسکی امر کا ظاہر ہونا چاہیے تو اسکو واسطے ظاہر ہو جاتا ہے پس اگر اسکی بو غیر کی ہو کی طرح پاؤں تو معلوم کریں کہ اسکو ٹھیک ہی بیاری ہو سوجا اسکا پیشاب و گھبراہٹ اسکی لید تو اسکو وہ بیاری لگ جاتی ہے اور ساتھ اس کو حیرت کے ظاہر ہونے وہ معنی جو خطابی پر

و ان یوزنا لک ایک کی بیاری دوسرے کو نہیں لگ جاتی

پوشیدہ ہو گا اور ساتھ اسکے ظاہر ہو گا صحیح ہونا عطف بخاری کا جرب کو ہم پر واسطے مشترک ہونے ان دونوں کے
بیچ لگ جائے بخاری کے اور اسکو قوی کرتی ہے یہ بات کاس تاویل پر حدیث مرفوع ہو جاوے گی (فتح) **باب**
بِتَّبِعَ السَّكَّارُ فِي الْفِتْنَةِ وَغَيْرِهَا فَتَنَ فَنَادَ وَغَيْرُهُ كَوَقْتُ هَتَّيَّارٍ بَحِيحٍ كَابَانٍ یعنی کیا منع ہیں یا نہیں
کو کہہ عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ بَعِيْلُهُ فِي الْفِتْنَةِ یعنی اور بایا جانے عمران بن حصین نے بیچنے لگے کہ کو فتنے فساد میں اور کو
کمر اور ساتھ فتنے کو کہہ لڑائی میں کہ مسلمانوں کے درمیان واقع ہوں واسطے کہ اسوقت اسکے بیچنے میں اسکے
خویدار کے واسطے مدد ہے اور یہ اسوقت ہو کہ حال مشتبہ ہو اور جب ثابت ہو جاوے کہ ایک طرف باغی ہے تو حق وہاں
طرف کو گروہ کے ہاتھ ہتھیاروں کا بیچنا جائز ہے اور ابن بطلان نے کہا کہ فتنے فساد کے وقت ہتھیار کا بیچنا اس
واسطے رہا ہے کہ وہ گناہ پر مدد دیتی ہے اور اسی واسطے کہ وہ رکھی ہے امام مالک اور شافعی اور احمد اور اسحاق نے
ہم اگلوں کی اس شخص کے ہاتھ میں جو اسکو شرب نباوی اور امام مالک کا یہ مذہب ہے کہ وہ بیع فسخ کیا دے اور گویا کہ
بخاری نے اشارہ کیا ہے طرف خلاف فوری کے بیچ اسکے جبکہ کہا کہ بیچ تو مال حلال اپنا جس سے چاہے (فتح)
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَقْبَمَ عَنْ أَبِي مُجَلَّدٍ
مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حُنَيْنٍ فَأَعْطَاهُ لِيُعْنِيَ لِلدَّيْنِ
فَعُتِّ الدَّيْنُ فَاثْبَعْتُ مَخْرَجًا فِي بَنِي سَكَمَةَ فَإِنَّهُ أَوَّلُ مَالٍ تَأْتَلُهُ فِي الْإِسْلَامِ ثُمَّ بَوَقَادَ
سورہ ایت ہو کہ ہم جنگ حنین کے سال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکلے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو زہ دی
سو میں نے زہ بیچی اور اسکے مول سے ایک باغ بنی سلمہ میں خریدی اس میں تحقیق وہ اول مال ہے جسکو میں نے اسلام میں
جہم کیا اور تشکال کیا گیا ہے بیچ مطابق ہونے اس حدیث کو ترجمہ کو اسما عیسیٰ نے کہا کہ حدیث میں کوئی
ایسی چیز نہیں کہ باغ موافق ہو اور جو اب دیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ بابت متل ہے اور بیچنے ہتھیار کے فتنہ
وغیرہ میں اور ابو قتادہ کی حدیث کی دوسری خبر کے مطابق ہے اور وہ بیچنا اسکا ہے غیر فتنے میں اور پڑھائیے
سادہ خط قطب کے اسکی شرح میں کہ احتمال ہے کہ ہومر جبکہ کہا پس اصنی کہ اسکو اس سے پس ارادہ کیا مرنے یہ کہ
لے زہ اور انہی طرف ہو اسکا عوض اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دین تو یہ بجایو بیع کے ہو اور ہتھیار بیع غیر زمانے
فتنہ کے اور انہیں پوشیدہ ہو صنف اس تاویل کا اور حق یہ بات ہو کہ استدلال ساتھ بیع کے بیچ بیچے ابو قتادہ
کہ ہو زہ کو بعد اسکے واسطے کہ اس نے زہ بیچی اور اسکے مول سے باغ خریدی اور یہ فتنے کے غیر زمانے میں تھا اور
احتمال ہے کہ کمر اور ساتھ زہ درو کرنے اس حدیث کو جائز نہونا ہم ہتھیاروں کا ہے فتنے میں اس شخص کے ہاتھ میں جس
عرز کا خوف نہ ہو واسطے کہ ابو قتادہ نے زہ اسوقت بیچی تھی جو وقت مسلمانوں اور کافروں کے درمیان لڑائی قائم
تھی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو انہیں برقرار رکھا اور گمان کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ اسکے یہ کہ

اس میں بیجا اس نے اسکو اس شخص کے کہ مسلمانوں کی لڑائی پر مدد کرے پس اس سے معلوم ہوا کہ جائز ہے بیجا ہتھیار کا
 بجا یہ وقت لڑائی کے یہ ہتھیار اس شخص کے کہ خوف کیا جاوے اس سے حضرت کا (فتح) **باب فی العطار و سیر المسافر**
 یہ باب بیجا عطار کے اور بیجا مشک کے **باب** کی حدیث میں صرف مشک کا ذکر ہے عطار کا ذکر نہیں اور گو اگر عطر
 کیا ہے عطار کو ساتھ مشک کے واسطے مشترک ہونے ان دونوں کے یہ بیجا ہو تبو کے (فتح) **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ**
إِسْمَاعِيلَ ثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ثَنَا أَبُو بَرْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ أَبَا بَرْدَةَ عَنْ ابْنِ مُوسَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْخَلِيلِ الصَّالِحِ وَالْخَلِيلِ الشَّوَرِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْمِسْكِ وَكَثِيرِ
الْحَدِّادِ لَا يَعْدُ مَلِكٌ مِنْ صَاحِبِ الْمِسْكِ إِنَّمَا أَنْ تَشَارِيَهُ وَإِلَّا يَحْدُ رِيحُهُ وَكَثِيرِ الْحَدِّادِ إِذَا مَجِرَتْ
بَتِيكُ أَوْ ثَوْبُكَ أَوْ يَحْدُ مِنْهُ رِيحٌ جَدِيدَةٌ ترجمہ ابو موسیٰ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ نیک یا رگی مثل اور بر یا رگی مثل مشک فروش اور لوہار کی یہی کی مثل ہے نہ تجاؤ اگر گی تج سے ایک دھنسلو
 کی مشک الی سے یعنی دو حال سے خالی نہیں یا تو تو اسکو اس سے خریدیگا اور یا اسکی خوشبو پاویگا اور لوہار کی یہی
 دو حال سے خالی نہیں یا تو تیرا گہریا کڑا ملا دیگی یا تو اس سے بدبو پاویگا **باب** اور اس حدیث میں نہیں ہے پاس بیٹھے اس
 شخص کے جو جبکی صحبت سودین اور دنیا میں ایذا ہو اور رغبت دلائی ہے یہ صحبت اس شخص کے جسکے پاس بیٹھے
 میں نفع ہو اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جائز ہے بیجا مشک کا اور یہ کہ مشک پاک ہو اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اسکی طرح کی اور اسکی ترغیب دی پس اس میں رد ہے واسطے اس شخص کے جو اسکو مکروہ جانتا ہے جیسا
 کہ منقول ہے حسن بصری اور عطاء وغیرہ سے پہر یا اختلاف گذر گیا اور فرمایا اجماع اس بات پر کہ مشک پاک ہو اور اس
 میں بیان کرنا ہے حکم میں ساتھ اشباہ اور نظیروں کے (فتح) **باب ذکر النجاسات** باب بیگی لگانے والیکے
 بیان میں **باب** نہیں یہ باب اس بیان میں کہ حجام کا کسب چاہے اس واسطے کہ اس میں ایک حدیث وارد ہو چکی ہو
 جو اسکو ناص کرتی ہے کہ حجام کا کسب منع ہے اگر یہ حجام کی مزدوری میں ظلم نہیں کیا جاتا یعنی اگر یہ اسکو اسکی مزدوری
 پر دینی ضرور ہے پس نہی اس واسطے بیگی لگانے والیکے یہ نہ واسطے بیگی لگوانے والیکے اور ان دونوں کے درمیان
 فرق یہ ہے کہ بیگی لگوانا اسکی حاجت پڑتی ہے اور بیگی لگانے والے کو اسکی ضرورت نہیں اس واسطے کہ اس کے
 سوا اور بہت کثرت میں کہتا ہوں کہ اگر مرد و مرقوبہ اسکی تعریف اور ہکا استیجاب ہو تو ناسخ اسکی ہو جیسا کہ اس نے
 کہا یعنی نہ مستحب نہیں اور اگر اسکی مراد جائز کہنا ہے تو یہ قول اسکا ٹھیک نہیں اس واسطے کہ جائز ہے بیگی لگوانے
 والیکو لگوانا اسکا واسطے ضرورت کا اور جب بیگی کا لگوانا جائز ہو تو اسکو لازم ہے کہ کوئی لکھنا لکھنا ہی ہو نہیں
 فرق ہے مگر ساتھ پیچیدگی کے اشارہ کیا ہے میں نے اسکی اس واسطے کہ نہیں لازم آتا کہ اس نے اس کے سوا کہ
 مشروع نہ ہو پس کلام زیادہ تر بد ہے حجام سے اور اگر سب لوگ اسکی ٹک پرتفاق کریں تو انکو ضرور کہو اذاتی شجر

عَبْدُ اللَّهِ يُوسُفُ أَكْمَلَكَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ الْقَسِيمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ
 أَنَّهَا اشْتَرَتْ مُدْقَةً وَفِيهَا نَصَاوِيرٌ فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْبَابِ فَلَمْ
 يَدْخُلْهُ فَعَرَفَتْ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْوُوبُ إِلَى اللَّهِ وَالِإِ إِلَى رَسُولِهِ مَاذَا أَذْنَبْتُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالَ هُنَا نَمْرُوتٌ قَالَتْ قُلْتُ أَشْتَرَيْتُهَا لَكَ لِتَقْعُدَ
 وَتُؤَسِّدََهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 يَعَذَّبُونَ فَيُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ وَقَالَ إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ هَذِهِ الصُّورُ لَا تَدْخُلُهُ
 الْمَلَائِكَةُ ترجمہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ میں نے ایک تیکہ خریدیا جس میں تصویریں تھیں سو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اس کو دیکھا تو دروازہ پر پہنچے رہا اندر نہ آ سکا تو میں نے آپ کے چہرے سے معلوم کیا کہ آپ کو کوئی چیز بری معلوم ہوئی تو میں نے
 کہا کہ یا حضرت میں نے خدا اور اس کے رسول کی طرف توبہ کرتی ہوں میں نے کیا گناہ کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ کیا حال ہے اس تیکہ کا میں نے کہا کہ میں نے اس کو اس واسطے مول لیا ہے کہ آپ اس پر بیٹھیں اور اس سے تیکہ لگاویں
 سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقرر تصویریں بنائے والوں پر عذاب ہوگا قیامت کو دن اور ان کو حکم ہوگا
 کہ زندہ کر دو جن کو تم نے بنایا اور فرمایا کہ جس گہر میں تصویریں ہوتی ہیں اس میں رحمت کو فرستے نہیں آتے و
 اس حدیث کی پوری شرح کتاب اللباس میں آئندہ آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ اور وجہ دلالت کی اس سے یہ کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تیکہ کی جگہ کو ٹوڑا نہیں اور اس کے بعض طریقوں میں آئندہ آوے گا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اس کے بعد اس پر تیکہ لگایا اور جس کپڑے میں تصویر ہوا اس کا استعمال کرنا مردوں اور عورتوں سب کو منع ہے لیکن
 یہ بات ہو کہ یہ فقط مردوں کو منع ہے عورتوں کو منع نہیں اور جس چیز کے منع ہو میں مرد اور عورتیں شریک ہوں وہ
 تیکہ ہے اور حاصل یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث بعض ترجمہ پر دلالت کرتی ہے اور عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث تمام ترجمہ پر دلالت
 کرتی ہے (فتر) **بَابُ مَا جَبُلَ لِتِلْعَةِ أَحْقَرٍ مِنَ السَّوْمِ** اسباب کا مالک یا وہ تر حقدار ہے ساتھ مول کرنے
 کے یہ یعنی مول کو معین اور مقرر کرنا بائع کا حق ہے ابن بطال نے کہا کہ علماء کو اس مسئلہ میں اختلاف نہیں
 اور یہ کہ مولیٰ اسباب کا مالک ہو یا وکیل یا وہ تر حقدار ہے ساتھ مول کرنے کی اس کی خرید کے طالب کے من کہتا ہوں کہ
 یہ واجب نہیں اس واسطے کہ آئندہ آوے گا کہ جو قصبے اونٹ جا بٹے کہ ابتدا کیا اس کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ
 قول اپنے لگا کہ اس کو ایک اوقیہ سے میرے ہاتھ بیچا (فتر) **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثنا عَبْدُ الْوَارِثِ**
عَنْ أَبِي لُقَيْلَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي الْبَيْتِ لَا تَمْنُونِي بِمَا فِيهِ
وَفِيهِ خَيْرٌ وَأَنْتُمْ لَا تَمْنُونِي خَرَابَ ترجمہ انہی سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے بنو بیکار کی اولاد احمالے و باغ
 کا مجھ سے مول کر قیمت لو اور ان میں خرابہ اور کجوریں نہیں و اس حدیث میں حکم ہے و اس کے ساتھ ذکر کرنے مول

معین یعنی مول کو معین کریں ساتھ اختیار اپنے کو اور طریقے قیمت لگانے کو تاکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی ان کے واسطے
 ایک مول معین کریں جسکو اپنے اختیار کیا ہے پھر اس کے بعد جانبدار سے رہنا سہی واقع ہو اور ساتھ اس کے مطابق ہوگی
 حدیث ترجمہ کو اور مازنی نے کہا کہ میں نے اسکو معین کیا ہوں یہ نہیں لیتا اور نہیں لیتا اور نہیں لیتا مگر
 یہ خریدار اپنے مول کے لئے تعاقب کیا ہے اسکا میاض ہے کہ ترجمہ تو واسطے ذکر مول معین کے ہو یعنی مول کے معین کرنے
 کا پہلے بالغ حد تک ہے اور اس پر مطلق ذکر مول کا پس نہیں فرق ہو اس میں ابتدا کرنے میں درمیان بائع اور خریدار کے (فتح)
باب بیعہ بالخیار کتبی درخت خیار درست ہوتی اختیار اسم ہے اختیار سے یا تخیر سے اور معنی اس کے دو امر توین
 کو اچھا اور طلب کرنا ہے یا جائز رکھنا بیع کا یا فسخ کرنا اسکا اور خیار دو قسم ہے خیار مجلس اور خیار شرط اور بعضوں نے
 خیار فقیہ زیادہ کیا ہے اور وہ شرط میں مندرج ہے اور کلام اسجہ خیار شرط پر ہے اور بیات مقصود ہے واسطی بیان
 مقصود اس کے کہ اسکی مقدار کہاں تک ہے اور باب کی حدیث میں اسکا بیان نہیں ان میں نے کہا کہ امام بخاری نے شاید اسکو
 عدم تحدید کیا ہے یعنی اس کے حدیث میں کسی حد معین کا ذکر نہیں اور حدیث میں ہے کہ یہ اسکو کسی حد کے ساتھ نہیں
 نہ کیا جاوے مگر یہ کہ کیا جاوے اور کو بیع اس کے طرف حاجت کی واسطے متفاوت ہونے اسباب کے جو اسکے میں کہتا ہوں
 یہ معنی نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خیار تین دن تک ہے اور شاید یہ حدیث مختصر ہے
 اس حدیث کو جسکو اصحاب نے روایت کیا ہے نافع سے جسکو ہم آمیزہ ذکر کریں گے اور ساتھ اس کے دلیل کیڑی لکھی ہے
 واسطے حقیقہ اور شافیہ کے کا اختیار تین دن تک ہے اور انکار کیا ہے اس سے مالک نے یعنی خیار شرط میں تین دن کی مدت
 معین کرنی درست نہیں نیز روایت کو اگرچہ غالب میں ممکن ہے اختیار یہ اس کے لیکن ہر چیز کے واسطے علم و مدت ہر وقت
 اس کے کہ اس میں اسکو اختیار دیا جاوے پس واسطے جاوے اور کیڑے کو مثلاً ایک دن یا دو دن ہیں اور واسطے نوڈمی کے ایک
 جمع ہے اور واسطے گہر کے ایک مہینہ ہے اور اور داعی نے کہا کہ دراز ہوتا ہے اختیار یعنی تک اور اس سے زیادہ ہوا تو
 حاجت کو طرف اسکی یعنی جہدہ حاجت ہو اس کے موافق اختیار دراز کیا جاوے اور نوری نے کہا کہ خاص ہے اختیار
 ساتھ خریدار کے اور دراز کیا جاوے واسطے اس کے اختیار دوس دن اور زیادہ تک اور کہتے ہیں کہ وہ اسکو ساتھ ساتھ ہوا ہے
 یعنی اس قول میں اس کے موافق کوئی نہیں اور تحقیق صحیح ہو چکا ہے قول ساتھ دراز ہونے خیار کے مگر وہ نفع سے و
 سیالی منہ شے فی باب الملامتہ اور احتمال ہو کہ دراز بخاری کی یہ ہو کہ بائع اور مشتری نے دونوں ایک دوسرے کو کتنا اختیار
 دیوں اسکی بار اور اشارہ کیا طرف اسچیز کی کہ آئندہ طریق میں تین باب بعد زیادتی آویگی کہ تین بار اختیار کر کے لیکن
 زیادتی اس کے نزدیک ثابت نہیں اس واسطے باقی رکھتا ترجمہ کو استغناء پر موافق عادت اپنی کے (فتح) حدیث
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّ الْمُبْتَاعِينَ بِالْخِيَارِ فِي بَيْعِهِمَا مَا لَمْ يَنْقُضَا فَإِنْ يَكُونُ الْبَيْعُ خِيَارًا فَالْخِيَارُ نَافِعٌ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا

اِنَّكَ لَیْ سَیِّدٌ لِّعِبَادٍ فَارْقٌ صَاحِبَةٌ تَرْجِمُهُ ابْنُ عَرَبٍ رَوَاتُہُ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے دو
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار ہے اپنی بیچ میں جب تک کہ دو نو جہان ہو تو ہوں یا ہوں بیچ ساتھ خیار کے فیض نے کہا کہ ہوں
ابن عمر جب خریدتے کسی چیز کو جو انکو خوش لگتی تو پسے ساتھی یعنی بیچنے والے سے جدا ہو جاتے تاکہ بیچ کا اختیار باقی رہے
و جب تک کہ جدا نہ ہوں یعنی جب تک کہ بائع اور مشتری اسی جگہ بیٹھے ہیں جہاں چیز کے دو نو کو اختیار ہو جائے
بائع اپنی چیز کو بیچے اور یا خریدار مولیٰ ہو خواہ ایک دوسرے کی چیز قبض کر لی یا نہ اور جبکہ دو نو بیچ کوئی مجلس سے اٹھائے
مجلس بی تو اب کسی کو اختیار باقی نہ رہے پوری اور تمام ہو گئی لیکن جس بیچ میں شرط کر لی ہو کہ مجھے اختیار ہو چاہوں گا
تو کہوں گا اے محمدؐ اور چاہوں گا تو نہ کہوں گا تو اُس بیچ میں باوجود جدا ہونے کو بھی اختیار باقی رہتا ہے جب چاہے
بیچ کو فیض کر دے اور یہ حدیث ظاہر ہے اس میں کہ ابن عمرؓ کا مذہب تھا کہ حدیث میں جدا ہونے سے مراد جدا ہونا سا
بدون کے ہو کما سیما اور اس حدیث سے ثابت ہو کہ بائع اور مشتری دو نو میں سے ہر ایک کو اختیار ہے جب تک کہ دو نو مجلس
میں بیٹھے ہوں (فتح) حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ شَاهِدًا عَنْ عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْحَكِيمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْحَارِثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّبَعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَزَادَ
أَحْمَدُ تَابَهُمَا قَالَ قَالَ هَمَّامٌ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي التَّيَّاحِ فَقَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي الْحَكِيمِ لَمَّا حَدَّثَهُ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ هَذَا الْحَدِيثَ تَرْجِمُهُ حَكِيمُ بْنُ حَزَامٍ رَوَاتُہُ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا کہ بیچنے والا اور بول لینے والا میں جب تک جدا نہ ہوں **بَابُ** إِذَا لَمْ يَوْقُتِ الْخِيَارُ أَهْلُ الْجَوْرِ وَالْبُيُوتِ
اگر اختیار کے وقت کو معین نہ کریں تو کیا بیچ جائز ہے **ف** یعنی اگر بائع یا مشتری خیار کے واسطے کوئی وقت معین
نہ کریں اور اسکو مطلق چھوڑ دیں تو کیا بیچ جائز ہے اور گویا کہ اشارہ کیا ہے اُس نے ساتھ اُس کے طرف خلاف کی خواہ
شرط کی حد میں پہلے گذر چکا ہے اور شافعیہ اور حنفیہ کا یہ مذہب ہے کہ شرط خیار میں تک ہے اس سے زیادہ نہیں اور ابن
ابی یوسف اور ابو یوسف اور احمد اور اسحاق اور ابو ثور اور علماء کا یہ مذہب ہے کہ خیار شرط کی کوئی مدت مقرر نہیں
کہ اُس سے کم پیش جائز نہ ہو بلکہ بیچ جائز ہے اور شرط لازم ہے اس وقت تک کہ اسکو دو نو شرط کریں اور یہی مفسر
تہذیب ابن ہنزلہ کے پس اگر دو نو بائع مطلق خیار شرط کریں یعنی کوئی وقت مقرر نہ کریں تو ہوا اسی اور ابن
ابی یوسف نے کہا کہ شرط باطل ہے اور بیچ جائز ہے اور ثوری اور شافعی اور اہل ہادی کہتے ہیں کہ بیچ بھی باطل ہو جاتی
ہے اور احمد اور اسحاق نے کہا کہ جس نے شرط کی ہو اسکو ہمیت اختیار ہو اور یہ وہی حدیث میں ہے کہ یا ہوں بیچ سا
خیار کے تو اُس کے معنی یہ ہیں کہ جب بائع اور مشتری دو نو میں سے ایک دوسرے سے کہو کہ جائز کہہ بیچ کو یا فیض کر اُسکو پس اگر
وہ مثلاً بیچ کو جائز دیکھے تو بیچ تمام ہو جاتی ہے اگر وہ دو مجلس عقد سے جدا نہ ہوں اور یہی قول ہے ثوری اور ابن ابی
شافعی اور اسحاق اور ابو ثور کو کہ اور امام احمد نے کہا کہ نہیں تمام ہوتی ہے بیچ یہاں تک کہ دو نو مجلس سے جدا ہوں

اور بعضے کہتے ہیں کہ احمد اس قول کے ساتھ متفق ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ اگر شرط خیار کرین مطلق تو عبد اہونیکے بعد بھی اختیار باقی رہتا ہے اور پوری بحث اسکی آئندہ آدگی انشاء اللہ تعالیٰ (فتح) حَدَّثَنَا أَبُو الثَّغَانِ ثنا أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ
 ثنا ابْنُ عُثْمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَ
 يَقُولُ أَحَدُهُمَا الصَّاحِبُ اخْزَوْرُجًا قَالَ أَوْ يَكُونُ بَيْعٌ خِيَارٌ تَرْجُمَهُ ابْنُ عُمَرَ مِنْ رِوَايَتِهِ أَنَّ حَضْرَتَ صَلَوَاتُ
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بائع اور مشتری ساتھ خیار کے ہیں جب تک کہ نہ جدا ہوں یا دو نوین کے ایک ایسے ساتھی سے
 کہ کہ اختیار کر یا ہو بیع خیار کی **باب الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَبِهِ قَالَ ابْنُ عُثْمَرَ وَشَرِيحُهُ** وَ
 التَّعْيِي وَطَاوُسٌ وَعَطَاءٌ وَإِنْ أُبْنِي مُلْكِيَّةَ بَابُ هِيَ بَعْجَ بَيَانِ اس بات کو کہ بائع اور خریدار مختار ہیں جب تک
 کہ دو نو جدا نہ ہوں اور یہی قول ہے ابن عمر اور شریح اور طائوس اور عطاء اور ابن ابی ملیک کا ف اور ابن منذر
 کہہا کہ یہی قول ہے سعید بن مسیب اور زہری اور ابن ابی ذئب اور حسن بصری اور داؤدی اور ابن جریر وغیرہم کا
 اور مالکہ کیا ہے ابن عمر نے اور کہا کہ میں نہیں جانتا کہ تابعین کے کوئی انکا مخالف ہو مگر صرف غنی اور یہ جو کہا
 کہ ابن عمر کا یہی قول ہے تو یہ ظاہر ہے اُنکے فعل سے جو باب ہوس پہلے گزر چکا ہے اور یہ کہ جب کسی چیز کو خرید
 تھے جو انکو خوش لگتی تو اپنے ساتھی سے جدا ہو جاتے اور زندی میں ہے کہ تھے ابن عمر جب کوئی چیز خریدتے
 اور وہ بیٹھے ہوتے تو کھڑے ہو جاتے تاکہ بیع اُنکے واسطے واجب ہو اور مسلم میں ہے کہ جب ابن عمر کسی سے خرید
 فروخت کرتے تھے اور چاہتے تھے کہ نہ توڑیں اسکو تو اُنہ کو کھڑے ہوتے تھے اور تھوڑی دور چلتے تھے پھر پیراتے
 تھے اور سعید بن مسعود نے بعد العزیز سے روایت کی ہے کہ میں نے ابن عمر کو دیکھا کہ اُس نے ایک مرد کو اونٹ خرید اسکا
 مول نکال کر اسکے آگے کہا پھر اختیار دیا اسکو درمیان اونٹ اسکے کو اور درمیان مول کے (فتح) حَدَّثَنَا
 رَسْحَانُ اَنَا جَبَّارٌ هُوَ ابْنُ هَلَالٍ ثنا شُعْبَةُ قَالَ قَتَادَةُ أَخْبَرَنِي عَنْ صَالِحِ بْنِ الْحِجْلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ الْحَارِثِ سَمِعْتُ حَكِيمَ بْنَ حِرَاقٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا
 فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَا بَوْرَكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَذَبَا وَكُتِمَا حَقَّتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا تَرْجُمَهُ حَكِيمُ بْنُ حِرَاقٍ عَنْ رِوَايَتِهِ أَنَّ حَضْرَتَ صَلَوَاتُ
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بائع اور مشتری مختار ہیں جب تک کہ وہ دو نو جدا نہ ہوں پس اگر دیو دو نو بیچ
 بولیں اور عیب بیان کریں تو انکی خرید و فروخت میں برکت ہوتی ہے اور اگر دیو جھوٹ بولیں اور عیب چھپا دیں تو
 انکی برکت مٹا جاتی ہے **ف** یہ جو فرمایا کہ جب تک کہ نہ جدا ہوں تو اسی کے موافق ابن عباس سے مروی ہے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک کہ اسکا ساتھی اُس سے جدا نہ ہو اور اگر اُس سے جدا ہو جائے تو اسکو اختیار
 باقی نہیں رہتا اور جو لوگ کہ قائل ہیں اسکی کہ او حدیث میں جدا ہونے سے جدا ہونا ساتھ ہونے کو ہے تو جدا ہونے
 مذکور کی کوئی حد ہے کہ اسکی طرف منہتی ہو مشہور راجح مذہب علماء کا اس میں ہے کہ یہ عرف پر موقوف ہو جسکو راجح

میں تفرق کہا جاوے وہ تفرق ہے نہیں تو نہیں اور یہ جو فرمایا اگر وہ بیچ بولیں یعنی بیچ کہو یا بیچ خبر دینے مشتری کے
 خدا اور عیب کو بیان کرے اگر اسباب میں ہو اور بیچ کھے مشتری بیچ قدر مول کے مثلاً اور بیان کر عیب کو اگر وہ مول میں
 اور احتمال ہے کہ صدق اور بیان کے ایک سے نہ ہوں اور یہ جو کہا کہ اسکی برکت مسائی جاتی ہے تو احتمال ہے کہ یہ
 باہر بیچ مول ہو اور یہ کہ عیب چھپانے کی غرض سے عقد میں ارفع ہوتی ہے تو اسکی برکت مٹ جاتی ہے اگر وہ بیچ مائع
 ہے اور جھوٹا گناہ گار ہے اور احتمال ہے کہ وہ یہ خاص ساتھ اس شخص کے کہ واقع ہوا ہے اس سے عیب چھپا سکا اور دوسرے
 کے اور نیز یہ وہی ہے اسکو ابو جہر نے اول اس حدیث میں فضیلت صدق کی ہے اور نیز عیب لانا بے اور اس کے اور نہایت
 جہوٹ کی اور رغبت دلانی ہے اور منع ہونے کے اور یہ کہ وہ سبب واسطے درہم برکت کو اور یہ کہ عمل آخرت کا
 حاصل کرتا ہے بھلائی دنیا اور آخرت کو (و فرم) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ مَالِكًا عَنْ نَافِعٍ عَنْ**
ابْنِ جُرْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَلْشَّيْءُ إِعَانُ كُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا بِالْخِيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ
مَا كَمْ يَتَفَرَّقُ قَالَا بَيْعُ الْخِيَارِ تَرْجِمَهُ ابْنُ عَرَبٍ وَرَوَيْتُ عَنْكَ عَنْ حَضْرَتِ صَلَوَاتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَمَا يَكُونُ بَيْعُهُ وَلَا وَرَوَى ابْنُ
وَالْأَمْرُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا بِمَا يَشَاءُ فِي بَيْعِهِ جب تک کہ جدا نہ ہوں اگر یہ خیاریں ف یعنی اس میں مجلس سے جدا
 ہونے اور ٹھہر کرے ہونیکلی حاجت نہیں بلکہ اس میں جدا ہونے کے پہلے ہی یہ تمام ہو جاتی ہے اور پہلو باب میں
 منع سے گزر چکا ہے کہ فرمایا کہ جب تک کہ جدا ہوں یا کہو ایک انکا اپنے ساتھ ہے کہ اختیار کر اور یہ ظاہر ہے
 اس میں کہ یہ کم لازم ہونا دو نوامروں میں بند ہو اور اس حدیث میں دلیل ہے اور یہ ثابت ہونے خیار مجلس کے یعنی جب
 ملک بائع اور مشتری مجلس عقد سے جدا نہ ہوں تب تک فیخر بیع کا اختیار باقی رہتا ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ ابن عمر
 نے اسکو تفرق بالابدان پر محمول کیا ہے اور اسطرح ابو ہریرہ سلمی نے اور اس صاحب بیع کوئی انکا مخالف نہیں چھپانا
 جانا اور ابراہیم نخعی نے اس میں خلاف کیا ہے اور کہا کہ بیع جائز ہے اگر جدا ہوں اور ایک نیت میں اس سے
 یہ ایسا کہ جب ایجاب قبول ہو جاوے تو یہ اختیار باقی نہیں رہتا اور یہی قول ہے مالک اور کل ضعیفہ کا مگر ابن حبیب کا
 ابن حزم نے کہا کہ نہیں جانتا میں اسطرح ان کے کوئی پیشو اگر ابراہیم کیلا اور وہ باب کی دو نو حدیثوں کے جواب میں کہی ہیں
 ہو کر میں سو ان میں سے بعض تو کہتے ہیں کہ یہ حدیث رد ہے واسطے ہونے اس کے معارض اسطرح و سچے کہ وہ
 قوی تر ہے اس سے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ صحیح ہے لیکن وہ قول ہے اپنی غیر ظاہر پر سو بعض تو کہتے ہیں کہ یہ منسوخ ہے
 ساتھ اس حدیث کو مسلمان اپنی شرط پر ہیں اور خیار بعد لازم ہونے عقد کے شرط کو فاسد کر دیتا ہے اور ساتھ حدیث
 قسم کہانے کو وقت اختلاف بائم اور مشتری کے اس واسطے کہ اس میں حاجت قسم کی پڑتی ہے اور یہ مستلزم ہے اسکو کہ
 عقیدہ لازم ہو اور اگر خیار ثابت ہوتا تو القیہ ہوتا کافی بیچ دور کرنے عقد کے لیے اور اس میں قسم کہانے کی حاجت نہ رہتی
 اور ساتھ قول اس کے کہ جب تم خرید و فروخت کرو تو گواہ کرو اور گواہ کرنا اگر جدا ہونے کے بعد واقع ہو تو احکام

مطابق نہ ہوگا اور اگر جدا ہونے سے پہلے واقع ہو تو اپنی جگہ میں واقع نہ ہوگا اور جواب ان سب کا یہ ہو کہ ان میں سے کسی چیز میں حجت نہیں اس واسطے کہ نسخہ احتمال سے ثابت نہیں ہوتا جب تک کہ دونوں دلیلوں میں تطبیق ممکن ہو تب تک حجت کی طرف رجوع نہیں کیا جاتا اور جمع اس جگہ ممکن ہے درمیان اولہ مذکورہ کے بغیر تکلف کا اور بعض کہتے ہیں کہ یہ حدیث ایک کی روایت ہو ہے اور اس نے اس کے برخلاف عمل کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ معارضہ ہے اس کی وہ چیز جو اس سے قوی تر ہے اور راوی جب اپنے مروی کے برخلاف عمل کرے تو دلالت کرتا ہے کہ وہ مروی اس کے نزدیک ضعیف ہے اور تعاقب کیا گیا ہے یا نہیں ظور کہ مالک اس کو ساتھ نہ تھا نہ بین بلکہ اس کے غیر نے ہی اس کو روایت کیا ہے اور عمل کیا ہے ساتھ اس کے اور وہ کنتی میں بہت ہیں باعتبار روایت کا اور عمل کے اور تحقیق خاص کیا ہے محققین اہل اصول نے خلاف مستحب کو چھوڑ کر اس کے برخلاف مروی اس کے ساتھ اصحاب کے یعنی یہ قاعدہ اس وقت ہر جگہ صحابی مادی اپنے مروی کے برخلاف عمل کرے سوا اس کے جو ان کے پیچھے ہیں یعنی اگر صحابی سے تلے کا کوئی راوی اپنے مروی کے برخلاف عمل کرے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں اور ان کے قاعدی سے ایک بات یہ ہو کہ راوی اعلم ہے یعنی زیادہ تر جاننے والا ہے ساتھ مروی اپنے کو اور ابن عمر اس حدیث کو راوی ہیں اور جب یہ کچھ فرید و فروخت کرتے ہیں تو اپنے جوں کہ جدا ہوتے ہیں سوا اس کی پیروی کر بولے او نے میں غیر اس کے ہو اور بعض کہتے ہیں کہ وہ معارضہ ہے ساتھ عمل اہل مدینہ کے اور ابن عمر بن کثیر و شیبانی سے نقل کیا ہے کہ وہ اہل مکہ کے عمل کے بھی مخالف ہو اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اس طور کے کہ قائل ہے ساتھ اس کے ابن عمر بن سعید بن سبیر پھر زہری پھر ابن ابی ذئب جیسا کہ پہلے گذرا اور یہ لوگ اکابر علمائے اہل مدینہ ہیں سے میں اپنے زمانوں میں اور نہیں محفوظ ہے کسی عالم مدینہ کے یہ قول ساتھ خلاف اس کے کہ لیتے تھے کے علماء مدینہ کوئی ان کا مخالف نہیں ہوا اور بعض کہ راوی اہل مدینہ میں معلوم ہے کہ ان میں سے کوئی اس کے مخالف ہو کر واسطے پہلے گذر چکا ہے قول ساتھ اس کے عطاء اور طاؤس وغیرہ اہل مکہ سے اور تحقیق سخت انکار کیا ہے ابن عبد البر اور ابن عربی نے اس شخص پر چوہا لکھی ہے گمان کرتا ہے کہ مقرر مالک نے ترک کیا ہے عمل کو ساتھ اس کے اس واسطے کہ عمل اہل مدینہ کا اس کے برخلاف ہو اور ابن عربی نے کہا کہ مالک نے تو اس واسطے اس پر عمل نہیں کیا کہ جدا ہونے کا وقت معلوم نہیں پس مشابہ ہوا بیعون غرر کو مانند بیع ملامت کی اور تعاقب کیا گیا ہو ساتھ اس کے کہ امام مالک خیار شرط کا قائل ہے اور نہیں معین کرتا اس کو ساتھ وقت صحیح اور جو اسے غرر کا دعویٰ کیا ہے اس میں ہی موجودہ اہل ساتھ اس کے کہ غرر خیار مجلس میں معدوم ہے اس واسطے کہ ہر ایک دونوں سے قادر ہے اس پر کہ خواہ بیع کو جائز کرے یا توڑ دے ساتھ قول کے یا فعل کے پس نہیں غرر ہے چھ اس کے اور ایک گروہ نے کہا کہ خیار مجلس کی حدیث خبر واحد ہے پس عمل کیا جاوے گا ساتھ اس کے اگر اس میں کہ اس کے ساتھ بلوی عام ہو اور دیکھا گیا ہے یہ مقرر اس ساتھ اس کے کہ یہ خبر مشہور ہے پس عمل کیا جاوے گا ساتھ اس کے جیسا کہ دعویٰ کیا ہے انہوں نے اس کے نظیر کو چھ خبر متفقہ کر نیکی درمیان نماز کے اور واجب ہے

وتر کے اور دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ وہ مخالف ہو واسطے قیاس جلی کے پچلا حق کرنے پچھنے کے کہ تفرق سے پہلے ہے ساتھ
 مابعد تفرق کے اور رقائب کیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ قیاس باوجود نص کے فاسد الاعتبار ہے اور بعض کہتے ہیں کہ تفرق
 بالابدان محمول ہے استعجاب پر یعنی مستحب واسطے اچھا کرنے معانی کے ساتھ مسلمان کے نہ وجوب پر اور بعض
 کہتے ہیں کہ وہ احتیاط پر محمول ہے واسطے بھگنے کو اختلاف ہے اور یہ دونوں تاویلیں غلط ہیں کے برخلاف ہیں + + +
 اور بعض کہتے ہیں کہ مراد حدیث میں جدا ہونے سے جدا ہونا ساتھ کلام کے ہے جب کہ عقد نکاح اور اجارہ اور عتق میں
 ہو اور رقائب کیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ وہ قیاس سے الفارق ہے واسطے کہ بیع میں نقل کیا جاتا ہے رقیعہ بیع کا اور
 منافع اس کا بخلان اسچیز کے کہ مذکور ہوئی اور ابن جریر نے کہا کہ برابر ہے کہ ہم کہیں کہ مراد جدا ہونا ساتھ کلام کے ہے
 ساتھ بدن کے پس تحقیق خیار مجلس کا ساتھ اس حدیث کو ثابت ہے جب ہم کہیں کہ مراد جدا ہونا ساتھ بدو نکاح کے تو اس وقت
 تو یہ بات واضح ہے اور اگر ہم کہیں کہ مراد جدا ہونا ساتھ کلام کے ہے تو یہی ظاہر ہے واسطے کہ بالغ اور شری میں سے
 ایک کا کہنا میں اس کو تیرے ساتھ ملاؤں دوسرے سے بیجا اور دوسرے کا کہنا کہ بلکہ ساتھ میں کے متلا جدا ہونا
 کلام میں ہے بغیر شک کے برخلاف اس کے کہ اگر کھے کہ خریدار میں اس کو ساتھ دے پس تحقیق وہ دونوں آپس میں موافق ہیں
 پس مقرر ہو گا ثابت ہونا خیار کا واسطے ان کے جبکہ متفق ہوں نہ جبکہ جدا ہوں اور یہی طبعی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مراد
 متبايعین کے مول ٹھہرنے والے میں یعنی جو ابھی صرف مول ٹھہراتے ہیں یعنی قنین نہیں کیا یہ حقیقی بالغ اور
 بشری کہ وہ بیع اور مول کے لین دین اور قبض کرنے کو بعد متحقق ہوتے ہیں اور دیکھا گیا ہے ساتھ اس کے کہ وہ مجاز
 اور محل کرنا اور حقیقت کو اور جو اس سے نزدیک ہو او لے ہو اور حجت پکڑی ہے طحاوی نے ساتھ امتیون اور وہ
 کے جنہیں مجاز کا استعمال آیا ہے اور کہا کہ جو منکر ہو استعمال کر نیسے لفظ بالغ کو مول ٹھہراتے والے میں پس مستثنیٰ
 وہ غافل ہو افرخ ہونے استعمال لغت کو سے اور رقائب کیا گیا ساتھ اس کے کہ نہیں لازم آتا استعمال مجاز سے یہ
 ایک جگہ کے متعلق ہونا اس کا ہر جہ میں پس اصل اطلاق سے حقیقت ہو تبانک کے اس کے برخلاف کو ہی دلیل قائم ہو
 اور نیز کہتے ہیں کہ وقت جدا ہونے کا حدیث میں وہ درمیان قول بالغ کے ہو کہ بیچا میں اس کو تجھ سے ساتھ
 اتنی قیمت کو اور درمیان قول مشتری کے کہ میں نے خریدا کہتے ہیں کہ پس مشتری کو اختیار ہے یہ قول اس کے کہ میں
 خریدا یا ترک اس کی کے اور بالغ ساتھ خیار کے ہو تبانک کہ واجب کہ مشتری یعنی کہ میں نے خریدا اور اس طرح حکایت
 کیا ہے اس کو طحاوی نے عیسیٰ بن ابانک ابن عیینہ اور حکایت کیا ہے ابن خوزیمہ نے مالک سے اور عیسیٰ بن ابانک
 کہا کہ فائدہ اس کا ظاہر ہو گا یہ اسچیز کے کہ جدا ہوں پہلے قبول کے کہ قبول متعذر ہو اور رقائب کیا گیا ہے ساتھ
 کہ کہ نام رکھنا ان دونوں کا متبايعین پہلے تمام ہونے عقد کے ہی مجاز ہے اور جواب دیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ نام کرنا
 ان کا متبايعین بعد تمام ہونے عقد کے ہی مجاز ہے اس واسطے کہ اسم فاعل حال میں حقیقت ہے اور اس کے سوا ہی اور سننے میں

مجاز ہے پس اگر متاخیر بعد تمام ہونے بیع کے تو البتہ ہوتا واسطے غیر بائع اور مشتری کے اور حدیث اسکو رد کرتی
 ہو میں متعین ہوگا حل کرنا تفرق کا کلام پر اور جواب یہ گیا ہے بانی طور کہ جب حقیقت پر حل کرنا مشکل ہو تو متعین ہوتا
 ہو مجاز اور جیب و مجاز معارض ہوں تو جو مجاز کہ حقیقت کی طرف قریب ہو وہ اولے ہو اور نیز بائع اور مشتری نہیں
 ہوتے بائع اور مشتری حقیقہ نگار یہ وقت تعادان و نو کے لیکن عقد انکا تمام نہیں ہوتا مگر ساتھ ایک و امر و حق
 یا ساتھ ابرام عقد کے یا ساتھ حل کرنے تفرق کے اور بطاہر خبر کے پس صمیم ہوئی یہ بات کہ وہ دو نو عقد کر نیوالے ہیں
 جب تک کہ مجلس عقد میں ہیں یا بار اسکے نام رکھنا ان دو نو کا بائع اور مشتری حقیقت پر ہو بخلاف حل مبتایہ یعنی
 مول نہیں لے والو نیز اسو اسطے کہ وہ بالاتفاق مجاز ہے اور ایک گروہ کہتے ہیں کہ جدا ہونا واقع ہوتا ہے ساتھ اقوال
 کو مانند قول اللہ تعالیٰ کی کہ اگر مرد اور عورت دو نو جدا ہوں تجھے پرواہ کر لیا اللہ ہم ایک کو اپنی فراخی سے اور جواب یہ
 گیا ہے ساتھ اسکے کہ یہ نام اسکا اسو اسطے رکھا گیا ہے کہ وہ پہنچا تا ہے طرف تفرق بدون کی اور بیضاوی نے کہا کہ
 جس نے مجاز مجلس کی نفی کی ہے وہ دو مجازوں کا مرکب ہوا ہے یعنی جدا ہونیکو اقوال پر اور بائع اور مشتری کو مول
 نہیں لے والو نیز اور نیز کلام شارع کی محفوظ رکھی جاتی ہے حل سے اور مجاز کے اسو اسطے کہ ہوگی تقدیر کلام کی یہ کہ مول
 ہٹے والے اگر چاہیں تو بیع کو منع کرین اور اگر چاہیں تو اسکو نہ منع کرین اور وہ تحصیل حاصل کی ہے اسو اسطے کہ
 ہر ایک اسکو پہنچا تا ہے اور کہا جاتا ہے واسطے اسکے جو جدا ہونے کو کلام پر حل کر تا ہے کہ کیا وہ کلام جس کے ساتھ تفرق
 حاصل ہوتا ہے کیا وہ کلام وہی ہے جس کے ساتھ عقد واقع ہوا ہے یا غیر اسکا پس اگر اسکا غیر ہے تو وہ کیا ہے پس نیز
 ہے بائع اور مشتری کی کلام سوا اسو اسطے اور اگر وہ ہو یہ وہی کلام ہے تو لازم آوے گا جیسے کہ ہو کلام
 جس پر دو نو متفق ہو جو ہیں اور انکی بیع اسکے ساتھ تمام ہوئی ہے وہ کلام جس کے ساتھ جدا ہو جو ہیں اور نیز
 ہوئی ہے بیع ان دو نو کی ساتھ اسکے اور یہ نہایت فساد میں ہے اور دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ ظاہر حدیث کہ ساتھ
 حل کرنا مشکل ہے پس متعین ہوگی تاویل اسکی اور اسکے تعذر کا بیان یہ کہ اگر بائع اور مشتری متفق ہوں نہ
 میں یا بیع کے جائز نہ کہنے میں تو نہ ثابت ہوگا واسطے ہر ایک ان دو نو میں سے اختیار اور اگر دو نو مختلف ہوں تو جمع کرنا
 درمیان نہ کرنے اور جائز رکھنے کو جمع کرنا ہے درمیان دو نفیوں کے اور وہ محال ہے اور جواب یہ گیا ہے ساتھ
 اسکی کہ مراد یہ ہے کہ واسطے ہر ایک ان دو نو میں سے اختیار ہے چو فتح کرنے بیع کے اور یہ جائز رکھنا بیع کا پس نیز
 حاجت ہر طرف اختیار کرنے اسکے کی اسو اسطے کہ وہ مقتضی ہے عقد کا اور حال پہنچا تا ہے طرف اسکی ساتھ سکوت
 کو بخلاف نہ کے اور اگر لوگ کہتے ہیں کہ ابن عمر اور حکیم بن حزام کی حدیث معارض ہے ساتھ حدیث عبداللہ بن عمرو کی
 جو ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ بائع اور مشتری ساتھ اختیار کے میں جب تک کہ نہ جدا ہوں مگر یہ کہ بیع حیار ہوا اور نہیں
 حلال ہے اسکو یہ کہ جدا ہو اپنے ساتھ ہی سے اس خوف ہو کہ طلب کرے اس سے فتح کرنا بیع کا ابن عمر نے کہا

کہ ظاہر اس زیادتی کا مخالف ہو واسطے ابتدا حدیث کو پس اگر تاویل کریں استحقاق کو بیچ اسکے فنہ پر تو تاویل کریں گے ہم خیال کو بیچ اسکے استحقاق پر اور جب دو تاویلین معارض ہوں تو رجوع کیا جاوے گا طرف ترجیح کی اور قیاس ہماری طرف میں ہے پس ترجیح یا دیگی اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ حل استحقاق کا فنہ پر ظاہر ہے حل کرنے خیال سے اور پر استحقاق کے واسطے کہ حقیقت استحقاق کی مراد ہوتی تو نہ منع کرتی اسکے جدا ہونے کو واسطے کہ وہ نہیں حل ہے ساتھ مجلس عقد کے اور تحقیق ثابت کیا ہے اول حدیث میں خیال کو اور در کیا ہے اسکو نہایت تفرق پر اور یہ بات معلوم ہے کہ جسکے واسطے خیال ہے وہ استحقاق کا محتاج نہیں پس متعین ہوگا حل کرنا اسکا فسخ پر اور اس پر حل کیا ہے اسکو نرمی وغیرہ علمائے پس کہتے ہیں کہ معنی اسکے یہ ہیں کہ نہیں محال اسکو یہ کہ جدا ہو کر اس سے بعد بیع کے واسطے اس خوف کہ اگر اختیار کرے فنہ بیع کو واسطے کہ عرب کہتے ہیں کہ بیع استحقاق کیا اسچیز کا کہ فوت ہوئی مجب سے پس مراد ساتھ استحقاق کے فسخ کرنا ناممکن ہے ان دونوں میں سے واسطے بیع کے اور حل کیا ہے انہوں نے نفی حل کو اگر است پر واسطے کہ وہ لائق ہے ساتھ ہر دو کو اور نہایت مسلم کے مگر یہ کہ اختیار فسخ کا حرام ہے اور ابن حزم نے کہا کہ حجت پکڑانی انہی ساتھ حدیث عمر بن شعیب کے اور جدا ہونے کو ساتھ کلام کے واسطے قول آپ کے کو بیچ اسکے کہ واسطے خوف استحقاق کے واسطے ہونے استحقاق کے کہ نہیں ہوتا ہے مگر بعد تمام ہونے بیع کے اور صحت انتقال ملک کی مستلزم ہے اسکو کہ حدیث مذکور کا کوئی فائدہ نہ ہو واسطے کہ لازم آتا ہو حل کرنے تفرق کو سے اور قول کے مباح ہونا مفارقت کا خواہ خوف استحقاق کا ہو یا نہ ہو اور بعض کہتے ہیں کہ تفرق بلا لایمان صرف میں بیع قبض کے باطل کرتا ہے عقد کو پس کس طرح ثابت کریں گے عقد کو وہ چیز کہ اسکو باطل کرتی ہے اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اختلاف جہت کو اور ساتھ معارضہ کے اسکی نظیر سے اور یہ واسطے ہو کہ نقد اور ترک کر نامت معین کا شرط واسطے صحت صرف کو اور وہ فاسد کرتی ہے سلم کو نزدیکی کو اور حجت پکڑائی ہے بصحیح ساتھ حدیث ابن عمر کے جو دو بابوں بعد آویگی اور اسکا جواب یہی آئندہ آویگا اور حجت پکڑائی ہے طحاوی نے ساتھ قول ابن عمر کے جو عقد بیع وقت زندہ موجود ہو پس وہ مشتری کا مال ہے یعنی اگر تلف ہو تو مشتری کا مال گیا نہ بائع کا اگر چہ ابھی بائع کے ماتہ میں ہو اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ وہ اسکے مخالف ہیں ایہہ حنفیہ وہ تو کہتے ہیں کہ وہ بائع کا مال ہو جب تک کہ نہ کہیں اسکو خریدار یا نقل کرے اسکو اور مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر بہت دور غائب ہو تو وہ بائع کا مال ہو اور یہ کہ نہیں ہے حجت بیچ کو واسطے کہ صفحہ اس میں محمول ہے اس بیچ جو تمام ہو چکی نہ اس بیچ جو نہیں تمام ہوئی واسطے تطبیق کے اسکی دو قول کلام میں اور بعض کہتے ہیں کہ معنی قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ یہاں تک کہ جہان ہوں میں یہاں تک کہ موافق ہوں اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اسچیز کے کہ وارد ہوا ہے بیچ باقی حدیث ابن عمر کے اسکے تمام طریقوں میں غامضہ لیست کو طریق میں جو آئندہ باب میں آویگا اور بعض کہتے ہیں کہ حدیث البیہان یا بیہان مختلف لفظوں سے اسی ہے

تو مقرر واجب ہو جاتی ہے بیچ لینے اور اسکے بعد نسخہ کا اختیار باطل ہو جاتا ہے اور اگر خرید و فروخت کے بعد دونوں جدا
ہوں اور زمین سے کوئی بیچ کو نہ چھوڑ دینے لگے تو نسخہ زواجب ہو جاتی ہے بیچ لینے کے بعد جدا ہونے کے
اور یہ نہایت ظاہر ہے چوٹ جلنے سے بیچ کے ساتھ توڑنے ایک ان دونوں کے اور امام خطابی نے کہا کہ یہ زیادہ تر ظاہر
چیز ہے بیچ ثابت ہونے کے بعد مجلس کے اندر باطل کیوں الی ہے واسطے ہر تادیل کے کہ مخالف ہی واسطے ظاہر حدیث کو اور
اسی طرح ہے قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسکے اخیر میں کہ اگر دونوں سودی کے بعد جدا ہوں کہ انہیں ہی بیان ظاہر ہے
کہ بدن ہی جدا ہونا ہی ہے توڑنے والا اختیار کو اور اگر اسکے معنی کلام کے ساتھ جدا ہونا ہوتا تو حدیث بتیغاً نہ
ہو جاتی انہی اور مقرر اقدام کیا ہے وادوسی نے ادیر وکر کے اس حدیث کی حکمت پر اتفاق ہے ساتھ انہی کے
کہ نہیں قبول کی جاتی ہے اس سے پس کہا کہ یہ جلیث رادی نے اس حدیث میں کہا ہے کہ اور دونوں اکٹھے ہوں تو
یہ لفظ صحیح نہیں اس واسطے کہ مرتبہ بیث کا نافع کے حقیق نہیں ہے مانند مرتبہ مالک کی اور انہی کی نظیر دن کی انہی اور
رو کرنا ہے واسطے اس پر کے اتفاق کیا ہے اس میں نے انہی کی ثبوت پر بغیر سند کے اور کیا علامت ہے اس شخص
جس نے روایت کیا اس حدیث کو مفسر واسطے ایک احتمالوں اسکے کو لینے اگر کوئی رادی حدیث کو احتمالوں میں
ایک احتمال کے ساتھ حدیث کی تفسیر کے تو اس پر کچھ علامت نہیں اس حال میں کہ یاد رکھنے والا ہو اس سے وہ چیز کہ
اسکے دیگر کو یاد نہیں باوجود واقع ہونے کے بعد مجلس کے پس نہ معمول ہو اس پر کہ ایک بار انہی استاد نے انکو یہ حدیث
مفسر بیان کی اور ایک بار مختصر اور مالک کی حدیث میں جو الایسیہ لکھنا کا لفظ واقع ہوا ہے تو چہو کہتے ہیں کہ یہ استثناء
ہو کر نہ ہونے چاہیے جدا ہونے تک اور مراد یہ ہو کہ اگر دو دونوں جدا ہونے سے پہلے بیچ کو جائز کہیں تو اس وقت بیچ لازم
ہو جاتی ہے اور جدا ہونے کا اعتبار باطل ہو جاتا ہے پس تقدیر کلام یہ ہے کہ اگر وہ بیچ جس میں اختیار جاری ہوا ہو
اور نووی نے کہا کہ اتفاق کیا ہے ہماری اصحاب نے ادیر و کر کے اس تادیل کے اور باطل کیا ہے بہت و اینس سے اس
چیز کو جو اسکے سوا ہے اور غلط کیا ہے اسکے قائل کو اور لیث کی روایت نہایت ظاہر ہے اس کی ترجیح میں اور بعض کہتے
ہیں کہ وہ استثناء منقطع ہونے کے بعد سے ساتھ جدا ہونے کو لینے جیسے کہ بیان اسکا اور اگر گذرالہ بعض کہتے ہیں کہ اگر
ساتھ قول اسکے کے کیا اختیار دیوے ایک دوسرے کو لینے پس شرط کرے اختیار کو مدت معین تک پس نہیں گذر گیا
ساتھ جدا ہونے کے بلکہ باقی بیچ کا ہر ایک کہ مدت گذر کر حکایت کیا ہے ابن عبد البر نے ابو ثور سے اور ترجیح دی گئی ہے
پہلے کو ساتھ اسکے کہ انہیں بہت تہذیبی کلام کا مقدر کرنا پڑتا ہے اور معین کرتی ہے اسکو روایت نسائی کی ساتھ
اس لفظ کے کہ مکر یہ ہو بیچ چاہے پس اگر بیچ چاہے ہو تو واجب ہو جاتی ہے بیچ اور بعض کہتے ہیں کہ وہ استثناء
اثبات اختیار مجلس سے اور انہی کے معنی میں کہ یا اختیار دیوے ایک دوسرے کو پس اختیار کر دیا مجلس میں پس اختیار باطل
ہو جاتا ہے اور یہ احتمال سب احتمالوں سے ضعیف ہے اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے معنی

مگر یہ کہ وہ بیع خیار میں نہ ہو کہ وہ کو اختیار ہے جب تک کہ نہ جدا ہوں مگر یہ کہ اختیار کریں اور اگر جدا ہونے سے پہلے ہو اور
مگر یہ کہ وہ بیع ساتھ شرط ہو کہ اگر یہ بعد تفرق کے ہو اور اس قول سے پہلے دو نو تا دیون میں تطبیق ہو جاتی ہے (فتح الباری)

باب اِذَا كَانَ الْبَائِعُ بِالْخِيَارِ هَلْ يَجُوزُ الْبَيْعُ جَبًّا بِلَيْعَةٍ بَعِيْنَةٍ بِحَيْثُ وَالِاِخْتِارُ هُوَ تَوَكُّلٌ عَلَى الْبَيْعِ جَبًّا بِلَيْعَةٍ
مگر یہ کہ بخاری کی مراد یہ ہے کہ اس شخص پر جو بند کرتا ہے خیار کو مول لینے والے میں سوا ہی مانع کے اس واسطے کہ
حدیث نے اس میں دو نو کے واسطے برابری کی ہے (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ**
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ مَسْرُوعٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ بَيْعٍ لَا بَيْعَ بَيْنَهُمَا حَتَّى يَتَفَرَّقَا
وَالْبَيْعُ الْخِيَارُ ترجمہ ابن عمر سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر ایک مانع اور شتر سے نہیں
ہوتی ہے بیع در میان ان کے یہاں تک کہ جدا ہوں یعنی بیع لازم ہو جاتی ہے مگر بیع خیار کی ف
یعنی بیع لازم ہوتی ہے ساتھ شرط اپنی کے جیسے کہ اس کی بحث پہلے گذری اور ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ
بیع کا لازم ہونا باندہ بیع جدا ہونے کی یا بیع شرط خیار کے اور معنی میں کہ عقد بیع جائز ہے پس جب ان دو نو
میں سے ایک امر پایا جاوے تو بیع لازم ہو جاتی ہے (فتح) **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ**
عَنْ أَبِي الْكَرَّاسِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ حَتَّى يَتَفَرَّقَا قَالَ هَلْ هُمْ وَحِدٌ فِي كِتَابِي يُخْتَارُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَا
بُؤْرُكُ كَمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَذَبَا وَكَمَا فَصَّلِي أَنْ يُبْعَارِجَا وَيُحَقَّا بَرَكَةَ بَيْعِهِمَا قَالَ وَحَدَّثَنَا
أَبُو الْتَيْحَانِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ يُحَدِّثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ترجمہ حکیم بن حزام سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باندہ اور شتر میں
یہاں تک کہ جدا ہوں اور ہام راوی نے کہا کہ میں نے اپنی کتاب میں پایا کہ تین بار اختیار کرے پس اگر دو دو نو بیع
اور عیب بیان کریں تو انکی خرید و فروخت میں ان کے لیے برکت ہوتی ہے اور اگر وہ جھوٹ بولیں اور عیب چھپاؤں
تو عقیب ہو کہ دو نو کو فائدہ ہو اور انکی خرید و فروخت کی برکت مٹا دی جاوے یہ جو ہام نے کہا کہ تین بار اختیار کرے
تو ایک روایت میں ان کے بدلے آیا ہو کہ خیار تین بار ہے پس اگر یہ زیادتی ثابت ہو جاوے تو یہ بطور اختیار کے ہو (فتح)

باب اِذَا انْتَرَى شَيْئًا فَوَهَبَ مِنْ سَاعَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا وَكَلَّمَ بَيْنَهُمَا عَلَى الْمَشْتَرَى اَلْكَرْبُ
ایک چیز خریدی ہو اور اس وقت اس کو سب کو دیوے پہلے جدا ہونے کے اور نہ انکار کرے باندہ خریدار پر ف یعنی کیا اسکا
اختیار اس کے ساتھ ٹوٹ جاتا ہے اور ابن عمر نے کہا کہ اگر وہ بخاری کی ثابت کرنا خیار مجلس کا ہے ساتھ حدیث میں
کے جواب کی ہے اور اس میں اس کا قصہ ہے ساتھ عثمان کو اور وہ ظاہر ہے اس میں یہ خوف کیا بخاری نے یہ کہ اگر
کیا جاوے کہ اس کے ساتھ حدیث ابن عمر کے یہ قصے اونٹ سخت کو اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تصرف کیا اونٹ

میں ساتھ نفس عقد کے پس جواب دیا اس کے ترجمہ میں ساتھ قول اپنے کے کہ انکار کر کے باطل یعنی تحقیق میں مذکورہ تو باطل
 اور جائز کہنے کو ساتھ تمام ہوا ہے اور وہ چپ ہنا انکا ہے جو بجا قول اس کے کہ ہے اور ابن تین نے کہا کہ یہ بیکار
 کا مختلف ہو اور نہیں گمان کیا جاتا ہے ساتھ حضرت علی المد علیہ وسلم کے کہ اپنے میں کیا ہوا اس چیز کو کہ اسیر کی
 اور اختیار ہو اور نہ انکار اس واسطے کہ وہ بیان کرنے کو واسطے مبعوث ہوئے ہیں اور انکا جواب یہ کہ مقرر بیان کرتا
 ہے اسکو حضرت علی المد علیہ وسلم نے ساتھ پہلی حدیثوں کے جو تفسیر کر انیوالی ہیں ساتھ جبار مجلس کے بعد دو توحید
 میں تطبیق ممکن ہے ساتھ اس کے عقد کے بعد سے جہود و عیون میں طور کہاں سے آگے ہوئے ہیں یا پیچھے مثلاً
 پہرہ کیا ہو اور نہیں حدیث میں وہ چیز کہ اسکو ثابت کرے یا اسکی نفی کرے پس نہیں سمجھتے اس واسطے حجت پر لانے
 کے ساتھ اس واقعہ میں کبھی باطل کرنے یا اس کے کہ دلالت کرتی ہیں اس پر صریح حدیثیں کہ اختیار مجلس ثابت ہے
 پس اگر وہ حدیث البتہ انکار پر مقدم ہوں تو یہ حدیث قاضی ہے اور پرانے لوگ اس سے متاخر ہوں تو یہ مرد
 ہو گا اس پر کہ اسکا کیا حضرت علی المد علیہ وسلم نے ساتھ بیان سابق کے اور اس سے معلوم ہوا کہ خریدار جب میم میں
 تصرف کرے اور باطل اس پر انکار نہ کرے تو اختیار مجلس باقی نہیں رہتا جیسا کہ اسکو بخاری نے سمجھا اور ابن ابطال نے کہا
 کہ اجماع ہے سب کا اس پر کہ بائع جب مشتری پر انکار نہ کرے اس پر میں کہید کیا ہے اسکو بہاد و غرق سے تو وہ بیع جائز ہے
 اور جب باطل انکار کرے تو اس میں اختلاف ہو سو جو لوگ کہتے ہیں کہ صرف کلام کے ساتھ جدا ہونے سے بیع تمام ہو جا
 ہے یہ کہ ساتھ جدا ہونا شرط نہیں تو وہی لوگ اسکو جائز کہتے ہیں اور جو لوگ کہتے ہیں کہ یہ بیع جدا ہونا شرط ہے وہ اسکو
 جائز نہیں کہتے اور حدیث جہت ہو اور پرانے اور نہیں ہو اور بابر اس کے کہ ذکر کیا ہے اسکو ابن ابطال نے مطلق ہوئے
 ہو ملکہ انہوں نے بیعت میں فرق کیا ہے پس اتفاق ہے سب کا اس پر کہ بیعتا ناج کا قبض کر نیسے پہلے جائز نہیں اور
 ناج کے سوا اور چیزوں میں اختلاف ہو انکو کئی مذہب پر ایک قول یہ کہ قبض سے پہلے مطلق کسی چیز کا بیعتا درست
 نہیں ہے اور یہی ہے قول شافعی اور محمد بن حسن کا دوسرا قول یہ کہ قبض سے پہلے مطلق بیعتا درست ہے یعنی پہلے
 کا مگر کہ اور زمین کہ انکو قبض سے پہلے بیعتا درست نہیں اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا تیسرا قول یہ کہ
 قبض سے پہلے ہر چیز کا بیعتا درست ہو مگر وہ چیز کہ مالی جاتی ہو یا تولی جاتی ہو اور یہی قول ہے ابو ذاعی اور اسحق اور احمد کا
 جو تھا قول یہ ہے کہ مطلق جائز ہے مگر وہ چیز کہ کھائی جاتی ہے اور لی جاتی ہے اور یہی قول ہے ابو ثور اور مالک اور
 اختیار ابن منذر کا اور اگر کوئی میں اختلاف ہو جو ہو کا تو یہ مذہب ہے کہ آزاد کرنا میسر ہے یعنی پہلے قبض سے اور نہ
 ہے قبض برابر ہے کہ ہو واسطے بائع کے حق جس کا نایاب طور کہ مول دان کیا ہو یا نہ ہو اور وقف میں بھی صحیح تر صحبت
 اسکی ہے یعنی قبض سے پہلے وقف کرنا بھی درست ہے اور یہاں میں اختلاف ہو اور صحیح تر نزدیک شافعیہ کے
 ان دونوں میں یہ کہ وہ صحیح نہیں ہیں یعنی پہلے قبض سے اور حدیث ابن عمر کی پر قبضے اور نہ سخت کی حجت اس واسطے

مقابل اُس کے کو اور ممکن ہے جواب اُس سے ساتھ اس کے کا احتمال ہے کہ وہ ابن عمر وکیل قبض میں پہنچے اور یہی اختیار
ہو بنوی گا کہا اس نے کہ جیسا اجازت دو مشتری واسطے ہو وہ اب اس کے قبض کرنے میں کہ لوگانی ہے
اور یہ سب تمام ہو جاتی ہے اور حاصل ہوتا ہے ہر بعد اس کے لیکن نہیں لازم آتا اس سے ایک ہونا قابض اور قبض کا
یعنی قبض کرانے والے کا واسطے کہ ابن عمر اس وقت اونٹ پر سوار تھے اور حجت پر لڑی گئی ہے ساتھ اُن کے واسطے مالیک
اور حنفیہ کے یہ اس بات کو قبض کرنا تمام چیزوں میں ساتھ تخلیف کہ میں نے مشتری اور بیع کے درمیان راہ خالی
کردینے اسطوریہ کہ اس کو قبض سے کوئی مانع نہ ہو اور وہی کی طرف ہو میل بخاری کی جیسے کہ پہلے گزرا ہے واسطے
اس کے یہ باب منہ الدواب والحر کے کہ جب کوئی چار یا یہ خریدے اور بائع اس پر سوار ہو تو کیا قبض ہے اور نزدیک شافعیہ
حنبلہ کے کفایت کرتا ہے محض تخلیف گہر دن میں اندھینوں میں اور جو چیز ان کی مانند ہے سو ان کی چیزوں کے جو نقل
کیجاتی ہیں اور ایک جگہ سے دوسری جگہ اٹھائی جاتی ہیں اور اسی واسطے نہیں خرم کیا ہے بخاری نے ساتھ حکم
کے بلکہ وارد کیا ترجمہ کو بطور استفہام کے اور اس حدیث کی ایک طریق میں میر کی تصریح آچکی ہے اور محب طبری نے
کہا کہ احتمال ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو عقد کے بعد مانگا ہو جیسا کہ اس کو عقد سے پہلے مانگا تھا اور حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کو مانگنا قبض ہے واسطے اُس کے واسطے کہ قبض ہر چیز کی موافق اُس کے ہے (فتح الباری)
اور اشترى عبدًا فاعْتَقَهُ یعنی یا کوئی غلام خریدے پھر اس کو آزاد کر دیو و امام بخاری نے اس سے کہ اس کو اسل کو
ہے اور عتق کا مسئلہ اس کے ساتھ لاحق کیا ہے واسطے موجود ہونے نص کے یہ میں اس وقت کے اور شافعیہ نے معنی
کی طرف نظر کی ہے اس میں کہ عتق کے واسطے قوت اور مرادیت ہو جو اس کے غیر کے واسطے نہیں اور جس نے کہا کہ یہ عتق کے
ساتھ لاحق ہے کہ اگر عتق نفع کرنا ہے وہ مل مالیت کو اور اطلاق قبض ہے پس اس طرح یہی قبض ہے (فتح الباری)
وَحَاوِیْ فَمِنْ کَثَرَتِیْ لِسَلْعَةٍ عَلَیْکَ الرَّضَا لَمْ یَاْعْمِہَا وَحِیَّتْ لَدَا وَکَرْتُمْ لَہُ لَیْسَ اِیْنِہُ اَوْ رَا دَہُ سَلْعَہَا اِذَا لَکَ اَوْ لَیْسَ اِیْنِہَا
کو خرید و مانع کی رضا مندی پھر اس کو بیچ دے تو واجب ہوتا ہے واسطے اُس کے اسباب و نفع اُس کا واسطے خریدار کے ہے
ف یعنی جب مشتری اس کو دوسرے ہاتھ بیچ دے اور بائع اول اس پر انکار کرے تو بیع تمام ہو جاتی ہے اور بیع کاغیر
باقی نہیں رہتا واللہ اعلم وقال الحمیدی می تَنَا سَفِیْانٌ تَنَا عَمْرُو عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ کُنَّا مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ
سَلَّمَ فِی سَفَرٍ فَکُنْتُ اَعْلٰی بِکَرِّ صَعِیْبٍ لِعَمْرٍو فَکَانَ یَغْلِبُنِیْ فَبَقَدْتُ اِمَامَ الْقَوْمِ فَبَزَجْرَہُ عَمْرُو وَبَزَجْرَہُ
لَمْ یَتَقَا اَمْ فَبَزَجْرَہُ عَمْرُو وَبَزَجْرَہُ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لِعَمْرٍو بَعِیْنِہُ فَقَالَ هُوَ لَکَ
یَا رَسُولَ اللہِ قَالَ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بَعِیْنِہُ فَبَاْعَہُ مِنْ رَسُولِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ هُوَ لَکَ یَا عَمْرُو لَمْ یَاْعْمِہُ تَنَا عَمْرُو تَنَا عَمْرُو لَمْ یَاْعْمِہُ تَنَا عَمْرُو لَمْ یَاْعْمِہُ
ہو کہ ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے اور میں عمر کے ایک دنٹ بہت بڑکنے والی پر چڑھا ہوا

تو انگلی بیچ میں برکت ہوتی ہے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس حدیث کو واسطے احمد کے اور ایک قول امام کے
 کہ روکی جاتی ہے یہ واسطے غبن فاحش کے واسطے اس شخص کے جو اسباب کی قیمت نہ پہچانتا ہو اور تقاب کیا گیا
 ہو ساتھ اسکے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار دیا اسکو واسطے صنیف ہونے عقل اسکے کو اور اگر غبن کے
 ساتھ فسخ کا اختیار ہوتا تو شرط خیال کی حاجت نہ ہوتی اور ابن عربی نے کہا کہ احتمال ہے کہ ہو فریب بیچ فقہے اس مرد
 عیب میں یا جو بیعت میں یا معل میں یا غبن میں پس خاص کر غبن کے مسئلے میں اس حدیث کی حجت پکڑنی درست نہ ہوگی
 اور یہ نقد عام نہیں بلکہ وہ خاص ایک ائمہ کا ذکر ہے پس اس حدیث کی خاص اسی شخص کے واسطے حجت پکڑانی درست
 ہوگی جو اس مرد کی طرح ہو اور عمر بنسے روایت ہے کہ انہوں نے بیچ میں کلام کیا تو کہا کہ نہیں پاتا واسطے تمہارے کوئی چیز کرنا یا
 تر فرنا ہو اسچیز سے کہ نہیں ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے جہان منقذ کے تین دن لیکن اس حدیث کی مدال ابن
 ہیسو بیچ اور وہ صنیف ہے انتھے اور یہ ٹھیک اسی طرح ہے جیسے کہ اس نے کہا لیکن جو احتمالات کہ اس نے ذکر کیے ہیں وہ
 ہیں ساتھ اس روایت کو جسے اسکی تصریح کی ہے کہ اسکو بیچ میں فریب ہوتا تھا اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے
 کہ غبار شرط کیے گوئی مدت تین دن ہے بغیر زیادت کو اس واسطے کہ وہ مکمل ہے جو خلاف اصل پر وارد ہوا ہے پس بند کیا گیا
 ساتھ اسکے اور نہایت انچیز کے جو وارد ہوئی ہے یہ اس کے اور تائید کرتی ہے اسکی یہ بات کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 صحرات کو باب میں تین دن مدت نہیں لائی اور اعتبار کرتا تین دن کا کسی جگہ بیچ میں اور عجیب بات کہی بعض مالکیہ نے پس
 کہا کہ اس واسطے کہ نہیں کہ بند کیا اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن پر اس واسطے کہ اکثر بیچ اسکے غلاموں میں
 ہتی اور یہ دعویٰ محتاج ہے طرف دلیل کی اور محض احتمال اٹھیں کافی نہیں اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے بیچ
 جو بیچ کے وقت کہ فریب نہیں تو اسکو اس بیچ میں خیال ہوتا ہے برابر ہے کہ وہ اس میں کوئی عیب یا غبن پاو یا نہیں
 اور ساتھ کیا ہے ابن حزم نے بیچ جو داپنے کو پس کہا کہ اگر کھے کہ نہیں فریب یا نہیں عیب یا جو اسکی مانند ہے تو نہیں
 ہوتا واسطے اسکے خیال یہاں تک کہ کہو کہ لا غلبہ اور آسان تر اسچیز کہ دو کیا جاوے اسپر وہ چیز ہے جو صحیح مسلم میں آیا
 ہو کہ وہ کہتا تھا کہ لا خیابہ ساتھ یا کے بد کلام کے اور ساتھ ذال کے بدلے ذال کے اور شاید کہ وہ اچھی طرح نہ بول سکتا تھا
 اور باوجود اسکے نہ متغیر موا حکم بیچ حق اسکے کے نزدیک کسی کے اصحاب میں جو اسکے واسطے کو ایسی دیتے ہو کہ حضرت صلی
 علیہ وسلم نے اسکے واسطے اختیار نہیں پایا ہے پس معلوم ہوا کہ انہوں نے اس میں سختی کو ساتھ اکتفا کیا اور استدلال کیا
 گیا ہے ساتھ اسکے اسپر کہ بے ادنیٰ کو تصرف و زکو کا جاوے اگرچہ اسکی بے عقلی ظاہر ہو واسطے دلیل اسچیز کے جو
 اسکے بعض طریقوں میں ہے کہ اسکے گہرواے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نے تو انہوں نے کہا کہ آپ سکو مال میں
 تصرف کرنے سے روک دین تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو بلا کر منع کیا سو اس نے کہا کہ میں صبر نہیں کر سکتا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بیچ کر ہو تو کہہ فریب نہیں اور تقاب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ اگر بڑی آدمی کو

کہ انھوں نے مجھ کو بھی گواہی کو اور غوغائی اور ڈرنا لے کر اور پناہ واسطے ان پر ہوس کے توبندہ میرا ہے اور رسول
میرا نام رکھا ہے یعنی مجھ کو متوکل نہ سخت خوبے اور نہ سخت دل و نہ شور کرے والا بازاروں میں اور نہیں دفع
کرنا ساتھ بدی کے بدی کو یعنی بدی کے بدی نہیں کرتا ولیکن معاف کرتا ہے اور گناہ کو نہ بخشا ہے اور نہ روح
قبض کر لگا لگے اللہ یہاں تک کہ قائم کرے ساتھ لگے دین شہر کو کہ قدرت کو دنانے متغیر ہوا تھا ساتھ اسکے کہ
کہیں لا الا اللہ یعنی کلمہ توحید کہیں اور کہوے بیا دین ساتھ کلمہ توحید کے کہ کہیں انہی اور کان پہر اور دل غلا
کیسے ہو غلط ہو وہ جس پر ہے کہ غلاف میں ہو کہتے ہیں کہ تلواری غلاف میں ہو اور کمان غلاف میں ہے اور آدمی کو کبھی
غلط کہتے ہیں جبکہ اس کا خستہ نہ کیا ہو اہو ف اس حدیث کو سمجھا جانا ہے کہ امام اعظم یعنی امیر المؤمنین کا بازار
میں داخل ہونا اسکو اسکے مرتبے سے نہیں اتارتا اس واسطے کہ نفی تو شور کرنے کی مذمت میں آئی ہے کہ کہیں
شور کرنا برابر ہے نہ اصل دخول سے یعنی اصل داخل ہونا منع نہیں اس حدیث کو معلوم ہوا کہ بازار میں شور کرنا درست
نہیں (فتح) **باب الکیل علی البانیہ والمقطی باب** اس بیان میں کہ ضروری ایسے کی بیچنے والو اور
دینے والے پر ہے **ف** یعنی دینے والے پر ہے خواہ بیچنے والا ہو یا قرض دینے والا یا سواہی اسکے اور ملحق ہے
ساتھ بیچنے کو تو لبا یہ اس باب کی کہ تو لجاتا ہے اور یہی قول ہے تمام فقہاء و شہرہوں کا اور سیطرح مول کے قول
کی ضروری خرید پر ہے مگر اگر کرنا مول کا کدوہ بالغ پر ہے اصح قول پر بٹافہ کے نزدیک (فتح) **وقولہ اللہ تعالیٰ**
واذا کالوہم اؤذو ذلوا اللہم لقولہ یسمعون کہ یسمعون لکھ اور بیان اس آیت کا کہ جب پے دین انکو یا
قول دین تو گناہ کر دین یعنی انکے واسطے یا مین یا تو کین یا فدا اس آیت کی کہ سنتے ہیں مگر بیچنے سنتے ہیں واسطے
متباہی و اور ترجمہ کے معنی ہیں کہ جب آدمی کو خریدی تو کوئی غیر اسکو تو لگ دے اور جب کو بیچے تو خود تو لگ دے
اور فتح **وقال البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم اکتالوا حتی تستوفوا** یعنی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابویہا
تک کہ پورا الحق اپنا اور اسکو قبض کرو **ف** یہ حدیث پوری نسائی اور ابن جبان روایت کی ہے اور طابقت اسکی
ترجمہ یہ ہو کر پانا استعمال کیا جاتا ہے واسطے ایسے کے کہ اسکو آدمی واسطے نفس اپنے کو اور تفسیر کرتا ہے اسکو حد
عثمان کی جو بعد اسکے (فتح) **وکیل کر کن عثمان** **وما ان البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم قال کہ اذا بیعت فکل**
ما اذا ابعت فاکتس یعنی اور عثمان سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو فرمایا کہ جب تیرے تو خود تو لگ دے
اور جب تو خریدے تو بائیں سے تو لگا کرے **ف** اس حدیث کو معلوم ہو کہ تو لگا اور پانا بائیں پر ہے **حدک تناعبد اللہ**
ابن یوسف کنا مالک عن نافع عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اتناع
طعمہ فلا یبیعہ حتی یستوفیہ ترجمہ عبد اللہ بن عمر روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مال خرید
تو بیچے اسکو یہاں تک کہ اسکو پورے اور قبض کرے **حدک تناعبدان انا جریہ عن مغيرة عن الشعبي**

اور درود و تحفہ و دعا و غیرہ

مگر میرا پاس کچھ جو تیرے مین اس سے کہاتی تھی یہاں تک کہ بہت مدت ہو گئی سو میں نے انکو مایا پس تمام ہو گئے مہذب کے کہا کہ
 اس حدیث اللہ مقدم کی حدیث کو درمیان معارضہ نہیں اس واسطے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو سننے میں کہ عائشہ اپنی قوت
 کے موافق ہوتی اور اس کا خیر ہے مایا کے نکالی تھیں ہو انکو اس میں برکت ہوتی تھی باوجود برکت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 موجب عائشہ نے انکو مایا تو معلوم کیا اس مدت کو کہ وہ ان تک پہنچیں گے اور یہ پیرنا ہے واسطے اس کے کہ عائشہ نے
 ہر طرف اس کی زمین برکت کو سننے سے اور عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ابن جابر کے نزدیک اس طور سے واقع ہوئی ہے کہ ہر طرف
 اس سے کہتے ہیں یہاں تک کہ انکو لڑکے نے اپا پس کچھ دیر نہ ہوئی کہ تمام ہو گئے اور اگر وہ نہ مایا تے تو انکو اسید تھی بہت
 مدت نہ ہو اور ظاہر یہ ہے کہ مقدم کی حدیث محمول ہے اس نالج پر جب کہ خرید و بیس حاصل ہوتی ہے اس میں برکت ساتھ
 مایا کے واسطے ماننے حکم شارع علیہ السلام کے اور اگر مایا کے حکم کو نہ مانا جاوے تو اس سے برکت نکالی جاتی ہے واسطے
 شامت نافرمانی کے اور عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث محمول ہے اس پر کہ انہوں نے انکو امتحان اور آزمائش کے واسطے مایا ہوتا
 کہ کیا سوچو چاہتے ہو کہ جو ہاں میں اسی واسطے داخل ہوا اس میں نقصان اور حاصل یہ ہو کہ محض اپنے سے برکت حاصل نہیں
 ہوتی جیت تک کہ ان کے ساتھ کوئی اور نہ جوڑا جاوے اور وہ شارع کے حکم کا ماننا ہو اس کے کہ اس کا مایا نہ شرع ہے
 اور زمین کہنی جاتی ہے برکت مایا ہو چیرے ساتھ محض اپنے کو جب تک کہ ان کے ساتھ کوئی اور نہ جوڑا جاوے ماند
 سعادہ اور آزمائش کے اور احتمال ہے کہ معنی کنیز اطماعہ کے یہ ہوں کہ جب تم انکو جمع کر کہو اس حال میں کہ برکت کو
 طالب ہو اور اجابت کا یقین نہ کہتے ہو تو گویا کہ جو ان کے بعد اسکو مایا پاتا تھا تو واسطے مایا تھا کہ تا انکی مقدار پہنچانے
 تو یہ اجابت میں خشک ہو گا پس مذاہب یا جاوے گا ساتھ جلدی تمام ہونے نالج کے اور محب طبری نے کہا کہ احتمال ہے
 کہ ہر برکت جو تولد ہو مائل ہوتی ہے بہت سلامت بخیر کے باطنی سے ساتھ خادم کے واسطے جب خادم بغیر سب
 کے نکلتا تھا تو کبھی نالج جلدی تمام ہو ویگا اور انکو معلوم نہ ہو گا پس خادم کو تہمت ہوگی اور کبھی وہ تہمت ہو جائے گا
 اور جب انکو مایا کا تہمت ہو اس میں ہو گا والد اعلم **باب** بَرَکَةُ صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَوْلَاهُ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صانع اور مدد کی برکت کا بیان **ف** لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل کی صانع اور مدد کا بیان
 اور میں نے کہا کہ ترجمہ باب خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت میں ہے اہل مینہ کے صانع کے بیان میں اور اہل
 مدینہ کے واسطے کئی قسم کے صانع ہیں جو مختلف میں حاصل یہ کہ یہ باب اہل مدینہ کے صانع کے بیان میں نہیں ہے بلکہ خاص
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صانع کی برکت کا بیان ہے جو خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں تھا **بَابُ رِوَايَةِ**
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اس باب میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا
و یہ اشارہ ہر طرف اس حدیث کی جو عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے کہ کہ انکو ابو بکر اور طلحہ لکھتے ہوئے
 اور اس میں یہ لفظ ہے کہ انہی برکت کے ساتھ کہ یہ صانع میں اور ہمارے میں (نتم) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ هَبِيبٍ

عَمْرُو بْنُ عَمِيٍّ عَنْ عَبْدِ بْنِ نَجِيْمٍ اَنَّ اَصْبَارِيَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَئِنْ
 اَبْرَاهِيْمَ حَزَمَ مَكَّةَ وَدَعَا عَالَهَا وَحَرَمَتْ الْمَدِيْنَةَ لَكُنَّ اَحْزَمَ اَبْرَاهِيْمَ مَكَّةَ وَدَعَوْتُ لَهَا فِي مَدِيْنَةٍ هَافٍ
 صَلَاحًا مِثْلَ مَا دَعَا اَبْرَاهِيْمَ لِمَكَّةَ ترجمہ عید بن زید سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقرر ہوا ہے
 علیہ السلام نے مکہ کو بزرگی دی ہے کہ لوگوں میں انکی بزرگی ظاہر کی اور انکے لیے برکت کی دعا کی اور میں نے بزرگی دیتا
 ہوں عید بن زید کو عید بن زید کی دعا اور میں نے مکہ کو اور میں نے اہل مدینہ کے واسطے دعا کی انکے مدین اور صاع میں مثل
 انکی کہ ابراہیم نے اہل مکہ کے واسطے دعا کی **ف** یہ حدیث جو کے اخیر میں پہلے ہی گزر چکی ہے اور امام بخاری
 جو اس باب کو باب التَّحْوِثِ مِنَ الْكَيْسِ کے پیچہ ذکر کیا تو یہ شہ ہے کہ جو برکت کہ تمام کی حدیث میں مذکور ہو چکی ہے
 وہ قید ہوتا ہے جیکہ واقع ہوا پنا سا تہ مد اور صاع حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یعنی یہ برکت خاص اسی وقت
 حاصل ہوتی ہے جبکہ خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع اور نہ اناج یا پاچا وے اور احتمال ہے کہ یہ حکم
 متعدی ہو طرف اسپنجی کی جو موافق ہو واسطے ان دونوں کے نہ طرف اسپنجی کی جو انکے مخالف ہو یعنی پس جو صاع اور مد
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع اور مد کے مخالف ہو اس میں یہ برکت حاصل نہیں ہوتی اگرچہ وہ مدین کا صاع ہو
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ اسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ابْنِ طَلْحَةَ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
 اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَللَّهُمَّ بَارِكْ لَهْمُ فِي مَكِّيَا الْهَدُوْ وَبَارِكْ لَهْمُ فِي صَاعِيْهِمْ
 وَمَدِيْنِهِمْ يَعْنِي اَهْلَ الْمَدِيْنَةِ ترجمہ انس بن مالک سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے اللہ برکت
 دو انکو انکے مہانوں میں اور برکت دو انکو انکے صاع میں اور انکے مدین یعنی مدینہ والوں کی صاع اور مدین **ف**
 صاع اور مد کی برکت سومہ اناج کی برکت ہو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ پہلون کی برکت کی دعا کی تھی واسطے
 کہ وہ ان اناج نہیں ہوتا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدین کے پہل اور اناج دونوں کے واسطے برکت کی دعا کی اس واسطے
 کہ وہ ان دونوں چیزیں ہوتی ہیں **باب** مَا يَنْدَكُوْنُ فِي بَيْعِ الطَّعَامِ وَالْمَحْكُورَةِ **باب** یہ بھیچے اناج کے پہل قنصر
 کے اور بھیچے بیان احکام کے **ف** منہج میں احکام کتنے ہیں نہ کہ نہ اناج کو باسظار گرائی کے یا بنظرین کہ گرائی کے
 وقت کہ لوگوں کو اناج کی حاجت ہو مول بیکر بنا کہ اس نیت ہو کہ جب بہت مہینہ کا ہو گا تو بیچوں گا اور لغت
 میں احکام کہ تو میں بند کہنہ اسباب کو بھیچے سو یعنی اسباب کو بھیچے نہیں اور باب کی حدیثوں میں احکام کا ذکر
 نہیں جیسا کہ اسمعیلی نے کہا کہ اور شاید کہ امام بخاری نے سبب کیا ہے اسکو امر سے ساتھ نقل کرنے اناج کے
 طرف گہرن کی اور منع کرنے یہ اناج کی سے پہل پورا لینے اسکے کو پس اگر احکام حرام ہوتا تو حکم کرتے ساتھ اسپنجی کے
 کہ وجہ کرتی ہے اور کو طرف احکام کی اور شاید کہ نہیں ثابت ہوئی نزدیک اسکو حدیث صحیح کی کہ نہیں احکام کرتا
 ہو مگر کہ گاروایت کی یہ حدیث مسلم نے لیکن محض اناج کا اپنی جگہ کی طرف لیجانا نہیں لازم کہ نامہ احکام

شرعی کو اس واسطے کہ احتکار شرعی بند رکھنا اناج کا ہے جیسے سود گرانی کی انتظار کرنی باوجودیکہ وہ خود اس سے بڑھ کر ہو اور لوگوں کو انکی حاجت ہو اور ساتھ اسی کی تغیر کیا ہے اسکو ابو ذر نے سید بن مسیب اور مالک نے کہا اگر کوئی اپنی زمین سے اناج لا کر اپنے گھر میں بند رکھو تو یہ احتکار نہیں اور امام احمد نے کہا کہ احتکار تو صرف قوتوں میں ہے یعنی جس جس چیز کو آدمی کہا کر جیتے ہیں انکو سوائے اور چیزوں میں نہیں اور احتمال ہے کہ ہومر اد بخاری کی ساتھ ترجمہ کے بیان تخریف احتکار کا جو منع ہوا ہے غیر اس حدیث میں اور یہ کہ مراد ساتھ اسکے قدر زادہ ہے اسیہ جو تغیر کی ہے انکی اہل لغت نے اسی بیان کیوں اس نے وہ حدیثیں جہیں قدرت دنیا لوگوں کا ہر خریدنے اناج کو سے اور نقل کرنے انکو اور اگر احتکار منع ہوتا تو اٹھایا جائے سو منع کیے جاتے یا بیان کیا جاتا واسطے انکو وقت نقل کرنے انکو کے اس بات کو کہ وہ ان تک پہنچیں یا روکا جاتا انکو خریدنے بہت چیز کے سو جو احتکار کو ظن کی جگہ ہے اور یہ سب جہیں شرع میں ساتھ انکو کے سوائے اسکے نہیں کہ احتکار منع ہے ہر حالت خاص کے ساتھ شرطوں خاص کے اور احتکار کی مذمت میں بہت حدیثیں وارد ہوئی ہیں ان میں سے ایک تو معمر کی حدیث ہو جو پورے مذکور ہو چکی ہے اور ایک عمرہ کی حدیث مرفوع ہے کہ جو بند رکھو مسلمانوں پر اناج انکا تو پہنچاتا ہے اسکو اللہ کا ساتھ عذاب اور افلاس کے یعنی بتلا کر تا ہے اسکو بلا بدنی اور مالی میں وایت کی یہ حدیث ابن ماجہ نے اور اسکی اسناد حسن ہے اور اسی سے مرفوع روایت ہو کہ سود اگر رزق دیا گیا ہے اور احتکار کرنے والا ملعون ہے، روایت کی یہ حدیث ابن ماجہ نے اور اسکی اسناد ضعیف ہو اور ابن عمر رضی سے روایت ہو کہ جو چالیس دن اناج بند رکھو تو تحقیق بری ہو اور اس سے اسناد بری ہو اور امام سے روایت کی یہ حدیث احمد اور حاکم نے اور اسکی اسناد میں کلام ہے اور ابو ہریرہ سے مرفوع روایت ہو کہ جو احتکار کرے یعنی بند رکھو اناج کو اس ارادے سے کہ اسکی ساتھ مسلمانوں پر گرائی کرے تو وہ گناہ کا سبب ہویت کی یہ حدیث حاکم نے (فتح) حَدَّثَنَا اسحاق بْنُ اِبْرَاهِيمَ ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ الْاَوْزَاعِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ سَالِمٍ عَنْ اَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ الْاَنْبِيَاءَ يَشْتَرُونَ الطَّعَامَ مُجَازَفَةً يُضَرُّونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعُوهُ حَتَّى يَوْوُوهُ إِلَى رِجَالِهِمْ ترجمہ عبداللہ بن عمر رضی روایت کا کہ دیکھا میں نے ان لوگوں کو جو اناج المذاذ سے خریدتے تھے کہ مارے جاتے تھے یعنی منع ہوتا تھا کہ جہیں اناج کو بیاناں تک پہنچا نا دیں انکو اپنی جگہوں میں ف اس حدیث کی پوری شرح آئینہ باب میں اور مکی حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ اِسْمَاعِيلَ ثَنَا وَهْبٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْهُ أَنْ يَبِيعَ الرَّجُلُ طَعَامًا حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ قُلْتُ لَا ابْنَ عَبَّاسٍ كَيْفَ ذَلِكَ قَالَ ذَاكَ دَرَاهِمٌ بَدْرَاهِمٍ وَالطَّعَامُ مُرْجَأٌ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهُ مُرْجَوْنٌ مُؤَخَّرُونَ ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو کہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ بیچے ہر دنانج کو بیاناں تک انکو پورے میں ابن عباس

اُسکو اصحابِ منہج حکیم بن خزام سے ساتھ اس لفظ کے کہ میں نے کہا کہ یا حضرت ایک شخص میرا پاس آتا ہے اور ایک چیز مجھ سے خریدنی چاہتا ہے اور وہ چیز میرے پاس موجود نہیں میں اُسکو اُسکے ہاتھ بیچتا ہوں پھر میں اُسکو اُسکے واسطے بازار سے خریدتا ہوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ بیچ جو تیرے پاس نہیں اور نہ خریدی اُسکو مختصر وایت کیا ہے اور اُسکا لفظ یہ ہے کہ منع کیا مجھ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچنے اور خریدنے کی جو تیرے پاس نہیں اور ابنِ منذر نے کہا کہ یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو چیز آپس میں ہوا اُسکو نہ بیچ تو ہر دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ جو کہ بیچتا ہوں میں تیرے ہاتھ غلام یا گہر عین اور حالانکہ وہ چیز غائب ہو پس یہ مشابہ ہو دھوکے کی بیع کو اس واسطے کہ احتمال ہے کہ تلف ہو جاوے یا وہ اُسکے ساتھ راضی نہ ہو دوم یہ کہ کہو کہ یہ گہر ساتھ اتنی قیمت کو ہے بنا برائے کہ خریدوں میں اُسکو واسطے تیرے مالک اُسکو سے یا یہ کہ اسکا مالک اُسکو تیری طرف سپرد کرے اور قصہ حکیم کا موافق ہے واسطے احتمال ثانی کے (فتح) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَنَاوَلْنَا قَالِ الدِّنَارِ نِيْ حِفْظَنَا مِنْ عَمْرِو بْنِ دِيْكَارٍ سَمِعَ طَاوُسًا يَقُوْلُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُوْلُ اَمَّا الدِّنَارُ فَكُنْ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ الطَّلَاعُ اَنْ يُبَاعَ حَتَّى يَقْضَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَا اَحْسِبُ كُلَّ شَيْءٍ اِلَّا مِثْلَهُ تَرْجِمَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنْ رَوَايَتِهِ اَنْ يَبْرَهُ خَيْرٌ جَسَءَ كَحَضْرَتِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم منع فرمایا ہے پس وہ اناج کا بیچنا ہے پہلو قبض کرنے کو ابنِ عباس نے کہا کہ نہیں گمان کرتا میں ہر چیز کو مگر اناج اُسکی یعنی قبض سے پہلو کسی چیز کا بیچنا درست نہیں وایت میرے کہ گمان کرتا ہوں میں ہر چیز کو بجای اناج کے اور یہ ابنِ عباس کی فقہانیت سے ہے اور ابنِ منذر نے اس طرف میل کی ہے کہ یہ علم اناج کے ساتھ خاص ہے کہ قبض سے پہلے اسکا بیچنا درست نہیں اور اسکے سوا ہی اور چیزوں کا بیچنا درست ہو اور حجت یہ دی ہے ابنِ منذر نے ساتھ اس کے کہ اتفاق ہے سب کا اس پر کہ جو کوئی غلام خریدے پھر اُسکو قبض سے پہلے آزاد کر دیوے تو اُسکا آزاد کرنا جائز ہے اور تقاب کیا گیا ہے ساتھ فارق کے اور وہ رغبت شائع کی ہے طرف آزاد کرنے کی اور پہلے گذر چکا ہے قول ابنِ عباس کہ یہ بیچنا درہنوں کا ہے ساتھ درہنوں کے اور اناج جو غریب ہے اور اسکی تفسیر بھی گذر چکی ہے پس بنا براس تفسیر کے نہیں خاص ہوتی نہی ساتھ اناج کے اسی واسطے ابنِ عباس نے کہا کہ نہیں گمان کرتا میں ہر چیز کو مگر مثل انگلی اور تانید کرتی ہے اُسکی حدیث زید بن ثابت کی کہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ بیچا جاوے اسباب جس جگہ کہ خریدنا جاوے یا ہاتھ لے جاوے اسکو طرف جگہوں اپنی کی یعنی اُسکو اپنی جگہ سے ادھار کر اپنی جگہ میں لے جاوے یا ادھار کر لے لیوے اور قرطبہ کہا کہ یہ حدیثین حجت میں عثمان لوشی را رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیچنا ہر چیز کا پہلے تھن کے اور امام مالک نے اس کے ظاہر پر عمل کیا ہے سوائے اناج کو مگر ہر محل کیا ہے اور لاحق کیا ہے اس نے ساتھ خریدنے کے سبب و غنا

کو اور لاحق کیا ہے امام شافعی اور ابن جیب اور سخون نے ساتھ اناج کے ہر وہ چیز کہ اسمین حق پورا لینے کا ہو اور زیادہ کیا ہے ابو حنیفہ اور شافعی نے پس متعدی کیا ہے اسکو ہر خریدی ہوئی چیز کے مگر ابو حنیفہ نے مستثنیٰ کیا ہے عتقاریے زمین اور باغات وغیرہ غیر منقول کو اور امام شافعی نے حجت پکڑی ہے ساتھ اس حدیث کے کہ منع فرمایا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے نفع اوٹھانے اور بیچنے کے سو کہ ضمان میں نہیں آئی اور حاصل یہ ہے کہ امام مالک کو نزدیک قبض سے پہلے اناج کا بیچنا درست نہیں اور اسکے سوا اور چیزوں کا بیچنا درست ہو اور امام شافعی کو نزدیک قبض سے پہلے کسی چیز کا بیچنا درست نہیں خواہ منقول ہو یا غیر منقول مانند زمین وغیرہ کے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک زمین کا بیچنا درست ہو اور منقول کا بیچنا درست نہیں اور منقول وہ چیز ہے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ جاسکے اور غیر منقول وہ ہے جو ایک جگہ سے دوسری جگہ نہ جاسکے ماسوا زمین وغیرہ کے اور یہ صفت قبض کے امام شافعی نے تفصیل سے جو چیز کہ ہاتھ سے اوٹھائی جاوے مانند درہم اور دینار اور کپڑے کی تو اسکا قبض کرنا ساتھ اوٹھا لینے کا ہے اور جو چیز کہ اوٹھائی نہ جاسکے مانند زمین کی اور سیوی کی درخت پر تو اسکا قبض کرنا ساتھ تحلیہ کے ہو یعنی اسکو اسمین تصرف کرنے کو کوئی چیز مانع نہ ہو اور جو عادت میں نقل کیا ہے مانند لکڑیوں کی اور اناجوں کی اور جانور کی تو اسکا قبض کرنا ساتھ نقل کے ہو اس مکان سے کہ بانی کو اس کے ساتھ خصوصیت نہیں اور اسمین ایک قول یہ بھی ہے کہ اسمین تحلیہ کافی ہے اور بخاری کے نزدیک مختار یہ کہ پورا لینا مبیع منقول کا بانی سے اور باقی رکھنا اسکا بانی کی جگہ میں نہیں ہوتی قبض شرعی یہاں تک کہ نقل کرے اسکو خریدار طرف اس مکان کی کہ نہیں خصوصیت ہو بانی کو ساتھ اس کے کہ مقدم (فتم) حَلَّ تَنَا بِلِلْ اَبْنُ مُسْلَمَةَ تَنَا مَالِكُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ حُرَيْرٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اِتَّبَعَ طَعَامًا فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ زَادَ اِبْنُ اِبْنِ اَبِي حَتْمٍ مَنْ اِتَّبَعَ طَعَامًا فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَقْبِضَهُ مَرْجَمُ بْنُ عُمَرَ رَوَاهُ ابْنُ عَرَبٍ

کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اناج مول سیوی تو اسکو نہ بیچے یہاں تک کہ اسکو تو لکر قبضے میں لاوے

بَابُ مَنْ رَأَى اِذَا اَشْكُرَى طَعَامًا يَحْزَأُ اَنَّا لَا يَبْعُهُ حَتَّى يُؤْوِيَهُ اِلَى دَحْلِهِ وَالْاَدْبُ فِيهِ

ذَلِكَ بَابُ مَنْ رَأَى اِذَا اَشْكُرَى طَعَامًا يَحْزَأُ اَنَّا لَا يَبْعُهُ حَتَّى يُؤْوِيَهُ اِلَى دَحْلِهِ وَالْاَدْبُ فِيهِ

تو نہ بیچے اسکو یہاں تک کہ ٹھکانا دے اسکو اپنی جگہ میں اور بیان ادب کا یہ اس کے ف یعنی بیان ہر تعزیر اس شخص کا جو بیچے اسکو پہلے اس سے کہ ٹھکانا دے اسکو اپنی جگہ میں ذکر کی امام بخاری نے ہمیں حدیث ابن عمرؓ کی اور اسکی مطابقت ترجمہ باب ظاہر ہے اور یہی ہے قول جہو کہ لیکن نہیں خاص کیا ہے انہوں نے اسکو ساتھ انداز کے اور نہ مفید کیا ہے اسکو ساتھ ٹھکانا دینے کو اپنی جگہ میں یعنی یہ حکم ٹھینے کے ساتھ تھا نہیں بلکہ تالی ہوئی چیز کا یہی حکم ہے کہ اسکو قبض سے پہلے بیچنا جائز نہیں اور یہ طریقہ حکم اپنی جگہ میں

ٹھکانا دینے کو ساتھ ہی مفید نہیں بلکہ اگر خریدنے کی جگہ سے اسکو اٹھا کر اور جگہ رکھ لیو تو یہی حکم ہے اس پر
 پہلی بات کہ یہ حکم تخمینے کو ساتھ خاص نہیں پس واسطے لو پیچنے کے جو ثابت ہو چکی ہے کہ قبض سے پہلو اناج کا
 بیچنا منع ہے پس تو ملی ہوئی چیز بھی آمین داخل ہوئی اور وارو ہوئی ہے نص اور تو ملی ہوئی چیز کے دوسرے
 طریق سے ابن عمر رحمہ سے بطور رفع کے روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد نے اور اس پر دوسری بات کہ یہ حکم اپنی جگہ میں
 لے جانے کو ساتھ مفید نہیں پس واسطے اس کے ہو کہ اسکو اپنی جگہ میں ٹھکانا دینا باعتبار عادت کو صادر ہوا ہے
 اور مسلم کے بعض طریقوں میں ابن عمر رحمہ سے روایت ہو کہ ہم اناج کو خریدتے تھے سو بیچتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم طرف ہمارے اس شخص کو جو حکم کرے کہ اسکو ساتھ نقل کرنے کے اس جگہ سے کہ ہم نے اسکو اس میں خرید طرف
 اور جگہ کی کہ سو اس کے پہلے اس سے کہ بیچیں ہم اسکو اور امام مالک رحمہ نے مشہور قول میں تخمینے اور تو ملی ہوئی
 چیز کے درمیان فرق کیا ہے پس کہا کہ جائز ہے تخمینے کی ہوئی چیز کا پہلے قبض کے لیے اور تو ملی ہوئی چیز کا قبض
 پہلے بیچنا جائز نہیں اور یہی قول ہے اور داعی اور اسحاق کا کہ اندازہ کی ہوئی چیز کو قبض سے پہلے بیچنا درست ہے
 اور پورا ایسا تو صرف باہلی اور تو ملی ہوئی چیز میں ہوتا ہے اور امام احمد رحمہ نے ابن عمر رحمہ سے مرفوع روایت کی ہے
 کہ جو خریدیو اناج کو ماپ کر یا تو کلو اسکو بیچے یہاں تک کہ اسکو قبض کرے اور روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد
 اور داعی نے اس لفظ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے کہ بیچے کوئی اناج جسکو کیل سے خریدا ہو یہاں تک
 کہ پورے اسکو اور دارقطنی نے جابر رحمہ سے روایت کی ہے کہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچنے اناج کو
 سے یہاں تک کہ جاری ہوں اُس میں دو صاع ایک صاع بائع کا اور ایک صاع خریدار کا اور مانند اسکی ہو واسطے
 بزار کے ابو ہریرہ کی حدیث سے اسناد حسن کے اور اس میں دلالت ہو کہ قبض کرنا شرط ہے ماپنے کی چیز میں تو
 کیل کے ساتھ قبض کرے اور تولنے کی چیز میں تولنے کے ساتھ قبض کرے سو جو خریدے کسی چیز کو اور کو
 ماپنے کو یا تولنے کو یعنی اس کے ساتھ مقرر کیا کہ مثلاً ماپ کر یا تول کر لون گا پہ قبض کیا اسکو اندازے سے تو اسکی
 قبض فاسد ہے اور اگر اسکو خریدیو یہ بات مقرر کرے کہ ماپ کر لونگا پہ اسکو تول قبض کرے اور بالعکس اس کے تو
 یہی قبض فاسد ہو اور جو ماپے خریدے اور اسکو قبض کرے پہ اسکو غیر کے ہاتھ بیچے تو نہیں جائز ہے پہلو کرنا اسکا
 ساتھ پہلے ماپ کر یا بیچ کر دوسری کو دوبارہ ماپ کر دیو اور یہی سب قول ہے جمہور کا اور عطلے کہا کہ جائز ہے
 بیچنا اسکا ساتھ پہلے کیل کے مطلق اور بعض کہتے ہیں کہ اگر اسکو نقد قیمت سے بیچے تو پہلے کیل سے جائز ہے اور
 اگر اسکو اودنار بیچے تو پہلے کیل سے جائز نہیں یعنی بلکہ دوبارہ کیل کر کے دیوے اور حدیث میں اس پر د
 کرتی ہیں اور اس حدیث میں مشرق ہونا ہے تاہی اس شخص کا جو فاسد معاملے کرے اور کہہ کرنا امام کا لوگون آپس
 شخص کو جو ان کے حالات کی نگہبانی کرے (فقہ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ أَنَّ الْمَلِكَ بْنَ يُونُسَ عَنْ ابْنِ

شہابِ اخبار فی سألہ عن عبد اللہ ان عبد اللہ بن عمر قال لقد رأیت الناس فی عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبتاعون جزا فاعنی الطعام یضربون ان یتبعوه فی مکاتبتهم حتی یؤدوا الی ریح الہوم ثم یرحمہ ابن عمر سے روایت ہے کہ البتہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لوگوں کو دیکھا کہ انانج کو تھننے و خریدتے ہو اور کھاتے ہو اور منع کیے جاتے تھے اس کو کہ انانج کو اپنی جگہ میں بچیں یہ انکے کہ انکو اپنی جگہوں میں نہکانا دین و اس حدیث کو معلوم ہو گا کہ اسے بیچنا دہیر کا تھننے سے برابر ہے کہ بیچنے والی کو اسکی مقدار معلوم ہو یا نہیں اور امام مالک نے فرق کیا ہے پس اگر جانتا ہو تو صحیح نہیں اور ابن قدامہ نے کہا کہ جائز ہے بیچنا دہیر کا تھننے میں اختلاف نہیں جانتا جبکہ بائع اور مشتری کو اسکی مقدار معلوم نہ ہو پس اگر اسکو انداز سے خریدی تو اسکے بیچنے میں نقل سے پہلے امام احمد سے دور و اہلین میں اور نقل کرنا اسکا قبض کرنا اسکا ہے (فہم باب) اذ اشترى متاعا وادابہ فوضعه عند البائع فباع او مات قبل ان یقبض باب ہوا اس بیان کہ جب کوئی کسی اسباب کو یا چار پاگو کو خریدی اور اسکو بائع کے نزدیک پہنچا دیا اور بائع اسکو دوسرے ہاتھ بیچ ڈالے یا وہ چار پاہ قبض کرنے سے پہلے مر جا دیا تو اسکا کیا حکم ہے و داروکی امام بخاری نے اس باب میں حدیث عائشہ کی یہی قصہ ہجرت کو اور اوسمیں اس قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے ابو بکر کے اونٹنی سے کہ لیا میں نے انکو ساتھ مول کے مہلب کے کہا کہ جو استدلال کی ساتھ اسکا یہ ہے کہ یہ جو اپنے قریب یا کینہ اسکو لیا تو یہ لینا نہ ہاتھ کے ساتھ تھا اور نہ ساتھ گہیرے وجود اسکو اور یہ تو صرف التزام تھا واسطے خریدنے اسکو کہ ساتھ مول کے اور نکالنے اسکو کہ ملک ابو بکر سے اور یہ قول مہلب کا واضح نہیں اسواسطے کہ قصداً بیان کے واسطے نہیں چلایا گیا اسواسطے مختصر کیا اور میں نے مول کو اور صفت عقد کو پس حل کیا جاوے گا یہ کل اسپر کہ راوی نے اسکو اختصار کیا اسواسطے کہ وہ نہیں غرض سے اسکے سیاق میں اور اسطرح اختصار کیا اسمیں صفت قبض کو پس ہوگی اس میں تحت ہر جمہور شرط قبض کے اور ابن مسیر نے کہا کہ نہ سبب حدیث کی ساتھ باب کو اسطور سے ہو کہ ارادہ کیا ہے بخاری نے یہ کہ ثابت کر و انتقال ضمان کو یہ چار پاہ اور مانند اسکی کے طرف مشتری کی ساتھ نفس عقد کے پس استدلال کیا واسطے اسکا ساتھ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ میں نے اسکو مول سے لیا اور تحقیق یہ بات معلوم ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو قبض نہیں کیا کہتا بلکہ اسکو ابو بکر کے پاس چھوڑ دیا تھا اور یہ بات معلوم ہے کہ ایسا نہ تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو ابو بکر کے ضمان میں چھوڑ دیا اسطرح اسچیز کے کہ اسکو آپ کے نیک اخلاق چاہتے ہیں تاکہ وہ آپ کے ملک ہو اور اسکی ضمانت ابو بکر پر ہو بغیر قبض کرنے مول کے یعنی یہ بات آپ کے مکارم اخلاق سے بعید ہے خاصہ کہ اس قصہ میں وہ چیز ہے کہ دلالت کرتی ہے اور پر اختیار

کرنے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے واسطے نفع ابو بکرؓ کے اس واسطے کہ اپنے انکار کیا لینے اُسکو سے گرساۃ مول کے میں کہتا ہوں کہ البتہ نصف کیا اُسے جیسا کہ نصف کیا اُس سے پہلے نے اور نہیں ترجمہ میں وہ چیز کہ لا پکا کرے طرف اُسکی اس واسطے کہ دلالت حدیث کی اور قول بخاری کے کہ پھر رکھے اُسکو نزدیک بائع کے نہایت ظاہر ہے اور میں پہلے بیان کر چکا کہ اُس سے یہ لازم نہیں آتا کہ بغیر قبض کی بیع صحیح ہو اور اسیر دلالت حدیث کی اور قول بخاری کے کہ یا مراءوے پہلے قبض کرنے کو پس وہ وارد ہے بطور متعہ نام کے اور نہیں جزم کیا ساتھ حکم کے بیچ اسکے بلکہ وہ احتمال پر ہے پس نہیں حاجت ہے واسطے اٹھوانے اُسکے کو انچیز کو کہ اُس نے نہیں اٹھائی نان یہ بات ہو کہ ذکر کرنا اُسکا واسطے اثر ابن عمرؓ کے بیچ ابتداء باب کو مشعر ہے واسطے اختیار کرنے انچیز کے کہ دلالت کرتا ہے وہ اور اُسکے پس اس واسطے حاجت ہوئی طرف ظاہر کرنے مناسبت کی اور اس سے توفیق دینے والا (فتح) (وقال ابن عمرؓ مَا أَذْرَكَ الصَّفَقَةَ جِئْنَا مَجْمُوعًا فَهُوَ مِنَ الْمُبْتَاعِ) یعنی اور ابن عمرؓ کہہا کہ جو چیز کہ پاوے اُسکو مشتری نزدیک عقیدہ بیع کے زندہ اور مجموع یعنی اپنی حالت سے مستغیر نہ ہوئی ہو تو وہ خریدار کے مال ہو یعنی وہ مال خریدار کے ملک میں داخل ہے اگر ہلاک ہو جاوے تو اُسکی ضمانت خریدار پر ہے یعنی وہ خریدار کا مال جو تلف ہو بائع پر اُسکا تاوان نہیں آتا اب ابن عمرؓ کے اس اثر کو طحاوی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اُسکی روایت میں ہے کہ وہ خریدار کے مال میں ہے اور طحاوی نے بھی اُسکو اس طرح روایت کیا ہے لیکن اُس میں مجموع کا لفظ نہیں اور ادراک کی اسناد عقد کی طرف مجازی ہے یعنی جو چیز کہ عقد کو وقت موجود ہو اور بیع سے جدا نہ ہو تو وہ خریدار کے مال میں ہے یعنی اگر یہ بائع کے پاس تلف ہو اور طحاوی نے کہا کہ ابن عمرؓ کا یہ مذہب ہے کہ جب عقد بیع کے وقت کوئی چیز زندہ ہو پھر وہ اُسکے بعد بائع کے پاس ہلاک ہو جاوے تو وہ خریدار کے ضمانت میں ہے پس معلوم ہوا کہ ابن عمرؓ کا یہ اعتقاد تھا کہ غلام کے ساتھ جدا ہونے کو بیع تمام ہو جاتی ہے پہلے جدا ہونیکے ساتھ بدلون کے لٹختے اور جو طحاوی نے کہا وہ لازم نہیں اور سطح حجت یکنوائی جاوے گی ساتھ امر محتمل کے بیچ معارضہ امر مصرح کے اس واسطے کہ ابن عمرؓ سے تو پہلے تصریح گذر چکی ہے کہ انکا اعتقاد تفریق بالابدان پر تھا کہ جب تک بائع اور مشتری مجلس سے بدلون کے ساتھ جدا نہ ہوں تب تک بیع کا اختیار باقی رہتا ہے اور جو ابن عمرؓ سے اسکا منقول ہے تو وہ احتمال کہتا ہے کہ بدلون کے ساتھ جدا ہونے سے پہلے ہو اور احتمال ہے کہ اُسکے بعد ہو پس حل کرنا اُسکا اُسکو مابعد پر اولے ہو واسطے تطبیق کے درمیان دونو حدیثوں اُسکی کے اور ابن حبیبؒ نے کہا کہ علماء کو اس میں اختلاف ہو کہ اگر کوئی غلام بیچے اور اُسکو مول کے بدلے روک رکھو یعنی مشتری سے کہو کہ جب تو مول دا کر لگا تو اس وقت غلام کو تیری سپرد کرونگا پھر بائع کے ساتھ نہایت میں وہ غلام ہلاک ہو جاوے پہلے اس کے مشتری مول لادے سو سین

مسئب اور بیعہ کے کہا کہ اسکی ضمانت بائع پر ہے یعنی وہ غلام بائع کا ہلاک ہوگا مشتری کا کچھ نہ جاویگا اور
سلیمان بن سیر نے کہا کہ اسکی ضمانت مشتری ہی ہے اور اسکی طرف رجوع کیا ہے امام مالک سے بعد اسکے کہ پہلے
قول کے ساتھ قائل تھا اویسی قول ہے احمد اور اسحاق اور ابو ثور کا اور پہلا قول حنفیہ اور شافعیہ کا ہے یعنی
اسکی ضمانت بائع پر ہے اور اصل اسمین شرط ہونا قبض کا ہے یہ صحیح بہم کے سو جو کہتا ہے کہ بیعہ کے صحیح ہونے
میں قبض کرنا شرط ہے اسکے نزدیک اسکی ضمانت بائع پر ہے اور جو اسکو شرط نہیں کرتا وہ کہتا ہے کہ اسکی
ضمانت مشتری پر ہے والد اعلم اور عبدالرزاق نے طاؤس سے اسناد صحیح کے اثبتین تفصیل روایت کی ہے
طاؤس نے کہا کہ اگر بائع مشتری سے کہو کہ میں تجھکو غلام نہ دوں گا یہاں تک کہ مجھکو اسکا مول نقد دے
یعنی دست بدست دیں ہر ملاک ہو جائیو یہ بات بائع کے تو اسکی ضمانت بائع پر ہے نہیں تو انھیں ضمانت
مشتری ہی ہے اور بعض شارحین کہتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر میں لفظ مبیاع سے مراد خریدی ہوئی چیز
ہے اور یہ گہری بات ہو اور تحقیق پوچھے گئے امام احمد اس شخص کے حال کو جس نے اناج خریدیا ہر ایک اسکے اوپر
کے واسطے مزدور کی تلاش کو گیا جب پھر آیا تو دیکھا کہ سب اناج جل گیا ہے سو امام احمد نے کہا کہ اسکی ضمانت بائع
پر ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر کے ایک طریق میں یہ لفظ آیا ہے کہ وہ مشتری کے مال میں رہے اور بعضوں نے
اس پر تصریح کی ہے کہ جب ہمیں معین ہو تو محض عقد سے مشتری کی ضمانت میں داخل ہو جاتی ہے اگر چہ
مشتری انھوکو قبض نہ کرے بخلاف اسپر کے کہ ذمہ میں ہو کہ وہ نہیں داخل ہوتی ہے یہ ضمانت مشتری کے
مگر قبض کے جیسے کہ ایک فقیر کو ڈھیر سے خریدوا اور عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پوری شرح ہجرت کہ باب میں گئی
(فتح) حَدَّثَنَا فَرْقَةُ بْنُ أَبِي الْمَعْرَاءِ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
لَقُلُّ يَوْمٌ كَانَ يَا بُنَيَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَبَانِي فِيهِ نَبَيْتُ ابْنِي بِكَ أَحَدَ طَرَفِي الْكَهْدَارِ
فَلَمَّا أُذِنَ لِي فِي الْخُرُوجِ إِلَى الدِّيْنَةِ لَمْ يُرْعِنَا إِلَّا وَقَدْ أَنَا ظُهُرٌ فَأَخْبَرَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ مَا جَاءَكَ
يَا بُنَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْكُمْ قَالَ لَا تَكُنَّ
أَخْوَجَ مَا عِنْدَكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَا أَتَيْنَايَ لَيْعَنِي عَائِشَةُ وَاسْمَاءُ تَأَلَّ اشْتَرَتْ أَنَّ
قَدْ أُوذِنْتُ فِي الْخُرُوجِ قَالَ الصَّبْرُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَيْنِي نَحْيَا فَاتَيْنِي أَعْدُدُ لَكُمْ الْخُرُوجَ
فَخَذْتُ إِحْدَهُمَا فَقَالَ قَدْ اخَذْتُهَا بِالْحَنْزِ ترجمہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم دن تھا جو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پر آتا تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آدمین ابو بکر رضی اللہ عنہ کے گھر میں آتے تو ایک دو طرفہ لونڈی
میں یعنی صبح کو یا شام کو موجب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے کسی طرف نکلتے یعنی ہجرت کی اجازت ہوئی
تو دونوں میں ڈال دیتا کہ کسی چیز نے مگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کے وقت ہمارا پاس آئے یعنی ہمیں ملے

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَاتِلِ الصَّيْبَةَ

و مستویہ تہا کہ صبر یا شام کو آیا کرتے اور چونکہ اس من حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عادت کو برخلاف ظہر کے وقت
 آئے تو اس سے ہم گہم ہائے نوا ابو بکر رضی اللہ عنہ کے آپ کے آنے کی خبر پہنچی تو انہوں نے کہا کہ ہمیں حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم اس وقت میں مگر کسی حادثے کو سبب سے کہ آپ کو پیش آیا سو جب ابو بکر مزید داخل ہو تو ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہا
 کہ باہر نکال جو کوئی تیرے پاس ہے مجھے تاکہ ہماری بات کو اور کوئی نہ سنے ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا حضرت وہ تو
 صرف میری دونوں بیٹیاں ہیں لیکن عائشہ اور اسماء حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تو جانتا ہے کہ چھک
 ہجرت کی اجازت ہوئی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا حضرت میں آپکا ساتھ چاہتا ہوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ میں بھی تیرا ساتھ چاہتا ہوں ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا حضرت میرے پاس دو اونٹنیاں ہیں جسکو میں نے
 نکلنے کے واسطے تیار رکھا ہے سو دونوں میں سے ایک آپ لیلیوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرے
 اسکو مول لیا و اس حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اونٹ کو خرید لیا پھر
 انہیں کے پاس چھوڑ دیا اس سے معلوم ہوا کہ اسباب کو خرید کر بائع کے پاس چھوڑ دینا درست ہے، و فیہ
 المطابقۃ للترجیح باب بیعہ علی بیعہ اخینہ ولا یسوم علی سؤم اخینہ حتی یأذن لہ آف
 یترک نہ بیچے کوئی اپنے بہائی کے بیچے پر اور نہ مول ٹہرا دے کوئی اپنے بہائی کے مول ٹہرے پر یہاں تک کہ
 وہ اسکو اجازت دی یا چھوڑ دے و امام بخاری نے اس باب میں ابن عمر اور ابو ہریرہ کی حدیث بیان
 کی ہے اور یہ جو عدم جواز کو اذن یا ترک کے ساتھ مقتد کیا تو یہ اشارہ ہے طرف اسپر کی جو اس کے بعض طریقوں
 میں وارد ہو چکی ہے اور وہ حدیث وہ جو مسلم نے نافع رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اس حدیث میں ساتھ اس لفظ
 کہ نہ بیچے کوئی مرد اپنے بہائی کے بیچے پر اور نہ سنگنی کرے کوئی اپنے بہائی کی سنگنی پر مگر یہ کہ وہ اسکو اجازت
 دی اور یہ جو فرمایا کہ مگر یہ کہ وہ اسکو اجازت دی تو احتمال ہے کہ یہ دونوں حکموں سے استثناء ہو جیسا کہ شافعی
 کا قاعدہ اور احتمال ہے کہ یہ صرف اخیر حکم سے استثناء ہو اور تاہد کرتی ہے دوسری کو روایت مصنف کی
 نسخ میں ساتھ اس لفظ کے منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ بیچے مرد اپنے بہائی کے بیچے پر اور
 نہ سنگنی کرے اپنے بہائی کی سنگنی پر یہاں تک کہ پہلا سنگنی والا چھوڑ دی یا دوسرے کو اجازت دی و اسی
 واسطے پیدا ہوا ہے اختلاف بیچ شافعیہ کے کہ یہ استثناء فقط نکاح کے ساتھ خاص ہے یا ہم کا یہی یہی حکم ہے
 اور صحیح یہ ہے کہ دونوں میں کچھ فرق نہیں اور نہ سائی نے اسکو اس لفظ سے روایت کیا ہے کہ نہ بیچے مرد اپنے بہائی
 کی بیع پر یہاں تک کہ خریدے یا چھوڑ دی اور نیز امام بخاری نے باب میں سؤم کا ذکر بھی کیا ہے اور اسکا ذکر
 باب کی حدیثوں میں واقع نہیں ہوا اور گویا کہ بخاری نے اشارہ کیا ہے ساتھ اس کے کہ اس حدیث کو بعض
 طریقوں میں سؤم کا ذکر بھی آچکا ہے اور روایت وہ ہے جسکو بخاری نے شروط میں اس لفظ کو نکالا ہے

یہ کہ مول ٹہراوے مرد اپنے بہائی کے مول ٹہیرے پر اور مسلم نے بھی اسکو روایت کیا ہے (فتح) **حَدَّثَنَا**
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَنْ **تَافِعٍ** عَنْ **عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو** أَنَّ **رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** قَالَ
لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ آخِيهِ ترجمہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 بیچے بعض تمہارا اپنے بہائی کے بیچنے پر اور ظاہر قید بہائی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم صرف مسلمان
 کے ساتھ خاص ہے یعنی مسلمان کی بیع پر بیع نہ کرے اور یہی قول ہے اور اسی کا اور ابو عبیدہ کا تا فیعیہ میں ہے
 اور اس سے زیادہ تصریح مسلم کی روایت ہو کہ فرمایا کہ نہ مول ٹہیراوے مسلمان مسلمان کے مول ٹہیرے
 پر اور جو ہو کہ تو بہن کہ نہیں فرمائی ہے پھر اسکے درمیان مسلمان اور ذمی کا فرق ہے اور بہائی کا ذکر باعتبار اہل
 کو ہے پس نہیں ہے کوئی مفہوم واسطے اسکے (فتح) **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** **ثَنَا سُفْيَانُ** **ثَنَا**
الْأَظْهَرِيُّ عَنْ **سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ** عَنْ **أَبِي هُرَيْرَةَ** قَالَ **كَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
أَنْ يَبِيعَ حَاضِرًا لَكَ وَلَا تَبِيعَ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ آخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ آخِيهِ
كَتَالُ الْمَرْأَةِ طَلَقَ أَخِيهَا لَتَكْفًا مَا فِي أَنَا ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ منع فرمایا حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ بیچے شہری واسطے جنگلی کے اور نہ بخش کرے اور نہ بیچے مرد اپنے بہائی کے بیچنے پر اور نہ
 منگنی کرے اپنے بہائی کی منگنی پر اور نہ مانگے عورت اپنی مسلمان بہن کی طلاق کو کہ او نہ بدل لیبوے جو
 اسکو برتن میں ہے یعنی جو اسکو غاوند سے ملتا ہو وہ بھی آپ لیوے عورت علماء کہتے ہیں کہ بیچنے پر بیعنا حرام ہے
 اور اسطرح خریدنے پر خریدنا بھی حرام ہے اور بیچنے پر بیعنا یہ ہے کہ ایک شخص نے خیار کر کے ایک چیز مول لی
 اور ایک اور شخص کو کھلے کا اس بیع کو فسخ کر کے میں تیرے ماتہا ایسی ہی چیز اس کے مول کو بیچون گا یعنی سستی
 بیچون گا یا بال کو کہو کہ تو اس بیع کو فسخ کر کے میں یہ چیز تجھ سے زیادہ مول کو خریدوں گا اور اس سب کا اجماع ہے
 اور اس پر موم پس اسکی صورت ہے کہ کوئی شخص ایک چیز کو کپڑے تاکہ اسکو خریدے اور دوسرا اسکو کھلے کہ اس چیز کو
 ٹہیر دے کہ میں تیرے ماتہا تو بہتر چیز اتنے ہی مول کو بیچون گا یا اسکی مانند اس سے سستی بیچون گا یا بال کو کہو
 کہ اس چیز کو مشتری سے ٹہیرے تاکہ میں اسکو تجھ سے زیادہ مول کو خریدوں اور عمل اسکا بعد ٹہیر جانے اور قرار پانے
 مول کے ہو اور میل کرنی ایک ان دونوں کی ہے طرف دوسری پس اگر یہ مول ٹہیر چکا ہے تو اسکے حرام ہونے
 میں تو اختلاف نہیں اور اگر ظاہر ہو تو اس میں شافعیہ کے واسطے دو وجہیں ہیں اور نقل کی ہے ابن خرم نے
 شرط میل کی مالک سے اور کہا کہ حدیث کا لفظ اس پر دلالت نہیں کرتا اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ صرف وہ
 امر میں بیچ واسطے جگہ تحریم کے مول ٹہیرنے میں اس واسطے کہ نیلام میں مول ٹہیرنا بالاتفاق حرام نہیں جیسا کہ نقل
 کیا ہے اسکو ابن عبدالبر نے پس متعین ہوئی یہ بات کہ حرام مول ٹہیرنا وہ ہے کہ جو واقع ہو انیسین قدر زاد لیبوے

اوسکو اور تحقیق استننا کیا ہے بعض شافعیہ نے حرام ہونے بیع اور مول ٹھیرنے سے اوپر دوسرے کے اسوقت جبکہ مشتری کو غبن فاحش نہ ہو اور یہی قول ہے ابن حزم کا اور دلیل بکراہی ہے اس نے ساتھ احمدیث کو کہ دین تو خیر خواہی ہے لیکن نہ بنینہی نہ خیر خواہی بیع میں اور مول ٹھیرنے میں پس جائز ہے اُسکو یہ کہ معلوم کرو او مول اُسکو کہ اسکی قیمت اتنی ہے اور اگر تو اتنے کو بیچے گا تو غبن کیا جاویگا بغیر اس کے کہ اس میں زیادہ کرے پس جمع کر لیا ساتھ اس کے درمیان دونو مصلحتوں کے اور جمہور کا یہ مذہب ہے کہ یہ بیع صحیح ہے لیکن اسکا فاعل گنہگار ہوتا ہے اور نزدیک مالکیہ اور حنبلیہ کے اُس کے فاسد ہونے میں نور وایتین میں اور ساتھ اسی کے حزم کیا ہوا اہل اہل ہونے اور بیان بخش اور بیع حاضر کا واسطے بادی اور گنہگاری کا کریندہ اپنی اپنی جگہ میں آویگا (فتح الباری)

باب بیع المرأۃ باب ہونیلامی کے بیان میں **ف** چونکہ پہلے باب میں گزر چکا ہے کہ ایک کرمول پر دوسرے کرمول ٹھیرنا منع ہے تو ارادہ کیا بخاری نے یہ کہ بیان کرے جگہ حرام ہونے کو اس سے کہ کس جگہ مول پر مول ٹھیرنا منع ہے اور شاید کہ امام بخاری نے اشارہ کیا ہے ساتھ اس کے طرف ضعیف ہونے احمدیث کی جو بزار نے سفیان بن وہب سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت علی المد علیہ وسلم سے سنا کہ منع فرماتے تھے نیلام کرنے سے (فتح) وَقَالَ عَطَاءٌ اَذْكَيْتُ النَّاسَ لَا يَرَوْنَ بَأْسًا بَيْعَ الْمَعَانِمِ فِيمَنْ يَزِيدُ يَمْنَةً اور عطار نے کہا کہ پالیسے لوگوں کو کہ نہ دیکھتے تھے خوف ساتھ بیچنے مال غنیمتوں کے اس شخص کے حقین جو مول زیادہ کرے یعنی غنیمت کی مال کو نیلام کرنا جائز ہے **ف** اور مجاہد سے روایت ہو کہ نہیں خوف ہو ساتھ نیلام کرنے کی اور اسی طرح خمس بھی بیچی جاتی تھی اور ترمذی نے اس کی حدیث مذکور کے پیچھے کہا اور عمل اس پر ہے نزدیک بعض اہل علم کے نہیں دیکھتے ہیں خوف ساتھ نیلام کرنے کو یہ ہم مال غنیمت اور وراثت کو اور ابن عرب نے کہا کہ نہیں میں کوئی معنی واسطے خاص ہونے جواز کے ساتھ غنیمت اور وراثت کو مالوں کے اس واسطے کہ باب ایک ہو اور معنی مشترک میں اور شاید قید کی ہے امام ترمذی نے ساتھ اس جینے جو ابن خزیمہ وغیرہ نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ منع فرمایا حضرت علی المد علیہ وسلم نے یہ کہ بیچے ایک تہارا اپنے بہائی کے بیچے پر یہاں تک کہ چہرہ نہ دیکھتے اور وراثت کا مال اور گویا کہ یہ نکلا ہے باعتبار غالب وقات کو اس پر میں کہ اس میں نیلام کرنے کی عادت ہو لہذا وہ غنیمت اور وراثت کو مال میں اور لیکے سوا اور سب مال ان کے ساتھ ملحق ہیں واسطے کہ نزدیک ہونے کے حکم میں اور تحقیق اذہا گیا ہے ساتھ ظاہر احمدیث کو اور داعی اور اسحاق نے سو کہتے ہیں کہ خاص ہے جواز سے مخافہ اور ماہیت کہ لہذا ہر اسیم مخفی سے روایت ہو کہ نیلام کرنا مکروہ ہے (فتح) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ الْحُسَيْنِ الْكَلْبِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبِيعٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلًا اعْتَقَ غُلَامًا لَهُ عَنْ دُبُرٍ فَأَخْذًا فَخَذَهُ الْبَيْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِيهِ مِنِّي فَأَشْتَرَاهُ لِعِيَمٍ

ابن عبد اللہ یکن اولکذا فَعَدَّ الْبَيْتَ ترجمہ جابر بن عبد اللہ سے روایت ہو کہ ایک مرد نے اپنا غلام بیچ کر
 کیا لینے کہا کہ میرے مرنے کو بعد از ادو ہے پہر محتاج ہوا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کون شخص ہے کہ اس کو
 مجھ سے خرید تو انیس بن عبد اللہ نے اس کو اتنی اتنی قیمت و خرید لینے بہت قیمت کی خرید اسو حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے وہ غلام نکلیں کو دیا **ف** اور اعتراض کیا ہے اس پر اسمعیلی نے سو کہا کہ مدبر کے قصے میں نیلامی کا ذکر
 نہیں اس واسطے کہ نیلام کرنا یہ ہے کہ پہلے ایک شخص مول دیوے پہر دوسرے اس سے زیادہ مول دیوے اور جواب
 دیا ہے ابن ابطال نے کہ حدیث میں باب کو موافق یہ قول ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کون ہے کہ
 اس کو مجھ سے خریدی پس تعریض ہے واسطے زیادت کہ لینے کون زیادہ مول دیتا ہے تاکہ حکم کریں یہ اس کے
 واسطے اس محتاج کے کہ بیچتا تھا اس کو اور اس کے اور اس کی پوری شرح مع المدبّر بتائیدہ آویگی اور اس کے محتاج
 کا بیان اخیر کتاب استقراض میں آویگا (فتح) **ک** اب الجشش باب بیع بخشش کے بیان و بخشش غرض
 میں کہتے ہیں اس کو کہ ایک شخص کو خریدتا ہے اور ایک شخص اور یا اور اس نے اس پر کاز زیادہ مول لگایا
 اور اس کو خریدنا منظور نہیں منظور یہی ہے کہ لینے والا میرے دیکھا دیکھی اس کے لینے میں زیادہ رغبت کرے
 اور اس کو خرید لیوے اور یہ بات بائع کی موافقت سے ہوتی ہے پس گناہ میں دو نو شریک ہوتے ہیں اور کبھی ایسا
 بھی ہوتا ہے کہ بائع اس کے موافق نہیں ہوتا اور اس کو اس کا علم نہیں ہوتا پس اذہرین صورت یہ گناہ صرف
 بخش کرنے والے کو ہو گا نہ بائع کو اور کبھی خاص ہوتا ہے ساتھ اس کے بائع مانند اس شخص کی کہ خبر دی کہ لینے
 خرید ہے اسباب کو ساتھ زیادہ مول کے اس پر سے کہ خرید ہے اس کو ساتھ اس کو لینے مثلاً اس نے بیس روپیہ
 ایک پیر خریدی ہے اور کہتا ہے کہ میں نے اس کو تیس روپیہ خرید لیا تاکہ دو کھادی ساتھ اس کے اپنے غیر کو
 کما سیاتی من کلام الصحابی فی ذہاب الباب (فتح) **و** مَنْ قَالَ لَا يَجُوزُ ذَرْبُكَ الْبَيْعِ اور بیان میں اس شخص
 کے جو کہتا ہے کہ یہ بیع جائز نہیں **ف** شاید کہ امام بخاری نے اشارہ کیا ہے طرف اس پر کہ جو عبد الرزاق
 نے عمر بن عبد العزیز سے روایت کی ہو کہ اس کے ایک عامل نے بندہ کو بیچے تو عمر نے کو کہا الگ یہ بات نہ ہوتی کہ میں
 اس کو زیادہ مول لگاتا تھا پہر بیچتا تو اللہ تعالیٰ نقصان ہوتا تو عمر نے اس کو کہا کہ یہ بخشش ہے حلال نہیں ہو عمر نے
 ایک بچارے والے کو بھیجا کہ لوگوں میں بچا کر دو کہ یہ بیع مردود ہے حلال نہیں ابن ابطال نے کہا کہ اجماع ہے
 سب کا اس پر کہ بخش کرنے والا گناہ کا رہے اور اختلاف کیا ہے انہوں نے بیع میں جبکہ واقع ہو اور نقل کیا ہے
 ابن منذر نے ایک گروہ اہل حدیث سے کہ یہ بیع فاسد ہے اور یہی قول ہے اہل ظاہر کا اور یہی ایک روایت کا
 امام مالک سے اور یہی مشہور ہے نزدیک حنبلیہ کے جبکہ یہ بائع کی موافقت سے ہو یا اس کے فعل سے اور مشہور
 نزدیک مالکیہ کے یہ مثل اس کے ثابت ہونا یا اس کا ہے اور یہی ایک وجہ ہے نزدیک شافعیہ کے واسطے

+++ قیاس کے مصداق پر اور صحیح تر ان کے نزدیک یہ ہے کہ یہ بیع صحیح ہے ساتھ گناہ کے اور یہی قول ہے
 حنفیہ کا اور رافعی نے کہا کہ مطلق چھوڑا ہے امام شافعی نے مختصر میں لکھا کہ ہونے ناجنح کو اور شرط کی ہے
 بیع گناہ گار ہونے اس شخص کے جو اپنے بھائی کی بیع پر بیچے یہ کہ وہ نبی کو جانتا ہو یعنی بخش تو مطلق گناہ ہے
 خواہ اگر مسلم ہو نیکو جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور بیع پر بیع کرنی اس وقت منع جبکہ اسکے منع ہونے کو جانتا ہو اور جواب
 ہے شارحین نے ساتھ اسکے کہ بخش دہو کا اور دعا بازی ہے اور دہو کے کا حرام ہونا ہر ایک کو ظاہر ہے
 اور اسکو ہر کوئی جانتا ہے اگرچہ خاص اس حدیث کو نہ جانے بخلاف بیع پر بیع کرنے کے کہ اسکے جاننے میں
 ہر ایک شریک نہیں اور رافعی نے اس فرق پر شبہ کیا ہے پس کہا کہ بیع پر بیع کرنی ضرور دنیا ہے اور ضرر
 کے حرام ہونے کو ہر کوئی جانتا ہے کہا پس جب خاص کو لے گناہ کی دونوں جگہوں میں ساتھ اس شخص کے
 جو اس کے حرام ہونے کو جانتا ہو اور بیع میں معرفہ میں شافعی سے حکایت کی ہے کہ بخش میں ہی اپنی صرف
 اسی کے ساتھ خاص ہے جو نبی کو جانتا ہو پس ظاہر ہو کہ جو رافعی نے بحث کو کہا ہے وہ منصوص ہے اور امام
 شافعی نے کہا کہ بخش کرنے والا گناہ گار ہے اگر نبی کو جانتا ہو اور بیع جائز ہے بخش کرنے والے کو گناہ کو فاسد
 نہیں ہوتی (فتح) وَقَالَ ابْنُ ابْنِ أَقْفَى الْكُنَّا حِشُّ اَكْلِ الزَّبَدِ وَ اَخَا كُنْ اور ابن ابی اوفی نے کہا کہ بخش
 کرنے والا بیاج کہانے والا خائن ہے و یہ ایک حدیث کا ٹکڑا ہے جسکو بخاری نے کتاب الشہادات
 میں نقل کیا ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ ایک شخص نے اسباب کھڑا کیا سوئے خدا کے ساتھ قسم کہا ہی کہ اسی قیمت
 کو خریدتا ہے یا مجھ کو قیمت ملتی تھی اور میں نے نہیں دیا اور حالانکہ اسکو اتنی قیمت نہ ملتی تھی پس ابن ابی اوفی نے
 نے کہا کہ ناجنح بیاج کہانے والا ہے خائن ہے اور ایک روایت میں خائن کے بدلے ملعون آیا ہے اور مطلقاً
 کہا ابن ابی اوفی نے اس شخص کو جس نے خبر دی تھی کہ میں نے اتنے کو خرید لیا اور حالانکہ اس نے اتنی کو نہیں خریدا
 تھا بلکہ اس سے کم قیمت کو ساتھ خریدا تھا کہ وہ ناجنح ہے واسطے شریک ہونے اسکے کو ساتھ اس شخص کے جو
 اسباب کا زیادہ مول لگا دے اور اسکا خود خریدنے کا ارادہ نہ ہو یہ دہو کا دینے غیر کے تو گناہ میں ہی دونوں شریک
 ہو گئے اور ہونے اسکے کے کہا یا بیاج کا اور اسی طرح صحیح ہے پہلی تفسیر پر اگر بائع اسکی موافقت کرے اور
 اسکے واسطے اس پر کراحت نہیں اوسے پس دونوں خیانت میں مشترک ہونگے اور تحقیق اتفاق کیا ہے اکثر علما نے
 اور تفسیر بخش کے شریک ساتھ اس چیز کے کہ پہلے گذری اور ابن عبد البر اور ابن عربی اور ابن حزم نے کہا کہ یہ عقیدہ ہے
 ساتھ اسکے کہ ہونے یا دتی مذکورہ زیادہ مول مثل سے ابن عربی نے کہا کہ اگر کوئی مرد کسی مرد کا اسباب دیکھے کہ بیجا
 جاتا ہے کم قیمت اسکی سے یعنی معلوم کرے کہ مستانبتا ہے اور اس پر زیادہ مول لگا دے تاکہ وہ اپنی ٹیکہ
 قیمت کو پونج جاوے اور زیادہ ہو گا وہ ناجنح گناہ گار بلکہ اسکو اسکی نیت کا ثواب دیکھا اور تحقیق موافقت کی ہے

اسکی اسپر بعض شافعیہ متاخرین اور ابن عربی کے قول میں نظر ہے اس واسطے کہ ہمیں مذہب خیر خواہی امین کو فہم پیدا کروے کہ اسکا خریدنے کا ارادہ ہے اور اسکی یہ غرض ہمیں بلکہ غرض اسکی یہ ہے کہ زیادہ کرے اور اس شخص کو جو ارادہ کرتا ہے خریدنے کا اکثر اسخیر سے کا ارادہ کرتا ہے یہ کہ خریدیو ساتھ اسکی پس خیر خواہی چاہنے والے کی واسطے بہتر یہ ہو کہ بالغ کو معلوم کرادیں کہ تیرے اسباب کی قیمت اس سے زیادہ ہے پھر اسکو اسکی بعد اختیار ہے اور مثال ہو کہ یہ اسپر تعین ہو یہاں تک کہ وہ اس سے پوچھے واسطے حدیث آئندہ کے کہ چوڑو لوگوں کو کدزق دیتا ہے اسد بعض کو بعض سے اور جب کوئی اپنے بہائی کی خیر خواہی چاہی تو چاہیے کہ اسکی خیر خواہی کرے فتم اذھو حذائے باطل ولا یحیل اور یہ نجش دھوکا ہے اور باطل اور حرام ہے و یہ کلام امام بخاری کی فقہانیت ہے ابن ابی لوفی کی کلام سے ہمیں قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخدیعة فی النادی من عمل عملکم لیس علیہ امرنا فھودہ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فریب آگ میں ہو اور جو کوئی وہ کام کرے جسپر کہ ہمارا حکم نہیں تو وہ کام مردود ہے و پہلی حدیث ابن عدی کا کل میں روایت کی ہے اور دوسری حدیث صلح میں آویگی حد ثنا عبد اللہ بن مسلمة ثنا مالک عن نافع عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن النجش ترجمہ ابن عمر سے روایت کرتے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجش سے یا ب بیع الغریو وجبل الحبلۃ باب بیچ بیان غر کے یعنی جسین بیع مجہول ہو یا بالغ کی قدرت میں نہ ہو جیسے مجہولی دریا میں اور جانور ہو امین اور بیچنے حمل حمل کے و جبل الحبلۃ کا عطف خاص کا ہے عام پر اور باب میں غر کی بیع صریحاً مذکور نہیں اور شاید کہ یہ اشارہ ہے طرف اس چیز کی جو احمد رحم روایت کی ہے ابن عمر سے کہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع غر کے ہو اور روایت کی مسلم نے ابو ہریرہ سے کہ بیع غر کی منع ہے اور ابن عباس نے ابن عباس سے اور طبرانی نے سہل سے اور احمد کے واسطے ابن مسعود مرفوع روایت ہو کہ نہ خریدیو مجہولی کو یا پانی میں اسواسطے کہ وہ غر ہے اور مجہولی کا پانی میں خریدنا ایک قسم ہے قسوت غر سے اور ملحق ہے ساتھ اسکی بیچنا جانور کا ہو امین اور معدوم کا اور مجہول چیز کا اور بہانے ہو تو غلام کا امام نووی نے کہا کہ نہیں بیع غر سے اصل ہے اصول بیع سے سوا اسکے تلے بہت مسکو داخل ہوتے ہیں اور بیع غر سے دو امر مستثنیٰ ہیں ایک وہ جو کہ تبعا مع میں داخل ہو پس اگر اکیلی ہو تو اسکی بیع صحیح نہ ہو دوم وہ جو کہ اعراض کیا جاتا ہے مثل اسکے ہو یا تو اسکی حقارت کی وسم یا واسطے مشقت کہ اسکی تیز اور تعین میں پس پہلی قسم سے ہو بیچنا گہر کی بنیاد کا اور چار پائے کا جسکے ہتھوں میں دودھ ہو اور حمل والے کا اور دوسری قسم سے ہو چیز دوسری سے بہر ہو اور ایک بار پانی پینا مشک کہا اور جس چیز میں علماء کو اختلاف ہو تو وہ مبنی ہو اور اختلاف انکے کو نہ ہو ہونے اسکے کے حقیر یا مشکل ہو تیز اور تعین اسکی پس ہو گا غرامین مانند معدوم کی پس صحیح ہوگی اللہ بالعکس

بچے کا اور بار توجیہ ثانی کے کیا اور بچے کا بیچنا ہے یا بچے کے بچے کا بیچنا پس یہ چار قول ہیں رفتہ بہ رفتہ
 بیع الملامتہ باب بیع بیان بیع ملامتہ کو وقال انس کھے النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہ یعنی
 اور انس نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے منع فرمایا ہے یعنی بیع ملامتہ حد تک تناسعید
 ابن عفیر بنی النکت ثنی تحفیل عن ابن شہاب أخبرنی عامر بن سَعید ان اباسعید الخد
 أخبرہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھے عن النابتہ وہی طرح الرجل توبہ بالبیع
 الی الرجل قبل ان یقلبہ او یظنظر الیہ وکھی عن الملامتہ واللامتہ لیس الثوب لا یظنظر
 لکثیر ترجمہ البوسعید قدسی روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا منابذہ سے اور وہ ڈالنا رکا ہے
 اپنے کپڑے کو ساتھ بیع کے طرف دوسرے کی پہلے اس کے کہ اُس کو لٹے یا دیکھے اور منع فرمایا ملامتہ اور ملامتہ
 ہاتھ لگانا ہے کپڑے کو اس حال میں کہ اُس کو نہ دیکھے اور کتابا لباس میں یہ حدیث نہ ہر کسی اس لفظ کو ساتھ
 آویگی اور ملامتہ ہے کہ چہو آدمی کپڑا دوسرے کا اپنے ہاتھ میں دن کو یا رات کو اور نہ لٹے اُس کو مگر ساتھ اس کے یعنی بہ سبب
 بیع کے بغیر اس کے جاری ہو درمیان بائع اور مشتری کھے کے ایجاب و قبول لفظ میں اور تعاطی فعل میں یعنی نہ تو بائع
 منہ سے کھے کہ میں یہ چیز بیچی اور نہ مشتری کھے کہ میں نے لی اور نہ لین دین واقع ہو کہ بائع خوشی سے بیع دے اور مشتری
 سول دے اور منابذہ یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے آدمی کی طرف اپنے کپڑے کو پہنکے اور دوسرے آدمی اپنا کپڑا
 اُنکی طرف پہنکے اور یہ بیع بغیر دیکھنے اور ضماندی کے اور ایک روایت میں ہے کہ قوم اسپین ایک لباس
 کی خرید و فروخت کریں اس حال میں کہ نہ تو اُس کو دیکھیں اور نہ اُس سے خبر دین یا بیع طرح قوم اسباب کو پہنکیں پس یہ
 جوی کی قسموں میں ہے اور علماء کو ملامتہ کی تفسیر میں تین قول پر اختلاف ہے اور یہی تین وجہیں ہیں واسطے شایفہ
 کے زیادہ تر صحیح امین سے یہ کہ لاوی آدمی کپڑا بیٹھا ہوا یا نہ ہرے میں پس ہاتھ لگا دے اُس کو چھونے والا تو اُس کو
 کپڑے کا لک کھے کہ بیچا میں تیرے پاس کپڑا اتنے کو اس شرط سے کہ ہو چھونا تیرا گھر دیکھنے تیرے کی اور نہیں
 بچھو اختیار جبکہ تو اُس کو دیکھے اور یہ واقع ہے پہلی دونوں تفسیر میں کو جو حدیث میں ہیں اور دوسری تفسیر یہ ہے
 کہ ٹھہراؤ میں شخص ہاتھ لگائے کہ بیع بغیر کسی صیغہ زائد کے یعنی کہ بائع کہ جب تیرے کپڑے کو ہاگادیا تو تیری
 بیع ہو جاوے بغیر ایجاب قبول کے اور تیسری یہ کہ ٹھہراؤ میں ہاتھ لگانے کو شرط بیع کو ٹھنڈے خیار مجلس وغیرہ کے
 * * * * * * * * * *
 اور یہ بیع سب نامیوں پر باطل ہے اور نافذ پہلی قسم کا نہ شرط کرنا دیکھنے بیع کا ہے اور شرط ہونا نفی خیار کا اور
 نافذ دوسرے کا شرط ہونا نفی صیغہ کا ہے بیع عقد بیع کے پس پکڑا جاتا ہے اس باطل ہونا بیع معاہدہ کا مطلب
 لیکن جو معاہدہ کو جائز کہتا ہے وہ مقید کہتا ہے اُس کو ساتھ حقیر چیزوں کے یا ساتھ اسپیر کے کہ جاری ہوئی

ہو اُسین عادت ساتھ معاطاة کے اور ایہ ملاستہ اور منابذہ نزدیک اُس شخص کے جو استعمال کرتا ہے ان دونوں کو پس نہیں خاص کرتا ہے انکو ساتھ اس کے برابر اسکے پس جمع ہوگی بیہ معاطاة کے ساتھ ملاستہ اور منابذہ کے بیہ بعض صورتوں معاطاة کے سو جو بیہ معاطاة کو جائز رکھتا ہے انکو جائز ہے یہ کہ خاص کر عہدی کو بیہ بعض صورتوں ملاستہ اور منابذہ کے اُس قبیل سے کہ جاری ہوئی ہے اُسین عادت ساتھ معاطاة کے اور اسی پر محمول ہوگا قول رافعی کا کہ جاری کیا ہے اسون نے بیہ ملاستہ اور منابذہ میں اس اختلاف کو جو معاطاة میں ہے واللہ اعلم اور اخذ تیسری قسم کا شرط کہ نافی خیار مجلس کا ہے اور یہی قول ہیں جنہ فقہان نے اقتصار کیا ہے اور حدیث کو طریقوں سے اور صورتیں ہی نکل سکتی ہیں اور ایہ بیہ منابذہ سو اُسین ہی فقہا کو متن قول پر اختلاف ہے اور یہی متن وہ ہیں واسطے شافیہ کے زیادہ تر میچے یہ ہے کہ ٹہراوین بائع اور مشتری نفس پہنکنے کو بیہ یعنی کہیں کہ جب ایک دوسرے کے لئے کو ماتہ لگاویگا تو پس ہی بیہ ہو جاوے گی بغیر اجاب قبول کے زبان ہی جیسا کہ ملاستہ میں پہلے گذرا ہے اور یہ موافق ہے واسطے تفسیر کے جو حدیث میں مذکور ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ اگر دائین پہنکنے کو بیہ بغیر صیغہ کے یعنی زبان کے نہ بولین اور تیسری قسم یہ ہے کہ اگر دائین پہنکنے کو توڑنے والا اور خیار کے اور پہنکنے کی تفسیر میں اختلاف ہو سو بعض کہتے ہیں کہ وہ کپڑے کا پہنکنا ہے جس کو انکی تفسیر حدیث میں واقع ہوئی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ پتھر کا پہنکنا ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ انکو بغیر ہے اور تحقیق روایت کی ہے مسلم نے ہی بیہ پتھر کی البوہرہ سے اور پتھر پہنکنے کی تفسیر میں بھی اختلاف ہو سو بعض کہتے ہیں کہ وہ یہ ہے کہ کہو کہ بیچا یعنی تیرے ہتھ ان کپڑوں میں جسے تیرا پتھر واقع ہو پھر پتھر پہنکے ویا اس زمین سے اتنی زمین جہاں تک پتھر ہوئے اور بٹے کہتے ہیں کہ وہ یہ ہے کہ شرط کرے خیار کو یہاں تک کہ پتھر پہنکے یعنی پتھر پہنکنے کو بعد اختیار باقی نہ رہیگا اور تیسری قسم یہ ہے کہ ٹہراوین نفس پہنکنے کو بیہ لوندی حدیث میں ہے کہ چھوٹا کپڑے کا ہے اس حال میں کہ نہ دیکھے انکو تو استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اور باطل ہونے بیہ غائب چیز کے اور یہی ہے جدید قول امام شافعی کا اور ابو حنیفہ سے روایت ہو کہ وہ مطلق صحیح ہے اور ثابت ہوتا ہے خیار فسخ کا جبکہ دیکھے انکو اور امام مالک اور شافعی سے بھی یہی محکی ہے اور مالک سے یہی روایت کہ اگر انکی صفت بیان کرے تو صحیح ہے نہیں تو نہیں اور یہی ہے قول امام احمد اور اسحاق اور ابو ثور اور اہل ظاہر کا اور اختیار کیا ہے انکو لغوی اور رویائی نے شافیہ سے اور یہی قول قدیم ہے امام شافعی کا اگرچہ اسکی تفصیل میں اختلاف ہو اور تاہم کہتے ہیں اسکی وہ روایت جو پہلے گذری ہے کہ نہ انکو دیکھیں اور نہ اُس کو خبر دین اور اس استدلال میں دمازی ہے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ اندسہ کی بیہ مطلق باطل ہے اور یہی قول ہے اکثر شافیہ کا یہاں تک کہ جو انہیں سے غائب کی بیہ کو جائز رکھتے ہیں وہ ہی اندسہ کی بیہ کو جائز نہیں کہتے سو اس کے اندسہ نہیں دیکھتا ہے انکو بعد اس کے

جسم کرنے مودہ کو تو ایک روایت میں اس کے بعد یہ لفظ زیادہ ہے کہ پس اسکو تین دن تک اختیار ہے اور ابتداء ارشاد
کی تصریح کے بیان کرنے کو وقت ہے اور یہی قول ہے جنہیں سون کا اور شافعیہ کے نزدیک ابتداء اسکی عقد کے
وقت سے ہے اور بعض اہل حق میں کہ جدا ہونے کو وقت سے ہے اور لازم آتا ہے اس سے یہ کہ ہجر فرارخ تین دن سے
بعض صورتوں میں اور وہ اسوقت ہی جبکہ مؤخر ہو ظاہر ہو نا تصریح کا آخر تین دنوں تک اور نیز لازم آتا ہے اس سے یہ کہ
حساب کی جادو مدت یہی قدرت پلنے کی فتح پر اور یہ فوت کرتا ہے مقصود فراخی مدت کو اور یہ جو کہا کہ اسکو اختیار
ہے بعد دو مہے کے تو ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نہیں ثابت ہوتا ہے خیار مگر ساتھ دو مہے کو اور جبکہ وہ کہ
یہ مذہب ہے کہ ثابت ہو واسطے اس کے خیار جبکہ معلوم کرے تصریح اگرچہ اسکو نہ دو مہے لیکن چونکہ اکثر اوقات نہیں
معلوم ہوتا ہے مگر بعد دو مہے کو تو ذکر کیا قید کو بیچ ثابت ہونے خیار کے پس اگر بغیر دو مہے کے تصریح ثابت ہو جاوے
تو بھی خیار ثابت ہو اور یہ جو فرمایا کہ اگر چاہے تو انکو مکے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر چاہے تو انکو اپنے ملک میں
باقی رکھیں اور یہ چاہتا ہے اسکو کہ مصراۃ کی بیع صحیح ہے اور مشتری کو واسطے خیار ثابت ہو اور اگر مطلع ہو مشتری
اور کسی عیب کے بعد راضی ہونے کے ساتھ تصریح کے پہر پیسہ انکو لو کہ باصاع لازم آتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے
اور اصح نزدیک شافعیہ کے یہ ہے کہ باصاع کا دنیا واجب ہے اور نقل کی ہے انہوں نے نص شافعی کی اس پر کہ نہیں جلا
اور مالکیہ کے نزدیک دو قول ہیں اور یہ جو فرمایا کہ اگر چاہے تو انکو پیسہ کو تو ظاہر اسکا شرط ہونا فور کا ہے یعنی
شرط ہے کہ فوراً اسی وقت پیسہ دیکو اور واسطے قیاس کرنے کو باقی عیبوں پر لیکن جس روایت میں ہے کہ اسکو تین
دن تک اختیار ہے وہ مقدم ہے اس اطلاق پر اور ابو حامد اور رویانی نے اس میں شافعی ہم کی نص نقل کی
ہے کہ اسکو تین دن تک اختیار ہے اور یہی قول ہے اکثر کا اور جو پہلے کو صحیح کہتا ہے وہ جواب دیتا ہے ساتھ اس
کہ تین دن کی روایت محمول ہے اس پر جبکہ تین سے کم میں تصریح معلوم نہ ہو واسطے کہ غالب یہ کہ وہ اس سے
کم میں معلوم نہیں ہوتا اور ابن دقیق العید نے کہا کہ تین دن کی روایت زیادہ ترجیح ہے اس واسطے کہ تصریح کا
حکم مخالف عیب قیاس کو اصل حکم میں واسطے نص کے پس غام ہو گا سب مواد میں یعنی خواہ تصریح تین دن میں معلوم ہو
یا نہ ہو صورت میں اسکو تین دن تک اختیار ہے میں کہتا ہوں اور تا یہ کہ تری ہے اسکو یہ بات کہ ایک بعض طریقوں
میں یہ لفظ آیا ہے کہ اسکو اختیار ہے یہاں تک کہ اسکو کہیں یا پیسہ کی روایت کی یہ احمد اور طحاوی نے اور یہ جو فرمایا کہ
دو مہے کے بدلے ایک صاع کہ جو رکادیوے تو اسکا دلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ اگر فتح بیع چاہے تو وہ جب
ہے پیسہ دنیا ایک صاع کہ جو رکاسا ساتھ بکری کیس اگر دو مہے باقی ہو یعنی دو یا ہو باقی کہا ہو اور تغیر ہو اور اس کے
پیسہ کا ارادہ کنوے تو کیا بائع کو اس کا قبول کرنا لازم ہے یا نہیں اس میں دو وجہیں ہیں صحیحہ و وجہ یہ کہ لازم نہیں
وعدہ ہونے طرہوت اسکی کے اور واسطے مختط ہونے اس کے ساتھ اچھیر کے جوئی پیدا ہوئی ہے نزدیک بائع

کے لئے تخصیص قرار پائے معین ہونے کو چاہتی ہے اور یہ جو بعض روایتوں میں تین دن کا ذکر آیا ہے اور بعض میں
 نہیں تھان دو دن میں تطبیق اس طوع سے ہو کچھ سے تین دن کا لفظ زیادہ کیا ہے اس کے ساتھ زیادتی علم کی ہے
 اور وہ حافظ ہے اور جس ہادی نے اس کو ذکر نہیں کیا تو وہ معمول ہے اس پر کہ وہ اس کو یاد نہیں رہا یا اس نے
 روایت کو مختصر کیا اور جو بعض روایتوں میں کچھ کا ذکر آیا ہے اور بعض میں اناج تو ان میں تطبیق یوں ہے کہ
 اناج کی روایت معمول ہے کچھ پر یعنی مراد اناج سے کچھ ہے مطلق اناج نہیں اور کچھ کو اناج سے اس واسطے کہ
 کیا کہ اہل غینہ کا اکثر قوت یہی تھا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ یا اناج کا صاع دیوے اور یا کچھ کا صاع دیوے
 روایت کی یہ حدیث امام احمد نے اور ظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اناج اور کچھ میں اختلاف ہے اور یہ کہ
 طعام غیر کچھ کے ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ اور اوی کا شک ہو اور جبکہ ان دو روایتوں میں احتمال واقع ہوا تو صحیح
 ہو گا استدلال ساتھ کسی چیز کے اُسے پس جمع کیا جاوے گا طرف ان روایتوں کی جن میں اختلاف نہیں اور
 وہ کچھ ہے کہ اُس میں اختلاف نہیں جیسا کہ اشارہ کیا ہے طرف اس کی بخاری نے اور یہ جو ابو داؤد ابن عمر
 سے روایت کی ہے کہ اگر انکو پیر دیوے تو ان کے دودھ کے برابر یا اس کے دو گنا گھون دیوے تو اس کی اسناد میں
 ضعف ہو اور ابن قدامن نے کہا کہ وہ بالاتفاق مترک الظاہر ہے اور تحقیق اخذ کیا ہے ساتھ ظاہر اسی حدیث
 کی جمہور اہل علم نے اور فتویٰ دیا ہے ساتھ اس کے ابن مسعود اور ابو ہریرہؓ نے اور صحابہؓ میں کوئی اون کا مخالف
 نہیں اور قائل ہیں اس کے ساتھ تابعین اور جو ان کے بعد ہیں اتنے لوگ جو گئے نہیں جاسکتے اور نہیں فرق کیا
 ہونے ان میں کہ ہو سو دودھ دو ہوا تو یا یا بہت یعنی خواہ دودھ توڑا ہو یا بہت ہر صورت میں کچھ کا صاع
 دینا آتا ہے اور برابر ہے کہ کچھ شہر کے قوت ہو یا نہ ہو اور خلاف کیا ہے اصل مسئلہ میں اکثر خفیہ نے اور اس کے
 غرض میں اور لوگوں نے آپ خفیہؓ سے کہتے ہیں کہ نہ رو کیا جاوے کوئی جانور ساتھ عیب نصیر کے اور نہیں جب
 ہو دینا ایک صاع کچھ کا اور مخالفت کی ہے انکی زفر نے سو قائل ہو ساتھ قول جمہور کے مگر اُس نے کہا کہ اس کو
 اختیار دیا جاوے میان ایک صاع کچھ کے یا آدھ صاع گھون کے اور سیطح کہ ہے ابن ابی لیلیٰ اور ابو یوسفؒ
 ایک روایت میں مگر یہ کہ وہ دونو کہتے ہیں کہ کچھ کا صاع متعین نہیں بلکہ اس کی قیمت دینی ہی جائز ہے اور ایک روایت
 میں امام مالکؒ اور بعض شافعیہ سے ہی سیطح ہے لیکن وہ کہتے ہیں کہ شہر کے قوت متعین ہے واسطے قیاس کے
 قطر کے صدقہ پر اور حکایت کی ہو بخوبی نے یہ کہ نہیں خلاف مذہب میں کہ اگر وہ دو لوزا صنی ہوں ساتھ
 غیر کچھ کے قوت ہو یا غیر اس کے تو کافی ہے اور ثابت کیا ہے ابن کعب نے خلاف کو بھیجے اس کے اور حکایت
 میں ہیں ماوردیؒ دو حدیں جبکہ عاجز ہو کچھ سے کہ لازم ہے اس کو قیمت اس کی عمر میں یا اقرب شہر کے
 اُس میں کچھ ہے اور ساتھ دوسری وجہ کے قائل ہیں خا بلہ اور خفیہ نے جو اس حدیث مصراۃ پر عمل نہیں کیا

تو وہ اسکو کئی غدر بیان کرتے ہیں سو انہیں سے بعضوں کا تو اس حدیث میں طعن کیا ہے اسواسطے کہ وہ ابوہریرہ کی حدیث سے کہے اور نہ ابوہریرہؓ نہ ابن مسعود وغیرہ کی فقہار صحابہ سے یعنی وہ فقید نہ تھے اور انکو حدیث کی کچھ سمجھ بوج نہ تھی میں اسکی حدیث پر عمل کیا جاویگا اسواسطے کہ وہ قیاس جلی کے مخالف ہو اور یہ کلام ایسی ہے کہ ایذا دی ہے اسکے قائل نے ساتھ اسکے اپنی جان کو اور اسکی حکایت میں کچھ پرواہی ہے تکلف کر دے اور اسکے یعنی اسکو رد کی حاجت نہیں اور تحقیق ترک کیا ہے ابو حنیفہ نے قیاس جلی کو واسطے روایت ابوہریرہؓ اور مانند اسکی کے جیسے کہ پھر وضو کرنے کو ہے ساتھ پھر کچھ روکے اور فقہاء کے لئے سوغنا زمین اور سواحو اسکے اور میں گمان کرتا ہوں کہ اسی نکتہ کے واسطے وارد کی ہے امام بخاریؒ حدیث ابن مسعود کی پیچھے حدیث ابوہریرہؓ کے واسطے اشارت کرنے کے طرف اس بات کی کہ ابن مسعودؓ بھی ابوہریرہؓ کی حدیث کو موافق فتویٰ دیا ہے پس اگر ابوہریرہؓ کی حدیث اس میں ثابت نہ ہوتی تو ابن مسعودؓ میں قیاس جلی کی مخالفت نہ کرتے اور ابن مسعودؓ نے اصطلاح میں کہا کہ اصحاب پر طعن علامت ہے طاعن کے ذلیل ہونے کی بلکہ وہ بدعت اور گمراہی ہے اور تحقیق خاص ہوا ہے ابوہریرہؓ ساتھ زیادتی حفظ کے یعنی ابوہریرہؓ کی یادداشت اور ضبط سب سے زیادہ تھی جو چیز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنو تھے اسکو کہہ ہی نہ بولتے تھے اسواسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے واسطے دعا کی تھی جیسا کہ کتاب العلم اور بیوع کے اول میں گذر چکا ہے اور اس میں یہ بھی کہ سیر بہائی مہاجرین بازار میں خرید و فروخت میں مشغول رہتے تھے اور میں ہر وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود رہتا تھا پس حاضر ہوتا تھا میں جبکہ وہ غائب ہوتے تھے اور یاد رکھتا تھا جبکہ بھول جاتے تھے آخر حدیث تک پہنچا اور اس دعا زیادتی حفظ کے ابوہریرہؓ اس حدیث کی روایت کو ساتھ لیکے نہیں ہو بلکہ روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد نے ابن عمرؓ سے اور ابو یعلیٰ نے انسؓ سے اور یحییٰ نے خلفائے میں عمرو بن عوفؓ اور احمد نے ایک صحابی سے جبکہ نام نہیں لیا اور ابن عبد البرؒ نے کہا کہ اجماع کیا گیا ہے اوپر صحیح ہونے اس حدیث کو اور ثابت ہونے اسکے کو کہ بہت نقل سے اور جبر اس پر عمل نہیں کیا انسؓ نے علت بیان کی ہے اسکے ساتھ کئی چیزوں کی جنگی کوئی حقیقت نہیں یعنی محض بے اصل باتیں ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ حدیث مضطرب ہے اسواسطے کہ ایک روایت میں نو کچھ کا ذکر آیا ہے اور ایک میں گیموں کا اور ایک میں دودھ کا اور ایک میں صلیع کا اور ایک مثل امد و مثل کا اور ایک میں برتن کا اور اسکا جواب یہ ہے کہ اسکے صحیح طریقوں میں کچھ اختلاف نہیں اور جو طریق صحیح ہو وہ ضعیف طریق کے ساتھ معلول نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں کہ وہ عموم قرآن کے مخالف ہے، مانند اس آیت کی کہ اگر تم سزا دینی چاہو تو سزا دو ساتھ مانند اسپیچر کے کہ سزا دو ہی تمکو ساتھ اسکے یعنی پس واجب ہے کہ دودھ کا بدلہ دودھ دیا جاوے نہ صلیع کچھ کا اور جواب دیا گیا ساتھ اسکے کہ وہ تلف شدہ چیزوں کا بدلہ ہے وہ عقوبات کو قبیلے سے نہیں لیتے

چیزوں کا بدلہ اکی ماند کے ساتھ ہی ہوتا ہے اور غیہ ماند کے ساتھ بھی ہوتا ہے یعنی اور جو چیز عقوبات کو قبیلے سے ہے اسکا بدلہ اسکی ماند کے ساتھ ہوتا ہے جیسے کہ مثلاً اگر کوئی کسی کا کان کاٹے تو اُسکے بدلے اُسکا کان کاٹا جاوے ورنہ ہذا القیاس ناک کے بدلے ناک اور انگلی کے بدلے انگلی اور دانت کے بدلے دانت اور بعضے کہتے ہیں کہ مصراۃ کی حدیث منسوخ ہے اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ نسخ احتمال سے ثابت نہیں ہوتا اور نہیں دلالت ہی نسخ پر ساتھ ہی اُسکے کہ اسواسطے کہ انکو نسخ میں اختلاف ہو سو بعضے کہتے ہیں کہ اسکی نسخ حدیث ہی کی ہے بیحدین بالمدین سے روایت کیا ہو اسکو ابن ماجہ و یوسف نے ابن عمر سے اور وجہ دلالت کی اُس سے یہ ہے کہ مصراۃ کا دودھ مشتری کے ذمہ میں قرض ہوتا ہے سو جب پیر کچور کے ایک صاع کا دنیا لازم کیا گیا ساتھ اسکو تو ہوئی یہ بیع قرض کے ساتھ قرض کے اور یہ طحاوی کا جواب ہے اور تعاقب کیا گیا ہے اسکا یعنی جواب اُسکا یہ ہو کہ یہ حدیث منیعت ہو ساتھ اتفاق محمد بن حنفیہ کے اور بر تقدیر تسلیم کہا جاوے گا کہ کچور تو دوہنے کو مقابلے میں تشریف ہوئی ہے برابر ہے کہ دودھ موجود ہو یا نہ ہو پس نہیں مقرر ہے بیچ ہونے اُسکے کہ قرض سے ساتھ قرض کے اور بعضے کہتے ہیں کہ اُسکی نسخ حدیث الخراج بالضمان ہے یعنی منفعت بکراؤ ان بہرنے کہتے جو تاوان بہرے ہو اُسکا نفع اُٹھاوے روایت کی ہے یہ حدیث اصحاب سنن نے عائشہ رضی سے اور وجہ دلالت کی اس سے یہ ہو کہ دودھ فضلہ ہے بکری فضلوں سے اور اگر بکری ہلاک ہو تو اُسکا تاوان مشتری پر آتا پس اسطرح اُسکے فضلہ بھی اُسکے ملک ہونگے پس کس طرح تاوان لگایا جاوے گا اُسکو بدلے اُسکے واسطے مانع کے حکایت کیا ہے اسکو طحاوی نے اور اسکا جواب یہ ہے کہ مصراۃ کی حدیث اُس سے زیادہ تر صحیح ہے ساتھ اتفاق کے پس کس طرح مقدم کیجاوے گی مروجہ راجح پر اور یہ دعویٰ کرنا کہ یہ حدیث اس سے متاخر ہے تو اسے کوئی دلیل نہیں اور بر تقدیر تنزیل پس مشتری نہیں حکم کیا گیا ساتھ تاوان بہرنے کو بدلے اُسچیز کے کہ جو اُسکے ملک میں پیدا ہوئی بلکہ ساتھ تاوان اُسچیز کے کہ وارد ہوا ہے اُسپر عقد بیع اور نہیں داخل ہوئی عقد میں پس بار اس کے دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ نسخ اُسکی وہ حدیثیں ہیں جو وارد ہیں بیچ دور کرنے عقوبت بالمال کے اور عقوبت بالمال یعنی مال سے سزا دینی اُس سے پہلے جائز تھی جیسا کہ بہرن حکیم کی حدیث میں کوکہ نہ دیے واکے حق میں ہے کہ ہم اُس سے زکوٰۃ بھی لیوینے اور اُسکا اد مال بھی لے لیونگے اور اسی طرح عمر بن شیبہ کی ہے اور مصراۃ کی حدیث بھی اسی قبیل سے ہو اور یہ سب منسوخ ہیں یہ جواب علی بن ابان کا ہے اور پھر کیا ہے اُسکا طحاوی نے ساتھ اسکے کہ دودھ کا جمع کرنا تو مانع کی طرف سے پایا گیا ہے پس اگر اس باب میں ہو تا تو تاوان اُسکا بلع پر ہوتا اور قرض یہ بات ہو کہ حدیث مصراۃ کی چاہتی ہے تاوان مشتری کو پس دونو جدا ہو گئیں اور بعضے کہتے ہیں کہ اُسکی نسخ حدیث البیتحان بالجبار ہے اور یہ جواب محمد بن شجاع کا ہے اور وجہ دلالت کی

اُس سے میرے کہ جدا ہونا خیار کو کاٹ دیتا ہے پس ثابت ہوا کہ اُسکے بعد خیار نہیں مگر جو خیار شرط کرے اور پھر چھپا لیا ہو اُسکا طحاوی نے ساتھ اُسکے کہ جو خیار کہ مضطرۃ میں ہے وہ خیار رد بالعیب کے قبیلے سے ہے اور جو خیار رد کا عیب کے سبب سے ہوتا ہے اُسکو جدا ہونا قطع نہیں کرتا اور عجیب بات ہے کہ وہ خیار مجلس کے قائل نہیں پھر حجت پر کرتی ہے ساتھ اُسکے چوتھے کے کہ وہ اُسین وارد نہیں ہوئی اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ خبر واحد ہے نہیں فائدہ دیتی ہے مگر ظن کو اور وہ مخالف ہے واسطے قیاس اصول کے جو یقین کیا گیا ہے ساتھ اُسکے پس اس پر عمل کرنا لازم نہیں ہوگا اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اُسکے کہ توقف خبر واحد میں تو صرف مخالفت اصول میں ہے نہ یہ جو مخالفت قیاس اصول کے اور یہ حدیث سوا اُسکے نہیں کہ مخالف ہو قیاس اصول کو ساتھ دلیل اس بات کے کہ اصول کو کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس ہے اور کتاب اور سنت یعنی قرآن اور حدیث درحقیقت اصل یہی دونوں ہیں اور دوسرے دونوں انہیں کی طرف پیسہ جاتے ہیں پس حدیث اصل ہے یعنی جڑ ہے اور قیاس اسکی ٹہنی ہے پس سطح رد کیا جاوے گا اصل ساتھ تنازع کے بلکہ حدیث صحیحہ بنفسہ اصل ہے پس سطح رد کہا جاتا ہے کہ اصل اپنے تئیں مخالف ہو اور بتقدیر تسلیم قیاس اصول کا یقین کا فائدہ دے گا اور خبر واحد نہیں فائدہ دیتی ہے مگر ظن کو پس عموم اصل کا اس خبر واحد ظنی کے مخالف نہ ہوگا اس واسطے کہ جائز ہے کہ اسکا محل اصل سے مستثنیٰ ہو اور ابن دقیق العبد نے کہا کہ یہ بڑی قوی دلیل ہے واسطے رد کے اس مقام پر اور ابن سمعی نے کہا کہ جب خبر ثابت ہو جائے تو ہوگا یہ اصل اصول سے اور نہیں ہے کوئی اصل دوسرے کہ اسکو اس پر پیش کرنے کی حاجت ہو اس واسطے کہ اگر وہ اُسکے موافق ہو تو فہما اور اگر اُسکے مخالف ہو تو نہیں جائز ہے رد کرنا ایک ان دو لوگوں کا اس واسطے کہ وہ رد کرنا حدیث کا ہو ساتھ خبر واحد کے اور وہ بالاتفاق مردود ہے اس واسطے کہ وہ مقدم ہے قیاس پر بغیر خلاف کو یہاں تک کہ کہا کہ اُسے نزدیک سمیر اس سلم میں ہے کہ قیاسوں کو مان لیا جاوے لیکن وہ لازم نہیں اس واسطے کہ سنت ثابت مقدم ہے اور اُنکے والدہ علم اور بتقدیر تنزل پس نہیں مانتے ہم کہ وہ مخالف ہو واسطے قیاس اصول کے اس واسطے کہ جو اُسکے مخالف ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں وہ اُس مخالفت کو کہنی وجہ سے بیان کرتے ہیں ایک کہ اصول میں یہ بات معلوم ہے کہ تشکیلات کا بدلہ مثل کے ساتھ ہے اور قیمت والی چیزوں کا بدلہ قیمت کو ساتھ ہے اور سمجھ اگر دودہ مثل ہو تو اسکا بدلہ دودہ دینا چاہیے اور اگر قیمت والی چیزوں میں سے ہو تو دونوں نقد دینے ایک کے ساتھ قیمت دینی چاہیے اور سمجھ اُسکے بدلے کہ جو رد کا دینا یا ہے پس اصل کی مخالفت ہو اور جماسی صحر کا ہے اس واسطے کہ آزاد آدمی کی دیت میں ان دونوں کو ساتھ تاوان دینا جاتا ہے حالانکہ وہ اُسکی مانند نہیں اندہ قیمت اندیز تاوان مثل کا ساتھ مغل کے عام نہیں کہ ہر جگہ یہی قاعدہ جاری ہو اس واسطے کہ کہی ایسا ہی ہوتا ہے کہ مثلی چیز کا بدلہ قیمت کو ساتھ دیا جاتا ہے جبکہ اُسکا ہم مثل پیدا نہ ہو سکی

مانند اس شخص کی کہ غفلت کرے بکری دودھ دینے والی کو کہ اس پر اسکی قیمت واجب ہوگی اور اس کے دودھ کو بدلے اور دودھ نہ دیا جاوگا واسطے مشکل ہونے مماثلت کو اور دوسری وجہ یہ ہے کہ قاعدی چاہتے ہیں اسکو کہ تاؤ اور بقدر غفلت کہ وہ اسے مختلف ہو اور تحقیق اذناہ کیا گیا ہے اسجگہ ساتھ مقدار واحد کے اور وہ صانع ہے پس خارج ہو اقیاس سے سینے قیاس کے مخالف ہو اور جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ سب ضرورت میں عام نہیں کہ ضمان بقدر غفلت کی ہو مانند زخم کی کہ اُس میں بڑی کھل گئی ہو پس دیت اسکی مقرر ہے لینے یا پانچ اونٹ باوجودیکہ وہ مختلف ہو سکتا کہ بھی ختم نہ ہوتا ہے اور کہ بھی چھوٹا اور بڑا ہو مقرر ہے پیٹ کو بچے میں باوجودیکہ وہ مختلف ہوتا ہے اور حکمت اس میں یہ ہے کہ ہر وہ چیز کہ واقع ہو اُس میں تناسل پس چاہیے کہ مقدار کی جاوے ساتھ چیز معین کے واسطے کاٹنے جیسا کہ اور مقدم کی جاوے گی مصلحت اور اس قاعدی کے واسطے کہ جو دودھ کہ عقد کے بعد پیدا ہوا ہے وہ مل گیا ساتھ اس دودھ کے جو عقد کے وقت موجود تھا اور اسکا اذناہ معلوم نہیں کہ اسکی مثل مشتری پر واجب ہو اور اگر اسکی مقدار پہچانی جاتی پس سپرد کیجاتی ساتھ اذناہ کرنے دونوں کے یا ایک کو تو البتہ تناسل تک نوبت پہنچا سو قطع کیا مثال میں جیسا کہ اور اسکو ایک اذناہ سے کو ساتھ مقرر کیا کہ وہ دونوں اس سے اُس کے بڑے میں دوسرے قطع کرنے جیسا کہ ایک اور جیسا کہ اسکا ساتھ کہ جو کے قریب تر ساتھ دودھ کے واسطے کہ وہ اسوقت اسوقت ہوتا مانند دودھ کی اور وہ مانی جاتی ہے مانند دودھ کی اور قوت کی چیز ہے اور قوت کی چیز وہ ہے جس سے زندگی بسر ہو پس دونوں نزدیک ہو اُس میں کہ دونوں کھائی جاتے ہیں اور قوت کی چیز میں یہ ہیں اور مانی جاتی ہیں اور نیز دوسرے مشترک میں اس میں کہ قوت کیا جاتا ہے ساتھ ہر ایک کے دونوں میں سے بغیر کاری گری اور علاج کے اور تیسری وجہ یہ کہ غفلت دودھ اگر عقد کے وقت موجود تھا تو تحقیق دور ہوئی ایک غرض حقوقہ علیہ کی اصل خلقت سے اور یہ غرض ہے پہرینے کو پس تحقیق پیدا ہوا ہے عیب مشتری کے ملک میں پس بائع اسکا ضامن ہوگا اور اگر ہو تو غلط ہو جو دودھ کہ عقد کے وقت موجود ہو اور جو حادث ہو اسکی ضمان واجب نہیں اور جواب یہ ہے کہ کہا جاوے کہ نقص کے ساتھ پہرینا تو منع اسوقت ہو جبکہ نہ ہو واسطے معلوم کرنے کو اور اگر عیب کے معلوم کرنے کے واسطے ہو تو یہ منع نہیں اور چوتھی وجہ مخالفت کی یہ ہے کہ وہ مول کے مخالف ہو واسطے کہ اُس میں خیال کو تین دن ٹھہر لیا ہے باوجودیکہ خیال عیب تین دن کے ساتھ مقدار نہیں کیا جاتا اور اسی طرح خیال مجلس ہی نزدیک اس شخص کے جو اسکا قابل ہے اور خیال رویت نزدیک اس شخص کے جو اسکو ثواب کرتا ہے اور جواب یہ ہے کہ حکم مصرعہ کا منفرد ہوا ہے ساتھ اصل اپنے کو ہم مثل ہونے کو پس نہیں عجیب ہے یہ کہ منفرد ہو ساتھ وصف کے کہ زیادہ ہو اس کے غیر ہر اور حکمت اس میں یہ ہے کہ تحقیق یہ مدت وہی ہے جو ظاہر ہوتا ہے ساتھ اس کے دودھ پیدا نہتی پس ہو دودھ ساتھ دھوکے کو اکثر اوقات پس مشروع ہوئی یہ مدت واسطے معلوم کرنے عیب کے بخلاف غیا

مویت اور عیب کے کہ وہ اس مدت پر موقوف نہیں اور اپر خیار مجلس پس نہیں ہے واسطے معلوم کرنے عیب کے
 پس ظاہر ہوا فرق درمیان خیار مصراۃ کے اور غیر اسکے کو اور پانچویں وجہ یہ ہے کہ لازم آتا ہے اسکے لینے سے
 جمع ہونا درمیان عوض اور عوض کے پھر اسکے جبکہ ہو قیمت بکری کی ایک صاع کھجور کا پس تحقق وہ رجوع
 کرتی ہے طرف اسکی صاع سے کہ وہ مقدار مول اسکے کی ہے اور جواب یہ کہ کھجور دودہ کا بدلہ ہے نہ بکری کا
 بدلہ پس لازم آوے گی وہ چیز جو ذکر کی ہے اُنہوں نے اور چھٹی وجہ یہ ہے کہ وہ مخالف ہو واسطے قاعدہ بیا جہ کی
 یہ چیز اُنچیر کے کہ خریدی ہو بکری کو ساتھ ایک صاع کے اور جبکہ اسے بکری کے ساتھ ایک صاع بہیر ناجا یا تو تحقیق
 بہیر ناجا یا اُس نے وہ صاع جو اسکا مول ہے پس ہوگا اس طرح کیچا بکری کو اور صاع کو بدلے ایک صاع کو
 اور جواب یہ کہ بیاج تو صرف عقد دن میں اعتبار کیا جاتا ہے فنحن میں اعتبار نہیں کیا جاتا ساتھ اس دلیل
 کے کہ اگر وہ دونوں سونے کو چاندی سے بچیں تو نہیں جائز ہے یہ کہ جدا ہوں پہلے قبض کے اور اگر وہ دونوں
 ہو بہو اسی عقد میں اتار کرین تو جائز ہے جدا ہونا پہلے قبض کے اور ساتویں وجہ یہ ہے کہ لازم آتی ہے اس کے
 ضمان اعیان کی باوجود باقی رہنے اُنکے کو بیچ اُنچیر کے جبکہ دودہ موجود ہو اور اعیان کا تاوان بدل کے
 ساتھ نہیں مگر ساتھ فوت ہونے اُنکے کو مانند چینی گئی چیز کی اور جواب یہ کہ دودہ اگرچہ موجود تھا لیکن
 دشوار ہوا بہیر اسکا واسطے مختل ہوا اسکے ساتھ دودہ نے کو جو عقد کے بعد پیدا ہوا ہے اور دشوار ہے
 جدا ہونا اسکا پس ہوا بہر مانند اس غلام کی جو غصب کے بعد بہاگ جاوے کسی نے کسی کا غلام نور سے چھینا تھا
 بہر وہ چھیننے والے کے ہاتھ سے بہاگ کیا تو وہ اسکی قیمت کا ضامن ہوگا لینے اسکو اسکی قیمت دینی آوے گی
 باوجود باقی ہونے ذات اسکی کے واسطے مثل ہونے رو کے اور آٹھویں وجہ یہ ہے کہ لازم آتا ہے اُس سے ثابت
 ہونا رو کا بغیر عیب کے اور شرط کی یعنی شرط خیار کی اپر شرط پس نہیں پائی گئی اور اپر عیب پس نقصان دودہ کا
 ہے اگر عیب ہوتا تو البتہ ثابت ہوتا ساتھ اسکے رد بغیر تصریح کے اور جواب یہ کہ خیار ثابت ہوتا ہے ساتھ ہر
 دینے کے مانند اس شخص کی کہ بیچے چکی پہرنے والی کو ساتھ اُنچیر کے کہ جمع کیا اسکو واسطے اسکے بغیر علم مشتری
 کے موجب مشتری کو اُس پر اطلاع ہو تو جائز ہے اسکو بہر دنیا اسکا اور نیز جب مشتری نے تہنون کو دودہ سے
 بہر ہوا دیکھا تو گمان کیا اسے کہ یہ اسکی عادت ہو تو گویا کہ بائنے اسکے واسطے شرط کی اسکی یہ عادت ہے
 سو یہ علم اسکے برخلاف ظاہر ہوا پس ثابت ہوا واسطے اسکے بہر دنیا واسطے کہ ہونے شرط مسنوی کے اس واسطے
 کہ بالغ گہری تو بیع کی صفت ایند قول سے ظاہر کرتا ہے اور کہی اپنے فعل سے ظاہر کرتا ہے موجب مشتری
 نے ایک صفت ظاہر کے بہر امر اسکے برخلاف ظاہر ہوا تو ہوگا ایسا کہ اُس نے اسکو دہو کا دیا پس شروع
 ہوا واسطے اسکے خیار یہ محض قیاس ہے اور مقتضی عدل کا ہے اس واسطے کہ مشتری نے تو اپنے مال کو لے لیا

بنیائیں صفت کو کہ بائع نے اُسکے واسطے ظاہر کی اور تحقیق ثابت کیا ہے شارع نے واسطے سود اگر کوئی خیال کرے
 کوئی انگوٹے کو جملے اور اُس نے اناج یا خریدی پہلے اس سے کہ بازار میں اتریں اور نرخ معلوم کریں اور نہیں ہے
 انگوٹے عیب اور نہ خلاف شرط میں لیکن اس واسطے کہ اس میں جو کا اور فریب ہو اور بعض کہتے ہیں کہ حدیث صحیحہ ہے
 نہ اس میں اضطراب ہے اور نہ علت اور نہ نسخ اور سوائے اسکے نہیں کہ وہ محمول ہے ایک صورت خاص پر اور وہ
 وہ ہے جبکہ خریدے بکری کو ساتھ اس شرط کے کہ مثلاً وہ پانچ سیر دودھ دیتی ہے اور شرط کیا اس میں خیال
 کو تو شرط فاسد ہے پس اگر متفق ہوئی دو نو اور اس قاط کرنے شرط کے یہ مدت خیال کے تو صحیح ہوگا عقد اور
 اگر متفق نہ ہوئی تو باطل ہوگا عقد اور واجب ہوگا پیر دنیا صاع کھجور و ن کا اس واسطے کہ تہا وہ قیمت دودھ کا
 اُس دن اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ حدیث ظاہر ہے یہ معلق ہونے حکم کے ساتھ تصریح اور جرح
 کو اس قائل نے ذکر کیا ہے وہ چاہتی ہے معلق ہونے اسکے کو ساتھ فساد شرط کے برابر ہے کہ تصریح پایا
 جاوے یا نہیں پس تاویل ٹھیک نہیں اور نیز میں لفظ حدیث کا لفظ عموم کا ہے اور جس چیز کا انہوں نے دعویٰ
 کیا ہے وہ ایک فرد ہے اس عموم کے افراد سے پس جو دعویٰ کرتا ہے بند ہونے عموم کا اوپر اسکے وہ تھا
 ہے طرف دلیل کی اور نہیں وجود واسطے دلیل کے اور ابن عبدالبر نے کہا کہ یہ حدیث اصل ہے یہ صحیح ہونے
 کو ہو کے سود اور اصل ہے یہ ثابت ہونے خیال کے واسطے اُس شخص کے جس نے اُسکے عیب کے ساتھ دھوکا دیا ہے
 اور نیز حدیث اصل ہے اس میں کہ اصل بیع کی فاسد نہیں ہوتی اور اصل ہے اس میں کہ مدت خیال کی میں نہ
 ہے اور نیز اصل ہے تصریح کی حرام ہونے میں اور ثابت ہونے خیال کے ساتھ اسکے اور احمد اور ابن ماجہ نے
 ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ جانور کو دودھ بند کر کے بیچا فریب ہے اور نہیں حلال ہے فریب اسطے مسلمان
 کے اور اسکی سند میں ضعیف ہو اور جو لوگ اس حدیث کو ساتھ قائل ہیں انکو کئی چیزوں میں اختلاف ہو ایک کہ
 اگر مشتری تصریح کو جانتا ہو تو کیا اُسکے واسطے خیال ثابت ہو اس میں ایک وجہ ہے واسطے شافعیہ کے اور
 ترجیح دیتی ہے اسکو کہ اُسکے واسطے اختیار ثابت نہیں روایت عکرمہ کی ابو ہریرہؓ اس حدیث میں نزدیک
 طحاوی کے پس تحقیق لفظ اُسکا یہ ہو کہ جو مصرة کو خریدی اور حالانکہ نہ جانتا ہو کہ وہ مصرة ہے الحدیث اور
 اگر مصرة کا دودھ عادت ہو جاوے اور ہمیشگی کے کثرت پر یعنی ہمیشہ ہی بہت سی دیا کرے تو کیا اُسکو ہر دن
 اُسکے اس میں انگوٹے کی جہی خلاف ہو واسطے حبلیوں کے دو نو مسکون میں اور ایک یہ کہ اگر خود بخود نکلتا
 دودھ جمع ہو جاوے یا لاکٹ اُسکو واسطے اپنی جمع کیا ہو یہ ظاہر ہو واسطے اُسکے سویدہ الا اُس نے اُسکو تو کیا
 اس میں یہی تصریح کا حکم ثابت ہو تب ہے یا نہیں اس میں خلاف ہو جو جس نے معنی کی طرف نظر کی اُس نے
 اُسکو ثابت کیا ہے اس واسطے کہ عیب ثابت کرتا ہے خیال کو اور نہیں شرط ہو اس میں دھوکا بائع کا اور

جس نے اس طرف نظر کی کہ تصریح کا حکم خارج ہے قیاس سے تو خاص کیا ہے اسکو ساتھ مورد اپنے کو اور وہ حالت عمدگی ہے یعنی جان بوجہ کہ تصریح کیا ہوا واسطے کہ ہنی صرف اسی کو شامل ہے اور ایک یہ کہ اگر تین گوشت بکے ہوئے ہوں اور گمان کیا اسکو مشتری نے دودھ سوا اسکو خرید یا اسکو معلوم ہو کہ یہ گوشت ہے تو کیا اسکو خیار ثابت ہو یا نہیں اس میں دو وجہیں ہیں حکایت کیا ہے انکو بعض ناگاہ نے اور ایک یہ کہ اگر غیر مصرعہ کو خریدے ہوئے کو بعد اس میں کوئی عیب پاوی تو تحقیق بض کی شافعی نے اس پر کہ جائز ہے یہی دینا اس واسطے کہ وہ تھوڑا ہے نہیں کو شش کی گئی ساتھ جمع ہونے کے اور بعض کہتے ہیں کہ دودھ کا بدلہ دیوے اور بعض کہتے ہیں کہ ایک صاع کھجور وں کا دیوے (فتح) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ تَنَا مَعْمَدٌ سَمِعْتُ ابْنِ يَاقُوتَ بْنَ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمُورٍ قَالَ مَنْ اشْتَرَى شَاةً تُحْمَلُهُ فَرَدَّهَا فَلَيْزَ مَعَهَا صَاعًا مِنْ تَمْرٍ وَكَفَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُلْقَى الْبُيُوتُ تَرْجِمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْمُورٍ رَوَيْتُ هُوَ كُفُوَ خَرِيدِ بَكْرِي جَبَلَتْهُنَّ مِنْ دُودِهِ جَمْعُ كَيْلَا بِهَوَا اسکو پیر و کو ساتھ اس کے تین سیر کھجوریں اور منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ آگے بڑھ کر خریدین لوگ قافلے سے جو اناج وغیرہ لایا ہو حدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ عَنْ أَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْجَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلْقُوا الزُّبَانَ وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا تَأْجَسُوا وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِيَاذٍ وَلَا نَصْرًا وَلَا غَدًا وَمَنْ اتَّبَعَهَا فَهُوَ خَيْرُ النَّظَرِينَ بَعْدَ أَنْ يَحْلِبَهَا إِنْ رَضِيَهَا اسْتَحْلَبَهَا وَإِنْ سَخَطَهَا رَدَّهَا وَصَاعًا مِنَ التَّمْرِ تَرْجِمُهُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَوَيْتُ هُوَ كُفُوَ خَرِيدِ بَكْرِي جَبَلَتْهُنَّ مِنْ دُودِهِ جَمْعُ كَيْلَا بِهَوَا اسکو پیر و کو ساتھ اس کے تین سیر کھجوریں راضی ہو تو اسکو اپنے پاس رکھو اور اگر ناراض ہو تو انکو پیر و اور پیر دیوے ساتھ اس کے تین سیر کھجوریں بابُ انْ شَاءَ رَدُّ الصَّوْرَةِ وَفِي حَلَّتِهَا صَاعًا مِنْ تَمْرٍ بَابُ اس بیان میں کہ اگر چاہے تو مصرعہ کو پیر و اور اس کے دوہنے کو بے ایک صاع کھجور وں کا دیوے و ظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کھجوریں دودھ کے مقابل میں اور ابن حزم نے گمان کیا ہے کہ کھجوریں دوہنے کو مقابلے میں ہیں دودھ کے مقابلے میں نہیں اس واسطے کہ علیہ کے حقیقی معنی دوہنے کو ہیں اور مجازی معنی دودھ میں اور حقیقی معنی پر حل کرنا اولیٰ ہے اسی واسطے کہا کہ واجب ہے پیر و دودھ کو کھجور وں کا اور مخالف ہوا ساتھ اس کے چہرے سے (فتح) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو ثنا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ زَيْدٍ أَنَّ تَابَتَا مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ

اِنَّهُ سَمِعَ اَبَاهُ رِيَّةً يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اشْتَرَى غَنَمًا مَّصْرًا فَاحْتَبَلَهَا
فَان رَضِيَهَا امْسَكَهَا وَاِنْ سَخَطَهَا فَبَعْثَ حَلَبَتَهَا صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ تَرْجِمُهُ اَبُو بَرٍّ رِيَّةً سَعْدِيًّا وَكَهْنُ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرَا يَكُوْضُ فَرِيْدٌ بَكْرِيٍّ جَسَدُهُ مِثْلُ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِّنْ دُودٍ وَهُوَ يَكُوْضُ دُوْدًا
رَاضِيٌّ يَكُوْضُ اَسْكُوْا بِسَاسٍ كِهْوٍ اَوْ اَرَاغُوسٍ نَارًا مِّنْ اَسْكُوْا دُوْدُهُ كَبَلٍ اَيْ صَاعٍ كِهْوٍ رَوْنٍ كَدِيُوْ
وَفِيْ ظَاهِرِ الْحَدِيْثِ مَعْلُوْمٌ هُوَ تَابَهُ كِهْوٍ رَوْنٍ كَدِيُوْا اَيْ صَاعٍ مَصْرًا كِهْوٍ مَقَابِلَةٍ مِّنْ هِيْ بَرَابَرٍ هُوَ كَدِيُوْا
زِيَادَةً وَاَسْلَفَ قَوْلَ حَضْرَتِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَوْبُ بَكْرِيٍّ كُوْخِيْدِيُوْا يَكُوْضُ دُوْدُهُ مِثْلُ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِّنْ دُودٍ
اَوْ نَقْلٌ كِيَا هُوَ اَسْكُوْا مِّنْ عِبْدِ الْبَرِّ اِنَّ اُسْ شَخْصًا هُوَ حَدِيْثٌ كُوْخِيْدِيُوْا كَرْتَابَهُ اَوْ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَرًا
اَوْ اَبْنِ قَدَامَةٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
مَازِيٍّ نَفَرًا كِيَا رِيَّةً لَّاتِيْقٌ نَهْدِيْنِ كَتَاوَانٍ لَّكَ اِيَّاكَ تَلْفُ كَرْنِ وَاَلَا دُوْدُهُ نَزَارُ بَكْرِيٍّ كَدِيُوْا تَاوَانٍ لَّكَ اِيَّاكَ
جَانِبُهُ تَلْفُ كَرْنِ وَاَلَا دُوْدُهُ اَيْ بَكْرِيٍّ اَوْ جَوَابُ سَعْدِيٍّ كَدِيُوْا مَعَانٍ هُوَ بَرَابَرٌ اَيْ جَوْبُ سَعْدِيٍّ كَدِيُوْا
صَاعٍ كِهْوٍ اَوْ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
طَرَفٌ رَجُوْعٌ كِيَا جَوْبُ سَعْدِيٍّ اَوْ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
مُخْتَلَفٌ هُوَ تَابَهُ اَوْ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
مَعْتَبَرٌ هُوَ خَوَافٌ مَصْرًا نَهْوُوهُ هُوَ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
يَعْنِيْ كَدِيُوْا اَوْ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
نَهْدِيْنِ اَيْ كَدِيُوْا زَانِيَّةً كَدِيُوْا اَوْ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
لَوْنِيٍّ مِّنْ عَيْبٍ هُوَ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
اَوْ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
يَعْنِيْ اَوْ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
سَبَبٌ اُسْكُوْا بِسَاسٍ كِهْوٍ اَوْ اَبْنِ بَطَالٍ نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
جَسَدُهُ مِثْلُ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِّنْ دُودٍ وَهُوَ يَكُوْضُ دُوْدًا رَاضِيٌّ يَكُوْضُ اَسْكُوْا بِسَاسٍ كِهْوٍ اَوْ اَبْنِ بَطَالٍ
نَفَافَةٍ اَوْ رَحَابَةٍ اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا اَوْ اَلْكَرْمَالِيَّةِ سَعْدِيًّا
فَتَنِيْ سَعِيْدُ الْقَبْرِ عَنْ اَبِيْهِ عَنْ اَبِيْهِ رِيَّةً اِنَّهُ سَمِعَهُ يَقُوْلُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِذَا زَنَتِ الْاِمْرَاةُ فَتَبَيَّنَ زَانَاها فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يَتْرَبْ ثُمَّ اِنْ زَنَتْ فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يَتْرَبْ
ثُمَّ اِنْ زَنَتِ الثَّالِثَةَ فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يَتْرَبْ ثُمَّ اِنْ زَنَتِ الرَّابِعَةَ فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يَتْرَبْ ثُمَّ اِنْ زَنَتِ الْخَامَةَ فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يَتْرَبْ

نے فرمایا کہ جب کسی کی لونڈی حرام کاری کرے پھر انکی حرام کاری ظاہر ہو جائے یعنی خواہ اس کے اقرار سے یا گواہوں سے تو چاہیے کہ اسکو مالک حد سے چھین کر پھانسی کوڑے اور اسکو ملامت نہ کرے اور جہنم کی دیوی میرا دوسری بار نہ کرے تو چاہیے کہ اسکو دوسری بار بھی حد سے ملامت نہ کرے پھر اگر تیسری بار نہ کرے تو چاہیے کہ اسکو بیڈالے اگرچہ بال کی رسی اسکی قیمت ملے یعنی پوری قیمت کا خیال نہ کرے جسے کو بے بیڈی والی حد ثنا ابن علی رضی اللہ عنہما ابن شہاب عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن ابی ہریرۃ عن زید بن خالد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الامۃ اذا زنت ولم تحمض قال ان زنت فاحلہا وھانتہ ان زنت فاعلہا وھانتہ ان زنت فاعلہا وھانتہ قال ابن شہاب لا ادری بعد الثالثۃ او الرابعۃ ترجمہ ابو ہریرہ و زید بن خالد سے روایت ہو کہ تحقیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گو حال لونڈی کے سے جبکہ نہ کرے اور بیای ہوئی نہ ہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نہ کرے تو اسکو حد مار دے پھر اگر دوسری بار نہ کرے تو اسکو دوسری بار بھی حد مار دے پھر اگر تیسری بار نہ کرے تو اسکو بیڈالے اگرچہ بالوں کی رسی سے بھی ابن شہاب کہہ گئے کہ میں نہیں جانتا کہ کیا تیسری بار کے بعد بیچا فرمایا یا چھوٹی بار کے بعد فرمایا ترجمہ باب کے موافق اس حدیث میں یہ لفظ ہے کہ پس چاہیے کہ اسکو بیڈالے اگرچہ بالوں کی رسی سے بھی اس واسطے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام حرام کا بیچنا درست اور یہ شعر ہے ساتھ اس کے کہ رنا مبعیم میں عیث واسطے فرماتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اگرچہ بالوں کی رسی سے بھی اور ابن بطلان نے کہا کہ یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ حرام کار لونڈی کو بیچنا تو یہ مبالغہ ہے پھر بری ہونے فعل اس کے کہ اوپر فرمایا ہے کہ حرام لونڈی کی کوئی سزا نہیں مگر بیڈالنا ہمیشہ اور یہ کہ وہ اپنے مالک کے پاس نہ رہے واسطے چھڑکی دینے اس کے کہ پھر حرام کاری نہ کرے اور شاید کہ یہ سبب اس کے بیچنے اس کے کہ زمانہ یا مشتری کسی سے اسکا نکاح کر دیو یا اپنے نفس کے ساتھ اسکو زلت سے بچا دے یا اسکو اپنی ہیبت سے بچا دے (فتح) اور یہ جو فرمایا کہ اگر بیای ہوئی ہو تو ظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب بیای ہوئی ہو تو واجب ہے اسکو سنگسار کرنا اور حالانکہ اجماع اس کے برخلاف ہے یعنی غلام کو سنگسار کرنا واجب نہیں خواہ بیایا ہو یا نہ ہو اور جواب اسکا یہ ہو کہ اس مفہوم کا اعتبار نہیں اس واسطے کہ قرآن صیر ہو اس کے برخلاف ناطق ہے جیسا کہ فرمایا کہ چیرا وہ بیای جاوین تو نہیں ہے آدمی وہ سزا جو بی بیوں سے ہے پس حدیث دلالت کرتی ہے اوپر کوڑے مارنے وغیرہ محکم کے اور آیت دلالت کرتی ہے اوپر بیلہ محکم کے اور رحم آدموں آدمہ نہیں ہو سکتا ہے پس دونوں کوڑی مار کجاوین واسطے عمل کرنے کو ساتھ دونوں دلیلوں کے یا احسان کو مردانہ دزدی ہے (ق) باب الشری والبیع مع النساء عورتوں کے ساتھ خرید و فروخت کرنے کا بیان یعنی جائز ہے حد ثنا ابو الیمان

أَنَا شَعِيبُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ عُرِّفَ بِنُ الرَّبِيعِ قَالَتْ عَائِشَةُ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرِي وَأَعِيتِي فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنِ اعْتَقَ
 ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعِشِيِّ فَأَتَى عَلَى اللَّهِ بِهَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا بَعْدُ مَا
 بَالَ أَنَا سَ كَيْشَرِ طُونَ شَرُوطًا لَيْسَ لِي كِتَابُ اللَّهِ مَنْ اشْتَرَطَ شَرُوطًا لَيْسَ لِي كِتَابُ اللَّهِ فَهُوَ بَالٌ
 وَإِنْ اشْتَرَطَ مَا تَشَرَّطَ اللَّهُ أَحَقُّ وَأَوْثَقُ ترجمہ عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 میرے پاس تشریف لائے سو میں نے آپ کے بریرہ کا قصہ ذکر کیا کہ میں نے اسکو خریدا ہے اور اس کے مالک شرط کرتے ہیں
 کہ اسکو دلا ہمارا واسطے ہوگا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو فرمایا کہ مولے اور آزاد کو واسطے کہ لونڈی غلام
 کے مال کا وارث رہی ہو تا ہے جو آزاد کرے پہر دو پہر کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے سو اللہ کی تعریف
 کی جو ان کے لائق تھی پہر فرمایا کہ حمد اور صلوة کے بعد کیا حال ہے اُن لوگوں کا کہ شرطین کرتے ہیں جو خدا کی
 کتاب میں نہیں جیسے خدا کے حکم میں نہیں جو ایسی شرط کرے کہ جو کتاب میں نہ ہو تو وہ شرط باطل ہے اگرچہ
 سو شرط کرے خدا کی شرط ثابت تر اور محکم تر ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو ساتھ خرید و فروخت
 کرنی جائز ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بریرہ لونڈی کو ایک دسویں خریدی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو
 رکھا چنانچہ فرمایا کہ اسکو خرید لے اور شاہد ہے اس کے واسطے یہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ کیا حال ہے اُن لوگوں کا
 کہ شرطین کرتے ہیں جو کتاب میں نہیں اس واسطے کہ یہ شرع ہے ساتھ اس کے کہ خرید و فروخت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مردوں کے
 ساتھ تھی فی المذاہب للقرآن اور اگر کوئی کہے کہ بعض شرطین ایسی ہیں جو کتاب میں نہیں بلکہ حدیث سے ثابت
 ہیں تو جواب سکا یہ ہے کہ جو حدیث میں ہے وہ بھی خدا ہی کا حکم ہے چنانچہ فرمایا کہ نہیں بولتا پیغمبر اپنی خواہش نفس کی
 یہ تو حکم ہے جو اسکو پہنچتا ہے خدا کی طرف سے (فتح و ت) احَدٌ شَا حَتَّانُ بْنُ أَبِي عَبَّادٍ ثَنَا هَامٌ سَمِعْتُ
 نَافِعًا يَحْدِثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عَائِشَةَ سَأَمَتْ بَرِيرَةَ كَخُرُجِ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمَّا جَاءَهَا قَالَتْ
 لَهُمْ أَبَوُ أَنْ يَبِيعُوا هَا إِلَّا أَنْ تَشْتَرُوا الْوَلَاءَ فَقَالَ لِيْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا الْوَلَاءُ
 لِمَنِ اعْتَقَ قُلْتُ لِنَافِعٍ حُرًّا كَانَ زَوْجَهَا أَوْ عَبْدًا فَقَالَ مَا لِي دُرَيْنِي ترجمہ ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت ہو کہ عائشہ
 نے بریرہ لونڈی خریدی جسے اس کے مالکوں سے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کو نکلے سو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 تشریف لائے تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ انہوں نے بیچے سو انکار کیا ہے مگر یہ کہ وہ لاکھ شرط کریں کہ وہ ان کے لیے سو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غلام کے مال کا وارث تو وہی ہوتا ہے جو آزاد کرے میں نے نافع سے کہا کہ اسکا خاوند
 آزاد ہوتا یا غلام اس نے کہا کہ ابن عمر نے مجھکو نہیں بتلایا اس کا بیان کتاب النکاح میں آویگا کہ اسکا
 خاوند آزاد ہوتا یا غلام (فتح) بَابُ هَلْ يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ بِغَيْرِ أَجْرٍ وَهَلْ يُعْنِيهِ أَوْ يَصْحَرُ كَيْفَا

کیا جائز ہے یہ کیسے شہری واسطے جنگلی کے بغیر مزدوری کے اور کیا جائز ہے کہ اسکی مدد کری یا خیر خواہی کرے
ف ابن مہیزو وغیرہ نے کہا کہ یہ جو ایسا ہے کہ منع ہے شہری کو یہ کیسے واسطے جنگلی کے تو امام بخاری نے حل کیا
اس منع کو اوپر منع خاص کے اور وہ بیچنا ساتھ اجرت کو ہے یعنی منع صرف اسی وقت ہے جبکہ اجرت لیکر بیچے اور
جبکہ بطور مدد اور خیر خواہی کے بیچے تو یہ منع نہیں بلکہ یہ درست ہے اور بخاری نے یہ بات ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول سے
لی ہے اور قوت پائی ہے یہ بات ساتھ عموم حدیثوں کے کہ دین خیر خواہی کا نام ہے اس واسطے کہ جو اجرت سے
بیچتا ہے اسکی یہ غرض نہیں ہوتی کہ بائع کی خیر خواہی کرے بلکہ صرف اسکی غرض ہوتا ہے اجرت کا حاصل کرنا ہیوتا ہے
پس یہ چاہتا ہے کہ جائز ہو یہ واسطے بادی کے بغیر اجرت کہ وہ خیر خواہی کی قسم سے ہو اور میں کہتا ہوں
کہ تنہا کرتی ہے اسکی وہ چیز جو حدیث حلق کے بعض طریقوں میں آئندہ آئیگی اور سبط جرح وہ چیز جو ابوداؤد نے
روایت کی ہے کہ ایک جنگلی طلحہ بن عبیدہ پاس آیا دودہ لایا کہ اسکو بیچ کر تو اسے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے منع فرمایا ہے یہ کیسے حاضر واسطے بادی کے ولیکن تو بازار میں جا پس دیکھ کہ تجھ سے کون خرید و فرو
کرتا ہے پھر مجھ سے مشورہ یہاں تک کہ میں تجھ کو حکم کروں یا منع کروں (فتح) وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَنْصَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَنْصَحْ لَهُ يَعْنِي اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی
اپنی بہائی سے خیر خواہی چاہے تو چاہیے کہ اسکی خیر خواہی کرے **ف** اس حدیث کا اول میں یہ لفظ ہو کہ چاہو
لوگوں کو کہ روزی کا اند بعض کو بعض سے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی بطور خیر خواہی کے جنگلی کی چیز شہری
کے ہاتھ بیچے تو یہ درست ہے، وفيه المطابقة للترقية ودرخص فيه عطاء اور اجازت دی ہے اس معنی میں
عطاء نے **ف** یعنی جائز ہے شہری کو یہ کیسے واسطے جنگلی کے اور مجاہد سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے جو منع فرمایا اس سے تو آپ کی مراد یہ ہے کہ مسلمانوں کو ان سے ستا اناج ملے اور اسے آج کے دن
پس نہیں کوئی خوف ہو ساتھ اس کے اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ رحمہ کا کہ جائز ہے شہری کو بیعنا واسطے جنگلی کے
اور دلیل پکڑی ہے انہوں نے ساتھ عموم حدیث الدین النصيحة کا اور گمان کرتے ہیں کہ یہ حدیث ناخبر ہے
واسطے حدیث ہنی کے اور جو کہتے ہیں کہ یہ حدیث الدین النصيحة اپنے عموم پر محمول ہے مگر یہ حاصر کے واسطے
بادی کے پس وہ خاص ہے پس حکم کر لگی عام پر اور نسخ احتمال سے ثابت نہیں ہوتا اور تطبیق دی ہے بکار
درمیان دونوں کے ساتھ خاص کرنے نہی کے ساتھ اس کے جو اجرت بیچے مانند دلال کی اور اسے جو اسکی خیر خواہی
کرے پس معلوم کرادو اسکو کہ اناج کا ہوا ایسا ایسا ہے تو یہ اس کے نزدیک نہی میں داخل نہیں دفعہ احد ثانی
عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيْنُ عَنْ اِسْمَاعِيْلَ عَنْ قَيْسِ مَعْنَى جَرِيْرًا يَقُوْلُ بَايَعْتُ رَسُوْلًا لِلَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَهَادَةٍ اَنْ لَا اِلَٰهَ اِلَّا اللَّهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللَّهِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاَتَى الزَّكٰوةَ

وَالسَّمْعَ وَالطَّاعَةَ وَالنَّصِيحَةَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ مَرَجَمَةٌ رَوَاتِہُ ہُو کہ بیعت کی مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اور پوچھی دینے اس بات کو کہ نہیں کوئی لائق بندگی کی سوا اللہ کے اور یہ محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز
 کے قائم رکھنے پر اور زکوٰۃ کے دینے پر اور امیر کے حکم سننے اور کہا مانتے پر اور ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنے پر
 و اس حدیث کا بیان کتاب الایمان میں گذر چکا ہے اور عرض اس حدیث کی بیان وہی ہے جو اوپر گذر
 کہ اگر بطور خیر خواہی کے دلائل بنے تو درست حکم ثَنَا الصَّلَاتُ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ثَنَا مَعْمَرُ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
 تَلْفَوُا الرُّكْبَانَ وَلَا بَيْعَ حَاضِرٍ لِبَادٍ فَقُلْتُ لَا يَنْ عِبَّاسٍ مَا قَوْلُهُ لَا بَيْعَ حَاضِرٍ لِبَادٍ قَالَ لَا
 يَكُونُ لَهُ يَفْسَاسٌ ا ترجمہ ابن عباس رضی سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ جا ملو آگے بڑھ
 قافلے کو اور نہ بیچے شہری واسطے جنگلی کے طاؤس کہتا ہے کہ مینے ابن عباس رضی سے کہا کہ اس حدیث کے کیا معنی
 ہیں کہ نہ بیچے شہری واسطے جنگلی کے اُس نے کہا کہ اُس کے لیے دلائل بننے یعنی واسطے عرض اجرت کو اور بڑھ تو
 دلال ہونا منع نہیں کما مرف خفیہ کہتو ہیں کہ یہ حکم قحط کے دنوں کے ساتھ خاص ہے اور ارزانی کے
 دنوں میں ایسا کرنا مکروہ نہیں لیکن عموم حدیث کا رد کرتا ہے اوپر اُن کے اور اس تفسیر میں تعقب ہے یعنی
 رد ہے اوپر اُس کے جو تفسیر کرتا ہے حاضر کو ساتھ بادی کے باین طور کہ مراد منع کرنا شہری کا ہے یہ کہ بیچے
 واسطے جنگلی کے قحط کے دنوں میں وہ چیز کہ شہر والوں کو اُسکی حاجت آسے یہ مذکور ہے خفیہ کی کتابوں میں اور بعض
 کہتے ہیں کہ صورت اُسکی یہ ہے کہ کوئی مسافر شہر میں کوئی اسباب لاوی اور اُسکو حال کے نرخ سے بیچنا چاہے اور
 اُسکے پاس کوئی شہری آوی اور اُسکو کہے کہ تو اس اسباب کو میرے پاس چھوڑ جا کہ میں اُسکو آہستہ گئی کے ساتھ
 ہنگامہ کیون گا پس ٹھیرا یا انہوں نے حکم کو معلق ساتھ بادی کے اور جو مشارک ہے اُسکو اُسکے معنی میں اور
 بادی کا ذکر تو حدیث میں باعتبار غالب ہے واقع ہوا ہے پس لاحق کیا گیا ہے ساتھ اُسکے وہ شخص جو شہر تک
 ہو اُسکو بیچ دیجائے نرخ حاضر کے اور ضرر دینے اہل شہر کے ساتھ اشارت کو اوپر اُسکے بانی طور کہ بیچنے میں
 جلدی نہ کرے اور یہ تفسیر شافعیہ اور حنابلہ کی ہو اور مالکیہ نے بدوی ہونے کو قید ٹھیرایا ہے یعنی یہ حکم صرف جنگلی
 کو ساتھ خاص ہے اور ملک سے روایت ہے کہ نہیں ملحق ہوتا ساتھ بادی کے یہ اُسکے مگر جو اٹھکی مانند ہوا اور ایسا کہ
 والے جو کہ اسباب اور بازار کا مول بیچا پائے ہیں تو یہ اس حکم میں داخل نہیں اور ابن منذر نے کہا کہ علماء کو
 اس میں اختلاف ہے جمہور کا تو یہ مذہب ہے کہ یہ حرام ہے بشرطیکہ نبی کو جانتا ہو اور جس اسباب کو قافلہ لایا ہے
 اُسکی لوگوں کو حاجت ہو اور یہ کہ پیش کری اُسکو حضری اور بدوی کے یعنی نہ شہری اُسکو کہے کہ اُسکو میرے پاس
 چھوڑ جا کہ ہنگامہ ہو گا تو میں تجھ کو بیچ دوں گا اور اگر بدوی اُسکو شہری سے درخواست کری تو میں منع نہیں اور

بعض شافعیہ نے کہا کہ سب لوگوں کو ہسکی حاجت ہو اور یہ کہ ظاہر ہو ساتھ ہیچنے اس متاع کے فراخی اس
 شہر میں اور ابن دقیق العید نے کہا کہ ایسے پر شرط کرنی کہ شہری اس سے خود اس بات کی درخواست کرے کہ لا
 میں تجھ کو تیرا سبب اپنی معرفت سے پیدا تیا ہوں تو یہ شرط قوی نہیں اس واسطے کہ نہ تو اس پر لفظ دلالت کرتا
 اور نہ اس میں معنی ظاہر میں اس واسطے کہ جس ضرر کے ساتھ یہی معلل ہے نہیں جدا ہوتا ہے اس میں حال
 درمیان درخواست شہری کے اور نہ درخواست کرنے اسکی کے ایسے ہر صورت میں منع ہے خواہ اسکی
 درخواست کر دیا نہ کرے اس واسطے کہ یہی تو ضرر کے سبب وارد ہوئی ہے اور ضرر دو صورتوں میں موجود
 اور ایسے پر شرط کرنی کہ لوگوں کو اسکی حاجت ہو تو یہ متوسط ہے درمیان ظہور اور عدم اسکی کے اور ایسے پر
 فراخی کا شرط ہونا سو وہ بھی اسی طرح ہے اس واسطے کہ احتمال ہے کہ ہو مقصود مجرد فوٹ کر نافع کا اور
 رزق کا شہر والوں پر ہو اور ایسے پر شرط کرنی کہ یہی کو جانتا ہو تو اس میں کوئی مشابہ نہیں اور سبکی نے کہا کہ
 یہ شرط معتبر ہے کہ لوگوں کو اسکی حاجت ہو اور اس میں اختلاف ہو کہ اگر باوجود ان سبب شرطوں کے بیع
 واقع ہو تو اسکا کیا حکم ہے بعض کہتے ہیں کہ صحیح ہے ساتھ تحریم کے اور بعض کہتے ہیں کہ صحیح نہیں
 قاعدے مشہورہ پر (فتح) **کای** مَنْ كَرِهَ أَنْ يَتَّبِعَ حَاضِرًا لِبَاءِ بَاخِرٍ بَابِ بَيَانِ مَنِ اسْتَحْفَ
 کے جو براجانتا ہے یہ کہ بیچے شہری واسطے جنگلی کے ساتھ اجرت کو ف اور یہی قول ہے ابن عباسؓ
 کہ تغیر کیا ہے اُس نے اسکو ساتھ دلال کے جیسا کہ پہلی حدیث میں گذرا حَلَّ تَنَا عِبْدُ اللَّهِ بْنِ صَبَاحٍ
 تَنَا أَبُو عِيْنٍ الْحَنْفِيُّ هُوَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمُجِيدِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ حَدَّثَنَا
 أَبِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَتِيمَ حَاضِرًا لِبَاءِ
 وَرِيهَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَرَجَمَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ رِوَايَتِهِ أَنَّهُ مَنَعَ فَرَمَا يَأْتِي حَضْرَتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 یہ کہ بیچے شہری واسطے جنگلی کے اور ساتھ اسی کے قائل ہے ابن عباسؓ اس حدیث میں اجرت کی
 قید نہیں جیسا کہ باب میں ہے ابن بطلان نے کہا کہ مراد بخاری کی یہ ہے کہ اگر شہری جنگلی کے واسطے اجرت
 کے ساتھ بیچے تو یہ درست نہیں اور اگر بدون اجرت کو بیچے تو درست ہو اور استدلال کیا ہے اُس نے
 اس پر ساتھ قول ابن عباسؓ کے اور گویا کہ اُس نے ابن عمرؓ کی حدیث کو مقید کیا ہے اور تحقیق جائز
 رکھا ہے اور اسی نے یہ کہ اشارہ کرے شہری واسطے جنگلی کے اور کہا کہ اشارہ میں نہیں اور لیث اور ابو صنف
 سے ہو کہ اس پر اشارہ بھی نہ کرے اس واسطے کہ جب اس پر اشارہ کیا تو اُس سے بیچا اور شافعیہ کے نزدیک اس
 میں دو وجہیں ہیں اور راجح یہ ہے کہ جائز ہے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو بیع سے
 منع فرمایا ہے اور اشارہ میں نہیں اور تحقیق وارد ہو چکا ہے امر ساتھ خبر خواہی اسکی کہ پس معلوم ہوا کہ

ف ظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قافلے اناج وغیرہ لانے والے کو آگے بڑھ کر جاننا سطلق منہ
ہے برابر ہے کہ نزدیک ہو یا دور اور برابر ہے کہ اُس نے خریدنے کو واسطے ہو یا نہ ہو و سکتا البحت فیہ
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ الْوَلِيدِ ثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى ثَنَا مَعْمَرُ بْنُ ابْنِ طَافِسٍ عَنْ ابْنِ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ
ابْنَ عَبَّاسٍ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ لَا يَدْعُونَ حَاضِرًا وَلَا بَادٍ فَقَالَ لَا يَكُونُ لِمَنْ سَأَلَ التَّرْجُمَةَ طَاوُسٌ مِّنْ
روایت ہو کہ میں نے ابن عباسؓ سے کہا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کے کیا معنی ہیں کہ نہ پھر
شہری واسطے جنگلی کے ابن عباسؓ نے کہا کہ اُس کے واسطے دلال نہ ہو وے ف یہ اشارہ ہو طرف
اس حدیث کی جو پہلے گزر چکی ہے اور یہ جو کہا کہ بیع کے واسطے قافلے کو آگے بڑھ کر نہ ملو تو یہ بیع عام کا
برابر ہے کہ اُن کے ہاتھ نیچے یا اُس نے خریدے اور بیچا جاتا ہے اُس سے شرط ہونا قصد اُس کے کا ساتھ ملنے
کے یعنی یہ شرط ہے کہ ملنے سے صرف یہی مقصود ہو پس اگر کوئی آگے بڑھ کر ملے قافلے کو واسطے سلام
کے یا خوشی کے یا نکلا واسطے کسی حاجت کو پس پایا انکو اور اُس نے خرید و فروخت کی تو کیا اسکو بھی یہ
ہنی شامل ہے یا نہیں اس میں احتمال ہے سو جو معنی کی طرف نظر کرتا ہے اُس کے نزدیک حکم حدیث میں ہوتا
اور یہی صحیح تر ہے نزدیک شافعیہ کے اور بعض شافعیہ نے بھی میں یہ شرط کی ہے کہ ابتدا کر ملنے والا
پس اناج لانے والے سے بیع چاہے پس خریدے اُس نے آگے بڑھ کر ملنے والا تو ہنی میں داخل نہ ہوگا
یعنی اگر آگے بڑھ کر ملنے والا قافلے سے پہلے درخواست کری اور انکو کہے کہ تم اناج کو میرے ہاتھ
بیچو یا لوتو یہ درست نہیں اور اگر قافلے والے خود بخود پہلی بیع کی درخواست کریں اور انکو کہیں کہ تو ہم سے
خرید لے تو یہ منع نہیں اور امام الحرمین نے حرام تلقی کی یہ صورت بیان کی ہے کہ شہر کے نرخ میں جھوٹ
بولے اور شہر کی قیمت کو کم قیمت کو ساتھ خریدے اور متولی نے کہا کہ اُسکی صورت یہ ہے کہ انکو خبر دے
کہ اگر تم شہر میں داخل ہو گے تو تمکو محصول بہت لگے گا اور ابواسحاق شیرازی نے کہا کہ انکو خبر دے کہ کہاں
اسباب کہوٹا ہے تاکہ انکو غبن کرے یعنی ہتھوڑی قیمت سے ان کا سب مال خرید لیے اور کہی ان قید کو
یکڑا جاتا ہے کہ جس کے ساتھ یہ معاملہ ہو انکو اختیار ہے اگرچہ وہ ان تلقی نہیں لیکن شافعیہ نے تصریح کی ہے کہ
اُسکی خبر کا جھوٹا ہونا نہیں شرط ہے واسطے ثابت ہونے خیاب کے اور خیاب تو صرف اس وقت ثابت ہوتا
ہے جبکہ غبن ظاہر ہو پس اسی طرح کا اعتبار ہے ہونے اور نہ ہونے میں (فتح) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَيْسٍ
يَزِيدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ مِّنْ أَشَدِّ الْحَقْلِ فَلَيْدٌ
مَعَهَا صَاعًا قَالَ وَهِيَ النَّبِيَّةُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَلَاثِي الْيَوْمِ مَرْجُمٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ
روایت ہے کہ جو خریدے بکری کو جس کے تھنوں میں دودھ جمع کیا گیا ہو یعنی اور اُسکو پھینا چاہے تو چاہیے

۳ اور اگر اناج لانے والا پہلے بیع چاہے

کہ پہرہ دو سے ساتھ اسکو ایک ضلع کچھ روئے کا اور کہا اُسے کہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگے بڑھ کر
 ملنے قافلے کے سو ف اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہنری تلقی کا اطلاق معینہ ہے یعنی قافلے کو آگے بڑھ کر
 ملنا اسی وقت منع ہے جبکہ بیع کے واسطے ہو نہیں تو منع نہیں (فتح محمد) تَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ
 اَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا بَيْعَ بَعْضٍ وَلَا تَلْقُوا السَّلَامَ حَتَّى يَهْبِطَ بِهَا إِلَى السُّوقِ ترجمہ ابن عمر سے
 روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ بیچے بعض تمہارا بعض کے بیچے پر اور نہ آگے بڑھ کر ملو
 اسباب کو یہاں تک کہ بازار میں اتارا جاوے **ف** اس حدیث کی پوری شرح آئندہ حدیث میں آوے گی
 اور ولایت کرتا ہے تیسر طریق اس حدیث کا جو آئندہ باب میں عبید اللہ کی واسطے سے ہے کہ سوداگر کو بازار
 کے اول ملاقات نہ کی جاوے یہاں تک کہ ٹھیک بازار میں داخل ہو اور یہی مذہب ہے امام احمد اور اسحاق
 اور ابن منذر وغیرہ کا اور ایک جماعت شافعیہ نے تصریح کی ہے ساتھ اس کے کہ ابتدا ہنری تلقی کی شہر سے
 باہر نکلتا ہے برابر ہے کہ سوداگر بازار میں داخل ہو یا نہ ہو اور مالکیہ کو حد تلقی میں بہت اختلاف ہے پہرہ طر
 ہنری تلقی سے شامل ہے مسافت کے دراز ہونے اور چھوٹے ہونے کو یعنی خواہ انکو بہت دور جا کر
 ملے یا نزدیک سب منع ہے اور یہی ہے ظاہر اطلاق شافعیہ کا اور معینہ کیا ہے مالکیہ نے محل ہنری کو
 ساتھ حد مخصوص کے پہرہ انکو اختلاف ہو پس بعض کہتے ہیں کہ اسکی حد ایک میل ہے اور بعض کہتے
 ہیں کہ دو فرسخ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ دو دن ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ مسافت قصر کی ہے
 اور یہی قول ہے ثوری اور اپرا ابتدا اس کے تو اسکی بحث آئندہ باب میں آوے گی (فتح) **باب**
مَنْ تَلَقَّى السَّلَامَ قَافِلَةً كَوَّاعًا بَرَّكَهَا کہ جو ملنا کہاں تک منع ہے دو کو س یا چار کو س یا کم و بیش **ف**
 یعنی اگر کسی ابتدا کر کہاں سے شروع ہوتی ہے اور تحقیق ذکر کیا ہے ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ ہنیں حد ہے
 واسطے انتہا اسکی کہ سوداگر کی طرف سے یعنی خواہ کتنی ہی دور قافلے کو آگے بڑھ کر حالے سب منع ہے
 اور اپرا آگے بڑھ کر ملنے والو کی طرف سے یعنی ابتدا اسکی پس تحقیق اشارہ کیا ہے امام بخاری نے ساتھ
 اس باب کو کہ ابتدا خروج کی بازار سے ہو یعنی جب بازار سے باہر نکلا تو منع میں داخل ہو واسطے دلیل
 قول صحابی کے کہ تحقیق اصحاب ہتو خرید و فروخت کرتے بازار کی پہلی طرف میں پہرہ بیع کو اسی خریدنے
 کی جگہ میں بیچ پڑتے ہتو منع فرمایا انکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچنے اس کے کو اپنی جگہ میں یہاں تک
 کہ نقل کریں اسکو یعنی اٹھا کر دوسری جگہ لیجا دیں اور منع فرمایا انکو بازار کی اول طرف میں خریدنے سے
 پس معلوم ہوا کہ بازار کی اعلیٰ طرف میں خریدنا درست ہے پس اگر بازار سے نکلے اور شہر سے نہ نکلے تو

تحقیق تصریح کی شافیہ نے کہ یہ بنی مین داخل نہیں ہے یعنی یہ منع نہیں اور حد ابتدائی کی نزدیک
 اُنکے شہر سے باہر نکلنا ہے یعنی خواہ بازار سے باہر نکلے یا نہیں اور معنی اُنکے یہ مین کہ جیب وہ شہر کے
 اندر کو مین تو ممکن ہے انکو پہچاننا اور معلوم کرنا رخ بازار کا اور اگر وہ معلوم نہ کریں تو یہ خود انہیں کا قصد
 ہے اور اگر شہر مین داخل ہونے سے پہلے معرفت رخ کا ممکن ہو ناپس یہ نادر اور کیا ہے یعنی ایسا موقع
 نہایت کم ہوتا ہے اور معروف نزدیک ناکہ کے مطلق بازار کا معتبر ہونا ہے یعنی خواہ شہر سے باہر نکلے
 یا نہیں جیسا کہ ظاہر حدیث کا ہے اور یہی قول ہے احمد اور اسحاق کا اور لیث سے روایت ہو کہ قافلے کو
 آگے بڑھ کر ملنا مکروہ ہے اگر چہ راہ پر ہو اور اگر چہ گہر کے دروازے پر ہو یہاں تک کہ اسباب بازار مین داخل
 ہو وے (فتح) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثنا جَعْفَرُ بْنُ عَنَّا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا
 نَتَلَقَّى الرَّبَّكَانَ فَتَنُوتُنِي فِيهِمَا الطَّعَامُ فَتَنَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَّبِعُنَا حَتَّى
 يَبْلُغَ بِهِ سَوْقَ الطَّعَامِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا فِي أَغْلَى السُّوقِ وَيُتَّبِعُنَا حَتَّى يَبْلُغَ بِهِ سَوْقَ الطَّعَامِ
 ترجمہ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہو کہ ہم سودا گروں کو آگے بڑھ کر ملے تھے اور اُن سے اناج خریدتے تھے
 سو مع فرمایا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ یہ چین ہم انکو یہاں تک کہ اسکو اناج کے بازار مین لجاؤ
 امام بخاری نے کہا کہ یہ خریدنا بازار کے اوپر کی طرف مین تھا یعنی جس طرف سے سودا گر بازار مین داخل ہوتے
 ہیں اور بیان کرتی ہو انکو حدیث عبد اللہ کی حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثنا يَحْيَى عَنْ هَمِيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ثَنِي نَافِعٌ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا كُنَّا يَتَّبِعُونَ الطَّعَامَ فِي أَغْلَى السُّوقِ فَيَتَّبِعُونَا فِي مَكَانِهِ فَتَنَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَّبِعُونَا حَتَّى يَبْلُغُوا
 رَوَايَتِ يَكُونُ دَسْتُورُهَا كَمَا اصْحَابُ اناج کو بازار کے اوپر کی طرف مین خریدتے تھے یہ انکو خریدنے کی
 جگہ مین یہاں تک کہ انکو اپنی جگہ اٹھایا جو مین یہ جو امام بخاری نے پہلی حدیث کے اخیر مین کہا
 کہ یہ خریدنا بازار کے اوپر کی طرف مین تھا تو مراد بخاری کی ساتھ اُنکے رو کرنا ہے اُن شخص پر جس نے
 دلیل پکڑی ہے ساتھ اُنکے کہ اناج وغیرہ خریدنے کے واسطے قافلے کو آگے بڑھ کر ملنا درست ہو واسطے
 سطلق ہونے قول ابن عمر سے کہ ہم قافلے کو آگے بڑھ کر ملنا کرتے تھے اور انہیں اسیر زلات نہیں واسطے
 کہ معنی اُنکے یہ ہیں کہ وہ انکو بازار کے اوپر کی طرف مین آگے بڑھ کر ملتے تھے جیسا کہ عبد اللہ کی روایت سے
 معلوم ہوتا ہے اور تحقیق تصریح کی مالک نے ایک ولایت مین نافع سے کہ آگے بڑھ کر ملنا اسباب کو یہاں تک
 کہ بازار مین اتنا راجا دے پس معلوم ہوا کہ آگے بڑھ ملنا وہ جائز ہے جو بازار مین پہنچو اور بعض حدیث

بعض کی تفسیر کرتی ہے اور طحاوی نے دعویٰ کیا ہے کہ ان دونوں روایتوں کے درمیان تعارض ہے الطبرانی
 دونوں کے درمیان یہ ہے کہ اگر سودا گروں کو آگے بڑھ کر خریدنے میں ضرر نہ ہو تو ملحق درست نہیں اور اگر ضرر نہ ہو
 تو درست ہو لیکن بخاری کی تطبیق راجح ہے (فتم) **کتاب** إِذَا اشْتَرَطَ فِي الْبَيْعِ شَرْطًا لَا يَحِلُّ
 جب کوئی بیع میں ناجائز شرطیں کرے تو اسکا کیا حکم ہے **ف** بیع کیا بیع فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں
 امام بخاری نے اس باب میں دو حدیثیں بیان کی ہیں حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی بریرہ کو قصہ
 میں اور شاید کہ غرض اسکی یہ ہے کہ بیعی فساد کو چاہتی ہے پس صحیح ہوگا مذہب اسکا کہ جو آگے بڑھ کر قافلے
 سے خریدے تو اسکی بیع مردود ہے صحیح نہیں اور اسکی پوری شرح کتاب لشروط میں آئندہ آوے گی
 (فتم) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ قَالَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
 قَالَتْ جَاءَتْنِي بِرَبْرَةٍ فَقَالَتْ كَانَتْ أَهْلِي عَلَى لَيْسَمٍ أَوَانِي فِي كُلِّ عَامٍ وَفِيهِ لَأَعْيُنِي فَقُلْتُ
 إِنْ أَحَبَّ أَهْلُكَ أَنْ أَعُدَّ هَاهُمْ وَيَكُونُوا لِي فَعَلْتُ فَذَهَبَ بِرَبْرَةٍ إِلَى أَهْلِهَا
 فَقَالَتْ لَهُمْ كَأَبَوِا عَلَيْهَا فَأَمَّتْ مِنْ عِنْدِهِمْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ
 فَقَالَتْ إِنِّي عَرَضْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَأَبَوْا إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْوَلَاءُ لَهُمْ فَسَجَّعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْ عَائِشَةُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ خُذِيهَا وَاشْرِطِي لَهُمُ الْوَلَاءَ
 فَأَمَّا الْوَلَاءُ لِمَنْ ائْتَقْتُ فَقَعَلْتُ عَائِشَةُ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 النَّاسِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَتْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ مَا بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرِطُونَ شَرْطًا لَيْسَ
 فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِثْلَ شَرْطٍ نَصَاءً
 اللَّهُ أَحَقُّ وَشَرَطُ اللَّهِ أَوْثَقُ وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ ائْتَقْتُ ثُمَّ جُمِعَ عَائِشَةُ رَمَضَانَ مِنْ رِوَايَتِهَا بِرَبْرَةٍ
 میرے پاس آئی تو اُسے کہا میں اپنے لاکھوں سے نو اوقیہ پر رکابت کی ہے کہ ہر سال میں ایک اوقیہ دوں گی
 سودا گری تو یہ کہہ گا اگر تیرے مالک چاہیں کہ میں اذکو نو اوقیہ یک مشت دیدوں اور تجھ کو آزاد کروں اور
 تیری عاقت میرے واسطے ہوتو میں کروں سو بریرہ اپنے لاکھوں کے پاس گئے اور ان کو یہ بات کہی تو
 انہوں نے اس پر انکار یعنی نہ مانا سودا و ان کے پاس سے آئے اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیٹھے تھے
 تو بریرہ نے کہا کہ میں یہ بات اُنکے پیش کی تھی تو انہوں نے نہیں مانی مگر یہ کہ حق وراثت کا اٹھنے لیسے ہو
 سو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ بات سنی اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کو خبر دی تو حضرت
 علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسکو خرید لے اور اُنکے لیے ولایتی شرط کر لینے اُسے کہہ دو کہ اُسکی وراثت کا
 حق تم ہی کو ملے گا اس واسطے کہ آزادی کا حق تو اُنسی کے واسطے ہے جو آزاد کرے سو عائشہ رضی اللہ عنہا نے

نَزِيدُ بْنُ قَابِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ فِي الْعَرَايَا بِحَدِيثِهَا ثُمَّ جَمَعَ ابْنُ عُمَرَ مِنْ رِوَايَتِهِ
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز انت ہی منع فرمایا اور مرزانت یہ ہے کہ نیچے خشک کھجور کو ساتھ ساتھ کھائے اس شرط
 سے کہ اگر زیادہ کھلے تو میرے لیے ہو ہے اور اگر کم کھلے تو مجھ پر ہے یعنی میں تجھ کو پورا کر دوں گا ایسی شری ابن عمر نے کہا
 کہ حدیث بیان کی مجھ سے زید بن ثابت نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت دی عرا میں ساتھ اندازہ
 کرنے کے کو ف ان دونوں حدیثوں کی شرح آئندہ آئیگی اور حدیث میں اناج کو ساتھ اناج کے نیچے کا ذکر نہیں
 اور نیز باب میں خشک انگور کو ساتھ خشک انگور کے نیچے کا ذکر ہے اور باب کی حدیث میں یہ ذکر ہے کہ خشک
 انگور کو تازہ انگور کے ساتھ نیچے اور شاید کہ بخاری نے اسکو معنی کی جہت سے لیا ہے اور یا شاید اشلہ ہے طرن
 اسکی کہ اسکے بعض طریقوں میں طعام کا ذکر بھی آچکا ہے اور وہ لیث کی روایت میں ہے کہ سیاتی اور سلم
 معمر سے روایت کی ہے کہ اناج بدلے اناج کے برابر ساتھ برابر کے (فتم) اور مرزانت مشتق ہے بن سے
 اور مرزانت یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس مثلاً دس پیالے بہ خشک کھجورین ہیں اور دوسرے شخص یا اس کے پیالے
 بہ تازہ کھجورین درخت پر ہوں سو پہلا آدمی اپنی خشک کھجورین کو دوسرے آدمی کے ہاتھ نیچے بدلے ان کھجورین
 تازہ کے کہ درخت پر ہیں حاصل یہ ہے کہ نیچے میوہ ترک درخت پر ہے بدلے میوے خشک کے کہ زمین پر ہے
 اور چونکہ بنا اس بیہ کی قیاس اور اندازہ پر ہے اور کمی بیشی کا احتمال رکھتی ہے اس واسطے اس سے منع فرمایا
باب بَيْعِ الشَّعِيرِ بِالشَّعِيرِ بِمَا جَوَّكَ سَاثَهُ جَوْكَ فَيَعْنِي اسکا حکم کیا ہے حَدَّثَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَنَّ مَالِكًا عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ التَّمَسَّ صَدَقًا
 عِمْرَانُ بْنُ دِينَارٍ قَدْ عَالَ عَلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ فَتَرَ أَوْضَاعًا حَتَّى اضْطَرَفَ مَيْتًا فَأَخَذَ الدَّهَبَ يُقْلِبُهَا
 فِي يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ حَتَّى يَأْتِيَ خَازِنِي مِنَ الْعَابَةِ وَعُمَرُ لَيْسَ مَعَهُ ذَلِكَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا تَقَارِقُ حَتَّى تَأْخُذَ
 مِنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّهَبُ بِالْوَرِقِ رِبَا وَالْأَهَاءُ وَهَاءُ وَالْبُرُجُ رِبَا
 وَالْأَهَاءُ وَهَاءُ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالْأَهَاءُ وَهَاءُ وَالْتِمُّ بِالْتِمِّ رِبَا وَالْأَهَاءُ وَهَاءُ ثُمَّ جَمَعَ ابْنُ عُمَرَ
 سے روایت ہو کہ سنہ زہری کو خبر دی کہ اسے سودینار کے بدلے درہم لینے چاہے الٹ کہا سو مجھ کو طلحہ بن عبید
 بلایا سو ہم نے بیہ کی کمی بیشی میں کلام کیا یہاں تک کہ اسے مجھ سے بیہ صرف کی سوطوٹھونے لینے ان دیناروں کو
 اپنے ہاتھ سے پکڑ کر پیسے لگا پیر لے کہا کہ ہیر جا یہاں تک کہ میرا خزانہ بخل سے آوی اور عمر فاروق رضی اللہ
 عنہ تہو تو انہوں نے کہا کہ قسم ہے اللہ کی اس سے جدا نہ ہو یہاں تک کہ تو اس سے درہم لے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ سودا بے چاندی کے بیاجہ ہے مگر ہاتھوں ہاتھ اور گیہوں بڈ گیہوں کے بیاجہ ہے مگر ہاتھوں ہاتھ
 اور جو بدلے جو کے بیاجہ ہے مگر ہاتھوں ہاتھ اور کھجور بدلے کھجور کے بیاجہ ہے مگر ہاتھوں ہاتھ یعنی اسی غیلین میں

قبض کر وف اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اسپر کبھی صرف میں مہم اور مول کو مجلس عقد میں قبض کرنا شرط ہو اور یہی ہے قول امام ابوحنیفہ اور شافعی کا اور امام مالک روایت ہے کہ نہیں جائز ہے یہ صرف مگر وقت ایجاب کے ساتھ کلام کے اور اگر اسمبلی سے دوسری جگہ کی طرف انتقال کریں تو انکا قبض کرنا صحیح نہیں اور نہ سب انکا یہ ہے کہ یہ صرف میں انکے نزدیک قبض میں دیکر کرنی درست نہیں برابر ہے کہ دونوں اس مجلس میں ہوں یا جدا ہو گئے ہوں اور محل کیا ہے اسے قول عمر کو فور پر یعنی فوراً اسی وقت قبض کر دینا چاہیے کہ اگر صرف قبض میں دیکر یہاں تک کہ کچھ اور طرف بیٹھنے کی گویا کہ وہ اسمبلی اپنا صندوق کہو لٹا ہے تو جائز نہیں اور نیز استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے لکھیوں اور جو دونوں ایک قسم نہیں بلکہ جدا جدا دو قسم میں اور یہی قول ہے جہوں کا اور خلاف کیا ہے اس میں مالک اور لیث اور اوزاعی نے سو کہتے ہیں کہ وہ دونوں ایک قسم میں اور بن عبد البر نے کہا کہ اس حدیث میں ہے کہ بڑا آدمی خود اپنے ہاتھ سے یہ شرا کرے اگرچہ اسکے وکیل اور مددگار ہوں جو اسکو لٹا کریں اور اس میں مالک کرنا ہے یہ میں اور رد بدل کرنا اور اسباب کا الٹا نا اور فائدہ اسکا اس سے عین سے اور بعض علم ایسا ہے کہ بڑے آدمی پر پوشیدہ رہتا ہے یہاں تک کہ غیر اسکا اسکو یاد دلا دے اور یہ کہ امام جب کوئی چیز ناجائز نہ دیکھے تو اس سے منع کرے اور حق کی طرف راہ دکھاوے اور یہ کہ جو کوئی کسی نیک کام کا فتویٰ دے وہ اسکی دلیل بھی بیان کرے اور کہ امام اپنی رعیت کو حالات کو تلاش کرے اور انکی بہلاویوں میں کو شمش کرے اور اس میں قسم کہا نا ہے واسطے تاکید خبر کے اور اس میں حجت ہو واسطے خبر واحد کے اور اس میں حجت قائم کرنا ہے اسپر جو قرآن اور حدیث کو حکم کے برخلاف کرے اور یہ کہ اگر کوئی سونے کو چاندی کے ساتھ بیچے تو اس میں او بار کرنا جائز نہیں اور جبکہ او نہیں جائز نہ ہو ابا وجود دیکر دونوں جنس مختلف ہیں تو سونے کو بیچنے کے بدلے بیچنے میں او بار بطریق اولیٰ جائز نہ ہوگا اور حالانکہ وہ مجلس ایک ہے اور اسی طرح چاندی کو چاندی کے ساتھ بیچنے میں او بار جائز نہیں اور ابن عبد البر نے کہا کہ اجماع ہے اسپر کہ سونے کو سونے کو بدلے اور سونے کو چاندی کے بدلے و سونے کے ساتھ بیچنا درست نہیں پس اس میں قیاس کی کوئی حاجت نہیں اور لو سونے چاندی سے عام ہے خواہ اسپر کہ ہو مانند روپے اور انخرنی وغیرہ کی پانہ ہو مانند مگر طے سونے چاندی کی (نعم) **بَيْنَ الدَّهَبِ وَالْدَّهَبِ سَوَاءٌ** کو سونے کو بدلے بیچنے کا بیان ہے اسکے کیا حکم ہے **حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ أَنَا سَمِعْتُ ابْنَ عُثَيْمَةَ ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْحَاقَ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ أَبُو بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَبْعُو الدَّهَبَ بِالْذَّهَبِ إِلَّا سَوَاءً سَوَاءً وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ إِلَّا سَوَاءً سَوَاءً وَبِيعُوا الدَّهَبَ بِالْفِضَّةِ وَالْفِضَّةَ بِالْذَّهَبِ كَيْفَ تَشْتُمُونَ** ترجمہ ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ بیچو سونے کو بدلے

امام بخاری نے کہا کہ میں نے سیدنا حججہ بن سیدنا کہیں یہاں کہیں جو کہ درود بخاری

[illegible]

ساتھ نقد کے مہلت کو تو نہیں جائز ہے اور اگر اسباب مؤخر ہو تو جائز ہے سو اگر عرض مؤخر ہو تو یہ بیع سلم ہے اور اگر دو نو مؤخر ہوں تو وہ بیع قرض کی ہے ساتھ قرض کے اور یہ جائز نہیں مگر جو الامین نزدیک ہو جو ایک بیع کہتا ہے (فتح) حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ تَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي جَبِيْبُ بْنُ قَابِيَةَ سَمِعْتُ أَبَا الْمُنْهَالِ قَالَ سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ عَنِ الصَّرْفِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَقُولُ هَذَا أَخِيذْ مَنِّي فَيُكَلِّمُهُمَا يَقُولُ لَوْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الذَّهَبِ بِالْوَرِقِ كَيْفَ تَرْتَجِمُهُ ابْنُ الْمُنْهَالِ سے روایت ہو کہ میں نے برابر بن عازب اور زید بن ارقم سے بیع صرف کا حکم پوچھا تو دونوں میں سے ہر ایک کہتا ہے کہ یہ مجھ سے بہتر ہے سو وہ دونوں کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا بیع سونے کی سے ساتھ چاندی کے اور وہی قرض کے یعنی جو ہاتھوں ہاتھ نہ ہو **ف** اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نہیں جائز ہے بیچنا چاندی کو بدلے سونے کو ساتھ وعدہ مکر کے اور نام رکھا گیا ہے اسکا بیع صرف و شرط پہلے اس کے کو مقتضی بیعوں سے جائز ہونے کی بستی ہے چچ اسکے اور اس حدیث میں بیان ہے ایچیر کا کہ تھے اس پر اصحاب تو اصرار سے اور انصاف کرنے بعض سے واسطے بعض کے اور بیچانے حق ایک دوسرے کو سے اور مدد چاہنے عالم کے فتویٰ میں ساتھ نظیر اپنی کے علم میں دیکھا الکلام علیہ فی لہر کہ **بَابُ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرِقِ يَكُلُّ بَيْدٍ بَيْعًا سَوَاءً كَمَا سَأَلَهُ جَابِيَةُ** کے ہاتھوں ہاتھ حد ثنا **عُمَرَانُ بْنُ مَسِيرَةَ تَنَا عَبَّادُ بْنُ الْعَوَّامِ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْحَاقَ تَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ بِالذَّهَبِ لَا سَوَاءً وَلَا سَوَاءً وَأَمَرَنَا أَنْ نَبْتَاعَ الذَّهَبَ فِي الْفِضَّةِ كَيْفَ شِئْنَا وَالْفِضَّةَ فِي الذَّهَبِ كَيْفَ تَرْتَجِمُهُ ابوبکرہ رضی سے روایت ہو کہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچنے چاندی کے کو بدلے چاندی کے اور سونے کو سے ساتھ سونے کو مگر برابر ساتھ برابر کے اور ہر کو حکم ہوا کہ خرید میں ہم سونے کو بدلے چاندی کے جطرح کہ چاہیں اور چاندی کو ساتھ سونے کو جطرح کہ چاہیں **ف** یہ حدیث پہلے گذر چکی ہو اور اس حدیث میں حلول کی قید نہیں یعنی ہاتھوں ہاتھ بیچنا اور شاید کہ اشارہ کیا ہے ساتھ اسکے طرف ایچیر کی جو اس حدیث کے بعض طریقوں میں وارد ہوئی ہے پس سلم نے عباد کے طریق سے روایت کی ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ اسکو ایک مرد نے پوچھا تو نے کہہا کہ ہاتھوں ہاتھ اور ایک طریق میں ہے کہ بیچو چاندی کو ساتھ سونے کے جطرح کہ تم چاہو اور بیع صرف میں قبض کی شرط ہونا تو متفق علیہ ہے یعنی سب کا اتفاق ہے اس پر کہ بیع صرف میں قبض کرنا شرط ہے اور اختلاف تو صرف اس میں ہے کہ اگر قبض ایک ہو تو کم و بیش لینا درست ہو یا نہیں اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اس پر کہ جائز ہے بیچنا بعض روایات کا ساتھ بعض**

جبکہ وہ ہاتھوں ہاتھ اور زیادہ تر صریح عبادہ کی حدیث ہو کہ جب جنسین مختلف ہوں تو بیچو بیچو کہ تم چاہو
 (رفتم) **باب** بیع المرأبنة وھی بیع التمر بالتمر و بیع الدنئیب بالکرم و بیع العذایا
 باب بیان میں بیع مرزانت کو اور وہ بیچنا خشک کھجور کا ہے ساتھ تازہ کھجور کے اور بیچنا خشک انگور کا
 ہے ساتھ تازہ انگور کے اور بیچنا عذایا لینے اسکے پیلون کا **ف** زبن کے معنی سخت دفع کرنا ہے
 اور اسی قبیل سے نام رکھی گئی ہے لڑائی زبون واسطے دفع کرنے کو بیچ اسکے اور اس بیع مخصوص کا نام
 مرزانت رکھا گیا اس واسطے کہ ہر ایک بالغ اور شتر ہی سے دفع کرتا ہے ساتھی اپنے کو حق سکے ہو یا اس واسطے
 کہ جب ایک اُن دو نو میں جن میں بر وقت ہو تو ارادہ کرتا ہے دفع بیع کا ساتھ فتح کرنے اسکے کو اور ارادہ
 کرتا ہے دوسرے دفع کرنے اسکے کا اس ارادی سے ساتھ جائز کہنے بیع کے اور اصل مرزانت کو معنی
 یہ ہیں کہ جو کہ بیان بیان ہوئی اور الحاق کیا ہے امام شافعی نے ساتھ اسکے ہر بیع مجہول کے یا ساتھ
 معلوم کے ان جنس سے کہ جاری بیاج اسکی نقد میں امام شافعی نے کہا کہ جو کہ کے میں ضامن ہوں واسطے
 ترے اس میرے بیچ کے ساتھ بیس صاع کے مثلاً پس اگر زیادہ نکلے تو واسطے میرے ہو اور اگر کم نکلے تو مجھ پر
 ہے تو یہ جو ہے اور یہ مرزانت نہیں میں کہتا ہوں کہ پہلے گزر چکا ہے بیچ باب بیع الدنئیب بالکرم بیچ
 کہ مرزانت یہ ہے کہ بیچ خشک کھجور کو ساتھ پیانے کو اس شرط سے کہ اگر زیادہ نکلے تو واسطے میرے ہو اور
 اگر کم نکلے تو مجھ پر ہے پس ثابت ہوا کہ یہ صورت بھی مرزانت کی صورتوں سے ہو اور اسکے جو ہوئے سے یہ
 لازم نہیں آتا کہ وہ مرزانت نہ ہو اور نیز مرزانت کی صورتوں سے ہے کہ بیچ کہیتی کو ساتھ کھجور کے بطور بیچ
 کے جیسے کہ مسلم کی روایت میں یہ لفظ آچکا ہے اور یہ زیادتی تجارتی میں آئندہ آویگی اور امام مالک نے کہا کہ
 مرزانت ہر خشک ہے انداز سے سو کہ نہ معلوم ہو پیانہ اشکا اور وزن اشکا اور نہ عدد اشکا جبکہ بیچ جاوے ساتھ
 چیز جس میں کیل وغیرہ سے برابر ہے کاش مجلس سے جو جنس بیاج جاری ہوتا ہے یا نہ ہو اور سبب یہی کا
 یہ ہے کہ یہ جو ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مرزانت یہ ہے کہ بیچ میوے کو پہلے ظاہر ہونے پہلے سے اور خط
 ہے اور صحیح تفسیر اسکی وہ ہے جس پر حد نہیں دلالت کرتی ہیں اور قمار اور مخاطرة بھی اس میں داخل ہے (رفتم)
 وَقَالَ اَنَّى اَمْنَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُرْأَبَةِ وَالْحَاقِلَةِ يَعْنِي اَوَّلَ اَنَسْ لَمْ يَكُنْ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرزانت سے اور مخاطرة سے **ف** اور یہ تفسیر مرزانت کی مرفی ہے یعنی حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام سے ثابت ہو اور اگر بالفرض تسلیم کیا جاوے تو یہ تفسیر ان اصحاب سے ہے اور وہ
 زیادہ تر پہچاننے والے ہیں ساتھ تفسیر اسکی کے ابو نعیم سے ابن عبد البر نے کہا کہ کوئی انکا مخالف نہیں
 اس میں کہ مانند اسکی مرزانت ہو اور اختلاف تو اس میں ہے کہ کیا ملحق ہے ساتھ اسکے ہر وہ چیز کہ نہیں ملحق

مگر برابر ساتھ برابر کے پس نہیں جائز ہے انہیں سپاہ ساتھ اندازنی کے اور نہ اندازہ ساتھ اندازہ کے پس مجہور
 کہتے ہیں کہ یہ بھی اُنکے ساتھ ملحق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ کچھ اور انگور کے ساتھ خاص ہے (فجر) حَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَّبِعُوا النَّمْرَ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهُ وَلَا
 تَتَّبِعُوا النَّمْرَ بِالشَّعْوَرِ قَالَ سَالِمٌ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي بَيْعِ الْعَرَبِيِّ بِالرُّطْبِ أَوْ بِالنَّمْرِ وَكَذَلِكَ رَخَّصَ فِي عَيْزِهِ تَرْجُمَةً
 بن عمر سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ بیچو میوے کو یہاں تک کہ انکی بچگی ظاہر ہو
 اور نہ بیچو میوے کو کہ درخت پر ہو ساتھ کچھ خشک کے اور نہ بدین ثابت ہو روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے رخصت دی بعد اسکے یعنی بعد منع کرنے بیچ میوے کی سے کہ درخت پر ہو ساتھ خشک کچھ کے عریہ کے
 بیچنے میں یعنی اسکے پھل کے بیچنے میں ساتھ تازہ کچھ یا خشک کچھ کے اور انکے غیر میں رخصت نہیں دی
و اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ حدیثوں باب کو اور پر حرام ہونے بیع تازہ کچھ کے ساتھ خشک کچھ کے
 اس سے اگرچہ بیچانے اور تول میں برابر ہوں اس واسطے کہ برابر ہونے کا اعتبار تو کمال کی حالت میں صحیح ہوتا
 ہے اور تازہ کچھ کو کسی کم ہو جاتی ہے جبکہ خشک ہو خشک کچھ سے ایسا انقص کہ اندازہ نہیں کیا جاتا اور جیسا
 قول مجہور کا اور ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہو کہ کافی ہے برابر ہونا تر ہونے کی حالت میں اور مخالفت کی ہے
 انکی بیچ اسکے اسکے دونوں صاحبوں نے یعنی ابو یوسف اور محمد نے واسطے صحیح ہونے حدیثوں کے جوہنی میں
 وارد ہیں اور زیادہ تر صحیح اس سے سعد بن ابی وقاص کی حدیث ہو کہ کسی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 پوچھا کہ تازہ کچھ کو خشک کچھ کے ساتھ بیچنا درست ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تر کچھ کو
 خشک ہو تو کیا کم ہو جاتی ہے لوگوں نے کہا کہ مان فرمایا پس جائز نہیں روایت کی یہ حدیث مالک اور
 اصحاب سنن نے اور یہ جو کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے بعد عریہ کے بیچنے کی اجازت دی تو یہ زیادہ
 صحیح اچھیر کی ہے جو وارد ہوئی ہے پھر مد کے اس حنفی پر جو حمل کرتا ہے ہنی کو بیچنے تازہ
 میوے کے ساتھ خشک کچھ کے اور پر عموم اپنے کو یعنی تازہ کچھ کو خشک کچھ کے ساتھ بیچنا ہر صورت میں
 منع ہے اور کہا اسے کہ عرایا یعنی انکے پیلوں کا بیچنا اس حدیث کو عموم سے مستثنیٰ نہیں اور گمان کیا آئے
 کہ یہ دو لو حکم مختلف ہیں یعنی مشارع میں وارد ہوئے ہیں ایک سیاق میں اور اسی طرح جو زعم کرتا ہے امتیر
 جیسا کہ حکایت کیا ہے اسکو ابن منذر نے لُٹنے کہ عرایا کا بیچنا منوع ہے ساتھ اس حدیث کو کہ منع ہے بیچنا
 تازہ کچھ کا ساتھ خشک کچھ کے اس واسطے کہ منوع نسخ کے بعد نہیں ہوتا اور یہ کہا کہ ساتھ تر کچھ کے

یا خشک کھجور کے تو اس میں حجت ہو واسطے جائز ہونے بیہ تازہ کھجور کے جو درخت پر اندازہ کی گئی ہو بد کے کھجور
ترکے کہ اندازہ کی گئی ہے زمین پر اور یہ راوی ابن خیران شافعی کی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جائز نہیں اور یہ را
اصطوفی کی ہے اور صحیح کہا ہے اسکو ایک جماعت نے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر ایک ہو تو جائز نہیں اس
واسطے کہ اسکی حاجت نہیں اور اگر دو قسم ہوں تو جائز ہے اور یہ راوی ابی اسحاق کی ہے اور صحیح کہا ہے
اسکو ابن عفر و بن اور یہ سب صورتیں اس حالت میں ہیں کہ ایک میوہ درخت پر ہو اور دوسرا زمین پر اور
بعض کہتے ہیں کہ مثل اسکی ہے جبکہ دو درخت پر ہوں اور بعض کہتے ہیں کہ محل اسکا اسچیز میں ہے جبکہ
دو قسم ہوں اور اس میں اور یہی کئی فروع میں جکا ذکر دراز ہے اور تفسیر کی ہے ماوردی نے ساتھ
اسکے کہ کبھی کھجور کا بھی حکم کھجور کی مانند ہے (فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّكَ مَالِكٌ عَنْ
ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَضَعَ عَنِ الْمُرَابَةِ وَالْمُرَابَةِ
أَشْرَاءَ النَّخْلِ بِالنَّخْلِ كَيْلَ الْكُرْمِ بِالزَّيْبِ كَيْلًا ترجمہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ منہ قول
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرزانتی اور مرزانتی خرید نامیو کو کا ہے ساتھ کھجور کے بطور مپانے کے
اور بیچنا انگور ترکا ہے ساتھ انگور خشک کے بطور مپانے کو ف اس سے معلوم ہوا کہ جائز ہے نام رکھنا
انگو کا کرم اور اس سے ہنی وارد ہو چکی ہے کما سکتا الکلام علیہ اور تطبیق دونوں کے درمیان اسطور ہے
کہ ہنی تنزیہ پر محمول ہے اور یہ واسطے بیان جو ان کے یمنے اسکو کرم کہنا درست ہو لیکن کردہ تنزیہی ہے
اور یہ بنا برائے کہ مرزانتی کی تفسیر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام سے ہو اور اگر اسکا موقوف ہونا تسلیم
کیا جاو تو نہیں حجت ہے جواز پر پس ہنی اپنے حقیقی معنی پر محمول ہوگی اور سلف کو اس میں اختلاف ہے کہ
کیا عرایا میں ترکہجور کے ساتھ انگور وغیرہ بھی ملحق ہے یا نہیں بعض کہتے ہیں کہ نہیں اور یہ قول اہل ظاہر کا
ہے اور اختیار کیا ہے اسکو بعض شافعیہ نے انہیں میں سے ہے محب طبری اور بعض کہتے ہیں کہ صرف
انگور اس کے ساتھ ملحق ہے یعنی اس کے سوا اور کوئی چیز نہیں اور یہی ہے مشہور مذہب شافعی کا اور بعض
کہتے ہیں کہ ملحق ہے ساتھ اس کے ہر وہ چیز کہ ذیفرہ کیجاو اور یہ قول مالکیہ کا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ملحق ہے
ساتھ اس کے ہر میوہ اور یہی شافعی سے منقول ہے (فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّكَ مَالِكٌ عَنْ
عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ مَوْلَى ابْنِ أَبِي أَحْمَدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ لَخْدَرِيٍّ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَضَعَ عَنِ الْمُرَابَةِ وَالْمُرَابَةِ وَالْمُرَابَةِ أَشْرَاءَ النَّخْلِ بِالنَّخْلِ
فِي نَقْصِ النَّخْلِ ترجمہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا مرزانتی
اور محاقلتی اور مرزانتی خرید نامیو کو کا ہے ساتھ خشک کھجور کے کہ درخت پر ہو ف اور ایک روایت نیز

یہیم اسکے بعد اُسکے لہذا ذرا کیا جاوے اور بیچانی جاوے قدر اُسکی ساتھ اسقدر کے کچور سے کما سکتا ہوگا
 فیہ اور ابن منذر نے کہا کہ کوفیون نے دعویٰ کیا ہے کہ عرایا کی بیعت منوع ہے ساتھ منع کرنے حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے بیعت ترمیمی سے ساتھ کچور کے لوریہ دعویٰ انکار دو رہے اسواسطے کہ جس نے ہنی کی روایت کی
 اُس نے عرایا کی رخصت کی روایت کی ہے پس ہنی اور رخصت دونوں ثابت کیا ہے میں کہتا ہوں کہ
 روایت سالم کی جو پہلے گزر چکی ہے وہ دلالت کرتی ہے اسپر کہ بیعت عرایا کی رخصت ہنی کی بعد واقع
 ہوئی ہے اور لفظ اسکا ابن عمر رحمہما فرماتے ہیں کہ بیعت ترمیمی کو ساتھ خشک کچور کے اور ابن عمر نے زید ثمالیہ
 سے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ نے غریہ کے نیچے کی رخصت دی اور یہی ہے وہ چیز جسکو لفظ رخصت
 کا چاہتا ہے اسواسطے کہ رخصت منع کے بعد ہوتی ہے اور اسی طرح باقی حدیثیں جنہیں واقع ہوا ہے
 استثنا بعد عرایا کے ہنی بیعت مکر کی ساتھ کچور خشک اور میں نے یہ بات پہلے ہی واضح کر دی ہے (فتح الباری)
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ مَالِكًا وَسَالَةَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَحَدًا ثَكَّ
 دَاوُدَ عَنْ أَبِي سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِي بَيْعِ الْعَرَايَا
 فِي خَمْسَةِ أَوْسُقٍ أَوْ دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ قَالَ لَعَنَ تَرْجَمَهُ إِمَامُ مَخَارِجِي لَمْ يَكُنْ حَدِيثَ بَيَانٍ كِي مَجْهُدٍ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ اس نے کہا کہ میں نے مالک سے سنا اور حاکم عبد اللہ نے اُس سے پوچھا تھا کہ کیا حدیث
 بیان کی تجھکو داؤد نے ابو سفیان سے اس نے روایت کی ابو ہریرہ سے کہ رخصت دی حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بیعت عرایا کے پانچ وسق میں یا اُس سے کم میں تو مالک نے کہا کہ ان وسق ساتھ
 صلح کا ہوتا ہے تو پانچ وسق تخمیناً پچیس من بچہ سو ہو اور اسکا بیان کتاب از کوۃ میں پہلے گزر چکا ہے
 اور جو کوئی عرایا کی بیعت کو جائز کہتا ہے اُسے اس عدد کے مفہوم کو اعتبار کیا ہے یعنی اگر عرایا پانچ وسق
 یا اُس سے کم ہو تو اسکا بیچنا جائز ہے اور اگر پانچ وسق سے زیادہ ہو تو اسکا بیچنا جائز نہیں اور پانچ وسق
 جائز ہونے میں اختلاف ہے واسطے شک نہ کر کے اور خلافت نزدیک مالکیہ اور شافعیہ کے ہو اور راجح نزدیک مالکیہ
 کو جائز ہونا ہے پانچ وسق کا اور جو اُس سے کم ہو اور شافعیہ کے نزدیک اگر پانچ وسق سے کم ہو تو اسکا بیچنا جائز
 ہے اور اگر پورے پانچ وسق ہوں تو اسکا بیچنا جائز نہیں اور یہی قول ہے خدا بل اہل ظاہر کا اور ماخذ منع کا یہ ہے
 اصل حرام ہونا ہے اور بیعت عرایا کی رخصت ہو پس پکڑا جاوے لگا ساتھ اسچیز کے کہ ثابت ہو اُس سے جواز یعنی
 یقین کر لیا جاوے لگا اور نحو ہوگا اور اختلاف کا سبب یہ کہ بیعت مزانت کی ہنی پہلے دائر ہوئی ہے پھر عرایا
 کی رخصت واقع ہوئی اور یا بیعت مزانت کی ہنی کے ساتھ واقع ہے سو بنا بر پہلی وجہ کے پانچ وسق کی بیعت
 جائز ہوگی واسطے شک کہ بیعت دہر ہوئے تحریم کے اور بنا بر دوسری وجہ کے جائز ہے واسطے شک کہ بیعت مقدراً

تحریم کے اور ترجیح دیتی ہے پہلی وجہ کہ دولتِ سالم کی جو پہلے باب میں مذکور ہے اور حجتِ پکڑی ہے بعض ملک کے
 نے کہ دون کا لفظ صلاحیت کہتا ہے واسطے تمام اسچیز کے کہ پانچ سے تلے ہو یعنی چار و سق بھی صادق آتی
 ہے اور تین پر بھی اور دو پر بھی سو اگر ہم اُسکے ساتھ عمل کریں تو لازم آوے گا کہ دو ہونا اس شخصت کا واسطے کہ
 جب کوئی حد اشکی معین نہیں ہو کسی پر عمل کرنا ممکن ہوگا اور تعاقب کیا گیا ہے باین طور کہ اُسکے ساتھ عمل کرنا
 ممکن ہے بائین طور کہ حمل کیا جاوے اور اقل اسچیز کے کہ اس پر صادق آتی ہے اور یہی مفتے بہے شافعی کے مذہب
 میں اور تحقیق روایت کی ترمذی نے حدیثِ باب کی مالک سے ساتھ اس لفظ کے کہ شخصت ہی حضرت مسیٰ علیہ
 علیہ وسلم نے پیچھے معزایا کے اسچیز میں کہ پانچ و سق سے کم ہو اور اس میں شک نہیں کیا اور ماوردی نے گمان
 کیا ہے کہ ابنِ منذر کا مذہب یہ ہے کہ اشکی حد چار و سق میں اور لازم کیا مرنی نے شافعی کو اس کے ساتھ قائل ہوا
 اور اس نقل میں نظر ہے اس واسطے کہ جو چیز اُس نے ابنِ منذر سے نقل کی وہ کسی کتابوں میں نہیں بلکہ اس میں
 تو صرف اس قول کو ترجیح ہے کہ پانچ و سق کا بیچنا جائز نہیں اور جو اس سے کم ہو وہ جائز ہے اور یہی ہو وہ قول
 جو مرنی نے شافعی کو لازم کیا تھا اور تحقیق حکایت کیا ہے ابنِ عبد البر نے یہ قول ایک قوم سے اور کہا کہ حجتِ پکڑی
 ہے انہوں نے ساتھ حدیثِ جابر کے پھر کہا کہ نہیں اختلاف ہو درمیان شافعی اور مالک اور ان کے بعد اوروں
 کہ معزایا میں چار و سق سے زیادہ کو بیچنا جائز ہے جب تک کہ پانچ و سق کو نہ پہونچے اور ان کے نزدیک جابر کی حد
 ثابت نہیں ہوئی اور جابر کی حدیث یہ ہے جو کہ امام شافعی اور احمد وغیرہ نے روایت کی ہے کہ سینے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے ہو جبکہ آپ نے معزایا والوں کو اجازت دی کہ بیچیں اس کے ساتھ اندازہ کرنے اس کو
 کے ایک و سق اور دو و سق اور تین و سق اور چار و سق اور بابِ باندہ ہے اس پر ابنِ جہان نے ساتھ اس کے کہ اعتناء
 یہ ہو کہ چار و سق سے زیادہ نہ ہو اور یہی قول ہے جسکی طرف پھر نامقرر ہے اور پھر ایک حد مقرر کرنی کہ اُس سے
 تجاوز کرنا جائز نہ ہو تو یہ وہی نہیں اور حجتِ پکڑی ہے بعض نے واسطے امام مالک کے ساتھ قولِ سہل کے کہ معزایا
 تین و سق ہوتے ہیں یا چار و سق یا پانچ و سق کا سیکھا فی البابِ لذلٰی علیہ اور اس میں حجتِ نہیں اس واسطے
 کہ وہ موقوف ہے اور اس مسئلے کو فروغ سے یہ ہو کہ اگر عقیدہ میں پانچ و سق پر زیادہ ہو تو سب کی بیع باطل ہوتی
 ہے اور اگر کوئی پانچ و سق سے کم ایک عدد میں بیچے پھر وہی بائع اُسی مشتری کے ہاتھ اُسکے برابر اور عقد میں بچو
 تو جائز ہے نزدیک شافعیہ کے صحیح تر قول میں اور امام احمد اہلِ ظاہر نے اسکو منع کیا ہے (فتح الباری)
 حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ سَمِعْتُ بُشَيْرًا قَالَ سَمِعْتُ
 سَهْلَ بْنَ أَبِي حَتْمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ بِالْقَمَرِ وَرَخَصَ فِي الْعَمَلَةِ
 أَنْ تُبَاعَ بِخَمْرٍ أَوْ بِأَيِّ مَالٍ أَوْ قَالَ سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ مَرَّةً أُخْرَى أَلَا إِنَّهُ رَخَصَ فِي الْعَمَلَةِ بِبَيْعِهَا

أَهْلُهَا يَجْرُضُهَا بِأَكْلِهَا طَبَا قَالَ هُوَ سَوَاءٌ وَقَالَ سُفَيْنٌ قُلْتُ لِيَحْتَمِي وَأَنَا غُلَامٌ إِنَّ أَهْلَ
مَكَّةَ يَقُولُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَّصَ فِي بَيْعِ الْعَرَايَا فَقَالَ مَا يَدْرِي أَهْلُ
مَكَّةَ قُلْتُ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ عَنْ جَابِرٍ فَسَكَتَ قَالَ سُفَيْنٌ إِنَّمَا أَرَدْتُ أَنَّ جَابِرًا مِنْ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ قِيلَ لِسُفَيْنٍ وَلَكِنْ فِيهِ كُفْيٌ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهُ قَالَ لَا تَرْجُمِهِ
سہل بن ابی حمزہ سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے خشک کھجور کے بدلے میوہ بیچنے سے منع فرمایا
اور تیغیئے عمر ایلیہ نے اُسکے پہلوں کے بیچنے کو اجازت دی کہ اُسکو اہل سکوتانہ کہاویں اور سفین نے دوسری
بار کہا کہ اگر یہ آپ نے عریایا کی رخصت دی کہ اُسکے مالک سکوتانہ ایسے بچپن کے کہاویں اُسکو اس حال میں کہ
تازہ ہو سفین نے کہا کہ یہ قول پہلے قول کے برابر ہے یعنی اس میں کچھ فرق نہیں دو کو کا مطلب ایک ہے
سیان کہتا ہے کہ میں نے یہی سنا کہ کھاکہ اور میں لوکا تھا کہ کئے والے کہتے ہیں کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے عریایا
کے بیچنے کی اجازت دی ہے یعنی اہل مکہ کی روایت میں اذنانہ کرنے اور تازہ کہانے کی قید نہیں کیے نے
کہا کہ کس چیز نے اہل مکہ کو معلوم کروایا ہے میں نے کہا کہ وہ اُسکو جابر سے روایت کرتے ہیں سو مجھے چپ ہا
سفین نے کہا کہ اگر میرے اس کلام سے یہ ہو کہ جابر اہل مدینہ سے ہیں اور سفین کو کہا گیا کہ نہیں ہے اُس میں بھی
بیچنے میوہ کی سے یہاں تک کہ اُسکی بیعتی ظاہر ہو سفین نے کہا نہیں ف یعنی پس رجوع کر گئی یہ حدیث
طرف اہل مدینہ کی اور تھا واسطے یہی بن سعید کے یہ کہ اُسکو کہا کہ اہل مدینہ نے ہی اس میں اُقتید روایت کی
پس مطلق اُقتید پر محمول ہو گا یہاں تک کہ قائم ہو دلیل اور عمل کرنے کو ساتھ اطلاق کے اور تیغیئے کو قید
زیادتی حافظ کی ہے پس متعین ہو گا پہرہ ناطرف اُسکی اور اس پر کہانے کی قید پس ظاہر یہ ہے کہ واسطے بیان
واقعہ کہ اسکی قید نہیں اور ابو عبیدہ سے روایت ہو کہ وہ شرط ہے کہ اسکی **باب** تَفْصِيلُ الْعَرَايَا
باب سوم بیچ بیان تفسیر عریایا کے ف عریایا جمع ہے عری کی اور وہ کھجور کے میوہ کا عطا کرنا ہے سولے اصل
درخت کو ایسے درخت کا میوہ کسی کو بخند یو اور درخت کو اپنی ملکیت میں رکھو اور عرب کا دستور تھا کہ قحط کے
دلوں میں کھجوروں والے مسکینوں کو بطور خیرات کو کچھ درخت میوہ کہانے کو لیے دیتے تھے جنکے پاس میوہ نہ
تھا اور شتر مال کے معنی میں اختلاف ہو رفتہ و قَالَ مَالِكُ الْعَرَايَةُ أَنَّ الْعَرَايَةَ الرَّجُلُ الرَّجُلُ الْخَلَّةُ
ثُمَّ يَتَدَخَّلُ بِدُخْلِهِ عَلَيْكَ فَرُحِّصْ لَهُ أَنَّ لَيْسَ تَرِيهَا مِنْهُ يُبْمَرُ يَعْنِي أَوَّلَ مَا لَكَ كَهَا كَهَا عَرَبِيٌّ بِمَا كَامِكُ مَرُو
دوسرے مرد کو کھجور کا درخت اپنے باغ سے ہر کر چلیے اصل یا میوہ پہرہ بخشنے والا اس مرد کے آئے نہ ایذا آ پاد
تو اُسکو اجازت ہوئی کہ اُس درخت کو بو ہو بل سے خشک کھجور کو بدلے خرید لیو ف اور طحاوی نے مالک
سے روایت کی ہے کہ عری ایک مرد کا کھجور کا ایک درخت ہو دوسرے کے باغ میں اور عرب کا دستور تھا کہ میوہ کے قوت

باغ کے مالک اپنی عیال سیت باغون میں آئے تھے سو بہت کچھ روکے درختوں والا دوسرے مرد کے آنے کو برا جانتا تھا اس کو کہتا تھا کہ میں تیری کچھ روکوں گا مازدہ کہ کے اُسکے بدلے خشک کچھ روکوں گا تیار ہوں وہ اُس کو اسکی اجازت ہوئی اور امام مالک کے نزدیک عربی کی شرط یہ ہے کہ اُس کو خاص بختے دلے کو ماہتہ ہی بیچا درست ہے اس واسطے کہ باغ میں آج سے مالک کو ضرر ہوتا ہے تاکہ دفع ہو ضرر دوسرے سے ساتھ قیام صاحب نخل کے ساتھ پانی پلانے وغیرہ کے اور اُسکی شرط یہ ہے کہ بختگی کے بعد ہوا دیہ کہ ہو ساتھ میوے مہلت دلے کو اور مخالفت کی اسکی شافی نے اخیر شرط میں سو اُس نے کہا کہ قبض بشرط ہے (فتوہ) وَقَالَ ابْنُ اَدْرِيسَ الْعَدِيَّةُ لَا تَكُونُ لَكَ بِالْكَيْلِ مِنَ التَّمْرِ يَدًا يَدًا وَلَا تَكُونُ يَا بَجَزُ اِنْ يَنْتَ اِنْ يَنْتَ اِنْ يَنْتَ اور ابن ادریس نے امام شافعی نے کہا کہ نہیں جائز ہے بیچا عربیہ کا مگر ساتھ اپنے خشک کچھ روکے یعنی اندازہ کرو کہ خشک ہونے کو بعد اس قدر گھٹا اس قدر خشک کچھ روک دیکر درخت کو خرید لیوے یا توں ماہتہ یعنی قبض کرے درخت کو ساتھ میوے کے پہلے جدا ہونے سے اور نہیں جائز ہے بیچا عربیہ کا ساتھ تخمینے کو یعنی یعنی دو طرف سے صرف اندازہ ہو ف اور ایک روایت میں ہے کہ اگر قبض سے پہلے جدا ہوں تو بیع فاسد ہو جائے ہے وَمِمَّا يَتَوَلَّاهُ قَوْلُ سَهْلِ بْنِ اَبِي حَفْصَةَ يَا لَافْسِقِ الْمُسْقِفَةِ یعنی اور اس پر ہے کہ شافی کے قول کو قوی کرتی ہے سہل کا قول ہے کہ اُس نے کہا کہ عربیہ ساتھ بیچانے کو ہے جو کہ ماپا گیا ہو ف اس سے بھی معلوم ہوا کہ عربیہ کو تخمینے سے بیچنا درست نہیں اور جو بخاری نے امام شافعی سے نقل کیا ہے وہ شرط ہے نہ تو یک اصحاب اُسکے کو اور عربیہ کی تعریف اُسکے نزدیک یہ ہے کہ وہ بیچا تر کچھ روکوں کا ہے کہ درخت پر ہو کہ ہو اندازہ اُسکا جبکہ خشک ہو کمتر یا غیر موسق سے بدلے لاند اسکی کے ساتھ ملنے خشک کچھ روکوں کے یعنی اُس کو اس قدر خشک کچھ روکے دیوے یا وجود قبض کرنے کو مجلس میں یہ عربیہ کی صورتیں بہت ہیں ایمن سے ایک صورت یہ ہے کہ ایک مرد یا بیچنے کو کہے کہ نیچے میرے ماہتہ میوہ کچھ روکوں کے درختوں میں کاسا ساتھ اندازہ کرنے اُسکے کو کچھ روکوں خشک سے پس اندازہ کرو اُس کو اور بیچ پالے اُس کو اور قبض کرو اُس کو کچھ خشک کو اور سپرد کرے طرف اُسکی کچھ روکوں کے درختوں کو ساتھ تحلیکے پس فائدہ اٹھاوے ساتھ کچھ تر اعلیٰ کے اور ایک یہ ہے کہ باغ والا کسی مرد کو کچھ روکوں کے درخت معلوم یا انکامیوہ بختے پہ اُسکے آنے سے ضرر یا دوسروں کو اُس کو اندازہ کرے اور اُس سے انکامیوہ خریدے بعد اندازہ کرنے اُسکے کو ساتھ کچھ خشک کو کہ جلدی دے اُس کو واسطے اُسکے اور ایک صورت یہ ہے کہ مالک کچھ روکوں کا میوہ ایک مرد کو بخش دیوے پس ضرر یا دوسروں کو ساتھ انتظار ہونے پر خشک کچھ روکوں اور تر میوہ کھانا نہ چاہے واسطے محتاج ہونے اُسکے کے طرف کچھ خشک کی پس بیچے اس کو تر کو ساتھ اندازہ کے بختے دلے سے یا اُسکے غیر سے بدلے کچھ خشک کہ اُس کو اُسی وقت لے لیوے اور ایک صورت یہ ہے کہ نیچے مرد میوہ باغ اپنے کا بعد ظاہر ہونے بختگی اُسکی کے اور مستحکم کرو اُس سے کچھ درخت معلوم کو کہ باقی رکھے

انکو واسطے اپنے یا واسطے عیال اپنے کے اور وہ درخت وہ ہیں کہ معاف کیا گیا ہے واسطے اسکے اذکارہ کرنا انکا
 زکوٰۃ میں اور نام رکھا گیا انکا عیال بواسطے کہ معاف کی گئی ہیں اس سے کہ اذکارہ کی جاوین صدقہ میں پس رخصت
 دی گئی واسطے اہل حاجت کہ جسکے پاس نقد مول نہیں لیکن انکے پاس کھجور اپنی قوت سے زیادہ ہے یہ کہ خریدین
 اس کھجور خشک کے بدلے ترمیوہ ان کھجورون کو درختون کا ساتھ اذکارہ کرنے انکے کو اور انچیر سے کہ اطلاق کیا جاتا
 ہے انچیر نام عربی کا ایک بختے ایک مرد کو میوہ کھجورون کا کہ مباح کرے واسطے انکے کھانا انکا اور تصرف یہ انکے او یہ ہے
 مخصوص ہے اور ایک صورت یہ ہے کہ بختے زکوٰۃ کا تحصیل کرنے والا واسطے باغ والیکے اسکے باغ سے چند کھجور
 معلوم اذکارہ کرے انکو صدقہ میں اور عریاکی ان دونوں صورتوں میں ذبیحے اور یہ سب صورتیں صحیح ہیں نزدیک
 شافعی کے اور جمہور کے اور قصر کیا ہے مالک سے عریہ کو یہ میں اور پر دوسری صورت کو یعنی صرف اس صورت
 میں میوہ کو بیچنا جائز ہے اور صورت میں جائز نہیں اور قصر کیا ہے اسکو ابو عبیدہ اور صورت اخیر کے ہم کی
 صورتون سے اور زیادہ کیا ہے اس لئے کہ انکو رخصت ہو کہ کہاوین میوہ تو کو اور خریدین اسکو واسطے تجارت
 کو اور نہ واسطے حج کرنے کو اور ابو حنیفہ نے کہا کہ بیع کی سب صورتیں منع ہیں یعنی ان صورتوں میں سے
 کسی صورت میں میوہ کا بیچنا درست نہیں اور قصر کیا اسے عریہ کو یہ پر اور وہ یہ کہ بختے ترمیوہ کھجور کا اپنی باغ
 سے اور اسکو اسکی سپرد نہ کرے پھر اسکو ظاہر ہو کہ رجوع کرے اس میں سوا اسکو رخصت ہوئی یہ کہ اسکو روک
 رکھو اور اسکو بقدر اسچیز کے کہ اسکو ترمیوہ بخشتا تھا ساتھ اذکارہ کرنے اسکی حالت خشک ہونے میں جو حل
 کیا ہے اس نے اسکو انچیر واسطے پڑنے کو ساتھ عموم ہی میں میوہ تازہ کے ساتھ کھجور خشک کے یعنی ابو حنیفہ
 کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عزابت سے منع فرمایا ہے جیسا کہ اوپر گذرا الودیعہ ہی عام ہے ہر صورت
 میوہ تو کہ درخت پر ہو خشک کھجور کو بدلے بیچنا منع ہے اور عاقب کیا گیا ہے ساتھ تصریح کے ساتھ مستثنیٰ
 ہوئے عریا کے یہ حدیث ابن عمر کے کہ اتقدم اور انکے بغیر کی حدیث میں اور حکایت کی طحاوی نے عیسیٰ بن
 ابان سے اپنے اصحاب میں سے کہ تحقیق معنی رخصت کو یہ میں کہ جسکے واسطے عریہ بخشتا گیا ہے وہ اسکا مالک
 نہیں ہوا اسواسطے کہ یہ مالک نہیں ہوا مگر ساتھ قبض کے سوجبا اسکو جائز ہوا کہ اسکے بدلے خشک کھجورین بیچا جائے
 اور حالانکہ وہ مبدل منہ کا مالک نہیں ہوا تاکہ بدل کا مستحق ہو تو یہ مستثنیٰ ہوگا اور رخصت ہوگی اور طحاوی نے
 کہا کہ بلکہ معنی رخصت کو اس میں یہ میں کہ مقرر مرد ما موہے ساتھ جاری کرنے اسچیز کے کہ اسکا وعدہ کیا اور اسکا
 بدلہ دیو اگرچہ اس پر واجب نہیں پس جبکہ اسکو اذن ہوا کہ روکے وہ میر کہ اسکا وعدہ کیا ہے اور اسکا بدلہ دیو
 اور نہ ہوا اس شخص کے حکم میں جو خلاف وعدہ کرے تو ظاہر ہونے ساتھ اسکے معنی رخصت کو رجعت پر دی ہے
 طحاوی نے واسطے مذہب اپنے کے ساتھ کئی چیزوں کے جو دلالت کرتی ہیں کہ عریہ عطا ہے یعنی عیاد اور اسنے

کسی چیز میں محبت نہیں اس واسطے کہ اصل عربیہ کے عقیدہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ شرعاً عاریہ اور صورتوں پر نہ بولا جاوے اور ابن منذر نے کہا کہ جس نے عربیہ کی رخصت نہی ہے وہی ہے جس نے منع کیا ہے جیسے میوہ کے ساتھ کھجور خشک کے ایک لفظ میں روایت ایک جماعت اصحاب کی سے اور کہا کہ اسکی نظیر بیع سلم میں اجازت دینی ہے باوجود فرمانے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بیچ جو تیرے پاس نہیں کہا کہ جو بیع سلم کو جائز رکھو باوجودیکہ وہ بیع مالیں عندک سو مستثنیٰ ہو اور عربیہ کو منع کرے باوجودیکہ وہ بیع الثمر بالتمر سے مستثنیٰ ہے تو اُن نے اپنے کلام میں تناقض کیا اور یہ جو کہتے ہیں کہ عربیہ ہم پر معمول ہے تو یہ بعید ہے باوجود تصریح کرنے حدیث کو ساتھ ہم کے اور مستثنیٰ ہونے عرایا کے اُس سے سو اگر اُس سے مراد ہم ہوتا تو عربیہ سے مستثنیٰ نہ ہوتے اور اس واسطے کہ وہ تعبیر کیا گیا ہے ساتھ رخصت کو اور رخصت نہیں ہوتی ہے مگر بعد منع اور منع تو صرف بیع میں تھا نہ ہم میں اور اس واسطے کہ رخصت مقید کی گئی ہے ساتھ پانچ وسق کے یا اس سے کم کے اور ہم مقید نہیں ہوتا اس واسطے کہ نہیں فرق کیا انہوں نے بیچ رجوع کے ہم میں درمیان فی حق وغیرہ کے اور اس واسطے کہ اگر رجوع جائز ہوتا تو نہیں ہے دنیا اسکا ساتھ خشک کھجوروں کے بدلے تر کھجوروں کے بلکہ وہ اور ہم کی تجدید ہے اس واسطے کہ اگر رجوع جائز نہیں پس نہیں صحیح ہے تاویل انکی رفتہ برفقاہ ابْنُ اسْتِقَا فِي حَدِيثِهِ عَنْ كَاتِبِهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ كَانَتْ الْعَرَايَا اَنْ يَعْرِىَ الرَّجُلُ فِي مَالِهِ الْخَلَّةَ وَالْخُلَّةَيْنِ يَعْنِي اُورَابِنِ عَمْرٍو سے روایت ہو کہ تھے عرایا کہ مرد اپنے باغ سے ایک یا دو کھجور کسی کو بخشا تھا و ان لیک روایت میں ہے کہ پس دشوار ہوتا تھا اور پر اس کے پس نہ جیتا تھا اسکو ساتھ انداز و اس کے اور یہ قریب ہے اس صورت کو جبرام مالک نے عربیہ کو بند کیا ہے (فتح) وَقَالَ زَيْدٌ عَنْ سَفِينِ بْنِ حُسَيْنٍ الْعَرَايَا غُلٌّ كَانَتْ تَقْتَضِي الْمَسْكِينِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ اَنْ يَنْظُرُوا وَابْهَاءُ خَصَّ لَهُمْ اَنْ يَنْبَغِي هَايِمًا شَافًا مِنَ التَّمْيِ يَعْنِي اور سفین بن حسین سے روایت ہو کہ تھی عرایا رخت کھجور کی کہ بخشتی جاتی تھی واسطے مسکینوں کے سودہ اسکی انتظار نہ کر سکتے تھے تو انکو رخصت ہوئی کہ انکو بچھین دے اُس چیز کے کہ پانچین خشک کھجوروں سے اور یہ ایک صورت ہو ان صورتوں میں سے جو پہلے گذر چکی ہیں اور محبت بکڑی گئی ہے امام مالک کے لیے بیچ بند کرنے عربیہ کے انچیز پر کہ ذکر کیا اسکو ساتھ حدیث سہل کے جو پہلے باب میں مذکور ہے ساتھ لفظ یا کلہا ابلہا رطباً لو یس مشک کیا اُس نے ساتھ لفظ ابلہا کے اور ظاہر اہل سے وہ شخص ہے جس نے بخشتی تھی اور احتمال ہے کہ مراد اہل سے خریدار ہو اور احسن جواب میں یہ ہے کہ کہا جاوے کہ سہل کی حدیث عربیہ کی صورتوں میں سے ایک صورت پر دلالت کرتی ہے اور اس میں یہ تعرض نہیں کہ اس کے سوا اور کوئی صورت عربیہ کی نہیں اور امام شافعی رحمہ سے محلی ہے کہ عربیہ مقید ہے

ساتھ محتاجوں کے لیے غریہ کا خریدنا صرف اسی کو جائز ہے جو مسکین ہو اور کو جائز نہیں اور یہی محتاج ہے
 نزدیک مرنے کے بار بار اسکے کہ سفیان بن حسین کی حدیث میں ہے اور دلیل انکی محمود بن لبید کی حدیث
 ہے کہ اصحاب نے شکایت کی کہ ہمارے سامنے تازہ چھوڑ دیے گئے تھیں اور ہمارے پاس چاندی سونا کچھ نہیں ہے
 انکو خریدیں لیکن ہماری خجش کچورین میں سوا انکو رخصت دے کہ انکو خشک کچورین کے بدلے خریدیں اور
 نیز دلیل انکی حدیث سفیان کی ہے جس میں یہ ہے کہ اُسکے اہل اسکو تازہ کہا دین اسواسطے کہ قول اسکا کہ
 یا کلاً اہلہ رطباً شجر ہے ساتھ اسکے کہ خریدار عرب کا اسواسطے خریدتا ہے کہ اسکو تازہ کہا دے اور یہ کہ نہیں ہے
 واسطے اسکے تازہ کچور کہ کہا دے سوا اس کے اور اگر اسکی اجازت خود باغ کے مالک کو ہوئی تو اس کے
 واسطے اسکے باغ میں اور تازہ میوہ بھی ہوتا جبکہ وہ کہا دے اور ابن منذ نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ شافعی
 کے سوا کسی نے یہ بات کہی ہو یعنی مفید کرنا اجازت کا ساتھ محتاجوں کے لیکن جس حدیث کو امام شافعی نے
 ذکر کیا ہے اسکی کوئی سند ذکر نہیں کی اور بر تقدیر محبت اس میں فقیر کی قید نہیں اسواسطے کہ وہ شارح علی کلام
 میں واقع نہیں بلکہ اسکو تو صرف قصے میں ذکر کیا ہے پس احتمال ہے کہ یہ رخصت حاجت مذکور کا واقع
 ہوئی ہو بعد احتمال ہے کہ سوال کے واسطے واقع ہوئی ہو پس تمام ہوگا استدلال (رفع) حاصل ہے
 کہ جمہور کی یہ اجازت عرایا کے خریدنے کی محتاجوں کے ساتھ مفید نہیں بلکہ حاجت کو واسطے ہر شخص کو
 خریدنا دوست ہو خواہ مالدار ہو یا محتاج **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ هُوَ ابْنُ مُقَاتِلٍ تَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَكَامُوسَ**
ابْنُ عُقْبَةَ عَنْ تَارِفِ بْنِ عَمْرِو عَنْ زَيْدِ بْنِ كَابِتٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ رَخَّصَ فِي الْعَرَاكِ أَنْ تُبَاعَ بِحَرْصِهَا كَيْلًا قَالَ مُوسَى ابْنُ عُقْبَةَ وَالْعَرَاكِ اخْتِلَافُ
مَعْلُومَاتٍ يَأْتِيهَا فَيَسْتَنْزِلُهَا ثُمَّ يَحْمِلُهَا زَيْدٌ بَنُ ثَابِتٍ سَمِعْتُ رُوَيْتَ أَنَّ رَخَصَتْ دِي حَضْرَتِ صَلَّيْهِ عَلَيْهِ
 و سلم نے عرایا میں یہ کی بھی جاوین بدلے خشک کچور کے ساتھ اندازہ کرنے اُنکے کے بطور مپانے کو اور
 موسیٰ بن عقبہ راوی نے کہا کہ عرایا چند کچورین معلوم ہیں کہ تو ان پاس آوے اور انکو خشک کچور کے بدلے
 خریدے **ف** اور شاید کہ مراد اسکی یہ ہے کہ بیان کرے کہ عربی عروت کو مشتق ہے جبکہ تو اسکی طرف باؤ
 آوے اور وہ عربی شتق نہیں جسکے معنی مجرہ ہونیکے ہیں قال الکلابانی او پہلے گزر چکا ہے قول یحییٰ بن سعید
 کا کہ عربیہ کا خرید سیموہ کچور کے درختوں کا واسطے کہلے اہل اپنے کے تازہ ساتھ اندازہ کرنے کے لیے
 کے اور قرطبی نے کہا کہ شاید امام شافعی نے اعما و کیا ہے یہ تفسیر عربی کے اوپر قول یحییٰ بن سعید کے اور
 یحییٰ صحابی نہیں کہ اُسکے قول پر اعتماد کیا جاوے باوجودیکہ اسکی راوی غیر کی راوی کے ساتھ ہے پھر
 کہا کہ یحییٰ کی تفسیر مرجع ہے بانی طور کہ وہ ہو بہو مرانت ہو جس سے منہ کیا گیا ہے یہ قصے کو کہ نہیں غالب

ہوئی طرف انکی کوئی حاجت ہو کہ اور نہیں نفع ہو تا ساتھ انکے کوئی مفیدہ اس واسطے کہ خریدنے والا واسطے اسکے بدلے کچھ رشک کے قادر ہے اور بیچنے میوے اپنے کے بچہ عین کے وہ چیز کہ مرادہ کرتا ہے تازہ کچھور سے پس اگر کہے کہ یہ مشکل ہے تو کہا جاوے گا واسطے انکے کہ جائز کہہ بیع رطب کی ساتھ تمر کے اگرچہ رطب درخت پر نہ ہو اور وہ اسکا قائل نہیں اور شافعی زیادہ تر قاعدہ ہے ساتھ بیرونی کرنے حدیثوں باب کو اپنے غیر سے اس واسطے کہ وہ صریح میں بیچ سکتے ہیں لے چہ ایا کے بیع مزانت میوے اور ایہ الزام دینا اسکو ساتھ اخیر کے پس نہیں لازم اس واسطے کہ وہ رخصت ہو واقع ہوئی ہے مفیدہ ساتھ فیدہ کے پس بیرونی کی جاوے گی قید کی اور وہ ہونا کچھور کا ہے درخت پر باوجودیکہ بہت شافعیہ کا یہ مذہب ہے کہ جو تر میوہ کا نا جاوے وہ بھی ملحوق ہے ساتھ ایش جیکے کہ درخت پر ہو بطور سے کے کا تقدم (فتح) اور جتنی تفسیر میں عرایا کی حدیثوں میں وارد ہوئی ہیں شافعی انکے مخالف نہیں اور اعتراض تو ایش وارد ہو سکتا ہے جو تک کہ ساتھ ایک صورت کو ان صورتوں سے جو عریہ کی تفسیر میں وارد ہوئی ہیں اور انکے سوا اور صورتوں کو منع کرے اور ایہ جو شخص کہ سب صورتوں کے ساتھ عمل کرے اور جوڑے انکو ایک ضابطہ میں جو سب کو جمع کرے تو ایش پر کو اعتراض نہیں (فتح) **باب** بیع التمار قبل ان یتید و صلاحھا بختگی ظاہر ہونے سے پہلے بیہوں کا بیعنا درست ہو یا نہیں اور وہ عام ہے کہ تازہ ہو یا اسکا غیر اور نہیں جزم کیا بخاری نے ساتھ کسی حکم کے سیکلے میں واسطے قوت خلاف کے یہ اسکے اور اس میں اختلاف ہو کئی قولوں پر بعض تو کہتے ہیں کہ یہ بیع مطلق باطل ہے اور یہ قول ابن ابی لیلے اور ثوری کا ہے اور جس نے بطلان پر اجماع کو نقل کیا ہے اس نے وہم کیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مطلق جائز ہے اگرچہ درخت پر باقی رکھنے کی شرط کی ہو اور یہ قول ابن ابی حبیب کا ہو اور جس نے اس میں اجماع کو نقل کیا ہے اس نے وہم کیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر کاٹ لیے کی شرط کی ہو تو باطل نہیں ہوتی اور اگر قطع کی شرط نہ کی ہو تو باطل ہو جاتی ہے اور یہی قول ہے شافعی اور احمد اور جمہور کا اور ایک روایت امام مالک سے بھی یہی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ صحیح ہے اگر باقی رکھنے کی شرط نہ لی ہو اور ابنی اس میں محمول ہے اور بیچنے میوے کے کہ بالکل پائیدار جاوے لیے ایسی بالکل پیدا ہوئی نہ ہو اور یہی قول ہے اکثر عقیقہ کا اور بعض کہتے ہیں کہ وہ ظاہر ہے لیکن اس میں ہنی واسطے تزیہ کے ہو اور زید بن ثابت کی حدیث اخیر کے واسطے دلائل کرتی ہے اور کبھی حل کی جاتی ہے دوسری پر (فتح) وَقَالَ اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنِ النَّبِيِّ عَنِ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَنْظَلَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي حَازِمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَبَايَعُونَ التِّمَارَ فَإِذَا أَحَدُ النَّاسِ وَخَصَرَ تَعَامِيَهُمْ قَالَ الْبُشَاعُ إِنَّهُ أَصَابَ التَّمْرَ لِلْيَمَانِ أَصَابَهُ

مَرَأً اَصَابَهُ قَتَامٌ عَاهَاتٌ يَحْتَجُونَ بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا كَثُرَتْ
عِنْدَهُ الْخَصْمُومَةُ فِي ذَلِكَ فَاَمَّا الْاَقْلَابُ كَتَبَتْ اَعْلُو لَعْنَتِي وَيَدُ وَصَلَاكِ التَّمَرِ كَالْمَشْوَرَةِ يُشِيرُ لَهَا
لَا كَثْرَةَ خُصُومَتِهِمْ قَالَ وَاخْبَرَنِي خَالِجَةُ بِنُ زَيْدٍ اَنَّ زَيْدَ بْنَ تَابِتٍ لَمْ يَكُنْ يَبِيْعُ فَنَارَ
اَرْضِهِ حَقٌّ نَظَّمُ التَّرَاثِيْفَ بَيْنَ الْاَصْفَرِ مِنَ الْاَحْمَرِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَذَوَالْهِجِزِ
بْنُ جَعْفَرٍ ثَنَا حَكَّامٌ ثَنَا عَنِيْسَةُ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ اَبِي الزِّنَادِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ سَهْلِ عَنْ زَيْدٍ تَرْجِمُهُ
يَعْنِي اَوَّلِيَّتُهُ لِي اَبُو زَيْدٍ اَوْ رَوَيْتُ عَنْ اُسَ عُرْوَةَ عَنْ اُسَ لِي سَهْلٍ عَنْ اُسَ لِي زَيْدٍ بَنِ ثَابِتٍ سَوِيكَ لَوْ كَرِهَ
حَضْرَتِ صَلَوَاتُ اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں میوے خریدتے تھے یعنی پہلے پکنے کو سوجب لوگ میوے کو کاٹتے تھے اور
انکے تقاضا کرنے والے حاضر ہوتے تھے یعنی نائع کو خریدار کہتا تھا کہ میوے کو آفت پہنچی کہ اسکے گلے ہے
کو فاسد اور سیاہ کر دیا اسکو آفت پہنچی کہ اسکو ملاک کر دیا اسکو آفت پہنچی کہ اسکو کم کر دیا یعنی آفتیں ہیں
کہ انکے ساتھ جھگڑتے تھے سوجب حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم کے پاس اس میں بہت جھگڑنے ہوئی تو آپ نے
فرمایا کہ اگر تم جھگڑے نہیں چھوڑتے تو خرید و فروخت نہ کرو یہاں تک کہ میوے کی بچھلی ظاہر ہو حضرت
صلوات اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا بطور مشورہ کے تھا کہ مشورہ دیتے تھے ساتھ انکے یعنی بطور حکم الہی کے نہ
تھا واسطے بہت ہونے جھگڑے انکے کو اور ابو زناد نے کہا کہ خبر دی مجھ کو خارجہ بن زید نے کہ مقرر
نہیں بن ثابت اپنی زمین کا میوہ نہ بیچے تھے یہاں تک کہ تریاچہ نہ لائے ساتھ فجر کے اور زہر منج سے
ظاہر ہوتا اور جدا ہوتا کچا کچے **ق** اور ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ جب ستارہ صبح کو چڑھا
تو دور ہوتی ہے آفت ہر شہر سے اور ایک روایت میں ہے کہ دور ہوتی ہے آفت میوے دن اور وہ ستارہ
تریاچہ اور اسکا صبح کو چڑھنا افضل ربیع کے ابتداء میں واقع ہوتا ہے اور یہ کہ شہروں میں سخت گرمی کے
اور ابتداء پکنے میوے دن کے وقت ہوتی ہیں پس وہ حقیقت معتبر میوے کا پکنا ہے اور ستارے کا چڑھنا
الحمی علامت ہے اور تحقیق بیان کیا ہے اسکو حدیث میں ساتھ قول اپنے کے کہ ظاہر میوہ نہ دوسرے
اور امام احمد نے بعد اس میں سمرقند سے روایت کی ہے کہ سینے ابن عمر سے میوے کے بیچے کا حکم پوچھا تو ان
نے کہا کہ منع فرمایا حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے بیچے میوے کے سے یہاں تک کہ الحمی آفت دور ہو کر کہا کہ الحمی آفت
کب دور ہوتی ہے اُس نے کہا کہ یہاں تک کہ ستارہ چڑھے اور ایک روایت میں فارحہ سے یہ کہ حضرت
صلوات اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے اور ہم میوے دن کی خرید و فروخت کرتے تھے پھر ظاہر ہونے بچھلی الحمی کے
سو حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے جھگڑا اٹھاتا تو فرمایا کہ یہ کیا ہے پھر ساری حدیث ذکر کی پس انادہ کیا ساتھ
ذکر جب کے وقت صدور ہنی ذکر کو رفتح **ح** ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَنَّ مَالِكًا عَنْ نَافِعٍ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهَا
لِجِلِّ الْبَائِئِمِ وَالْبَشَّاعِ ترجمہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیویوں کے بیچنے سے منع
فرمایا یہاں تک کہ انکی صلاحیت ظاہر ہو جائے اور شتر می دو نو کو منع کیا **ف** بائع کو تو ہوا واسطے منع کیا کہ تا بہ
بہائی کا مال باطل کے ساتھ نہ کہا و بیع غیر عمن کے اور شتر می کو اس واسطے منع کیا کہ تا اپنے مال کو ضائع نہ کرے
بہ سبب خوف ہلاک ہونے کو اور تا بائع کو باطل پر موافقت نہ کرے اور نیز اس میں کاٹنا نزاع اور جھگڑے کا
اور مقتضی اس کا یہ ہے کہ بیچنی ظاہر ہونے کو بعد اسکی بیع مطلق جائز ہے برابر ہے کہ درخت پر باقی رکھنے
کی شرط کرے یا نہ کرے اس واسطے کہ غایت کا مابعد اسکے ماقبل کے مخالف ہوتا ہے اور تحقیق گردانا ہے
بھی کہ دراز بیچنی ظاہر ہونے کی غایت تک اور اسکے معنی یہ ہیں کہ آفت و امن ہوتا ہے اور سلامتی غالب
ہوتی ہے اور یقین کہ تکبہ شتر می ساتھ حاصل ہونے اسکے کے بخلاف اسچیز کے کہ بیچنی ظاہر ہونے کی پہلے ہے
کہ وہ دہو ہو کے درپے ہو اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آفت و امن ہوا اور ایک روایت میں ہے کہ دور
ہو و آفت اسکی ساتھ ظاہر ہونے صلاحیت اسکی کے لینے سرفی اور زردی اسکی کے اور جمہور کا یہ مذہب ہے
کہ بیچنی ظاہر ہونے سے پہلے اور پیچھے کے درمیان فرق ہے اور ابو حنیفہ م سے روایت ہو کہ اس حالت میں
تو بیع صرف اسی وقت جائز ہوتا ہے جبکہ باقی رکھنے کی شرط نہ کرے اور درخت پر باقی رکھنے کی شرط کرے
تو بیع صحیح نہیں ہوتا ہے اور امام نووی نے شرح مسلم میں روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ م سے اس صورت میں
قطع کو شرط کیا ہے اور تعاقب کیا گیا ہے بانی طور کہ ابو حنیفہ م کے اصحاب نے تصریح کی ہے ساتھ اسکے اگر
باقی رکھنے کی شرط نہ کی ہو تو بیع مطلق جائز ہے برابر ہے کہ بیچنی ظاہر ہونے سے پہلے ہو یا پیچھے اور اگر باقی
رکھنے کی شرط کی ہو تو مطلق جائز نہیں برابر ہے کہ بیچنی ظاہر ہونے سے پہلے ہو یا پیچھے اور اسکے پیر اسکے
مذہب کے زیادہ تر واقف ہیں اپنے غیر سے اور حاصل یہ ہے کہ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ بیچنی ظاہر ہونے کے بعد
مطلق جائز ہے برابر ہے کہ باقی رکھنے کی شرط کرے یا نہ کرے اور ابو حنیفہ م کے نزدیک بیچنی ظاہر ہونے
کے بعد بیع اسی وقت درست ہو کہ درخت پر باقی رکھنے کی شرط نہ کرے اور اگر باقی رکھنے کی شرط کرے
تو درست نہیں اور یہی حکم ہے نزدیک ابو حنیفہ کے پہلے ظاہر ہونے بیچنی کے سو کام اور جمہور کہتے ہیں کہ
اگر بیچنی کے ظاہر ہونے سے پہلے قطع کی شرط کرے تو درست ہے اور اگر شرط نہ کرے تو درست نہیں اور
یہ موافق ہے واسطے قول ابو حنیفہ م کے اور اختلاف کیا ہے سلف نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول
یہ و صلاحات کیا مراد ہے کیا جنس بیوی کی مراد ہے یہاں تک کہ اگر گھر کے ایک باغ میں مثلاً بیچنی
ظاہر ہو اور باقی سب باغوں میں بیچنی ظاہر نہ ہو تو کیا سب باغوں کا میوہ بیچنا درست ہو اگرچہ باقی باغوں میں

میوے میں کہ یک جلے کو بعد خریدے پر اسکو کوئی آفت پہونچے سو امام مالکؒ کہا کہ تہائی مول کی اس سے
 موقوف کر دو اور احمد اور ابو سعید نے کہا کہ تمام مول کو موقوف کرے اور امام شافعی اور لیث اور کوئے والے
 کہتے ہیں کہ نہ رجوع کرے بائع پر ساتھ کسی چیز کے لیے جبکہ یک جلے کو بعد میوے کو خریدو اور کہتے ہیں کہ آفت
 موقوف کرنے کا حکم تو صرف اسوقت ہو جبکہ کچے پھل بیچے بغیر شرط قطع کے پس جابر کی مطلق حدیث انس رضی
 کی حدیث کے ساتھ مقید ہوگی اور استدلال کیا ہے طحاوی نے ساتھ حدیث ابو سعید کے کہ ایک مرد نے
 میوے خریدے سو اس کے میوے کو آفت لگ گئی اور اسکا قرض بہت ہوا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ اس پر خیرات کر دو سو اس سے اسکا قرض ادا ہو سکا یعنی وہ خیرات اتنی دہتی کہ اس سے اسکا تمام قرض ادا ہو
 سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لے لو جو تم نے پایا اور اس کے سوا اسکو کچے پھلے گا طحاوی نے کہا کہ جب قرض ادا ہو
 کا قرض باطل ہو ساتھ وہ ہونے میوے کے اور اس نے مول یا گیا تو معلوم ہو کہ آفت موقوف کرنے کا حکم
 عام نہیں رہتا۔ **کتاب شری الطعام الی اجل ایک ست معین کے وعدہ ویراج کا خریدنا یعنی اودہار**
 خریدنا درست ہو یا نہیں **حَدَّثَنَا عُذْرُ بْنُ حَفِصٍ** بن غیاث **ثَنَا ابْنُ ثَنَا الْأَعْمَشُ** قَالَ ذَكَرْنَا عِنْدَ
أَبْنِ أَبِي حَتْمٍ الرَّهْنُ فِي السَّلَفِ فَقَالَ لَا بَأْسَ بِهِ **ثَنَا الْأَسْوَدُ** عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَحْيَى بْنِ زَيْدٍ إِلَى أَجَلٍ وَدَهَنَهُ وَدَعَا تَمَرَةً اِعْمَشَ مِنْهُ رَوَى
 ہے کہ بتنے ابراہیم غنی کے نزدیک اودہار میں گرد کہنے کا ذکر کیا تو اس نے کہا کہ اسکا کچھ دہنیں یعنی چارہ سے
 یہ حدیث بیان کی ہو کہ اسود سے اس نے روایت کی عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی
 سے ایک ست معین کے وعدہ ویراج خرید ادا اپنی ذرہ اس کے پاس گرد بھی **و** اس حدیث کی پوشی شرح کتاب
 الرهن میں آئیگی **کتاب** اِذَا ارَادَ بَيْعَ غَيْرِ يَمْرُودٍ خَيْرٌ مِنْهُ **حَدَّثَنَا** ابْنُ خَشْكٍ **بُحْرٌ** كَوْعَلُهُ **بُحْرٌ** كَوْعَلُهُ **بُحْرٌ** كَوْعَلُهُ **بُحْرٌ** كَوْعَلُهُ
 چاہے **و** تو یہ لکھا کہے تاکہ بیاج سے سلامت **حَدَّثَنَا** مَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
ابْنِ سَهْلٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى خَيْبَرٍ جَاءَهُ بِتَمَرٍ جَنِيْبٍ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكُلْ تَمْرَ خَيْبَرَ هَكَذَا قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَأْنَا اخَذَ الصَّلَاحَ
 مِنْ هَذِهِ الصَّاعَيْنِ وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَفْعَلْ
 بِعِ الْجَمْعَ بِالْثَلَاثَةِ **ثَنَا** ابْنُ أَبِي رَاحِمٍ **ثَنَا** ابْنُ أَبِي رَاحِمٍ **ثَنَا** ابْنُ أَبِي رَاحِمٍ **ثَنَا** ابْنُ أَبِي رَاحِمٍ
 علیہ وسلم نے ایک مرد کو خرید پر ہار کیا سو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسے عمدہ کچھ دلا یا تو حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا خیر کی تمام کچھ دیا یہی عمدہ ہوتی ہیں اس نے کہا کہ نہیں یا حضرت ہم دو صلح ہوا

کچور کے بدلے ایک صاع عمدہ کچور لیتے ہیں اور تین صاع کے بدلے دو صاع لیتے ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایسا نہ کیا کر بلکہ پچھل کچور کو چاندی کے درہوں کے بدلے بیچ ڈالا کر پھر درہوں سے عمدہ قسم کی کچور مول لیا کر ف اور ایک روایت میں ہے کہ مثلاً مثل یعنی بیچ برابر کو ساتھ برابر کے اور اسی طرح یعنی یہی حکم ہے بیچ بیچنے دنیوی چیزوں کے کہ انکو بھی برابر کے ساتھ بیچے اور اس امر پر سب کا اجماع ہے اہل علم کے درمیان اس میں کچ اختلاف نہیں ہر شخص اپنے اصل پر کہتا ہے کہ ہر وہ چیز جس میں کم دیش ہونے کے سبب سو بیاج داخل ہو تو اسکا سپانہ اور تول ایک ہے یعنی اگر کیل ہے تو دو لو کا کیل ایک ہو گا اور اگر دوزنی ہے تو دو لو کا وزن ایک ہو گا یعنی جیسے گگیہوں بدلے گیہوں کے اور چاندی بدلے چاندی کے لیکن جبکی اصل کیل ہے یعنی شائع نے اسکو ماپ کر بیچنا فرمایا ہے تو نہ بیچی جاو گی وہ مگر سپانہ سے اور اسی طرح جبکی اصل وزن ہے یعنی تکر مکتبی ہے تو نہ بیچی جاو گی مگر ساتھ ترازو کے پھر جبکی اصل وزن ہے یعنی تکر مکتبی ہے اسکو ماپ کر بیچنا جائز نہیں بخلاف اسپین کے جو سپانہ سے مکتبی ہو کہ بعضوں نے اسکو تو لکر بیچنا جائز کہا ہے اور کہتا ہے کہ تلنے سے ہر چیز کا برابر ہونا معلوم ہو جاتا ہے اور اجماع ہے سب کا اسپر کہ خشک کچور کو ساتھ خشک کچور کے بیچنا جائز نہیں مگر برابر ساتھ برابر کے اور برابر ہے اس میں عمدہ اور ناقص اور وہ سب قسمیں ایک جنس ہے اور اگر کوئی بیچے تو ہم رد کیا دے جیسا مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ فرمایا کہ یہ بیاج ہے پس سپر دو اشکو اور اس حدیث میں قائم ہوا علماء ش شخص کا ہے جو حرم کو نہ جانے یہاں تک کہ اشکو جانے اور اس میں جائز ہونا زعمی کا ہے ساتھ نفس کے اور ترک کرنا بوجہ کا ہے نفس سے ساتھ اختیار کرنے کہا ہے عمدہ کچور کے ردی پر یعنی عمدہ کچور کا کہنا جائز ہے بخلاف اُسکے جو زاہدوں سے کہتا ہے کہ یہ منع ہے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اسپر کہ عید کی بیع جائز ہے اور وہ بیع یہ ہے کہ اپنا مال ایک شخص کے ہاتھ نقد مول سے بیچے پھر وہی مال اس سے حکم مول کے ساتھ خریدے اسو اسطے کہ نہیں خاص کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ قول اپنے کے کثیر ہونے سے عمدہ کچور خریدی وغیر اُس شخص کو جسے اُسکے ہاتھ پچھل کچور بیچے اور تقاب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ مطلق ہے اور مطلق متبادل نہیں ہوتا لیکن عام ہوتا ہے اور جب ہر کو ساتھ ایک صورت میں عمل کیا جاوے تو ساقط ہوتی ہے محبت ساتھ اسکو اسو ای میں اور نہیں صحیح ہے استدلال کرنا ساتھ اسکے اور جائز ہونے خرید کے اُس شخص سے کہ اُسکے ہاتھ ہو ہو اس اسباب کو بیجا اور بعض کہتے ہیں بلکہ وجہ استدلال کے ساتھ اسکے واسطے اسکے اس جہت سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی تفصیل فرمائی اور نہیں پوشیدہ کہ وہ اعتراض جو اس میں ہے اور قرطبی نے کہا کہ استدلال کیا ہے ساتھ اسکے اُس شخص نے جو سد ذرائع کا

قال نہیں اس واسطے کہ بعض صورتیں اس بیع کی پہچان پائی ہیں طرف سے بیچے خشک کھجور کی ساتھ خشک کھجور کھم بوٹر اور ہوگا مول لخواہ نہیں محبت ہو واسطے اسکے اس حدیث میں اس واسطے کہ نہیں نفس کی اوپر جو از خرید دوسری کھجور کے اس شخص سے کہ پہلو کھجور اسکے ہاتھ بیچے یعنی بلکہ جائز ہے کہ اور سے اسکو خریدی ہو نہیں شامل ہے اسکو ظاہر سیاق کا ساتھ عموم لینے کے بلکہ ساتھ اطلاق اپنے کو اور طلق احتمال رکھتا ہے فقہیہ کا بطور اجمال کے پس واجب ہو ہستفاد اور جبکہ حال اس طرح ہے تو امانے دلیل سے اسکی تفسیر کافی ہے اور تحقیق دلالت کی ہے دلیل نے اوپر سد ذرائع کے یعنی بند کرنے دیوں کے جو حرام کی طرف پہنچا دیں پس چاہیے کہ یہ صورت بھی منع ہو اور استدلال کیا ہے بعض نے اوپر جواز کے ساتھ اتفاق کے اس پر کہ جو بیچے اسباب جسکو از خرید اتہائش شخص کے ہاتھ کہ اسکو اس سے خرید اتہا

بعد ایک مدت کو تو یہ بیع صحیح ہے پس نہیں فرق ہے اس میں درمیان جلدی کے اور وعدہ کے پس معلوم ہوگا کہ معتبر اس میں وجود شرط کا ہے اصل عقد میں اور ہونا اشکائیں اگر بائع اور مشتری نفس عقد میں اسکی شرط کرین تو وہ باطل ہے یا بیع سے پہلے شرط کرین پھر اسکے بعد عقد بغیر شرط کے واقع ہو تو یہ صحیح ہے اور نہیں پوشیدہ ہے ورع لینے اس سے بچنا افضل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں ضرر کرتا ارادہ خریدنے کا جبکہ بغیر شرط کے ہو اور وہ اس شخص کی طرح ہے جو کسی عورت کے ساتھ زنا کی نیت کرے پھر اس سے پھر جاوے اور اسکو نکاح کا پیغام کرے اور اس سے نکاح کرے اس واسطے کہ وہ حرام سے حلال کی طرف پھر ساتھ کلمہ اللہ کے کہ مباح کیا اسکو اور اسطرح بیع بھی اور اس حدیث سے معلوم ہوگا کہ جائز ہے اختیار کرنا عمدہ کہانے کا اور جائز ہے وکالت بیع وغیرہ میں اور یہ کہ فاسد بیعوں کو پھر اجاوے اور ہمیں محبت ہو واسطے اسکے جو کہتا ہے کہ بیع بیاج کی جائز ہے ساتھ اصل اپنے کو اس اعتبار سے کہ وہ بیع ہے اور منع ہے باعتبار وصفت کو اس حیثیت سے کہ وہ بیاج ہے پس ساتھ اسکے بیاج سا قہ ہوگا اور بیع صحیح ہوگی اور وہ رد ہونے کی یہ ہے کہ اگر اسی طرح جلتی تو البتہ رد کرتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بیع کو اور البتہ حکم کرتے اسکو ساتھ رد کرنے زیادتی کے اوپر صاع کے (فتح)

باب بَيْعُ مَنْ بَاعَ تَخْلَافًا قَدْ اُبْرَتْ اَوْ اَرْضًا مَرْدُوعَةً اَوْ بِلَا جَدْوَةٍ اَوْ كَوْنِ بُوَيْدٍ هُوَ كَخَوْزِ بُوَيْ هُوَ نَيْن كَوْ يَبِيحُ يَا كَخَوْزِ اَوْ زَمِينَ كَوَا جَارِ يَسِي لِي لَوَا كَا پَهْلِ يَبِيحِي دَالِي كِي دَا سَطِي هُوَ قَالِ اَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللہ عَنْہُ وَ قَالَ لِي اَبْرَاهِيْمُ ثَنَاهِ شَامُ اَنَا اَبْنُ جُرَيْجٍ سَمِعْتُ اَبْنَ اَبِي مُلَيْكَةَ يَخْبُرُ عَنْ نَافِعِ مَوْلَى اَبْنِ عُمَرَ اَيْ شَا خْلٍ يَبِيْعُ قَدْ اُبْرَتْ لَمْ يَكُنْ لِي التَّمَرُ فَالْكُمَرُ لِاَبْنِ اَبْرَهَانَ كَذَلِكَ الْعَبْدُ وَ الْحَدَّثُ وَ سَمِعْتُ لِي نَافِعٌ هُوَ كَا لِي التَّلَاكُ تَرْجَمَهُ اَوْ رَنْفٍ سِي رَوَيْتُ هُوَ كَوَا كَخَوْزِ كَوَا بُوَيْدٍ كَوَا كَخَوْزِ

اور سیو کا ذکر ہو کہ بائع لیگا یا مشتری تو اسکے پہل کا مالک وہی ہے جس نے پیوند کیا اور یہی حکم ہے غلام اور سیو کا
 نافع نے ابن ابی ملیک کے واسطے ان تین چیزوں کا نام لیا **ف** جو کہا کہ غلام کا بھی یہی حکم ہے تو یہ اشارہ
 طرف اس حدیث کی کہ جو غلام کو بیچے اور اسکے واسطے مال ہو تو اسکے مال کا مالک بیچنے والا ہے اور صورت تشبیہ کی
 کی ساتھ کچور کے واسطے زیادتی کے ہو دو نو میں (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ مَالِكًا عَنْ**
ثَارِفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَاعَ تَخْلًا فَتَدَّ
أَمْرَتَهُ كَتَمَهَا لِلْبَّائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ ترجمہ عبداللہ بن عمر رضی عنہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بیچے کچور درخت کی جو پیوند کیا گیا ہو تو اس کا میوہ بائع کے واسطے ہو کر یہ کہ ہول
 لینے والا پہل کی ہی شرط کر لیوے **ف** اور ایک روایت میں ہے کہ جو درخت کچور کو پیوند کرے اور اسکے
 اصل کو بیچے **الْمُ** اور تحقیق استدلال کیا گیا ہے ساتھ منطوق اس حدیث کے اسپر کہ جو کچور کے درخت
 کو بیچے اور اسپر پیوند کا پہل ہو تو وہ پہل بیع میں داخل نہیں ہوتا بلکہ یہ مستور بائع کے ملک میں باقی رہتا ہے
 اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ مفہوم اسکے کے اسپر کہ جب میوہ پیوند کا نہ ہو تو وہ بیع میں داخل ہو جاتا ہے اور
 وہ خریدار کا ہوتا ہے اور یہی قول ہے جمہور علماء کا اور مخالفت کی ہے انکی اوزاعی اور ابو حنیفہ نے سوائے دو
 نے کہا کہ وہ پہل بائع کا نہیں ہوتا نہ پیوند کرنے سے پہلے اور نہ بیچے اور ابن ابی لیلے نے اس کا عکس کیا ہو
 سوا اس نے کہا کہ وہ پہل مطلق مشتری کا ہے اور یہ سب وقت مطلق بیع ہونے کچور کی ہے بغیر ذکر سیو
 کے اور اگر مشتری اسکی شرط کر لیوے یا اس طور کہ کہے خرید لینے کچور کے درخت کو سمیت میوے کے تو وہ مشتری کا
 ہو گا اور اگر بائع پیوند سے پہلے اس کو اپنے واسطے شرط کر لیوے تو اسکے واسطے ہو گا اور مخالفت کی ہے
 مالک نے پس کہا کہ نہیں جائز ہے شرط کرنا اس کا واسطے بائع کے پس حاصل یہ ہے کہ اسکے منطوق سے دو
 حکم سمجھو جاتے ہیں اور اسکے مفہوم سے ہی دو حکم سمجھے جاتے ہیں ایک ساتھ مفہوم شرط کے اور ایک ساتھ
 مفہوم استثنائے اور قرطبی نے کہا کہ قول ساتھ دلیل خطاب کے یعنی ساتھ مفہوم کے اس میں ظاہر ہے اس
 کہ اگر غیر پیوند کا حکم ہو تو البتہ اسکی تعقید شرط کے ساتھ لغو ہوتی اس میں کوئی فائدہ نہ ہوتا (تنبیہ)
 نہیں شرط ہے پیوند میں یہ کہ پیوند کرے اس کو کوئی دوسرا ملک اگر مالک خود پیوند کرے تو اس کا بھی یہی حکم ہے
 نزدیک سب قائلین کے ساتھ اسکے اور جو کہا کہ مگر خریدار سیوے کی ہی شرط کر لیوے تو استدلال کیا گیا
 ہو ساتھ اس اطلاق کے کہ صحیح ہے شرط ہونا بعض میوے کا جیسا کہ صحیح ہے شرط ہونا تمام میوے کا اور گویا کہا
 مگر یہ شرط کرے خریدار اس سے کسی چیز کو اور تنہا ہو ہے ابن قاسم پس کہا کہ نہیں جائز ہے شرط کرنا بعض
 کا اور استدلال کیا گیا ساتھ اس کو کہ پیوند کیے گئے کے حکم کے مخالف ہو اور ضافہ نے کہا کہ اگر بیچے کچور کے

ملاک بن یونس نے کہا کہ

ایک درخت کو کہ اسکا بعض پونڈ کیا گیا ہو اور بعض نہ کیا گیا ہو تو وہ سب بائع کے واسطے ہو اور اگر کچھ کے درخت
 بیچے پس اسی طرح شرط ہے ایک ہونا بیع کا اور اگر ہر ایک کی واسطے جدا جدا بیع کے تو ہر ایک کا حکم جدا ہے اور شرط
 ہے کہ دو کو ایک بائع میں ہوں اور اگر بائع جدا جدا ہو تو ہر ایک کا حکم جدا ہے اور نص کی ہے احمد نے اس پر کہ
 جو میوہ پیوندی ہو وہ بائع کہ ہے اور جو پیوندی نہ ہو وہ مشتری کا ہے اور مالک نے کہا کہ حکم الملیک کے واسطے ہو
 اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیوند کرنا جائز ہے اور یہ کہ حکم مذکور خاص ہے ساتھ مادہ کچھ کے درختوں کے سوائے نہ
 درختوں کے اور اس پر درخت پس وہ بائع کے واسطے ہو واسطے نظر کرنے کے طرف معنی کی اور بعضے شافعی نے
 ظاہر پیوند کو لیا ہے پس نہیں فرق کیا انہوں نے درمیان زائد مادہ کے اور اختلاف کیا ہے علماء نے اس میں
 اگر کوئی کچھ کا ایک درخت بیچے اور اسکا پہل اسکے واسطے باقی رہے پھر اس کچھ سے اور گا بہا نکلے تو ابو ہریرہؓ
 نے کہا کہ وہ خریدار کا ہے اس واسطے کہ نہیں ہے واسطے بائع کے اگر جو موجود ہو نہ جو نہ موجود ہو اور جو ہر نے
 کہا کہ وہ بائع کا ہے اس واسطے کہ وہ پیوند شدہ میوے سے ہے سوائے غیر اسکے کے اور حدیث کو سمجھا جاتا ہے کہ جو شرط
 عقد کی مقتضی کے منافی نہ ہو اس سے بیع فاسد نہیں ہوتی پس داخل ہوگی بیع نہیں کے بیع اور شرط سے اور
 استدلال کیا ہے طحاوی نے واسطے مذہب آپ کے ساتھ حدیث باب کے کہ بخشی ظاہر ہونے سے پہلے میوے کا بیع
 جائز ہے اور صحیح کیا گیا ہے اسکا بیعتی وغیرہ نے ساتھ اسکے کہ استدلال کرتا ہے وہ ساتھ چیز کے بیع غیر اس
 چیز کے کہ وار د ہوئی ہے وہ چیز بیچ اسکے یہاں تک کہ جب وہ وار د ہوئی نہ ہو اسکے تو استدلال کرتا ہے
 ساتھ غیر کے اور اسکے پس استدلال کرتا ہے واسطے جائز ہونے سے میوے کے پہلے ظاہر ہونے چنگی اسکی کے
 ساتھ حدیث پیوند کے اور نہیں عمل کرتا ساتھ حدیث پیوند کے بلکہ نہیں فرق ہے نزدیک اس کے بیچ بیع
 کے پہلے پیوند کے اور بیچے اسکے اس واسطے کہ پہل اس میں واسطے خریدار کے ہو برابر ہے کہ بائع اسکو اپنے واسطے
 شرط کرے یا نہ کرے اور تطبیق درمیان حدیث تاہیر کے اور حدیث نبی کے یہ میوے کی سے پہلے ظاہر ہونے
 بخشی کے اسان ہے بانی طور کہ میوہ کچھ کی بیع میں درخت کو تابع ہے اور نبی میں مستقل ہے اور یہ بات نہایت
 ظاہر ہے (فتح) باب بیع الزرع بالطعام کیلئے بیعنا کہیتی کا بدلے اناج کے بطور سپانے کے ف
 امام بخاری نے اس باب میں ابن عمر کی حدیث بیان کی ہے جو زابت کو منع ہونے میں ہے اور اس میں
 یہ لفظ بھی ہے کہ اگر کہیتی ہو تو بیچ اسکو بدلے سپانے اناج کے یعنی بیچو جو اگے ہوں وغیرہ کہ کہیتی میں ہوں
 بدلے گے ہوں وغیرہ کے کہ لینے والے پاس ہوں ابن بطال نے کہا کہ اجماع کیلئے علماء نے اس پر کہ نہیں جائز ہے
 بیعنا کہیتی کا پہلے اس سے کہ کالی مادہ بدلے اناج کے اس واسطے کہ وہ بیع مجہول کی ہے ساتھ معلوم کے اور
 اگر نہ اناج کو خشک اناج کے ساتھ بیچے بعد کاٹنے کے اور ممکن ہونے برابری کے تو جہو کا یہ مذہب ہے کہ نہیں

جائز ہے بیہ کسی چیز کی اس سے ساتھ جنس اسکی کے نہ کم و بیش اور نہ برابر اور استدلال کیا ہے طحاوی نے واسطی
 ابو حنیفہ کے یہ جائز ہونے بیہ کہیتی ترکے بدلے اناج خشک کے بانیطو کہ اجاع ہے اسپر کہ جائز ہے بیہ اناج
 ترکی بدلے ترکے برابر ساتھ برابر کے باوجود یکہ ایک کی رطوبت دوسری کی رطوبت کی طرح نہیں بلکہ اس میں
 بڑا اختلاف ہے اور یہ کہا گیا ہے ساتھ اس کے کہ یہ قیاس ہے مقابلے لخص کے پس وہ فاسد ہے اور بانیطو کہ
 بیجا ترکا بدلے ترکے اگرچہ متفاوت سے لیکن وہ تہوڑا نقصان ہے پس وہ معاف ہو واسطی کم جوئے
 اس کے کے بخلاف بیجی رطب کہ بدلے خشک کھجور کے کہ اس کا بڑا تفاوت ہو واسطی علم دفعہ (حد ث شمس)
 قُتِبَهُ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُرَّانَةِ
 أَنَّ بَيْعَ غَرَجٍ نَظِيمٍ إِنْ كَانَ لَخْلًا يَمُرُّ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ كَرْمًا أَنْ يَبِيعَ بِرَيْبٍ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ
 نَزْعًا أَنْ يَبِيعَ بِكَيْلٍ طَعَامٍ نَحْنُ عَنْ ذَلِكَ كَلِمَةً تَرْجِمُهُ ابْنُ عَرَبٍ عَنْ رِوَايَةٍ هِيَ كَمَنْعٍ فَرَمَا بِهَا حَضْرَتُ صَلَی
 اللہ علیہ وسلم نے مرابنت سے یہ کہ بیجی میوہ اپنے باغ کا اگر ہو کھجور بدلے کھجور خشک کو بطور مپانے کے
 اور اگر انگور ہو تو بیجی اس کو بدلے خشک انگور کے بطور مپانے کے اور اگر کہیتی ہو تو بیجی اس کو ساتھ مپانے
 اناج کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب بیجوں سے منع فرمایا **بَابُ بَيْعِ الْخَلِّ بِاصْلِهِ كَخَجَرٍ**
 جڑ کے ساتھ بیجیوں یعنی اگر کوئی کھجور کے اصل درخت کو بیجی تو اس کا کیا حکم ہے اور اس کی بحث پہلے
 گذر چکی ہے حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ تَبْتَاعَ أَصْلَهَا فَلَوْلَا بَيْعُ الْخَلِّ لَأَنَّ كَيْشَرَطَ الْبَيْعِ تَرْجِمُهُ
 ابن عررب سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھجور کو کھجور کے درخت کو بیچ کر کہ یہ اس درخت
 کھجور سے بیجی تو بیوہ کھجور کا بیوند کرنے والے کی واسطی ہر گز یہ خریداری کی ہی شرط کر بیوہ ابن بطال نے
 کہا کہ جب ہو گا یہ مذہب ہے کہ جو تنہا درخت کو خریدی تو اس کو منع ہے یہ کہ خریدے پہلے اس کے کو پہلے ظاہر ہونے چٹکی
 اسکی کے بیج دوسری بیہ کے بخلاف اس کے جبکہ اس کو درخت کے تابع خریدے تو یہ جائز ہے اور ابن قاسم نے
 مالک سے روایت کی ہے کہ مطلق جائز ہے کہا اور پہلی بات اولے ہے واسطی عام ہونے نہی کے اس سے
 دفعہ **بَابُ بَيْعِ الْحَاضِرَةِ** باب ہر بیج بیان بیع حاضرہ کے **ف** اور مراد ساتھ اس کے بیجی میوہ
 اور والین کا ہے پہلے اس سے کہ انکی بیچکی ظاہر ہو دفعہ حَدَّثَنَا اسْحَاقُ بْنُ وَهْبٍ ثَنَا عُمَرُ
 ابْنُ يُونُسَ ثَنَا ابْنُ شَالٍ ثَنَا ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الْحَاظِلَةِ وَالْحَاضِرَةِ وَالْمَلَامَةِ وَالْمُنَابَذَةِ وَالْمُرَّانَةِ تَرْجِمُهُ
 انس سے روایت ہو کہ منع فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محالقت کو اور محاضرت سے اور ملک

اور سنا ذلت سورت ابو عبیدہ نے کہا کہ وہ بیچنا اناج کا ہے بالو میں بدلے گیہوں کے اور بعض کہتے ہیں کہ منہج بہر
 کہیتی کی ہے پہلے پکنے سے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ بیچنا سیو کو کا ہے پہلے ظاہر ہونے پچنگی اسکے کے اور
 امام مالک سے روایت ہو کہ وہ کرایہ دینا زمین کا ہے بدلے گیہوں کے یا بیچنے اناج کے اور شہور یہ ہے
 کہ محافلت کرایہ دینا زمین کا ہے ساتھ بعض اس چیز کے کہ وہ اگا دے اور ایک روایت میں اتنا زیادہ
 ہو کہ وہ بیچنا پیلوں کا ہے پہلے اس سے کہہائے جاوین اور بیچنا کہیتی کا ہے پہلو اس سے کہ سخت ہو اور
 چمیلی جاوے اس سے اور طحاوی نے کہا کہ محافرة کجور کے پہل کا بیچنا ہے پہلے اس سے کہ سرخ ہو یا زرد
 اور بیچنا کہیتی سبز کا بطن بعد بطن کے کالی جاتی ہے جیسے مانند غوید وغیرہ کی وہ اس قبیلہ سے ہو کہ استہام
 کیا جاتا ہے ساتھ معرفت حکم اسکی کے اور خفیہ کہتے ہیں کہ یہ سبز کہیتی کی مطلق جائز ہے اور حب اختلاف
 ہو تو اختیار ثابت ہوتا ہے اور نزدیک مالک کو جائز ہے جبکہ ظاہر ہو صلاحیت اسکی اور واسطہ مشترک کے
 ہے وہ چیز کہ نئی پیدا ہو بعد اسکے یہاں شک کہ منقطع ہو اور غراس میں معاف ہو واسطہ حاجت کے اور تشبیہ دہی ہے
 اسکو ساتھ جواز کرایہ خدمت غلام کے باوجود کہ وہ مجدد اور مختلف ہوتی ہے اور ساتھ کرایہ لینے دودہ پلانے
 والے کے باوجود کہ اسکا دودہ نیا پیدا ہوتا ہے اور نہیں معلوم ہوتا کہ لڑکے نے اس سے کتنا پایا اور شافعیہ
 کے نزدیک بعد ظاہر ہونے پچنگی اسکی کے صحیح مطلق اور پچنگی سے پہلو صحیح ہے ساتھ شرط قطع کے اور نہیں جائز
 ہے بیچنا دانے کا بالے میں مانند اخروٹ اور بادام کی رقم) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ جَعْفَرٍ
 عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى تَزْهَوْا فَقُلْنَا لَا يَسْ
 مَا زَهَوْهَا قَالَ خَمْزٌ أَوْ تَصْفَرُّ أَرَأَيْتَ إِنْ مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَ رَمَ سَجَلٌ مَالِ أَخِيكَ تَرْجَمُهُ نَارُ رَمٍ
 سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میوی کے نیچے سے منع فرمایا یہاں تک کہ پک جاوے تو بھنے اس سے
 کہا کہ کیا ہے کہنا اسکا کہا کہ سرخ ہو جاوے یا زرد ہو جاوے بہلا تہا لو اگر خدا پہل کو روکے تو کس جگہ اپنے
 بہا ہی سلمان کا مال حلال کر لیا ف اس حدیث کی پوری شرح پہلے گزر چکی ہے باب بیع
 النخار وکلمہ کجور کے دل کا بیچنا اور کہنا ف ہمار ایک چیز سے مفید اور نازک کہ درخت کجور کے سے
 اندر سے نکلتی ہے اسکو کجور کا دل کہتے ہیں اور کجور کی جڑ بلدی کہتے ہیں اور وہ مشہور حدیث
 أَبُو الْوَلِيدٍ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ تَنَاوَلُوا عَمُوَ أَنَّهُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِأَكْلِ حُمَا أَرَأَيْتَ إِنْ مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَ رَمَ سَجَلٌ مَالِ أَخِيكَ تَرْجَمُهُ نَارُ رَمٍ
 قَالَ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِأَكْلِ حُمَا أَرَأَيْتَ إِنْ مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَ رَمَ سَجَلٌ مَالِ أَخِيكَ تَرْجَمُهُ نَارُ رَمٍ
 الْمُؤْمِنِينَ فَإِنْ أَقُولُ هِيَ الْحَلَّةُ فَإِذَا آتَا أَحَدَهُمْ قَالَ هِيَ الْحَلَّةُ تَرْجَمُهُ نَارُ رَمٍ
 روایت ہو کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس بیٹھا تھا اور آپ کجور کا دل کھاتے تھے سو فرمایا کہ درختوں کے

ایک درخت ہو مانند مرد سلمان کی سوینے چائا کہ کہوں کہ وہ کچور کا درخت ہو ناگہان سینے دیکھا کہ میں جسے
 کم عمر تھا یعنی پس شرم سے نہ کہہ سکا جب کسی نے جواب دیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کچور کا درخت
 ہے ف یہ حدیث ابن عمر کی کتاب العلم میں پہلے گزر چکی ہے اور اس میں ذکر بیج کا نہیں لیکن اسکا کہنا ناجاہتا
 ہے اسکو کہ اسکی بیج درست ہو کہا ہے اسکو ابن سینہ نے اور احتمال ہے کہ اشارہ ہو طرف اسکی کہ نہیں باپی
 اس نے کوئی حدیث اپنی بشرط وجود لات کرے ساتھ مطابقت کو اور بیج جمار کے اور ابن بطال نے کہا کہ
 جمار کا بیچنا اور کہنا مبالغہ ہے بغیر خلاف کے اور ہر وہ چیز کہ نفع اٹھایا جاوے ساتھ اس کے واسطے کہانے
 کے پس بیج اسکی جائز ہے میں کہتا ہوں کہ فائدہ ترجمہ کا دور کرنا وہم منع کا ہے اس سے واسطے کہ کہی گمان
 کیا جائے افساد اور اضعاف کا اور حالانکہ اس طرح نہیں اور اس حدیث میں کہنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 روبرو قوم کے پس دیکھا جاوے لگا ساتھ اس کے اسیر کہ جو سامنے کہا نے کو برا جانتا ہے اور چھپا کر کہانے کو درست
 رکھتا ہے واسطے قیاس کرنے کو اور پوچشیدہ کرنے مخرج اس کے (فتح) باب من اجزئ امر
 الا مضار علی ما ینتقد فون بنہم فی البیوع والاحادیق والکھال والوزن وسنتہم علی بنائہم
 وکذا اھبہم المشھوۃ جو جاری کرے اہل شہر وں کے کار بار کو اچھیر پڑ کہ معروف اور رواج ہے درمیان
 ان کے خرید و فروخت میں اور اجارے میں اور کیل میں اور تو لے میں اور جاری کرے ان کے طریقوں کو اور
 مقصد وں ان کے کے اور مذاہب مشہورہ ان کے کے ف ابن سینہ وغیرہ نے کہا کہ مقصود ساتھ اس باب کے
 ثابت کرنا اعتماد کا ہے عرف اور رواج پر اور یہ کہ قضا کیجاوے ساتھ اس کے ظاہر الفاظ پر اور اگر کوئی مرد
 وکیل کرے کسی مرد کو بیچ پیچھے اسبابا پیچ کے پس بیچے اسکو ساتھ غیر اس نقد کے جسکو لوگ بیچا پتے ہیں
 یعنی رواج میں تو نہیں جائز ہے اور اس طرح اگر بیچے کسی وزنی چیز کو یا کیل کو ساتھ غیر کیل اور وزن کے
 جو لوگوں میں مروج اور مستعار ہے تو وہ بھی جائز نہیں اور قاضی حسین شافعی نے کہا کہ عرف کی طرف رجوع
 کرنا ایک قواعد یاچ کا ہے چیر فقہ کی نہا ہے مانند قریب ہونے جگہ کی اور دور ہونے اس کے کی اور کثرت فعل
 اور کلام کی اور قلت اسکی نماز میں اور مول مثل کی اور ہر مثل کی اور کفو نکاح کی اور موکنت کی اور نفقہ
 کی اور لباس کی اور سکنے کی اور جو چیز کہ لائق ہے ساتھ حال شخص کے اور مانند حیض کی اور طہر کی اور اکثریت
 حمل کی اور سن یاں وغیرہ کی (فتح) وقال شریح اللغز اللین سکتہم بئیکہ یعنی اور شیخ قاضی
 نے سوت بیچنے والوں کو کہا کہ طریقہ تمہارا جائز ہے درمیان تمہارے یا لازم پکڑو یا لازم پکڑو اپنے طریقے
 کو ف سعید بن منصور نے روایت کی کہ کو کپ سوت فروش شیخ پاس جبکہ لے آئی ایک چیز میں کہ ہتی درک
 ان کے تو انہوں نے کہا ہمارا رواج اس اس طرح ہے تب شیخ نے یہ بات کہی یعنی اپنے رواج پر چلو اور اس کے

موافق فیصلہ کرو (فتح) وَقَالَ عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ لَا يَأْسُ الْعَشْرَةُ بِأَحَدٍ عَشَرَ وَ
يَأْخُذُ بِالْمَغْفَةِ رَجُلًا لِيَعْنِي أَوْ عَبْدُ الْوَهَّابِ يَأْخُذُ بِأَيُّوبَ رَوَايَتُ كِي أُنْسِي مُحَمَّدٌ كَنِهْنِ دُرْهَمِ كِي مِجْهَسُ كُو بَدَلِ
گیارہ کے اور لے بائع بدلے خرچ کرنے کے بیع پر نفع کو ف یعنی نہین ڈر ہے کہ بیچے وہ چیز کہ خریدی ہوگی
بدلے سودینار کے مثلاً ہر دس کو اُسے بدلے گیارہ دینار کے پس دس دینارین راس المال ہوگی اور ایک
دینار نفع ہوگی ابن بطال نے کہا کہ اصل اس باب کا بیع ڈھیر کی ہے ہر صاع بیع ایک درہم کے بغیر اسکے کہ
ڈھیر کی مقدار معلوم کرے سو ایک گروہ نے اسکو جائز رکھا ہے اور ایک گروہ نے منع کیا ہے میں کہتا
ہوں کہ محمد کے اثر سے یہ مسئلہ نکالنا ٹھیک نہین اور یہ جو کہا کہ خرچ کے بدلے نفع لیو تو اسن اختلاف ہے
سو امام مالک نے کہا کہ نہ نفع لیو مگر اسچیز میں کہ اسکے لیے اسباب میں تاثیر ہے مانند رنگے اور سینے
کی اور ایراجرت دلالی اور پیشہ کی اور باندھنے کی پس درست نہین کہا پس اگر نفع دے اسکو مشتری اس
چیز پر کہ نہین تاثیر واسطے اسکے تو جائز ہے جبکہ اسکے ساتھ راضی ہو اور جہور نے کہا کہ جائز ہے وسط
بائع کے یہ کہ حساب کرے نفع میں تمام اسچیز کو کہ خرچ کی اور کہے کہ مجھکو اتنے میں پڑی ہے اور وجود غل
ہونے اس اثر کے ترجمہ میں اشارت ہو طرف اسکی کہ جب شہر دن کے رواج میں یہ بات مروج نہ ہو کہ جو
چیز دس درہم سے خریدی جاوے وہ گیارہ کو بیچی جاتی ہے اور مشتری اس رواج پر اسکو بیچے تو اسکا
کو ڈر نہین ہوگا (فتح) وَقَالَ الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهْنِدُ خَذِي مَا كَيْفِيكَ وَقَدْ لَكِ
بِالْمَعْرُوفِ يَعْنِي أَوْ حَضَرَتْ صَلَّيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهْنِدُ كَوْفَرًا يَأْكُلُ لِيَا كَرَا وَنَدَّكَ مَالٍ سَ جَنَّا تَجْهَكُمُ
اور تیری اولاد کو کفایت کرے موافق دستور کے ف حدیث پوری ابھی اتنی ہے وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ يَعْنِي أَوْ خَدَّ الْقَالَ لَهْنِدُ كَوْفَرًا يَأْكُلُ لِيَا كَرَا وَنَدَّكَ مَالٍ سَ جَنَّا تَجْهَكُمُ
ستولی ہو کہ جو محتاج ہو تو چاہیے کہ کھاوے موافق دستور کے وَالْكَثْرَى الْحَسَنُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
صَدَّاسٍ حَمَادًا فَقَالَ يَكُمُ فَقَالَ يَدَا يَفْقِينِ فَرَكِبَهُ ثُمَّ جَاوَزَهُ أَخْرَجَ فَقَالَ الْحَمْدُ الْحَمْدُ
فَرَكِبَهُ وَلَمْ يُشَارِطْهُ فَبَعَثَ إِلَيْهِ مِنْ صُفْتِ دُرْهَمٍ تَرْجَمَهُ يَعْنِي أَوْ حَسَنُ بَصْرِي لَهْنِدُ كَوْفَرًا يَأْكُلُ لِيَا كَرَا وَنَدَّكَ مَالٍ سَ جَنَّا تَجْهَكُمُ
ایک گدہ ہارایہ لیا یعنی کرایا لینا یا اسو حسن نے کہا کہ تو کتنے کو کرایہ دیتا ہے سو عبد اللہ نے کہا کہ بدلے
دو دانگے سو حسن اسپر سوار ہوا پھر حسن دوسری بار آیا اور کہا گدہ لیا گدہ لیا سو وہ اسپر سوار ہوا اور اسکی
اجرت مقرری کی سو اسکی طرف آدہ درہم پہنچا ف دانگ درہم کا چٹا حصہ ہوتا ہے اور وجود داخل ہونے
اسکے کی ترجمہ میں ظاہر ہے اس جہت سے کہ حسن نے دوسری بار اسکی اجرت مقرری کی واسطے اعتمد کر کے
کہ پہلی اجرت پر اور زیادہ کیا اسکو اجرت مذکورہ پر بطریق احسان کے (فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

يُوسُفَ اَنَا مَالِكٌ عَنْ جُمَيْدٍ الطَّوِيلِ عَنِ النَّسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَجَّم رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو طَيْبَةَ فَأَمَّا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَاحِ مِنْ غَيْرِ وَأَمَّا أَهْلُهُ أَنْ يَخُفُّوا عَنْهُ مِنْ خَرَجِهِ تَرْجَمَهُ النَّاسُ مِنْ رَوَايَتِهِ أَنَّ أَبُو طَيْبَةَ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنُهُ لَهَا بِي سَوَاحِ كَبِيرٍ وَرَوَى عَنْهُ دِينَ كَالْحَمِّ كَمَا أَوْرَاسُكَ مَالِكُونِ كَوْنُهُ كَمَا كَأَسْكَ خَرَجَ سَ كَوْنُهُ خَرَجَ كَرِيْمٌ فِي هَذِهِ كِتَابُ بِلِسْوَ مِنْ سَبَلِ كَذَرِجِي هُوَ اَوْرَجَ دَاخِلُ هُوَنُ اسْكَ كِي اسْ بَابِ اسْ هَبْتِ سَ هُوَ كَ حَضْرَتِ صَلَ اَسَدِ عَلِيهِ وَسَلَّمَ لَ اسْ كِي اَجْرَتِ مَقْرَرَةٍ كِي وَاسْطَ اَهْتَبَا كَرِيْمُ رَوَاجِ پَرِيچِ مَثَلِ اسْ كِي كَ (فتح) حَدَّثَنَا أَبُو عُثَيْمٍ شَنَا سَفِينُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ هَذَا أُمُّ مَعَاوِيَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَبَا سَفِينٍ رَجُلٌ شَيْخٌ فَهَلْ عَلَى جَنَاحٍ أَنْ أَخَذَ مِنْ مَالِهِ سِتْرًا فَقَالَ خَذِي أَنْتِ وَبَيْنِكَ مَا يَكْفِيكَ بِالْمَعْرُوفِ تَرْجَمَهُ عَائِشَةُ مِنْ رَوَايَتِهِ هُوَ كَ هِنْدُ سَعَادِيَّةُ كِي مَائِي لَ حَضْرَتِ صَلَ اَسَدِ عَلِيهِ وَسَلَّمَ سَ كَمَا كَ اَبُو سَفِينٍ مَرْدُ بَخِيلٍ هُوَ يَعْنِي اَتَاخِرُ مِنْ هِنْدٍ وَتِيَا جُو مَهْمُكُو اَوْرَمِيرِي اَوْلَادُ كُو كَفَايَتِ كَرَسَ لُو كِيَا جُمُيْرِي كِنَاهُ هُوَ كَ اسْ كَا مَالِ پُوشِيْدَه لَوْنِ يَعْنِي بَعْدَ رِعَاجَتِ كُو حَضْرَتِ صَلَ اَسَدِ عَلِيهِ وَسَلَّمَ لَ فَرَمَا كَ لَ لِيَا كَر تُو اَوْرَمِيرِي اَوْلَادُ قَبْلَا كَفَايَتِ كَرُو تَجْمُكُو مَوَافِقِ دَسْتُورِ كَ فَا اَعْرَضَ اَبُو اسْ كُو لَ سَ يَ هُوَ كَ لَ لِيَا كَر مَوَافِقِ دَسْتُورِ كَ سُو حَضْرَتِ صَلَ اَسَدِ عَلِيهِ وَسَلَّمَ لَ اسْ كُو عَرَفَ پَر حَوَالِدِ اِيچِيْزِ مِيْنِ كَ شَرْعَ لَ اَسْمِيْنِ كُو بِي حَمْدِ مَقْرَرِ نَهِيْنِ كِي (فتح) حَدَّثَنَا اِيْنِقَاقُ بْنُ غَيْرٍ شَنَا هِشَامٌ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ مَرْثَدٍ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ حَدَّثَ عَنْ اَبِيْهِ اَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ وَمَنْ كَانَ عَيْنًا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقْدًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ اِنْزَلَتْ فِي وَاِلَى اِيْتِيْمٍ اَللّٰهُ يَتِيمٌ يُعِيْمُ عَلَيْهِ وَيُضِلُّ فِي مَالِهِ اِنْ كَانَ فَقْدًا اَكْلَ مِنْهُ بِالْمَعْرُوفِ تَرْجَمَهُ عَائِشَةُ مِنْ رَوَايَتِهِ هُوَ كَ اَيْتِ كِي تَغْيِيْرُ مِيْنِ كَ جُو مَالِدَارُ هُوَ لُو تُوچَا هِيْ كَ كِيچِيْ مِيْتِيْمِ كَ مَالِ سَ اَوْرَجُو مَحْتَاجِ هُوَ لُو تُوچَا هِيْ كَ كَمَا دُو مَوَافِقِ دَسْتُورِ كَ عَائِشَةُ رَمَ لَ كَمَا كَرِيْ اَيْتِ مِيْتِيْمِ كَ وَاِلَى كَ حَقِّ مِيْنِ اَتْرِيْ جُو اَسْ كِي تَرْبِيْتِ كَر تَا هُوَ اَوْرَاسُ كَ مَالِ كُو سَوَار تَا هُوَ كَ اَكْرُ مَحْتَاجِ هُوَ لُو تُو اَسْ كَ دَسْتُورِ كَ مَوَافِقِ كَمَا دُو فَا اَوْرَمُو اَو اسْ بَابِ مِيْنِ حَوَالِدِ دُنْيَا وَاِلَى مِيْتِيْمِ كُو هُوَ كَ كَ مَالِ سَ دَسْتُورِ كَ مَوَافِقِ كَمَا دُو (فتح) **بَابُ** بَيْعِ الشَّرْكَاءِ مِنْ شَرِّكَائِهِ بَيَانِ مِيْنِ بِيچِيْ شَرِّكَائِيْ شَرِّكَائِيْ سُو فَا اِبْنِ بَطَالِ لَ كَمَا كَرُو هُوَ جَارِ نَهْ هُوَ هِيْزِ مَشْرُكِيْ مِيْنِ اَوْرُوْدَه مَانْدِ بِيچِيْ اُسْ كِي اَجْنَبِيْ هُوَ اَوْرَا كَر اَسْ كُو اَجْنَبِيْ كَ اَهْتِيچِيْ تُو شَرِّكَائِيْ كُو حَقِّ شَتْفِيُوچِيْ نِيچَا هُوَ اَوْرَا كَر اَسْ كُو شَرِّكَائِيْ كَ اَهْتِيچِيْ تُو حَقِّ شَتْفِ دُورِ هُوَ جَاتَا هُوَ اَوْرَا كَر كِي اوس لَ حَدِيْثِ جَابِرِ رَمَ كِي شَتْفِ كَ بَابِ مِيْنِ وِسْطَا اَهْلَا

سو بیٹے براجا ناگ انکو نیند سے جگاؤں اور لڑکے بہوک کے آری میرے قد خون میں شور کرتے تھے سو اسی طرح
 برابر میرا اور انکا حال رہا صبح تک ایسے میں انکے انتظار میں دودھ لیا تو بہر کھارہ اور لڑکے روگے جلد لے رہے
 زمینے پانڈا لڑکوں کو پلایا سو ابھی اگر تو جانتا ہے کہ ایسی محنت اور شقت میں تیری رضامندی کے واسطے کی
 ہتی تو اس پتھر سے ایک وزن کہولہ لے کہ ہم اس سے آسمان کو دیکھیں سو خدا نے اس سے ایک وزن کہولیا
 اور دوسرے لے کہا کہ الہی اللہ بجا رہا ہے کہ میرے ایک چچا کی بیٹی ہتی کہ میں اس سے محبت رکھتا ہوں جیسے
 نہایت محبت مرد و عورتوں سے رکھتے ہیں یعنی میں اسپر کمال عاشق تھا یعنی سو بیٹے اس سے حرام کا برائی
 تو اس نے کہا کہ تو مجھ سے یہ مراد نہ پانڈا لڑکے تیری یہ مراد حاصل نہ ہوگی بیہوشک کہ تو مجھ کو سوا شرفیاں
 سو بیٹے محنت اور کوشش کی بیہوشک کہ بیٹے سوا شرفیاں جمیں کہیں سو جب میں انکے دونوں پاؤں کے
 اندر بیٹھا تو اس نے کہا کہ در خدا سے اور مہر کو نہ توڑ مگر ساتھ حق اس کے لینے بدون کھج خنری کے از الہ بکارت
 نہ کر سو میں اٹھ کھڑا ہوا اور میں نے اسکو چھوڑ دیا سو ابھی اگر تو جانتا ہے کہ بیٹے یہ مدت کی دلی آرزو تیری
 رضامندی کے واسطے ترک کی ہو تو اس پتھر سے ایک وزن کہولہ لے تو اس نے غام کی دو تہایاں کھل گئیں
 اور تیسرے آدمی نے کہا کہ الہی اگر تو جانتا ہے کہ بیٹے ایک مزدور ہٹیا رہا تھا بدلے ایک فرق چینا کے
 یعنی اسکی اجرت ایک فرق چینا مقرر کی تھی اور فرق ایک برتن کا نام ہے جس میں سولہ رطل راج ساو
 سو جب وہ اپنا کام پورا کر چکا تو بیٹے اسکی مزدوری اسکو دی تو اس نے لینے سے انکار کیا سو بیٹے اس فرق
 بچنے کی طرف قصد کیا اور اسکو بویا سوا نہیں بیہوشک کہ برکت ہوئی کیسے اس مال سے گائی بیل اور
 غلام انکے چرانے والے خریدیو پیر وہ مزدور مدت کے بعد سیر باس آیا سو اس نے کہا کہ او خدا کے بند ہو میرا
 حق مجھ کو دے تو بیٹے کہا کہ جان گا می بیلون اور انکے چرانے والوں کی طرف اور انکو لے تو اس نے
 کہا کہ کیا تو مجھ سے ہٹھا کرتا ہے میں نے کہا کہ میں تجھ سے ہٹھا نہیں کرتا ولیکن وہ سچج تیرا ہی مال ہے الہی
 اگر تو جانتا ہے کہ بیٹے یہ امانت دہی تیری رضامندی کے واسطے کی تھی تو اس پتھر کو ہم سے کہولہ سو تو پتھر
 دھنسنے دور ہوا **ف** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی غیر کے واسطے کوئی چیز خریدے بغیر اذن اسکے کو اور وہ
 اس سے راضی ہو جاوے تو وہ بیع صحیح ہے سو واسطے کہ تیسرے مرد نے اسکی اجرت کو کہتی کہ اس سے
 گائی بیل اور غلام خریدے سو واسطے کہ اس مرد نے مزدور کے مال میں تصرف کیا بدون اذن اسکے
 لیکن جب سکڑ بایا اور اسکو دیا سو اس نے اسکو لیا اور اسکے ساتھ راضی ہوا اور طریق استدلال کا ساتھ اسکے
 بنا بر اسکے ہے کہ بیلون کی مشرق ہمارے واسطے شرع ہے اور جبہور اسکے مخالف میں اور خلاف اس میں شہو
 ہے لیکن برقرار رکھا جاتا ہے بلایتور کہ حضرت علی علیہ وسلم نے اسکو بیع کی مگر بیان کیا اور اسکے قائل

کی تعریف کی اور اسکو اسپر برقرار رکھا اور اگر یہ امر جائز نہ ہوتا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو بیان فرماتے جس سلسلہ
 اس طریق کے صحیح ہوگا اس استدلال نہ ساتھ محض ہونے اسکے شرع پہلوں کے ابدیہ اقتدار کرنے بخاری کے
 اور پر استنباط کے ساتھ اس طریق کے دلالت ہو اسپر جو چیز کہ روایت کی اس نے بیچ فضل کہوڑوں کے
 عروہ باری کی حدیث سے بیچ قصے بیچنے اسکے کے بکری کو نہیں قصہ کیا اس نے ساتھ اسکے استدلال کا
 واسطے اس حکم کے اور تحقیق جواب دیا گیا ہے حدیث باب سے بانظور کہ احتمال ہے کہ اس نے مزدور و شہر
 ہو اسکو ساتھ فرقی کے کہ اسکے ذمہ میں ہو یا جب اس نے اس فرق کو اس کے پیش کیا اور اس نے اسکو قبض
 نہ کیا تو وہ مزدور و شہر لے لے کے ذمہ میں بدستور باقی رہا اسواسطے کہ جو ذمہ میں ہو وہ نہیں معین ہوتا
 ہے مگر ساتھ قبض کے موجب لکے اسپن تصرف کیا تو اسکا تصرف صحیح ہو ابراہم ہے کہ اس نے اپنی واسطے
 اعتقاد کیا یا اجیر کے واسطے پیر احسان کیا ساتھ اسچیز کے کہ جمع ہو اتنا اس نے اجیر پر ساتھ رضامندی اسکی
 کے اور ابن بطلان نے کہا کہ اسپن دلیل ہے اور پرمحت قول ابن قاسم کے کہ جب ایک مرد دو سر مرہنگے پا کر
 انج امانت رکھے اور وہ دوسرا آدمی اسکو مول سے بیچ دے اور امانت والا اس کے ساتھ راضی ہو جاوے تو
 اسکے اختیار ہے اگر چاہے تو مول لیوے جس کے ساتھ اس نے اسکو بیچا ہے اور اگر چاہے تو اس کے برابر
 انج لے لیوے اور اشدہ ہے اسکو مش کیا ہے اسواسطے کہ وہ انج بدلے انج کے ہے چہن خیار ہے اور استدلال
 کیا گیا ہے ساتھ اسکے واسطے ابو ثور کے کہ جو کسی کی گہیوں و در سے چہن لیوے اور اسکو بوسے تو جو گہیوں کہ
 زمین سے پیدا ہو وہ گہیوں لے لے کی ہے یعنی جس سے گہیوں چہنی گئی تھی بعد باقی شفع اسکی احادیث الانبیاء
 ہو گئی (فتح) **کتاب الشترى و البیع مع المشرکین و اهل الکفر و المشرکین و اهل حرب کے ساتھ خرید و**
فروخت کرنے کا بیان و ابن بطلان نے کہا کہ کفار کے ساتھ معاملہ کرنا جائز ہے مگر اسچیز کا بیچنا درست
 نہیں جبکہ ساتھ کافر مسلمان نہ پذیرد لین اور جبکا مال اکثر حرام ہو اس کے ساتھ خرید و فروخت کرنے میں علماء کو اختلاف
 ہے اور جو اسکو جائز کہتا ہے انکی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کافر کو فرمایا کہ یہ بیع ہے یا بیع
 اور اس سے معلوم ہوا کہ جائز ہے کافر کو بیع کرنی اور یہ کہ جو اس کے ساتھ بیع ہے اسکا وہ مالک ہے اور یہ کہ مشرک کے
 ہر ایک کا قبول کرنا جائز ہے (فتح) **حَلَّ ثَنَا ابُو النُّعْمَانِ ثَنَا مَعْمَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ابْنِهِ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ**
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ابْنِ بَكْرِ قَالَ قَالَ لَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ جَاءَ دَجَلٌ بِشِرْكٍ مُشْتَعَلٍ
طَوِيلٍ يُعْتَمِدُ لَيْسَ مِنْهَا قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعًا أَوْ عَيْتَةً أَوْ قَالَ أَمْ هَبْ قَالَ قَالَ
لَا بِلَيْعٍ فَاشْتَرَى مِنْهُ ثَمَنًا ثُمَّ جَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ ابْنِ بَكْرٍ مِنْ رِوَايَتِهِ كَمَا هِيَ مِنْ رِوَايَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ساتھ بیع پر ایک کافر پیشان بال مدارقہ کبریاں لایا جنکو مانگتا تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تو

بیچنے کا ارادہ کرتا ہے یا نہ بخشے گا اس نے کہا کہ نہیں بلکہ بیچنے کا ارادہ کرتا ہوں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بکری خریدی و اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کافروں سے خرید و فروخت کرنی جائز ہے و یہ المطابقہ صریحہ **بَابُ فِدْوَةِ الْمَمْلُوكِ مِنَ الْحَرِّ بْنِ وَهْبٍ** و صحیحہ و معتقہ خرید و یا غلام کا کافر خریدے اور اس کا ہیکہ کرنا اور آزاد کرنا جائز ہے و ابن بطال نے کہا کہ غرض بخاری کی ساتھ اس باب کے ثابت کرنا ملک حربی کا ہے اور یہ کہ جائز ہے اس کو تصرف کرنا اپنے ملک میں ساتھ ہیہ ادیبہ اور متق و غیرہ کے جبکہ قرار رکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمان کو نزدیک مالک اپنوں کے جو کافر تھا اور حکم کیا اس کو مکتب کرنے کا اور بیچنے کہتے ہیں کہ ہیکہ کرنا ظالم بادشاہ کا ہے واسطے ابراہیم علیہ السلام کے اور سوا اس کے جبکہ حدیث باب کی متفقہ ہے (رفعت) وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسُلَيْمَانَ كَاتِبُ وَكَانَ حُرًّا فَظَلَمُوهُ وَبَاعُوهُ يَعْنِي اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمان سے کہا کہ اپنے مالک سے مکتبت کر اور تباہ و آزار دہ کافروں نے اس پر ظلم کیا اور اس کو بیچ ڈالا و اس کا قصد اس طور سے ہے کہ سلمان اصل میں مجوسی تھا سو دین حق کی تلاش کی واسطے اپنوں کے پاس سے ہوا کہ اس کو ایک درویش سے جاملایا کہ درویش پاس خیار پیر ایک اور درویش پاس چار پیر اور انکی موت تک اُنکے پاس رہتا تھا یہاں تک کہ اخیر درویش نے اس کو عرب کی راہ دکھائی اور اس کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہونے کی خبر دی سو سلمان نے بعض جنگجوؤں کے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آئے کہ قصد کیا سو انہوں نے اُسکے ساتھ فریب کیا اور اس کو داوی القرے (ایک جگہ کا نام ہے) ایک یہودی کے پاس بیچا پھر اس سے اس کو بنی قریظہ کے ایک درویش نے خرید اور اس کو مدینہ میں لایا سو جب مدینہ میں آیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو سلمان ہو گیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا کہ اپنے مالک سے مکتبت کر یعنی اپنی جان کو اپنے مالک سے خرید ساتھ دو مصلوون کے یا زیادہ کے اور اس کو سمجھا جاتا ہے برقرار رکھنا احکام کافروں کا اور اس کے کہ اسلام سے پہلے امیر تہی اور طبری نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہودی کو سلمان میں ہم وغیرہ کے ساتھ تصرف کرنے پر موصلاً برقرار رکھا تھا کہ جب وہ اس کا مالک ہوا تھا تو اس وقت سلمان اس خیریت پر نہ تھا بلکہ اس وقت نصرانی تھا اور اس خیریت کا حکم یہ ہے کہ جو کافر کسی کے نفس یا مال پر غالب ہو و اور غلبہ سلمان نہ ہوا ہو تو وہ غالب کے مکتب نہ داخل ہو جاتا ہے (رفعت) وَبِشَيْءٍ عَمَّارٍ وَصَيْبٍ وَبِلَالٍ يَعْنِي اور قید کیے گئے عمار اور صہیل و بلال یعنی پہلے تینوں صحابی کافروں کے غلام تھے اور اُنکے مالک میں تھے پھر مسلمانوں نے ان کو کفر سے نکال دیا کہ انہوں نے کفر سے توبہ کرنا اور کیا و اس سے معلوم ہوا کہ کافر اپنے مال کا مالک ہے اور اس کو اپنے مال میں ہر طرح سے تصرف کرنا درست ہے وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الزَّكَاةِ فَمَا الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ قَتَلُوا

طرف پلٹ گیا اور کہا کہ میری بات کو مت جھٹلاؤ کہ میں نے انکو خبر دی ہے کہ تو میری بہن ہے قسم ہے خدا کی بہن
 ہے زمین پر کوئی ایسا نذر سوا میرے اور تیرے سوا براہیم عسے سارہ کو بادشاہ پاس بھیجا تو بادشاہ اسکی طرف
 کھڑا ہوا تو سارہ وضو اور غار کے لیے کھڑی ہوئیں اور کہتی بہنیں کہ الہی اگر میں تجھ پر اور تیرے رسول پر ایمان لائی
 ہوں اور میں نے اپنی شرمگاہ کو نگاہ رکھا ہے مگر ہے خداوند پر تو کا فر کو مجھ پر قادر ذکر سو وہ بیہوش ہو کر گر پڑا
 تک کہ زمین کو اپنا پاؤں مارتا تھا تو سارہ نے کہا کہ الہی اگر یہ کا فر گر گیا تو لوگ کہیں گے کہ اس عورت نے
 اسکو مار ڈالا سو چوڑا گیا دوسری بار یا تیسری بار لیے دو بار یا تین بار اسی طرح بیہوش ہو کر گر پڑا اور سر ہاربا
 کی دعا سے ہوش میں آیا تو بادشاہ نے کہا کہ قسم ہے اللہ کی کہ بہنیں بھیجا تھے پاس میرے مگر شیطان کو اس
 براہیم پاس بھیج لیا اور اسکو باجرہ لونڈی دوسارہ براہیم کی طرف پلٹ آئیں اور کہا کہ کیا تو نے جانا ہے
 کہ خدا نے کا فر کو نافرمان اور مجرم کیا اور خدمت کو واسطے ایک لونڈی کا فاحشہ حدیث سے معلوم ہوا
 کہ کا فر کے ہدیہ بعد ہبہ کا قبول کرنا درست ہو اسلیئے کہ اس کا فر بادشاہ نے کہا کہ اسکو باجرہ دو اور سارہ
 اسکو قبول کیا اور براہیم علیہ السلام نے اسکو برقرار رکھا (فتح) حَدَّثَنَا ثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا اللَّيْثُ
 عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّهَا قَالَتْ اخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ ابِي وَقَاصٍ وَعَبْدُ بْنُ
 ذَمْعَةَ فِي عَلَمٍ فَقَالَ سَعْدٌ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْنُ اخِي عُثْبَةُ بْنُ ابِي وَقَاصٍ عَمِدَةُ اَبْنِ اَنَّهُ
 ابْنُهُ اَنْظُرْ اِلَى شَبَهِهِ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ ذَمْعَةَ هَذَا اخِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَدٌ عَلِيٍّ فَرَأَيْشَ ابْنِ
 وَلَيْدَتِهِ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَى شَبَهِهِ فَرَأَى شَبَهًا بَيْنَهُمَا يُعْتَبَةُ فَقَالَ هُوَ
 لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ ذَمْعَةَ الْوَلَدُ لِلْفَرَأِشِ وَالْمَعَاهُ الْحَجْرُ فَاحْتَجَبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةَ بَنَتْ رَمَضَةً
 فَلَمْ تَرَ سَوْدَةَ فَقَطَّرَ تَرْجَمَةً عَائِشَةَ مِنْ رَأْسِ رَوَايَتِ بُو كَعْبٍ بِنِ ابِي وَقَاصٍ اَوْ عَبْدِ بْنِ زَمْعَةَ اَيْ لَكِ مِنْ جِهَةٍ
 سَوْدَةَ لَمْ يَكُنْ كَمَا هِيَ بَيْنَا مِيرَ بَهَاي عُثْبَةُ بِنِ ابِي وَقَاصٍ كَمَا هِيَ لَمْ يَكُنْ مِنْ جِهَةٍ كَمَا هِيَ بَيْنَا
 اَيْ بِيكِينِ كَمَا هِيَ صَوْرَتِ عُثْبَةَ كَمَا هِيَ اَوْ عَبْدِ بْنِ زَمْعَةَ لَمْ يَكُنْ كَمَا هِيَ اَوْ حَضْرَتِ بُو مِيرَ اَيْ بَهَاي هِيَ كَمَا هِيَ
 بَابِ كَمَا هِيَ بُو مِيرَ اَيْ بَهَاي اَيْ لَكِ
 اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ
 عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ لَصَّصِيْبَاتِي اللَّهُ وَلَا تَدْعُ اِلَى عَمِي اَيْكَ فَقَالَ هَبْ

صبر بادشاہ کی طرف کھڑا ہوا تو سارہ وضو اور غار کے لیے کھڑی ہوئیں اور کہتی بہنیں کہ الہی اگر میں تجھ پر اور تیرے رسول پر ایمان لائی ہوں اور میں نے اپنی شرمگاہ کو نگاہ رکھا ہے مگر ہے خداوند پر تو کا فر کو مجھ پر قادر ذکر سو وہ بیہوش ہو کر گر پڑا تک کہ زمین کو اپنا پاؤں مارتا تھا تو سارہ نے کہا کہ الہی اگر یہ کا فر گر گیا تو لوگ کہیں گے کہ اس عورت نے اسکو مار ڈالا سو چوڑا گیا دوسری بار یا تیسری بار لیے دو بار یا تین بار اسی طرح بیہوش ہو کر گر پڑا اور سر ہاربا کی دعا سے ہوش میں آیا تو بادشاہ نے کہا کہ قسم ہے اللہ کی کہ بہنیں بھیجا تھے پاس میرے مگر شیطان کو اس براہیم پاس بھیج لیا اور اسکو باجرہ لونڈی دوسارہ براہیم کی طرف پلٹ آئیں اور کہا کہ کیا تو نے جانا ہے کہ خدا نے کا فر کو نافرمان اور مجرم کیا اور خدمت کو واسطے ایک لونڈی کا فاحشہ حدیث سے معلوم ہوا کہ کا فر کے ہدیہ بعد ہبہ کا قبول کرنا درست ہو اسلیئے کہ اس کا فر بادشاہ نے کہا کہ اسکو باجرہ دو اور سارہ اسکو قبول کیا اور براہیم علیہ السلام نے اسکو برقرار رکھا (فتح) حَدَّثَنَا ثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّهَا قَالَتْ اخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ ابِي وَقَاصٍ وَعَبْدُ بْنُ ذَمْعَةَ فِي عَلَمٍ فَقَالَ سَعْدٌ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْنُ اخِي عُثْبَةُ بْنُ ابِي وَقَاصٍ عَمِدَةُ اَبْنِ اَنَّهُ ابْنُهُ اَنْظُرْ اِلَى شَبَهِهِ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ ذَمْعَةَ هَذَا اخِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَدٌ عَلِيٍّ فَرَأَيْشَ ابْنِ وَلَيْدَتِهِ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَى شَبَهِهِ فَرَأَى شَبَهًا بَيْنَهُمَا يُعْتَبَةُ فَقَالَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ ذَمْعَةَ الْوَلَدُ لِلْفَرَأِشِ وَالْمَعَاهُ الْحَجْرُ فَاحْتَجَبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةَ بَنَتْ رَمَضَةً فَلَمْ تَرَ سَوْدَةَ فَقَطَّرَ تَرْجَمَةً عَائِشَةَ مِنْ رَأْسِ رَوَايَتِ بُو كَعْبٍ بِنِ ابِي وَقَاصٍ اَوْ عَبْدِ بْنِ زَمْعَةَ اَيْ لَكِ مِنْ جِهَةٍ سَوْدَةَ لَمْ يَكُنْ كَمَا هِيَ بَيْنَا مِيرَ بَهَاي عُثْبَةُ بِنِ ابِي وَقَاصٍ كَمَا هِيَ لَمْ يَكُنْ مِنْ جِهَةٍ كَمَا هِيَ بَيْنَا اَيْ بِيكِينِ كَمَا هِيَ صَوْرَتِ عُثْبَةَ كَمَا هِيَ اَوْ عَبْدِ بْنِ زَمْعَةَ لَمْ يَكُنْ كَمَا هِيَ اَوْ حَضْرَتِ بُو مِيرَ اَيْ بَهَاي هِيَ كَمَا هِيَ بَابِ كَمَا هِيَ بُو مِيرَ اَيْ بَهَاي اَيْ لَكِ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ اَوْ غُلَامِي كَمَا هِيَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ لَصَّصِيْبَاتِي اللَّهُ وَلَا تَدْعُ اِلَى عَمِي اَيْكَ فَقَالَ هَبْ

مَا يَسْتُرُنِي أَنْ لِي كَذَا أَوْ كَذَا أَوْ كَذَا فَلَمْ يَكُنْ سِرْفَتْ وَكَانَ صَبِيًّا مَرْجُومًا بِرَأْسِهِ مِنْ رُءُوسِ رُءُوسِ
 کہہا کہ نہیں خوش گنتا مجھ کو یہ کہ میرے واسطے آتنا اتنا مال ہو اور میں یہ دعویٰ کروں ولیکن میں پورا یا گیا
 ہوتا اور حالانکہ میں چوٹا لڑکا تھا **ف** صہیب کہا کرتے تھے کہ میں سنان بن مالک کا بیٹا ہوں اور اپنی
 نسب کو غریب قاسط کی طرف لیجاتے تھے اور ان کی بنی تمیم سے تھی اور صہیب عجیب تھے لیکن غیر عربی اور
 واسطے کہ اس نے رومیوں کے درمیان پرورش پائی سو ان کی زبان اسپر غالب آئی اور کہا کہ عرب کا دستا
 ہتا کہ بعض بعض کو پکا کر غلام بنا لیتے تھے سو قید کیا مجھ کو کچھ لوگوں نے بعد اسکے کہ میں اپنے مولد اور اہل کو
 پہچانا پھر انہوں نے مجھ کو رومیوں کے ہاتھ بیچا حال یہ ہے کہ عبدالرحمن نے اس کو کہا کہ تو دعویٰ کرتا ہے کہ میں
 عرب کی نسل سے ہوں اور حالانکہ تیری زبان رومی ہے تب صہیب نے اس کو یہ جواب دیا کہ اگر کہیں میں رومی مجھ کو
 قید کر کے لینگے تھے اس واسطے ان کی زبان مجھ پر غالب آئی والانشاء اللہ میری رومی نہیں اس سے معلوم ہوا
 کہ کافروں کی ملک صحیح ہے کہ عبدالرحمن بن عدعان نے اس کو خرید کر آزاد کیا (فتح) **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ**
أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حَزَامٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّا نَتَمَنَّى أَمْوَالَكُمُ الْمُكْتَسَبَ يُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ صَلَاةٍ وَعَتَا قَةٍ وَصَدَقَةٍ هَلْ لِي فِيهَا
أَجْرٌ قَالَ حَكِيمٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسَلَمْتُ عَلَى مَا سَلَفَ لَكَ مِنْ خَيْرِ
 ترجمہ حکیم بن حزام مد سے روایت ہو کہ میں نے کہا کہ یا حضرت پہلا تیلہ لو کہ جو نیکیاں میں کفر کی حالت
 کیا کرتا تھا جیسے برادر پروری اور غلام آزاد کرنا اور خیرات کرنا کیا انکا ثواب بھی مجھ کو ملے گا تو حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو مسلمان ہوا اس نیک پر جو تجھ سے آگے ہوئی **ف** اس حدیث کی شرح کتاب الارکوۃ میں
 پہلے لکھی ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کافر کی خیرات اور آزادی صحیح ہے اور یہ مقتضی ہے اس کو کہ کافر کی
 ملک صحیح ہے اس واسطے کہ صحیح ہونا آزادی کا موقوف ہو اور صحیح ہونے ملک کو ذیہ المطابقۃ لفقہ رحمہ
بَابُ جُلُودِ الْمَيْتَةِ قَبْلَ أَنْ تُكَلَّمَ بِمَنْ سَلَّمَ مِنْهَا پہلو مرد اسکے چمکے کا بیان **ف** لیجئے کیا اس کی
 میرے ہاتھوں میں دیکھی اس میں بخاری نے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کی کہ میں نے اور شاید کہ نے لیا
 جو لاہم کو اس سے کہ اسکے ساتھ فائدہ اٹھانا درست فرمایا اس واسطے کہ جس چیز کی ساتھ فائدہ اٹھانا درست ہے
 اسکا بیچنا بھی درست ہو اور حکم ساتھ فائدہ اٹھانا درست نہیں اسکا بیچنا بھی درست نہیں اور ساتھ
 تقریر کے جواب دیا جاتا ہے اسماعیلی کے اعتراض سے کہ اس نے کہا کہ باب کی حدیث میں یہ کہ واسطے
 فقر میں نہیں اور مردار کے چمکے سے مطلق نفع اٹھانا واجب ہے پہلے اور پہلے مشہور ہو نہ میری کے مذہب ہے

اور شاید کہ یہی مختار ہے نزدیک بخاری کے اور اسکی دلیل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا معنی ہم
ہو کہ حرام تو صرف اسکا کھانا ہے اسواسطے کہ وہ دلالت کرتا ہے اسپر کہ اسکے کھانے کے سوا جو چیز سے سبیل
ہے پس اسکی بیع ہی درست ہوگی اور پوری شرح اسکی کتاب الذبائح میں آویگی (فتم) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ
ابْنُ حَرْبٍ تَنَا لِعَقُوبَ بْنِ اِبْرَاهِيمَ تَنَا ابْنُ عَن صَلَاحِ بْنِ ابْنِ شَهَابٍ اَنَّ عُبَيْدًا لِّلَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِشَاةٍ مَّيْتَةٍ فَقَالَ هَلَا اَسْقَتْنَاهُمْ
يَا هَاهُمَا قَالُوا اَلَيْهَآ مَيِّتَةٌ قَالَ اَلَا هَآؤُنَا هَآؤُنَا ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم ایک مردہ بکری پر گزرو سو فرمایا کہ تم نے اسکی کھال سے فائدہ کیوں نہ اٹھایا تو لوگوں نے کہا کہ یہ مردہ ہے
تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردہ اور کار کا تو صرف کھانا حرام ہے **ف** اسحدیث کی معلوم ہوا کہ
و بافت پر پہلے مردہ کی کھال کا بیع یا درست ہو **باب قَتْلُ الْخِزْرِ** باب ہر میان میں قتل کرنے
خنزیر کے **ف** یعنی کیا اسکا مار ڈالنا مشروع ہے جیسے کہ اسکا حرام ہونا مشروع ہے اور وجہ داخل ہونے
اسکے کی بیس کے بابوں میں اشارت ہو طرف اسکی کہ جس چیز کے مار ڈالنے کا حکم ہے اسکا بیچنا جائز نہیں یا
ابن تین نے کہا کہ خلاف اجماع کا کیا ہے بعض شافعیہ نے سو کہا کہ نہ قتل کیا جاوے خنزیر کو جبکہ اس میں ضرر
نہ ہو اور جمہور کہتے ہیں کہ اسکا قتل کرنا مطلق جائز ہے (فتم) وَقَالَ جَابِرٌ لِّحَدَّثَمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَعِيَ الْخِزْرَ بَعِيٌّ اور جابر نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خنزیر کا بیچنا حرام کیا **ف**
یہ حدیث پوری آئندہ آویگی حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ تَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ ابْنِ
الْمُسَيَّبِ اَنَّ سَمِعَ اَبَاهُ رِيَّةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَيُؤَيِّدَنَّ اَنْ يَنْزِلَ فِيكُمْ اَبْنُ مَرْثَمَةَ حَكَمًا فَيَقْسِرَ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلَ الْخِزْرَ
وَيَصْنَعُ الْجُزْيَةَ وَيَفِيضُ الْمَالَ حَقًّا لَا يَقْبَلُكَ اَحَدٌ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم ہے اُمکی جسکے قابو میں میری جان ہے کہ اللہ غفر یہ ہے کہ اترے گا
تم میں امی مسلمانو علیہ علیہ مریم کا بیٹا حاکم عادل ہو کر سو چلیپا کو توڑ ڈالے گا اور خوک کو مار ڈالے گا یعنی واسطے
مبالغہ کے اسکی حرمت میں اور جزیرہ کو گرا دیگا یعنی جو ایمان ولا دیگا اُس سے جزیرہ قبول نہ کریگا بلکہ اسکو
قتل کر ڈالے گا اور کثرت سے پھیل پڑے گا مال یہاں تک کہ اسکو کوئی قبول نہ کریگا **ف** اور موضع ترجمہ کی
اسحدیث کو آپ کا یہ قول ہے کہ خنزیر کو قتل کریگا یعنی اسکے معدوم کرنے کا حکم کریگا واسطے مبالغہ کرنے
کے اسکے کھانے کو حرام ہونے میں اور اس میں بڑی توبیخ ہے واسطے نصاری کے جو دعوی کرتے ہیں کہ وہ
حضرت عیسیٰ کے طریقے پر ہیں یہ خوک کے کھانے کو حلال جانتے ہیں اور اسکی محبت میں مبالغہ کرتے ہیں

اور جلیلا کی یہ شکل ہے۔ نصاریٰ اس شکل کی بڑی تعظیم کرتے ہیں اس واسطے کہ انکو گمان میں حضرت عیسیٰ
سولی پر مار دی گئے اور ہر خدایہی نصاریٰ وغیرہ سب کافروں سے جزئیہ لینا درست ہو لیکن عیسیٰ علیہ السلام
اپنے وقت میں نصاریٰ سے جزئیہ قبول نہ کرینگے اگر وہ ایمان نہ لائینگے تو انکو قتل کرینگے **باب**
الذی اب شکم المیتہ ولا یباع وذکرہ رواہ جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مروی کی چربی نہ
گالی جاوے نہ بیچی جاوے روایت کیلئے اس مضمون کو جابر نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے **ف**
اور اسکی شرح آئندہ آویگی **حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ ثَنَا سَفِيْنُ ثَنَا عَمْرُو بْنُ دِيْنَارٍ أَخْبَرَنِي طَاوُسٌ**
اَنَّهُ سَمِعَ بَنَ عَبَّاسٍ يَقُوْلُ بَلَغَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ اَنْ فَلَانًا بَاعَ خَمْرًا فَقَالَ قَاتِلَ اللّٰهُ فَلَانًا لَمْ
يَعْلَمْ اَنْ سُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتَلَ اللّٰهُ اِلَيْهِ هُوَ دَخِرَتْ عَلَيْهِمُ الشُّعُوْرُ فَعَمَلُوْهَا
فَبَاعُوْهَا ثُمَّ جَمَعَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنْ رِوَايَتِهِ بِكَ حَضْرَتِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ كَوْخِرَ بُوَيْحِيٍّ كَيْ فَلَانَ اَدْمَى لَمْ يَشْرَبْ بِحَبِيٍّ هِيَ
تَوَكَّاهُ خَذَ الْعَنْتَ كَرَسَ فَلَانَ كُوْلِيَا بَنِيْنَ جَانَا كَحَضْرَتِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَفْرَمَا يَهْ كَخَذَ الْعَنْتَ
كَرَسَ يَهُودُ كَوَكْ اِيْزَ جَرِيْبَانِ جَرَامُ بُوَيْحِيْنَ سَوَاهُنُوْنَ لَمْ اَسْكُوْ كَبِيْلَا يَا اُوْرِيْجَا فَاَوْ اُوْرَمُ اَوْ فَلَانَ لَمْ يَسْحَرِيْثَ
مِنْ سَمَرِهْ بِنَ حَبْدِ صَحَابِيٍّ هِيَ اُوْرَامِيْنَ اَخْتَلَفَ بِكَ اَنْ شَرَابَ كُوْ سَطْرَحَ بِيْجَا تَهَا بَعْضُ كَهْتِ مِنْ كُنْ اَنْ
اَسْكُو يَهُودَ سَ جَزِيْرَ كِيْ قِيْمَتِ مِيْنَ لِيَا تَهَا پَر اَسْكُو اَنْهِيْنَ كَ بِاَهْتِ بِيْجَا لَا وَاَسْطَ اَعْقَادُ جَوَانِ كَ حَكَايَتِ
كِي اَسْكُو اَبْنِ جَوْزِيٍّ لَمْ اَبْنِ نَاصِرَ سَ اُوْرَ تَرَجِيْجِ دِي اَسْكُو اُوْرَ كَهَا كَ اَسْكُو لَاقِ تَهَا كَ اَسْكُو بِيْعَ كَا اَكُو تَوَلِي
بَنَاتَا كَ مَسْنُوْ كَامُ مِيْنِ وَاَخْلَ نَ هُوْتَا اُوْرَ بَعْضُ كَهْتِ مِنْ كَ جَانِ سَ كَ اَنْ اَكُو كَا بِيْجَا رَا اَشْ تَحْضُ كَ بِاَهْتِ
مِيْنِ بِيْجَا هُوْ جُو اَسْكُو شَرَابَ بَنَادُو اُوْرَ بِيْجُو كُوْ بِيْجُو شَرَابَ كَهْتِ مِنْ جَلِيَا كَ اَكُو كُوْ شَرَابَ كَهْتِ مِنْ سَوَاسْطَ كَ
وَهْ اَخْرَ كُوْ شَرَابَ بَنَجَا تَهْ يَهْ بَاتِ فُطَابِي لَمْ كَهِيْ هِيَ اُوْرِيْهْ گمان بنہیں ہو سکتا کہ سمرہ نے ہو ہو شَرَاب
کو بیچا ہو بعد اسکے کہ اُسکی حرمت شائع ہو گئی تھی اور بعضے کہتے کہ احتمال ہے کہ شَرَاب کا سمرہ نہ بنا کر بیچا ہو
اور سمرہ کا اعتقاد ہو گا کہ شَرَاب کا سمرہ بنا نا درست نہیں جیسا کہ اکثر علماء کا قول ہے اور سمرہ کا یہ اعتقاد ہو گا کہ
جائز ہے جیسا کہ تاویل کیلئے اسکو غیر اُسکے لئے کہ حلال ہے سمرہ بنا نا شَرَاب کا اور بنہیں بند ہو حلال
ہونا اسکا خود بخود سمرہ ہو جانے اسکے مین لاطبی وغیرہ نے کہا کہ پہلی وجہ ٹھیک ہے

میں کہتا ہوں کہ نہیں معین ہے پہلی وجہ پر کہ اُسے اسکو جزیرہ کے بدلے لیا ہو بلکہ احتمال ہے
کہ اسکو غنیمت وغیرہ سے حاصل ہوا ہو اور اساعلیٰ نے کہا کہ احتمال ہے کہ سمرہ کو اسکی تحریم معلوم ہو اور
اسکے پیچھے کی تحریم معلوم نہ ہو اسی واسطے عمر نے اسکی مذمت پر اکتفا کیا سوا عقوبت اسکے کے اور بیچا
گمان ساتھ اسکے ولیکن میں نے کسی حدیث میں نہیں دیکھا کہ سمرہ عمر کی طرف سے عامل تھا اور یہ جو کہا کہ جریبان

اپنے حرام کی گئیں تو اسکے معنی یہ ہیں کہ چربی کا کھانا اپنا حرام ہو اہنین تو اگر انکا بیچنا اپنے حرام ہوتا تو یکہکلا کے حید کرنے کی کچھ حاجت نہ ہتی اور وہ تشبیہ دینے عمر کی مسلمانوں کے شراب بیچنے کو ساتھ بیچنے نہ دے کہ چربی کھلی ہوئی کو مشترک ہونا ہے نہی میں کہ دونو کا کھانا درست نہیں لیکن یہ بات نہیں کہ جسکا کھانا حرام ہو اسکی بیچ بھی حرام ہو مانند گدھون گھر کے پٹے ہوؤں کی اور درندہ جانوروں کی کہ انکا کھانا حرام ہے اور بیچنا حرام نہیں پس ظاہر یہ ہے کہ مشترک ہونا ان دونو کا بیچ ہونے ہر ایک کے دونوں میں سے ہو گیا ہے ساتھ نہی کے کہانے اسکے کو ناپاک اسی طرح حکایت کیا ہے ابن ابطال نے طبری سے اور برقرار رکھا اسکو اور یہ تقریر دہن نہیں بلکہ جس چیز کا کھانا حرام ہے اسکی بیچ بھی حرام ہے اور کھانا گدھون اور درندہ جانوروں وغیرہ کا کھانا کھانا حرام ہے سوائے اسکے نہیں کہ حاصل ہوتا ہے بعد ذبح کے اور وہ ذبح سے مراد ہو جاتا ہے اسواسطے کہ اسکے واسطے فیج نہیں اور جب مراد ہو تو ناپاک ہو گیا اور نہیں جائز ہوگی تیمم لگی پس یہ اعتراض اصل میں وارد نہیں اور یہ قول جمہور کا ہے کہ جسکا کھانا حرام ہے اسکا بیچنا بھی حرام ہے اگرچہ اسکے بعض میں بعض نے خلاف کیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جب بیٹا اپنے باپ کی لونڈی کا وارث ہو تو اسکو اس سے صحبت کرنی درست نہیں اور اسکو اسکا بیچنا اور اسکا سول کھانا درست ہو پس یہ قاعدہ نہیں کہ بیچنا نہیں تو عیاض نے اسکا جواب یہ دیا ہے کہ اسکو اس سے نفع اٹھانا مطلق حرام نہیں بلکہ اسکو اسکے ساتھ تو صرف استعمال منع واسطے امر خارجی کے اور اسکے غیر کو اسکے ساتھ استعمال وغیرہ اور کھانا درست ہو جبکہ مالک ہو اسکو بخلاف چربی کے اسواسطے کہ مقصود اس سے اور وہ کھانا ہے یہود پر حرام تھا ہر حال میں اور ہر شخص پر پس دونو جدا ہو گئے اور اسحدیث کو معلوم ہوا کہ جائز ہے لعنت گناہ گار معین کو لیکن احتمال ہے کہ عمر نے اسکے ظاہر کو مراد رکھا ہو بلکہ یہ اسکو جہرک کو واسطے کہا ہو اور اس میں درگزر نہایت عزت والوں کے قصودوں سے اسواسطے کہ عمر نے صرف اسی کلمہ پر اکتفا کی اسکو اور زیادہ سزا نہ دی اور یہ کہ جو چیلے اور وسیلے کہ حرام کی طرف پہنچاویں وہ باطل ہیں اور یہ کہ شراب کا بیچنا حرام ہے اور ابن منذر وغیرہ نے اس میں اجماع نقل کیا ہے اور مخالفت ہے اجماع کے وہ شخص جو اسکی بیع کو جائز کہتا ہے اور جائز کہتا ہے بیع انگور کے گچھو کو جو اندر سے بد لکر شراب ہو گیا ہو اور شراب کی حرمت کی علت میں اختلاف ہو بعض تو کہتے ہیں کہ وہ ناپاک ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اسواسطے کہ اس سے کوئی فائدہ مباح نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ واسطے بیالغ کے اس سے نفی دلائے نہیں اور یہ کہ جس چیز کی ذات حرام ہو اسکا سول بھی حرام ہے اور اس میں دلیل ہے اسپر کہ اگر مسلمان بیع کو ذمی کا فر کے ہاتھ بیچے تو جائز نہیں اور اسی طرح اگر ذمی کو شراب کے بیچنے کے واسطے وکیل کرے تو یہ بھی درست نہیں لہذا بیع حرام ہونا بیع اسکی کا اہل ذمہ پر پس یہ منی ہے اور خلاف کے بیچ خطاب کا فر کے ساتھ فروغ کے

بیم تصویر و کج واضح ہے (رقم) **کتاب تجزئہ التجارۃ فی الخمر شراب کی خرید و فروخت کو حرام کرنے کا**
بیان اس باب کی نظیر ابواب المساجد میں پہلے ہی گذر چکی ہے لیکن اس میں مسجد کی قید ہے اور یہ عام ہے
 اس سے (رقم) **وَقَالَ جَابِرٌ حَزَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ يَمِينًا وَبِئْسَ مَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ** حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی بیع حرام کی یعنی اسکا بیعنا اور خریدنا درست نہیں **و** یہ حدیث پوری آیت
 آویگی اور احمد وغیرہ نے متیم داری سے روایت کی ہے کہ شراب کا خریدنا اور بیعنا حرام ہے (رقم) **حَدَّثَنَا**
مُسْلِمٌ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الصُّلَيْمِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا زِلْتُ آيَاتِ سُورَةِ
الْبَقَرَةِ مِنْ آخِرِهَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ حُرِّمَتِ التَّجَارَةُ فِي الْخَمْرِ تَرْجُمُهُ عَائِشَةُ رَضِيَ
 روایت ہو کہ جب سورہ بقرہ کے اخیر کی آیتیں اتریں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے تشریف لائے سو فرمایا
 کہ شراب کی تجارت حرام ہوگی **کتاب** **اَنْتُمْ مِنْ بِلَاعِ حُرِّ اَزَاد دمی کے بیچنے کے گناہ کا بیان** **و**
 یعنی جو جان بوجہ کر اسکو بیچے **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَرْوَانَ عَنْ مَرْوَانَ عَنْ شَيْخِ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ اِسْمَاعِيلَ بْنِ اُمِيَّةَ عَنْ**
سَعِيدِ بْنِ اَبِي سَعِيدٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ ثَلَاثَةٌ اَنَا حَصَمُهُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ اعْطِيَنِي ثَمْعًا وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَآكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ اَجِيرًا
فَاسْتَوْدَعْنِي وَلَمْ يُؤْتِ اجْرَهُ ترجمہ ابو ہریرہ رضی عنہ روایت کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 میں تین شخص کا مدعی دشمن ہو جاؤں گا قیامت کو دن ایک تو وہ مرد جس نے مجھ کو دمیان دیا پھر دغا کی
 یعنی اسکو توڑ ڈالا اور دوسرا وہ مرد جس نے آزاد آدمی کو بیچا اور اسکی قیمت کھائی اور تیسرا وہ مرد جس نے کسی
 مرد کو مزدوری لگایا پھر اس سے پورا کام کرایا اور اسکی مزدوری نہ دی **و** خدا کو اور دمیان دیا یعنی کسی سے
 قول قرار کیا اور اسپر خدا کی قسم کھائی پھر اسکو توڑ ڈالا اور خطابی نے کہا کہ آزاد کا غلام بنانا دو طرح سے ہوتا ہے
 ایک یہ کہ اسکو آزاد کرے پھر اسکو چھپا دے یا اس سے انکار کرے اور دوسرا یہ کہ آزاد ہوئے کے بعد زور کے ساتھ
 اس سے خدمت لے اور پہلو میں زیادہ گناہ ہے دوسرے میں کہتا ہوں کہ حدیث باب کی اشہد اس واسطے
 کہ اس میں باوجود چھپانے آزادی کے یا انکار کرنے اس کے عمل کرنا ہے ساتھ مقتضی کہتے کہ وہ اسکا بیعنا
 ہے اور اس کے مول کا کہنا اور مہلت لے گا کہ اسکا گناہ تو اس واسطے سخت ہے کہ مسلمان کہ ایک دوسرے کے
 کفو میں آزاد آدمی میں کہ جس نے آزاد کر دیا پھر اس نے اس کے تصرف کو منع کیا اس پر میں کہ مباح کیا تھا اللہ نے واسطے انکو
 اور لازم کی اسکو ذلت جس سے خدا نے اسکو چھوڑ دیا تھا اور اس میں منہ سے کہا کہ نہیں اختلاف ہے اس میں کہ جو آزاد کا
 بیچے اسکا ہتہ کا نام لازم نہیں آتا یعنی جبکہ چور اسے اسکو حفاظت سے قتل اپنی مگر جو عمل سے روایت ہے کہ
 جو آزاد آدمی کو بیچے اسکا ہتہ کا نام چاروں اور آزاد مرد کی بیع کے جائز ہونے میں خلاف قدیم تھا پھر اختلاف

نے خریدی ایک سواری بدلے چار اونٹوں کے کہ ضمانت کی گئی تھی وہ سواری بائع پر کہ ادا کرے اسکو بائع
 ربذہ (ایک جگہ کا نام ہے پاس مدینہ کے) میں ف اور ضررہ صفت راحلہ کی بیعت وہ سواری بائع کے
 ضمانت میں ہو گیا نک کہ اسکو مشتری کی سپرد کرے (فتح) وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ يَكُونُ الْبُعِيزُ حَيًّا مِّنَ
 الْبُعِيزِينَ يَعْنِي اَوْرَابِنْ عَبَّاسٌ نَّ كَمَا كَبِیْ اِكْیَا وَنْثْ بَہْرْمُوْہَا ہ دواونٹوں سے وَاشْتَرَى رَافِعُ
 ابْنُ خَدِیْجٍ بَعِيزًا بِبُعِيزَيْنِ فَاَعْطَاهُ اَحَدَهُمَا وَقَالَ اَتَيْتُكَ بِالْاِخْرِ عَمَّا رَهْوَا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی
 یعنی اور رافع نے دواونٹوں کے بدلے ایک اونٹ کو خرید اسو ایک لکھو دیا اور کہا کہ دوسرا اونٹ کل تیرے پاس
 آویگا بغیر دیر کے انشاء اللہ کا وقال ابْنُ الْمُسَيَّبِ لَرَجُلٍ فِي الْحَيَوَانِ الْبُعِيزُ بِالْبُعِيزَيْنِ وَالنَّشَاةُ
 بِالنَّشَاتَيْنِ اِلَى اَجَلٍ يَعْنِي اَوْرَابِنْ مَسِيْبٌ كَمَا كَبِیْ ہ نہین بیاج ہے حیوان میں ایک اونٹ کو دواونٹوں کو بدلے
 بیچنا درست ہے ایک مدت میں تک وَقَالَ ابْنُ سَبْرٍ لَّا بَاسَ لِبُعِيزٍ بِبُعِيزَيْنِ وَذَرَهُمْ يَدْرِهِمْ لَيْسَتْ
 یعنی اور ابن سیر نے کہا کہ نہین ڈر ہے بیچنا ایک اونٹ کا بدلے دواونٹوں کے اور ایک درہم کا بدلے
 ایک درہم کے اودہار حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ شَنَا حَادِبُ بْنُ نَدْبَعٍ ثَابِتٌ عَنْ اَنَسٍ قَالَ كَانَ
 فِي السَّبْئِ صَفِيَّةٌ فَصَادَتْ اِلَى دَحِيْمَةَ الْجَلِيّ نَتَمَّ صَارَتْ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ترجمہ انس سے روایت ہے کہ خیر کے بند یوں میں صفیہ تھی سو وہ وحیہ کلبی کی طرف پہن یعنی انکے حصے میں آئیں
 پہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو لیا ف یہ اشارہ ہے طرف اسکی جو انکے بعض طریقوں میں واقع ہوا
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحیہ کو انکے بدلے سات غلام دیے وفيہ المطابقة للترجمة يَا بَنِي الزَّيْنِ
 غلام کے بھیچے کا بیان حَدَّثَنَا ابُو الْيَمَانِ اَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ اخْبَرَنِي حُذَيْرُ بْنُ اَبَا
 سَعْدٍ اَلْحُدْرِيُّ اَخْبَرَهُ اَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
 اللّٰهِ اَنَا لَصَيْبٌ سَبِيًّا فَخَبُّ الْاَثْمَانِ كَيْفَ تَرَى فِي الْعَزْلِ فَقَالَ اَوَاكُمْ تُفْعَلُونَ ذَلِكَ
 لَا عَلَيْهِمْ اِنْ لَا تَفْعَلُوا اَذَلَكُمْ فَاِنَّهَا لَيْسَتْ سَمَةً كَتَبَ اللّٰهُ اَنْ تُخْرِجَ اِلَا وَهِيَ خَارِجَةٌ مَّرْجُومٌ
 ابو سعید خدری رحمہ سے روایت ہے کہ جس حالت میں کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا تو اس نے
 کہا کہ یا حضرت ہم غنیمت کو مال کو نڈی پاتے ہیں اور ہم اسکا مول چاہتے ہیں یعنی اسکا بیچنا سو آپ
 عزل کے باب میں کیا فرماتے ہیں سو فرمایا کہ کیا تم یہ کام کرتے ہو اسکا ذکر نا پتہ ہو جب نہیں اسولے کو کوئی
 جان نہیں جسکا پیدا ہونا خدا نے لکھا ہے مگر وہ پیدا ہونے والی ہے ف اور دوات حدیث کی ترجمہ پر
 ظاہر ہے (فتح) اور ظاہر سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ سائل خود ابو سعید بنحو اور حال لکھ یہ خلاف واقع بلکہ
 سیاق میں محذوف ہے اور تقدیر کلام کی یہ ہے کہ جس حالت میں کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا

کہ ایک نصاریٰ مرد آیا تو نے پوچھا (فقہ) باب (۱) مَنِعَ الْمَذْبُوحِ غَلَامٌ مَدْرَسَہ کے پیچھے کا بیان ف مدبریں غلام کو کہتے ہیں کہ مالک اسکو کہے کہ تو میرے مرنے کو بعد از اسہے یعنی جبکہ آزاد ہونا اپنے مالک کی موت کے ساتھ معلق ہے اور نام رکھا گیا ہے اسکا مدبر اسواسطے کہ موت زندگی کے پیچھے آتی ہے اور یا اسواسطے کہ اسکے مالک نے اپنی دنیا اور آخرت کے کام کی تدبیر کی اور یا تدبیر دنیا اپنی کی پس ساتھ ہمیشہ رہنے اسکے کے اور فائدہ اٹھانے کے ساتھ خدمت غلام لے کر اور یا تدبیر آخرت اپنی کی پس ساتھ حاصل کرنے کو اب آزادی کے اور وہ راجح ہے طرف پہلے سے کی اسواسطے کہ تدبیر امر کی مانگو ہے نظر کرنے سے عاقبت میں پس جو کر لیا طرف دبر امر کی اور وہ اسکا آخر ہے (فقہ) حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ وَكُنَيْسٌ أَنَّ ابْنَهُ عَمْرُو بْنَ سَلَمَةَ بْنَ كَهِيلٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ بَاعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَذْبُوحَ تَرْجَمَةً جَابِرٌ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدبر غلام کو بیچا اور ایک روایت میں ہو کہ ایک مرد نے اپنے غلام کو مدبر کیا اور اُس پر قرض ہوتا تو حضرت صلی اللہ نے اسکو آٹھ سو درہم سے بیچا اور ایک روایت میں ہے کہ وہ محتاج ہو اسو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو آٹھ سو درہم سے بیچا اور اسکا مول اس پاس بھیجی پس اس روایت میں اس کے بیچنے کے سبب کو بیان کیا اور وہ محتاج ہونا اسکا ہے طرف مول اسکے کی اور یہ سبب وایتیں متفق ہیں اسپر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو مالک کی زندگی میں بھیجتا رہا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَمْعَانَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ بَاعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْجَمَةً جَابِرٌ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام مدبر کو بیچا قرطبی وغیرہ نے کہا کہ اتفاق ہے علماء کا اسپر کہ مدبر کرنا غلام کا درست ہے اور نیز اتفاق ہے اسپر کہ وہ تہائی مال سے آزاد ہو سوا لیث اور زفر کے کہ وہ دونو کہتے ہیں کہ اس المال سے آزاد ہوتا ہے اور اس میں اختلاف ہو کہ یہ عقد جائز ہے یا لازم سو جو کہتا ہے کہ یہ عقد لازم ہے وہ کہتا ہے کہ اُس میں تصرف منع ہے مگر ساتھ آزاد کرانیکے لیے اسکو آزاد کرنا تو درست ہے اور اسکے سوا اور کوئی کام کرنا درست نہیں اور جو کہتا ہے کہ یہ تصرف جائز ہے اُس میں سے تصرف کرنے کو جائز رکھتا ہے پہلا قول مالک اور اوزاعی اور کو فیون کا ہے اور دوسرا قول شافعی اور اہل حدیث کا ہے اور انکی دلیل باب کی حدیث ہے اور نیز اسواسطے کہ وہ معین کرتا ہے آزادی کو ساتھ ایک صفت کو کہ نکھا ہوا ہے مالک ساتھ اسکے تو اسکی بیہ پر قادر ہوگا مانند اس شخص کی کہ معلق کرے آزادی اسکی کو ساتھ داخل ہونے کے گھر کے مثلاً اور نیز اسواسطے کہ یہ مسئلہ ہے کہ جو غلام کے آزاد کرنے کی وصیت کرے تو اسکا اسکو بیچنا بالاتفاق درست ہے میں طعن ہوگا ساتھ اسکے جواز میں مدبر کا یعنی غلام مدبر کی بیہ بھی جائز ہوگی اسواسطے کہ وہ بھی وصیت کرے میں ہے اور لیث نے جواز کو حاجت کے

مصدق کیا ہے یعنی اگر عاجت ہو تو جائز ہے اور نہیں تو مکروہ ہے اور یہی ہے جو اب یا ہے کہ وہ ایک خاص واقعہ کا ذکر ہے اسکے واسطے عموم نہیں پس محمول ہوگا بعض مورقون پر اور وہ خاص ہونا چاہیے ساتھ اس حالت کے کہ اس پر فرض ہو اور یہ شہور مذہب امام احمد کا ہے اور امام مالک مذہب میں بھی خلاف ہے اور بعض مالکین نے حدیث سے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مرد کے تصرف کو واسطے رد کیا تھا کہ اسکے سوا اس پاس اور کچھ مال نہ تھا پس ہمد لال کیا جاتا ہے ساتھ اسکے اوپر رد کرنے تصرف اس شخص کے جو اپنی بی بی مال کو خیرات کرے اور بھتیوں کے دعویٰ کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی خدمت بھی تھی اس کی گردن نہیں بھی تھی اور انکی دلیل یہ حدیث ہے جو وارطانی نے جابر سے روایت کی ہے کہ مدبر کی خدمت کو پہنچا جائز ہے لیکن انکے موصول اور مدسل ہونے میں اختلاف ہے اور اگر فرضاً صحیح بھی ہو تو اس میں حجت نہیں اس واسطے کہ اس میں اس پر دلیل نہیں کہ جو بیع کہ مدبر کے قصے میں واقع ہوئی تھی جسکو نفیم نے خرید ا تھا وہ بیع اسکی منفعت کی تھی نہ اسکی گردن کی (فتح) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ ثنا يَعْقُوبُ بْنُ ثَنَا ابْنُ عَنْ حَالِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ عُمَيْدَ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَالِدٍ وَأَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَكْثَمًا سَيِّدُ عَدَسٍ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْاَكْمَةِ تَرْفِي وَلَمْ يَخْصِنْ قَالَ جَلِدُوهَا لَشَحَّ اِنْ زَنْتَ فَاجْلِدُوهَا ثُمَّ يَدْمُوهَا بَعْدَ الثَّلَاثَةِ اَوِ الرَّابِعَةِ ترجمہ زید بن خالد اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ کسی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اگر لونڈی زنا کرے اور اسکا خاوند نہ ہو تو اسکا کیا حکم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو کوڑے مارو پھر اگر دوسری بار زنا کرے تو دوسری بار بھی اسکو کوڑے مارو پھر تیسری بار یا چوتھی بار کے بعد اسکو بیچو الوف بہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب لونڈی زنا کرے تو یہ حکم عام ہے پس ہر لونڈی کو یہ حکم شامل ہوگا خواہ مدبرہ ہو یا غیر مدبرہ پس پڑا جاوے گا اس سے جائز نہ ہو تا بیع مدبرہ کے (الجمہ فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثنا الْبَيْهَقِيُّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِذَا زَنْتَ اَمَةً اَحَدُكُمْ فَتَبَيَّنَ زَنَاها فَلْيَجْلِدُها اَلْحَدَّ وَلَا يُتْرَبْ عَلَيْها ثُمَّ اِنْ زَنْتَ فَلْيَجْلِدُها اَلْحَدَّ وَلَا يُتْرَبْ عَلَيْها ثُمَّ اِنْ زَنْتَ الثَّلَاثَةَ فَتَبَيَّنَ زَنَاها فَلْيُغَمَّها وَلَوْ جَبَلٌ مِنْ شَعْبٍ ترجمہ ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے کہ جب تم میں سے کسی کی لونڈی حرام کاری کرے پھر اسکی حرام کاری ظاہر ہو جاوے تو چاہیے کہ مالک اسکو کوڑے مارے اور اسکو طاعت مذکورہ پر اگر دوسری بار زنا کرے تو چاہیے کہ دوسری بار بھی اسکو حد مارے اور اسکو طاعت مذکورہ پر اگر تیسری بار بھی زنا کرے اور اسکا زنا ظاہر ہو جاوے تو چاہیے کہ اسکو بیچ دالے اگر ہاں کی

رسی سے ہو جائے ہَلْ یُسَافِرُ بِالْجَدِیَّةِ قَبْلَ أَنْ یُسْتَبْرَہَا کیا جائز ہے سفر کرنا ساتھ لونڈی کے
 پہلے استبراء کرنے کے ف استبراء شرع میں کہتے ہیں لونڈی کے رحم کی پاکی طلب کرنے کو یعنی اگر
 کوئی کسی لونڈی کا مالک ہو بیسب خریدنے وغیرہ کے تو اسکو اس سے صحبت کرنی حرام ہے ایک حیض کے
 آنے تک اور مقید کیا اسکو ساتھ سفر کے اسواسطے کہ اس میں مساس اور بابت شرت کا گمان غالب ہو (فتح)
 فَلَمْ یَرِی الْحَسَنُ بَاسًا اَنْ یُقْبِلَہَا اَوْ یَاْتِیَہَا لَیْسَ اَوْ حِنْ بَصْرِی نے اس میں کچھ ڈر نہیں دیکھا یعنی جائز
 ہے کہ اسکو چومے اور اسکے بدن سے بدن لگا کے ف یہ عام ہے خواہ لونڈی بندی ہو یا کوئی غیر و قال
 ابْنُ عُمَرَ لَا اَوْھِبَتِ الْوَلِیْدَةُ اِلَیَّیْ نَوْطًا اَوْ بَعِیْتَ اَوْ عَقَقْتَ فَلَمْ یُسْتَبْرَہَا بِحِضَّتِہَا
 وَلَا یُسْتَبْرَہَا الْعَذْرَاءُ یعنی اور ابن عمر نے کہا کہ جب بخشی جاوے لونڈی جو صحبت کیجاتی ہے یا بچی
 جاوے یا آزاد ہو جاوے تو چاہیے کہ اسکے رحم کی پاکی طلب کیجاوے ساتھ ایک حیض کے یعنی ایک
 حیض کے آنے تک اس سے صحبت نہ کرے اسکے بعد کرے اور کواری کے رحم کو پاک نہ کیا جاوے یعنی اگر
 کواری عورت کا مالک ہو تو اس سے اسی وقت صحبت کرنی درست ہے ف شاید ابن عمر کا یہ مذہب
 تھا کہ بکارت حل کو منع کرتی ہے یا حل کے نہ ہونے پر یا صحبت کو نہ ہونے پر دلالت کرتی ہے اور اس میں
 نظر ہے اور بر تقدیر تسلیم پس استبراء میں ثابہ بقید کا ہے پس اسواسطے استبراء کیجاتی ہے وہ عورت
 جو حیض سے نا اسید ہو (فتح) وَقَالَ عَطَاءٌ لَا بَاسَ اَنْ یُصِیْبَ مِنْ جَارِئَتِہَا الْحَامِلُ مَا دُونَ
 الْفَرْجِ وَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی لَا کُلَّ اَنْ وَاِجْہِمُ اَوْ مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُہُمْ فَاَتَتْہُمْ غَیْرُ مَوْلَیْنِ یعنی
 اور عطاء نے کہا کہ نہیں لڑ ہے یہ کہ بیوہ بچے اپنی لونڈی حاملہ سے کہ اسکو خرید یا ہو اسچیز سے کہ شرمگاہ کے
 سوا ہے یعنی صحبت کو سوا اور سب کچھ درست ہے مانند بوسہ اور بابت شرت وغیرہ کی اور خدا نے فرمایا کہ
 نہیں جائز ہے فائدہ اٹھانا اگر اپنی بی بیوں سے یا لونڈیوں سے پس تحقیق اس صورت میں انکو ملکات
 نہیں ف ابن عمر نے کہا کہ اگر مراد یہ ہے کہ وہ اپنے مالک سے حاملہ ہو تو یہ فاسد ہے اسواسطے کہ
 اسکے حلال ہونے میں تو کوئی خشک نہیں کرتا اور اگر مراد یہ ہے کہ وہ غیر سے حاملہ ہو تو اس میں اختلاف ہے
 میں کہتا ہوں کہ احتمال ثانی زیادہ تر مشاہیر کے ساتھ مراد اسکی کے اسواسطے قید کیا ہے اسکو ساتھ مالک
 فرج کے اور وہ استدلال کی ساتھ اس آیت کو یہ ہے کہ تمام وجوہ فائدہ اٹھانا درست ہے سو صحبت
 اس سے دلیل کے ساتھ نخل گئی تو باقی اپنے اصل میں باقی رہیں (فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَفَّارِ
 دَاوُدُ تَنَا لِعَقُوبَ بْنِ عَبَّادٍ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ اَبِی عَمْرٍو عَنْ اَسْرِ بْنِ مَالِکٍ قَالَ قَدِمَ
 النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ وَسَلَّمْ خَیْبَرَ فَلَمَّا فَتَحَ اللّٰہُ عَلَیْہِ الْحَصْنَ ذُکِرَ لَہُ جَمَالٌ صَفِیْفَةٌ بَلَّتْ جُحْیَ

ابن اخطب وکذا قتل زوجها وكانت عروسا فاصطفاها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لنفسه فخرج بها حتى بلغنا سد الروحا وحلت فبني بها ثم صنعتم حينا في نطم صغير ثم
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن من حولك فكانت تلك وليمة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على صفية ثم خرجنا الى المدينة قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يحوي لها وراءه بعباءة ثم يجلس عند بغيره فيضع ركبته فتضع صفية رجليها
 على ركبته حتى تكف ترجمه انس سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ میں آئے یعنی جنگ
 خیبر کے دن سوجب خدائے آپ پر غیر کو فتح کیا تو کسی نے آپ کو صفیہ کی خوبصورتی ذکر کی اور اس کا خاوند
 مارا گیا تھا اور بہتین صفیہ دو لہن یعنی ابھی تھوڑی دو دنوں سے انکی شادی ہوئی تھی سو حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اس کو اپنے واسطے اختیار کیا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے ساتھ چلے یہاں تک کہ جب ہم
 سدرو حاسین پہنچے (کہ نام ہے ایک جگہ کا نزدیک مدینے کے) تو صفیہ حیض سے پاک ہوئیں تو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے ساتھ دخول کیا پھر ایک چوٹے دسترخوان پر حیس بنایا پھر حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے گرد والوں کو اذن دے پس تہا یہ ولیمہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صفیہ پر پھر
 ہم مدینے کی طرف نکلے سو میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ صفیہ کے واسطے اپنے پیچے چادر
 پردہ کرتے تھے پھر اپنے اونٹ پاس بیٹھے اور اپنا گھنٹا تلے رکھتے تو صفیہ اپنا پاؤں آپ کے گھنٹے پر رکھتیں
 یہاں تک کہ سوار ہوتیں اور مطابقت حدیث کی باب سے اس قول کے ساتھ ہے کہ وہ اپنی حیض سے
 پاک ہوئیں پس معلوم ہوا کہ استبراء سے پہلو نو ندی کے ساتھ سفر کرنا درست ہے اور یہی حق نے روایت کی
 ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حیض سے صفیہ کا استبراء کیا اور سلم میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے صفیہ کو ام سلمہ کے پاس چھوڑا یہاں تک کہ انکی عدت گزری لیکن اسے راوی نے اس کے مرفوع
 ہونے میں شک کیا ہے اور نیز اس کے ظاہر میں شبہ ہے اس واسطے کہ دخول کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ساتھ اس کے وقت پر نے آپ کے خیبر سے بعد قتل ہونے کاوند اس کے ساتھ تھوڑی دو دنوں کے سو
 اتنا زمانہ ابھی نہ گزرا تھا کہ اس میں عدت گزر سکے اور نہ راویوں نے یہ بات نقل کی ہے کہ وہ حاملہ بہتیں پس
 محمول ہوگی عدت اور پاک ہونے اس کے کو حیض سے اور یہی مطلوب ہے اور صریح اس باب میں ابوسعید
 کی حدیث ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ و طاس کے فیدیوں کے حق میں فرمایا کہ صحبت کیجا
 حامل سے یہاں تک کہ جنہ لہذا حیض والی سے یہاں تک کہ اس کو حیض آدھ روایت کی یہ حدیث ابو داؤد
 (فتح) باب بیع المیتة والاخذ نام مرد اور بتوں کے بیچے کا بیان و مرد اور وہ چیز ہے

چربی کے بیچے کا کیا حکم ہے پس اس روایت کو معلوم ہوا کہ سوال چربی کے بیچے سو واقع ہوا تھا نہ مطلق
فائدہ اٹھانے سے لہذا یہ مؤید ہے واسطے قول شافعی وغیرہ کے اور مجہور علماء کہتے ہیں کہ بیع مردار اور شراب
اور سور کے منع کی علت ناپاک ہونا ہے پس یہ علت ہر نجاست کی طرف متعدی ہوگی ولیکن امام مالک کے
نزدیک مشہور ہے کہ سور پاک ہے اور بتوگی یہ کہ منع ہونے کی علت یہ ہے کہ انہیں کوئی مباح نفع نہیں
نہا بر اسکے اگر اس طور سے ہو کہ اگر اسکو توڑا جاوے تو اسکے ٹکڑوں سے فائدہ اٹھایا جاوے تو اسکا
بیچنا بعض شافعیہ کے نزدیک جائز ہے اور اکثر کا یہ مذہب ہے کہ منع ہے واسطے حمل کرنے کے ہنہ کو ظاہر
پر اور ظاہر یہ ہے کہ ہنہ بیع اسکی سے واسطے مباح لہذا کے ہے بیع نفرت دلانے کے اس سے اور یہی حکم ہے
سولیون کا جسکی بھاری تعظیم کرتے ہیں اور حرام ہے ان سب کا کریدنا اور بنانا اور اجماع ہے اور ہر حرام کو
بیع مردار اور شراب اور سور کے لگرجکی طرف پہلے اشارہ گذر چکا ہے بیچ باب تحریم خمر کے اسی واسطے
رخصت دی ہے بعض علماء نے بیچ تہوڑے بالوں سور کے واسطے سینے کے حکایت کیا ہو اسکو
ابن منذر نے اوزاعی اور ابو یوسف اور بعض مالکیہ سے منابر اسکے ہیں اسکی بیع جائز ہے اور بعض علماء
کے نزدیک مردار سے وہ چیز مستثنیٰ ہے جہیں مذگی حلول نہیں کرتی مانند بال اور اون اور ریشم کے
پس تحقیق وہ پاک ہو پس اسکی بیع جائز ہے اور یہی قول ہے اکثر مالکیہ اور حنفیہ کا اور زیادہ کیلئے اس پر
بعضوں نے مذہبی اور دانت اور سینک اور کمر کو اور حسن اور لیت اور اوزاعی نے کہا کہ بال ناپاک میں
ولیکن وہ انکے نزدیک ہونے سے پاک ہو جاتے ہیں اور شاید کہ وہ انکے نزدیک ناپاک ہو مگر ہنہ ساتھ اس
چیز کے کہ معلق ہوئی ہے ساتھ انکے مردار کی رطوبتوں سے نجس العین نہیں اور اسی طرح قول ابن قاسم
کا ہے ہنہ کی ہڈیوں میں کہ وہ دھونے سے پاک ہو جاتی ہیں رفتہ رفتہ **باب عن الکلب** کہو کے مال کا بیان
حدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ شَمَّابَ عَنْ أَبِي ثَبْرَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْكَلْبِ فِي مَحْرَمِ الْبَيْعِ
وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ ترجمہ ابو مسعود سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کے مول اور
حرام کا مول کی خریدی اور کاهن کی شہرہنی سے منع فرمایا حدَّثَنَا حُجَّاءُ بْنُ جَبْرٍ وَمِنْ مَالِ الْأَنْشَبَةِ أَخْبَرَنَا
عَوْنُ بْنُ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا اسْتَرْزَى حُجَّامًا قَامَ مَرَّيْحًا بِهِ فَكَسِرَتْ فَسَأَلَتْهُ عَنْ ذَلِكَ
قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الدِّمِّ وَثَمَنِ الْكَلْبِ كَسَبِ الْأَمَةِ
وَلَعَنَ الْوَأْتِمَةَ وَالْمُسْتَوْتِمَةَ وَالْأَكْلَ الْزَبِيحَ وَأَمْرًا مَوْكَلًا وَلَعَنَ الْمُصَوِّدَ تَرْجَمَهُ عَوْنُ بْنُ
أَبِي جُحَيْفَةَ سے روایت ہو کہ میرے باپ نے ایک غلام سنگی لگانے والا خریدا اسکی سنگیوں کے

توڑے گا حکم کیا سو توڑی گئیں سوئے اسے اسکا سبب پوچھا اس نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 نبوی مول اور کتے کے مول اور لونڈی کی کمائی سے منع فرمایا ہے اور لعنت کی اس عورت کو جو دوسری
 عورت کا بدن گودی اور اُس میں نیل بہرے اور اس عورت کو جو اپنا بدن گد اوی اور لعنت کی بیاج کھانے والے
 کو اور کھلانے والے کو اور لعنت کی تصویر بنانے والے کو ف یہ دونوں حدیثیں شامل ہیں چار حکموں پر یا
 پانچ پر اگر مغائرت کریں درمیان کسب لونڈی کے اور دہر یعنی کے پہلا حکم کتے کے مول کا ہے اور ظاہر
 ہنی سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکا بیچنا حرام ہے اور وہ عام ہے ہر کتے میں سکھایا ہوا یا غیر اسکا ان تینوں
 میں سے جبکا پالتا درست ہو یا درست نہیں اور اسکو یہ بات لازم ہے کہ اُسکے تلف کرنے والے پر
 کی قیمت نہیں آتی ادھی قول ہے جمہور کا اور امام مالک کہتے ہیں کہ اسکا بیچنا درست نہیں اور اس کے
 تلف کرنے والے پر قیمت واجب ہے اور ایک روایت اس سے جمہور کے موافق ہے اور ایک روایت
 اسکی ابو حنیفہ کے موافق ہے کہ اسکی بیع جائز ہے اور اسکے تلف کرنے والے پر قیمت آتی ہے اور عطا
 اور سفی نے کہا کہ شکاری کتے کی بیع جائز ہے اور کی جائز نہیں اور ابو داؤد میں ابن عباس رضی سے روایت
 ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کے مول سے منع فرمایا اور کہا کہ اگر کوئی کتے کا مول مانگے تو اودی
 تو اُسکے ماہتہ مٹی سے بہرے لاؤ اور اسکی سند صحیح ہے اور ایک روایت میں ہے کہ کتے کا مول حلال
 نہیں اور علت اسکے بیع کے حرام ہونے میں شافعیہ کے نزدیک مطلق ناپاکی ہو اور وہ علت جاری ہے
 سکھائی ہوئے کتے میں اور نہ سکھائی ہوئے میں اور جو اُسکے ناپاک ہونے کا قائل نہیں اُسکے نزدیک سکر
 منع کی علت نہیں ہے رکھنے اُسکے ہو اور حکم کرنا ساتھ مار ڈالنے اُسکے کے میواسطے خاص کیا گیا ہے
 وہ کتا جسکے رکھنے کی اجازت ہو اور دلالت کرتی ہے اس پر حدیث جابر کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کتے کے مول سے منع فرمایا مگر شکاری کتے سے روایت کی یہ حدیث نسائی نے لیکن اسکی صحت میں
 طعن کیا ہے اور قرطبی نے کہا کہ مشہور مذہب مالک کا یہ ہے کہ کتے کا رکھنا جائز ہے اور اسکی بیع مکروہ ہے
 اور اگر اسکی بیع ہو تو فسخ نہ کیجاوے اور گویا کہ جیسا کہ نزدیک کتا پاک ہو اور اسکے رکھنے کی اجازت
 دی واسطے منافع جائزہ کے تو اُسکا حکم تمام مسیوعوں کا حکم ہوگا لیکن متر ہے اُسکی بیع سے ہنی تنزیہ
 کی ہے اسواسطے کہ یہ اچھی عادت نہیں اور یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کی بیع کو دہر یعنی اور
 حلوان کا ہن کے ساتھ منع میں برابر کیا تو یہ محمول ہے اُسکے پر جبکہ پالنے کی اجازت نہیں ہوئی
 اور بر تقدیر عام ہونے اُسکے ہر کتے میں پس ہنی ان تین چیزوں سے قدر مشترک میں ہے یعنی گرامت
 میں عام ہے اس سے کہ تنزیہ ہو یا تحریمی اسواسطے کہ ہر ایک دونوں میں منع ہے ہر خصوصیت

ہر ایک کی اور دلیل سے لیجاتی ہے پس تحقیق پہچانا ہے حرام ہونا مہربانی کا اور حلوان کا ہن کا اجماع سے
 مجبور ہنی سے اور عطف سے جمیع وجوہ میں مشترک ہونا لازم نہیں آتا اور کبھی امر کا عطف ہنی پر آتا
 اور ایجاب کا نفی پر اور دوسرا حکم مہربانی کا ہے اور وہ چیز وہ ہے جسکو حرام کاری کے بدلے لیتی ہے
 اور اسکو مہربانہ طور مجاز کے ہو اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ اگر لونڈی زنا پر مجبور کیا ہو
 تو اسکے واسطے مہربانہ اور شافیہ کے نزدیک ایک وجہ میں واجب ہے واسطے مالک کے اور تیسرے حکم کسب لونی
 کا ہو اور غفر یہ ہے کہ اجارہ میں آویگا باب کسب لونی والا ماہ اور اسین ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے
 کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے لونڈی کی کمائی سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ جانے کہہاں سے کمایا ہو
 کہ اس ہنی سے معلوم ہو کہ مراد ساتھ کسب کے حرام کاری کی کمائی ہے نہ کمائی ساتھ کام مباح کے لینے بلکہ
 مباح کام سے کمانا درست ہو اور ایک روایت میں ہے کہ منع فرمایا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے کسب
 لونڈی کے سے مگر جو اپنے ہاتھ سے کمادے مانند سوت کاتنے کی اور بعضے کہتے ہیں کہ مراد کسب
 ہن اور یہ سد ذرائع کے باب سے ہے اس واسطے کہ جب سپر کام کو لازم کیا جاوے تو ہن میں امن میں ہے
 اس سے کہ اپنی شتر گاہ سے کمادے پس معنی یہ ہن کہ اسپر کوئی خرچ معلوم نہ ہو اور اسے کہ وہ اسکو ہن
 ادا کیا کرے اور جو تھا حکم شیرنی کا ہن کا ہے اور وہ بالاجماع حرام ہے اس واسطے کہ اسین باطل برعوض
 لینا ہے اور کا ہن اسکو کہتے ہیں جو آئندہ کی خبر دے اور یہی حکم ہے بخوم اور رمل وغیرہ کا جس کے
 ساتھ عرفان لوگ غیب کی بات کو معلوم کرنے پر مدد دیتی ہن اور جو کوئی خبر دیے پر مٹھائی یا کپڑا وغیرہ دیوے اسکو
 حلوان کہتے ہیں اور حلوان کے معنی شیرنی کے ہن اور حلوان اسکو اس واسطے کہتے ہیں کہ وہ لینے والے کو بے محنت
 اور مشقت کو حاصل ہوتی ہو اور کہانت کا اصل اور حکم آویگا اور پانچواں حکم لہو کا مول ہے اور اسین اختلاف ہے
 بعض کہتے ہیں کہ وہ سینگی لگانے کی اجرت ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ ظاہر ہے اور مراد حرام ہونا بیع لہو کا ہے
 اور لہو کا بیچنا اور اسکا مول کہنا بالاجماع حرام ہے اور اجرت حرام کا مسئلہ اجارہ میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ
 (فتح) لیسیم للبر الترحیم کتاب السکر کتاب بیع سلم کے بیان میں و سلم نام
 اُس بیع کا ہے کہ بالفعل مول روپیہ یا شترنی دیوے اور بیع لینے ایک جنس نہیں لے کہ اتنی مدت میں لوگ ایک
 مہینے میں یا دو مہینے میں مثلاً سو روپیہ ایک شخص کو دیوے اور اُس سے نہیں لےوے کہ سو مہینوں اس قسم کی دو
 مہینے میں لوگ اور اتفاق ہے سب علماء کا اسکے مشروع ہونے پر مگر جو ابن مسیب کے حکم سے لہو اختلاف
 کیا ہے انہوں نے اسکی بعض شرطوں میں اور اتفاق ہے اسپر کہ جو چیز بیع کے واسطے شرط ہے وہ اسکے واسطے
 بھی شرط ہے اور اتفاق ہے اوپر سپر کرنے اس المال کے مجلس میں اور اسین اختلاف ہے کہ کیا وہ دہو کہے

معدہ ہے جو حاجت کو واسطہ جائز کہا گیا یا نہیں (نہ) **کتاب التکلیف فی کیل معلوم** مپانے معلوم میں بیع سلم کرنے کا بیان **ف** یعنی ایچیز میں کہ پالی جاتی ہے اور شرط ہونا تعین مپانے کا ایچیز میں کہ بیع سلم کی جاتی ہے یہ اس کے کیل چیز سے متفق علیہ ہے یعنی اگر سلم فیہ چیز کیل ہو تو ہمزہ ہے کہ اس میں مپانے کی تعین کر کے فلاں مپانے سے لوٹکا اس واسطے کہ مپانے مختلف ہیں مگر یہ کہ تمام شہر میں ایک مپانے کے موا اور کوئی مپانہ نہ ہو تو اطلاق کے وقت وہی مراد ہوتا ہے (نہ) **حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ ذَرَادَةَ ثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ ثَنَا ابْنُ أَبِي بَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنِ ابْنِ جُبَايْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِدْيَنَةُ وَالنَّاسُ يَسْلِفُونَ فِي الثَّمْرِ الْعَامَ وَالْعَامِلِينَ أَوْ قَالَ عَامِينَ أَوَّلَ ثَلَاثَةِ شَكِّ اسْمَعِيلٍ فَقَالَ مَنْ سَلَفَ فِي ثَمَرٍ فَلْيَسْلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَذَرْنِ مَعْلُومٍ** ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینے میں تشریف لائے تھے مکہ سے ہجرت کر کے اور لوگ میوے میں بیع سلم کرتے تھے ساتھ وعدے ایک سال کے اور دو سال کے یا روئی نے یوں کہا کہ ساتھ وعدے دو سال کے یا تین سال کے اسمعیل راوی نے اس میں شک کیا ہے یعنی بالفعل روپیہ دیدیتے تھے اور شرط کر لیتے تھے کہ دو یا تین سال تک میوہ دیدینا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بیع سلم کرے تو چاہے کہ سلم کرے کیل معلوم میں اور وزن معلوم میں یعنی جو باپ کر کہتی ہے اس میں مپانے کی شرط کر لے اور جو چیز تل کر کہتی ہو اس میں وزن کی شرط کر کے مثلاً چار تولے یا پانچ تولے یا یہ سننے میں کہ ترازو اور بٹون کی تعین کر کے کہ فلاں بٹون سے تو کر لوٹکا (نہ) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ثَنَا اسْمَعِيلُ عَنِ ابْنِ أَبِي بَجِيحٍ حَدَّثَنَا كَيْلٌ مَعْلُومٌ وَ** **وَذَن مَعْلُومٌ** ترجمہ اس کا وہی ہے جو اوپر گذر **کتاب التکلیف فی وزن معلوم** وزن معلوم میں بیع سلم کرنے کا بیان **ف** یعنی اس چیز میں کہ تل کر کہتی ہے اور شاید کہ اس کا مذہب ہے کہ جو چیز تل کر کہتی ہو اس میں باپ کر لینے کو ساتھ سلم نہ کیجاوے اور بالعکس اور وہ ایکے ووجہوں کا اور اصح شافعیہ کے نزدیک جواز ہے یعنی جائز ہے اور اتفاق ہے اور بشرط ہونے تعین مپانے کے ایچیز میں کہ باپ کر بھی جاتی ہے مانند صلح حجار کی اور قفیر عراق کی (نہ) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ثَنَا ابْنُ أَبِي بَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنِ ابْنِ جُبَايْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِدْيَنَةُ وَهُمْ يَسْلِفُونَ بِالْمِثْقَالِ الثَّلَاثِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَلَفَ فِي شَيْءٍ فَيُكَيْلُ مَعْلُومٍ وَ** **وَذَن مَعْلُومٍ** ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینے میں تشریف لائے اور مدینہ کے لوگ میوے میں بیع سلم کرتے تھے دو سال تک اور تین سال تک سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کسی چیز میں بیع سلم کرے کیل معلوم میں اور وزن معلوم میں مٹ معلوم تک یعنی مثلاً ایک

ہمیں یا ایک سال تک نہ جو کہا کہ چیز میں تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حیوان میں بیع سلم کرنی درست ہے اور حنفیہ اسکے مخالف ہیں اور حسن سے آویگا کہ وہ اسکی صحت کا قائل ہے (نقہ) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَنَاوُسُ بْنُ تَنَاوُسٍ ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ وَقَالَ فَلْيُسَلَفْ فِي كَيْلِ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ ترجمہ احمدیث کا ترجمہ یہی وہی ہے جو اوپر گزر الیکین احمدیث میں وزن کا ذکر نہیں اور ترجمہ میں وزن کا ذکر ہے اور پہلے باب میں کیل معلوم کو ذکر کیا ہے تو گویا اشارت ہے طرف اسکی کرکیل اور وزن کا حاصل ایک ہے (نقہ) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَأْدٍ عَنْ تَتِي بْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُهَنَّبِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِيمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ فِي كَيْلِ مَعْلُومٍ وَوزن مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ ترجمہ اسکا وہی ہے جو اوپر گزر حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ تَنَاوُسُ بْنُ تَنَاوُسٍ عَنْ أَبِي الْجَعَلِ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْحَالِدِ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ تَنَاوُسُ بْنُ شُعْبَةَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدٌ أَوْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْحَالِدِ قَالَ اخْتَلَفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادِ بْنِ الْهَادِ وَأَبُو بَرْدَةَ فِي السَّلَفِ فَبَعَثُونِي إِلَى ابْنِ أَبِي أُوَيْسٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ إِنَّا كُنَّا نُسَلِّفُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ فِي الْخَطِّ وَالشَّعِيرِ وَالزَّبِيبِ وَالْمَمْدُوسِ سَأَلْتُ ابْنَ أَبِي بَرْدَةَ فَقَالَ مِثْلُ ذَلِكَ ترجمہ ترجمہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن شداد اور ابو بردہ بیع سلم میں جھگڑے کہ کیا بیع سلم کرنی جائز ہے یا نہیں تو انہوں نے مجھ کو عبد اللہ بن ابی اوفی سے پاس بھیجا سو میں نے اُس سے پوچھا تو اُس نے کہا کہ ہم بیع سلم کرتے ہیں بیچ زلم نے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر کی کہیوں میں اور جو میں اور انکوں میں اور کچھ زمین میں ابی ابنہ سے یہ مسئلہ پوچھا تو اُس نے بھی اسی طرح کہا وہ اور وجہ وارد کرنے احمدیث کی اس باب میں اشارت ہو طرف اسکی جو اسکے بعض طریقوں میں سے وارد ہوا ہے کہ ہم بیع سلم کرتے ہیں روغن بیقون میں اسواسطے کہ زیت تل کرکتا ہے اور ابن ابی طالب نے کہا کہ اگر بیع سلم کیلی یا وزنی چیز میں ہو تو مپانے معلوم اور تول معلوم کا ذکر کرنا ضرور ہے اور اگر کیلی اور وزنی نہ ہو تو ضرور ہے اس میں ذکر کرنا عدد معلوم کا اور اجماع ہے کہ ضرور ہے پچھلنا صفت چیز مسلمانیہ کا ایسی صفت جو اسکو اپنے غیر سے جدا کر دے (نقہ) بَابُ الشُّكُوفِ إِلَى مَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ أَصْلٌ بیع سلم کرنی ساتھ اُس شخص کے کہ اسکے پاس اصل نہیں ہے یعنی جس چیز میں سلم کی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ملامت اصل کے اصل چیز مسلمانیہ کا ہے پس اصل دینے کا مثلاً کہتی ہے اور اصل سے کامتا دخت ہے اور غرض باب سہم ہے کہ یہ شرط نہیں (نقہ) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ تَنَاوُسُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ

ثُمَّ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْحَالِدِ قَالَ بَعَثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ وَابْنُ بَرْدَةَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ أَبِي أَوْفَى فَقَالَ لَأَسْأَلُهُ هَلْ كَانَ أَصْحَابُ لَيْثِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْلِفُونَ فِي الْخُطْبَةِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَنَا سَلِيفٌ يَبِيطُ أَهْلَ الشَّامِ فِي الْخُطْبَةِ
 وَالْكَعْبَرِ وَالزَّيْبِ فِي كُلِّ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ قُلْتُ إِنْ مَنْ كَانَ أَصْلُهُ عِنْدَهُ قَالَ
 مَا لَنَا نَسْتَلِمُهُمْ عَنْ ذَلِكَ كُنْ بَعَثْنَا إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبْزَى فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ كَانَ أَصْحَابُ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْلِفُونَ فِي عَهْدِ لَيْثِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَسْأَلَهُمْ أَحَدٌ
 حَقًّا أَمْ لَا ترجمہ محمد سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن شداد اور ابوبردہ نے مجھ کو عبد اللہ بن ابی اوفیٰ
 پاس بھیجا سو ان دونوں نے کہا کہ اس سے پوچھ کہ کیا اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں
 بیہ سلم کرتے تھے تو عبد اللہ بن ابی اوفیٰ نے کہا کہ ہم شام کے کہیتی کرنے والوں سے بیہ سلم کرتے ہو گھوڑوں میں اور
 جو میں اور گھوڑوں میں پانے معلوم میں مدت معلوم تک میں نے کہا کہ کیا اس شخص سے سلم کرتے تھے جو مجھے پاس
 اس کی اصل ہوتی اس نے کہا کہ ہم انکو اس سے پوچھتے تھے پیر انہوں نے مجھ کو عبد الرحمن بن ابزہ کے پاس
 بھیجا سو میں نے اس سے پوچھا تو اس نے کہا کہ اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بیہ سلم کیا کرتے
 تھے اور ان سے نہیں پوچھا کہ ان کے واسطے کہیتی تھی یا نہیں و شاید کہ بخاری نے اس حکم کو عدم تفصیل
 اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے برقرار رکھنے سے نکالا ہے (فتح) حَدَّثَنَا اسحاقُ بْنُ الْوَاسِطِيِّ الْبَغْدَادِيُّ
 حَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْحَالِدِ هَذَا أَوْ قَالَ فَسَلِفُهُمْ فِي الْخُطْبَةِ وَ
 الشَّعْبَانِيُّ ترجمہ اس حدیث کا وہی ہے جو اوپر گزرا اور اس میں کہا کہ ہم نے گھوڑوں اور جو میں بیہ سلم کرتے
 تھے و اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس حدیث کو اور صحیح ہونے بیہ سلم کے جبکہ ذکر کیا جا و ہو مکان
 قبض کا کہان لونگا اور یہی قول ہے احمد اور اسحاق اور ابونور کا اور یہی قول ہے مالک کا اور زیادہ کیا
 مالک کہ قبض کرے سلم فہ کو سلم کے مکان میں جہاں بیہ سلم واقع ہوئی تھی اور اگر اختلاف کریں تو تابع
 کا قول معتبر ہے اور ثوری اور ابو حنیفہ اور شافعی نے کہا کہ نہیں جائز ہے بیہ سلم اس چیز میں کہ اس میں ٹہانا
 اور محنت ہو مگر یہ کہ شرط کرے کہ میں اسکو فلائی جگہ پہنچا دوں گا اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اوپر
 جائز ہونے بیہ سلم کے پیچیز میں کہ وہ سلم کے وقت موجود نہیں جبکہ ممکن ہو موجود ہونا اسکا بیچ وقت دخل
 ہونے وعدو سلم کے اور یہی قول ہے جہد کا اور نہیں مفر ہے منقطع ہونا اسکا پہلے وقت وعدو کے لئے اور
 پیچھے اسکے نزدیک اُن کے اور ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ نہیں صحیح ہے اس چیز میں کہ وعدو سے پہلے منقطع ہو جاتا
 اور اگر عام چیز میں بیہ سلم کرے اور وعدو کے وقت منقطع ہو تو جہد کے نزدیک بیہ سلم نہیں ہوتی اور

شافیہ کے نزدیک ایک عین لوٹ جاتی ہے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اور جو از تفرق کے بیہ سلم
 میں پہلے قبض کے لیے قبض کے پہلو جدا ہونا جائز ہے اس واسطے کہ یہ حدیث میں مذکور نہیں اور یہی ہے
 قول مالک کا اور اگر بغیر شرط کے ہو اور شافعی اور کو فوالے کہتے ہیں کہ اگر قبض سے پہلے جدا ہو وی تو بیع فاسد
 ہو جاتی ہے اس واسطے کہ ہوگی وہ بیع قرض کی ساتھ قرض کے اور ابن ابی اوفی کی حدیث معلوم ہو کہ
 جائز ہے خرید و فروخت کرنی اہل ذمہ سے اور بیع سلم کرنی ساتھ اُنکے اور یہ کہ اختلاف اور تقاضا کے وقت
 سنت کی طرف رجوع کیا جاوے اور یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر سے حجت پکڑانی درست ہے
 اور یہ کہ جب سنت کسی حکم کی تقریر کے ساتھ وارد ہو تو وہ بسر و اصل ہوتی ہے دوسرے اصل کی لغت
 اسکو ضرر نہیں کرتی (فتح) حَدَّثَنَا قُسَيْبُ بْنُ سَالَمٍ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ وَقَالَ فِي الْخُطْبَةِ وَالشَّعْبِ
 الزَّيْنَبِيُّ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ الشَّيْبَانِيِّ وَقَالَ وَالزَّيْنَبِيُّ تَرْجِمُهُ اس روایت
 میں گیارہوں اور جو اور انکو رکاز کرے اور ایک اوی نے اس میں زیت کا لفظ زیادہ کیا ہے یعنی زیون
 تیل میں ہی بیع سلم کرتے ہو سکتے ہیں تَنَاوَلْنَا شَعْبَةً تَنَاوَلْنَا قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْبَخْتَرِيِّ الطَّائِفِيَّ
 قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ التَّكْوِينِ فِي الْخَلِّ فَقَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ
 الْخَلِّ حَتَّى يُكْمَلَ مِنْهُ وَحَتَّى يُؤْزَنَ فَقَالَ الرَّجُلُ وَأَمَى شَيْءٌ يُؤْزَنُ فَقَالَ يَجْعَلُ وَاَلَيْسَ
 جَلَانِيهِ حَتَّى يُخْرَجَ وَقَالَ مُعَاذُ تَنَاوَلْنَا شَعْبَةً عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ
 كَهَذَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ تَرْجِمُهُ ابُو الْبَخْتَرِيِّ رَدَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
 ابُو جَهَاكٍ جُو مَيُوہ درخت پر ہو اس میں بیع سلم کرنے کا کیا حکم ہے سو ابن عباسؓ نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مبیوعہ کے بیچنے سے منع فرمایا ہے یہاں تک کہ کہانے اور تولنے کے لائق ہو تو اس خبر کو کہا کہ کون چیز
 تولی جاوے اور حالانکہ مبیوہ درخت پر ہے اور درختوں پر بیوی کی کثرت ہوتی ہے کس کس کو تو لاجاؤ تو ایک
 مرد نے جو ابن عباسؓ یا س بن ہبیل تھا کہا کہ یہاں تک کہ اندازہ کیا جاوے ف ابن بطلان نے کہا کہ اس
 حدیث کو باب کے ساتھ کہ تعلق نہیں اس واسطے کہ اس میں سلم کا ذکر نہیں اور غفلت کی اس نے اس پر
 کہ سیاق حدیث میں مادی کا قول واقع ہوا ہے کہ اس نے ابن عباسؓ سے بیوی میں بیع سلم کرنے کا حکم
 پوچھا اور ابن ہبیل نے جواب دیا ہے کہ حکم بطور مفہوم کے ماخوذ ہے اور یہ اس واسطے ہو کہ جیسا ابن عباسؓ پوچھو
 گئے کہ بیع سلم کرنے سے ساتھ اس شخص کے کہ اسکے پاس درخت ہیں ان درختوں میں تو اس نے استفادہ کیا کہ
 یہ جینا بیوی کا ہے پہلے ظاہر ہوئے جنگی اسکی کے اور جب کہ جو رکے معین درختوں میں بیع سلم کرنی درست نہ
 ہوئی تو معلوم ہوا کہ غیر معین درختوں میں بیع سلم کرنی درست ہے اس واسطے کہ اس میں دہو کہا انما وہاں ہے

ہو بہوان درختوں پر تاکہ داخل ہو بیچ باب بیچنے میوی کے پہلے ظاہر ہونے بجلی الکی کے اور فائدہ اندازہ کرنا
 کا فقیروں کے حق کے مقدار کا پہچانا ہے پہلے اس سے کہ معین مالک تصرف کر دیتے **بَابُ الشَّكْرِ فِي**
التَّحْلِ كَجُورِ کے میوی میں بیع سلم کرنے کا بیان **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدُ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ**
الْحَزْرَجِيِّ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنْ السَّلَمِ فِي التَّحْلِ فَقَالَ هُوَ عَنْ بَيْعِ التَّحْلِ حَتَّى يَصْلَحَ وَكَانَ
بَيْعُ الْوَدِيقِ لِسَاءٍ بِنَاحِزٍ وَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ السَّلَمِ فِي التَّحْلِ فَقَالَ هُوَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ التَّحْلِ حَتَّى يُوَكَّلَ مِنْهُ أَوْ يَأْكُلَ مِنْهُ وَحَتَّى يُؤَدَّ نَزْهَمَهُ أَبُو الْوَلِيدِ
 سے روایت ہو کہ میں نے ابن عمر سے کہجور کے میوی میں بیع سلم کرنے کا حکم پوچھا تو ابن عمر نے کہا کہ کہجور کے
 میوی کی بیع سے منع ہوا ہے یہاں تک کہ کھانے کے لائق ہو اور منع ہوا ہے بیچنے چاندی کے سو اور یا ربہ و جاور
 کے اور میں نے ابن عباس سے بھی کہجور کے میوی میں بیع سلم کرنے کا حکم پوچھا تو اس نے کہا منع فرمایا حضرت
 اہل علیہ وسلم نے بیچنے میوی کے سو یہاں تک کہ کھایا جاوے یا اسکا مالک اس سے کہا وہ اور یہاں تک
 تو لا جاوے اور حدیث ابن عمر کی یعنی جو آئندہ آتی ہے اگر معیج ہو تو معمول ہے سلم حال پر نزدیک اس
 جو اسکا قائل ہے یا جس کی مدت قریب ہو اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اس پر کہ جائز ہے بیع سلم کرنے
 کہجور کے درختوں معین میں باغ میں لیکن بعد ظاہر ہونے بجلی میوی کے اور یہی قول ہے مکیہ کا اور ابن عمر
 کی حدیث یہ ہو کہ نہ بیع سلم کرے کوئی مرد کہجور کے میوی میں یہاں تک کہ پہل تک اس واسطے کہ ایک مرد نے بیع سلم کی
 بیچ باغ ایک مرد کے پہلے اس سے کہ پہل نکلی تو اس سال میں بالکل کچھ میوہ نہ نکلا سو شتر ہی نے کہا کہ وہ
 باغ میرا ہے یہاں تک کہ پہل نکلے اور باغ نے کہا کہ میں نے تو صرف یہی سال بیچا تھا سو وہ دو نو حضرت
 اہل علیہ وسلم پاس جگرتے آئے تو حضرت اہل علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکا مول اسکو پیرو اور بیع سلم
 کیا کہ کہجور میں یہاں تک کہ اسکی بجلی ظاہر ہو اور اس حدیث میں صفت ہو اور نقل کیا ہے ابن منذر نے
 اتفاق اکثر کا اس پر کہ باغ معین میں سلم کرنی منع ہے اس واسطے کہ وہ وہو کہا ہے اور حمل کیا ہے اثر حدیث
 مذکور کو سلم حال پر اور حاکم نے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن سلام نے حضرت اہل علیہ وسلم سے کہا کہ کیا
 آپ کے واسطے ہے کہ آپ بیچیں میرے ہاتھ کہجور میں معلوم مدت معلوم تک بنی فلان کے باغ سے تو حضرت
 اہل علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں بیچتائیں تیرے پاس کہجور میں باغ معین سے بلکہ بیچتے ہوں میں تجھ کو حق معلوم
 معلوم تک یعنی اس حدیث سے معلوم ہو کہ معین باغ کے میوی میں بیع سلم کرنی درست نہیں اور بیع سلم
 میں مدت معین کرنی محنت آئندہ آوگی (نہ) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا عَزْدُ وَكَانَ شُعْبَةُ**
عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَزْرَجِيِّ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ السَّلَمِ فِي التَّحْلِ فَقَالَ هُوَ عَنْ بَيْعِ التَّحْلِ

حَتَّى يَصْلَحَ وَهِيَ عَنِ الْوَدْقِ بِالذَّهَبِ لِسَاءً يَسَاجِرُ وَسَاكَتُ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ هِيَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْحُلِّ حَتَّى يَأْكُلَ الْوَيْوَكُ كُلَّ وَحَقِّ يُونَنَ قُلْتُ مَا يُونَنُ قَالَ رَجُلٌ
 عِنْدَهُ حَقٌّ يُحْرَدُ ترجمہ اس حدیث کا ترجمہ وہی ہے جو اوپر گذرا **باب** اَلْكَفِيلُ فِي السَّكْرِ
 سَلَمٌ مِنْ ضَامِنٍ وَیْنِہ کا بیان **ف** اس حدیث میں ضامن کا ذکر نہیں اور شاید کہ اسکی مراد یہ ہے کہ کفیل بہن
 کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے اس واسطے کہ وہ حق ہے جمین بہن رکھنا ثابت ہوا ہے تو اس میں ضامن کا لینا یہی
 درست ہوگا اور پہلے بیعہ یہ استنباط ابراہیم غنی نے کیا ہے جیسا کہ آئندہ آویگا اور بخاری نے اپنی عادت
 کے موافق اشارہ کر دیا ہے کہ اس کے بعض طریقوں میں لفظ آچکا ہے حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ
 يَخْلُفُنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ بِشَيْئَةٍ وَرَهْنَهُ دُرْعَالَهُ مِنْ حَدِيدٍ ترجمہ عائشہ رضی سے روایت
 ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے اناج اور دھار خریدا اور اپنی لوہے کی زره اسے پاس کر
 رکھی **ف** اور اس حدیث میں رد ہے اُس شخص پر کہ کہتا ہے کہ سلم میں رہن رکھنا جائز نہیں اور اعمش
 سے روایت ہو کہ ایک مرد نے ابراہیم غنی سے کہا کہ سعید بن جبیر کہتا ہے کہ سلم میں رہن رکھنا یا جب ہے تو ابراہیم
 نے اُس پر اس حدیث کو ساتھ رکھ دیا اور اسکی باقی کلام کتاب الرهن میں آویگی اور ابن عمر اور حسن اور اوزاعی
 سے روایت ہو کہ یہ مکروہ ہے اور یہی ایک روایت ہو امام احمد سے اور باقی لوگوں نے اسکی اجازت دی ہے
 اور دلیل اسکی یہ آیت ہو کہ جب معاملہ کرواد دہار کا ایک تہنگ تو اسکو کھدھو بیانتک کہ کہا کہ اگر کہنے والا
 تو کروا ہتھ میں رکھیں اور بیلفظ عام ہے یہ سلم ہی کو عموم میں داخل ہوگی اس واسطے کہ وہ بھی بیع کی قسموں
 میں سے ہو (فہم) لیکن یہ تردید باقی ہے کہ جو صورت اس حدیث میں مذکور ہے یہ سلم کی تعریف اس پر صادق
 نہیں آتی اس واسطے کہ یہ سلم میں مول نقد دیا جاتا ہے اور بیع ایکے ت کے بعد لیا جاتی ہے اور حدیث میں
 یہ صورت نہیں (ت) لیکن ممکن ہے کہ کہا جاوے کہ اس سلم کو بیع پر قیاس کیا ہے کہ جب بیع میں رہن رکھنا
 درست ہو تو سلم میں بھی درست ہوگا اس واسطے کہ سلم بھی ایک قسم کی بیع ہے اور مستدل کیا گیا ہو اس
 احمد کے ساتھ اُس حدیث کو کہ ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو سلم کرے کسی
 چیز میں تو نہ پھرے اسکو طرف غیر اس کے کی اور وجہ دلالت کی یہ ہے کہ وہ امن میں کہنیں اس کے کہ مرہون کی
 کے ہاتھ میں اسکی نقدی سے ہلاک ہو جاوے لیکن ہوگا پورا لینے والا حق اپنے کا غیر اس پر نہ کہ سلم فیہ ہے
باب الرهن فی السلم بہ سلم میں گردہ کہنے کا بیان **ف** اسکی صورت یہ ہے کہ مشتری روپیہ نقد دیکر
 اور مال سے سلم فیہ کے بدلے کوئی چیز گردہ لے لے کہ جب سلم فیہ اسکی طرف ادا کرے تو اپنی چیز جو گردہ رہی ہے

ماخوذ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ امانت موقوفہ اور شرع میں منقول ہونا حصے شریک کا ہر طرف شریک کی مشترک ہو ا تھا طرف اجنبی کی ساتھ مثل عوض معین کے اور نہیں اختلاف کیا علماء نے اس کے شرع ہونے میں مگر ابی بکر اصم سے اسکا انکار منقول ہے (فتح) **حکم** کہ تم مسدّد لنا عبد الواحد کما معمر عن الزہری عن ابی سلمہ بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد اللہ قال قضی الشیء صلّی اللہ علیہ وسلم بالشفعة فی کل مال لم یقسم فاذا وقعت الحذو و وصرفت الظرف فلا شفعة ترجمہ جابر بن عبد الرحمن سے روایت ہو کہ حکم کیا حضرت صلّی اللہ علیہ وسلم ساتھ شفعت کے ہر چیز میں کہ تقسیم نہیں ہوئی جو یہ حدیث واقع ہوں اور امین پیروی جاوین تو نہیں شفعت اور یہ حدیث اصل ہے یہ ثابت ہونے شفعت کے اور تحقیق روایت کیا ہے اسکو سلم نے جابر سے ساتھ اس لفظ کے کہ حکم کیا حضرت صلّی اللہ علیہ وسلم ہر چیز مشترک میں گھر ہو یا باغ نہیں جابر ہے شریک کو یہ کہنے یہاں تک کہ اپنے شریک کو خبر دی سو اگر وہ چاہے تو لیوے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے اور اگر اسکو بدون خبر دینے شریک کو بیچ دے تو وہ زیادہ محتدا ہے ساتھ اسکے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشترک چیز میں شفعت ثابت ہو اور ابتدا اسکا مشر ہے ساتھ بڑھنے اسکے کے منقول چیز میں میں اور اسکا یاق چاہتا ہے خاص ہونے اسکے کو ساتھ عقار کے یعنی غیر منقول کے اور ساتھ اسچیز کے کہ اس میں غیر منقول ہے مانند زمین اور باغ کی اور امام مالک کہتے ہیں کہ شفعت عام ہے ہر چیز میں ثابت ہو یہ ایک روایت امام مالک کی ہے اور یہی ہے قول عطا کا اور احمد سے روایت ہو کہ ثابت ہوتا ہے شفعت حیوانوں میں اور ان کے سوا اور منقول چیزوں میں نہیں اور یہی ہے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ شفعت ہر چیز میں ثابت ہو اور اسکو راوی ثقہ ہیں لیکن وہ معلول ہے ساتھ ارسال کے اور عیاض نے کہا کہ اگر اقتضار کیا جاتا حدیث میں پہلے ذکر ہے پر تو البتہ ہوتی اس میں دلالت اور پر ساقط ہونے شفعت جو اس کے ولیکن جوڑا گیا ہے ساتھ اسکے پیہر ناراموں کا اور جو چیز کہ دونوں پر مترتب ہو نہیں لازم آتا اس سے مترتب ہونا اسکا اور ایک ان دونوں کے لینے پیہر صرف حدیث واقع ہونے سے شفعت جو ا بطل نہیں ہوتا اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اور نہ داخل ہونے شفعت اس چیز میں کہ اس میں تقسیم نہ ہو سکے اور اوپر ثابت ہونے اسکے کے واسطے ہر شریک کو اور احمد سے روایت ہو کہ ذی کے واسطے شفعت نہیں اور شعبی سے روایت ہو کہ نہیں شفعت واسطے اسکے کہ شہر میں رہتا ہو (فتح) **حکم** ابی عروین الشفعة علی صاحبہا قبل البیع یجوز سے پہلو شفعت والے پر شفعت کو پیش کرنا ف لینے اگر بیچنے سے پہلے شفعت والے کو خبر دے تو کیا اسکا شفعت باطل ہو جاتا ہے یا نہیں اور یورابیان اسکا کتاب ترک الحیل میں آویگا وقال الحكم اذا اذن له قبل البيع فلا شفعة له یعنی اور حکم نے کہا کہ اگر بیچ سے پہلو اسکو خبر

کردی یعنی اور وہ نہ لیدو تو نہیں ہے واسطے اس کے شفعہ یعنی اس کا شفعہ باطل ہو جاتا ہے قَالَ التَّعْنِي مَنْ بَعِثَ
 شَفَعْتَهُ وَهُوَ شَاهِدٌ لَا يُغَيِّرُهَا فَلَا شَفْعَةَ لَهُ يَمْنَعُ لَوْ شِئِيَ لَكَ بِهَا جَكَ شَفْعَةً بِمَا لَيْسَ بِهِ جَزِيرٌ كَرُّهُنَّ لَكَ
 حَقَّ شَفْعَتَهَا اور حال اگر وہ حاضر تھا اور اس کو تغیر نہ دیا تو اس کے واسطے حق شفعہ نہیں ہے یعنی اس کا حق شفعہ باطل
 ہو جاتا ہے حَدَّثَنَا الْيَكْبِيُّ بْنُ ابْنِ أَبِيهِمْ أَنَا ابْنُ جَدِّهِ أَخْبَرَنِي أَبُو أَهْلِيمَ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّيْخِ
 قَالَ وَقَعْتُ عَلَى سَعْدِ بْنِ كَثِيرٍ وَقَاوِسُ فُجَاءَ الْمُسَوِّبُ بْنُ مُحَمَّدٍ مَهْ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى أَهْلِكَ مِنْكَ
 إِذْ جَاءَ ابْنُ رَافِعٍ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا سَعْدُ ابْنُ مَيْمُونٍ بَيْتِي فِي حَارِكَ فَقَالَ
 سَعْدٌ وَاللَّهِ مَا أَتْبَعُهُمَا فَقَالَ الْمُسَوِّبُ وَاللَّهِ كُنْتُ أَتَّبَعُهُمَا فَقَالَ سَعْدٌ وَاللَّهِ لَا أَرِيدُكَ عَلَى رَأْفَةٍ
 الْآلِ بْنِ الْمُجْتَمَةِ أَوْ مُقَطَّعَةٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ لَقَدْ أُعْطِيتُ هَهُمَا خَمْسَ مِائَتِ دِينَارٍ وَلَوْ لَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَأَجَارُ أَحَقَّ يُسْقِيهِ مَا أُعْطِيتُ كُهُمَا يَأْتِ بَعْدَ الْآلِ وَلَمَّا أُعْطِيَ
 بِهِمَا خَمْسَ مِائَتِ دِينَارٍ فَأَعْطَاهَا إِيَّاهُ ثُمَّ جَمْعُهُمْ ثُمَّ رَدَّ دَارِيَّتَ هُوَ كَمِنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ بِمَا كُنْهُمَا
 بِمَا مَرَّ سَعْدٌ أَيَا اور اُس نے اپنا ہاتھ میرے ایک ہونڈے پر رکھا تو ناگہان ابورافع حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 غلام آکر دو روہ آیا تو اُس نے کہا اے سعد خیر لے مجھ سے میرے دونوں گھر کی بیوی میں تو سعد نے کہا کہ
 قسم ہے اللہ کی کہ میں انکو نہیں خریدتا تو مسکرا کر کہا کہ قسم ہے اللہ کی کہ البتہ تو انکو خریدے تو سعد نے کہا کہ قسم ہے
 اللہ کی کہ زیادہ کرونگا میں تجھکو اور چار ہزار روپے جو بھلت دے گئے ہیں ساتھ قطون معلوم کے یعنی چار
 ہزار روپے قطون کے ساتھ دونوں گنا ہاتھ میں اور نہیں کر سکتا تو ابورافع نے کہا کہ البتہ مجھکو پانچ سو
 دینار ملتے ہیں اور اگر میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ سنا ہوتا کفر ملتے ہوں کہ ہمسایہ زیادہ تر خدا ہے
 بہ سبب نزدیک ہونے انہوں کے تو میں تجھکو دو گھر چار ہزار روپے نہ دیتا اور حالانکہ مجھکو ان کے بدل پانچ سو دینار
 ملتی ہیں پھر اُس نے وہ گھر خدا کو دیا ف اور ترمذی میں ہے کہ ہمسایہ زیادہ تر خدا ہے بہ سبب نزدیک
 ہونے اس کے کہ اگر غائب ہو تو اس کی انتظار کیا دیو جبکہ دونوں کی راہ ایک ہے وہاں بطلان نے کہا کہ استدلال
 کیا ہے ساتھ اس کے ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب نے اور ثابت کرنے شفعہ کے واسطے ہمسایہ کے اور ان کے سوا اور کون
 نے اس کی تاویل کی ہے ساتھ اس کے کہ مراد ساتھ اس کے شریک ہیں بنابر اس کے کہ ابورافع سعد کا شریک تھا دونوں
 گھر وہ میں اس واسطے اسکو کہا کہ تو مجھ سے انکو خرید لے اور یہ جو بعض کہتے ہیں کہ لغت میں ہمسایہ کو شریک کہنا
 نہیں آیا تو تیسرے دو روپے اس واسطے کہ جو چیز کسی چیز کے نزدیک ہو اسکو ان کا ہمسایہ کہا جاتا ہے اور مردکی عورت
 کو ہمسایہ کہتے ہیں اس واسطے کہ انکو آپس میں محبت ہو اور تعاقب کیا ہے اس کا ابن مینر نے باین طور کہ
 ظاہر حدیث کا یہ ہے کہ ابورافع سعد کی جو بیوی سے دونوں گھر کا مستقل مال تھا حصے شریک کا سعد کی

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۱۳۶	خیار کی مدت کا بیان -	۱۷۷	بیم مزاجت کا بیان -	۲۱۰	سوتے اور چاندی سے درخت	۲۴۵	شراب کی تجارت کے حکم
۱۳۷	اگر خیار کی مدت نہ ہو تو کیا بیع جائز ہے -	۱۷۸	اوستنی اوستنی مری کو تھنوں	۲۱۱	کے میو کو بیچنے کا بیان -	۲۴۶	ہوسنے کا بیان -
۱۳۸	خیار مجلس کے بیان میں -	۱۷۹	میں دودھ جمع کر کے بیچنے کے	۲۱۲	اوستنی کی تعمیر کا بیان -	۲۴۷	آزاد کو بیچنے کے بیچنے کے
۱۳۹	خیار بائع اور مشتری میں سے	۱۸۰	میں ہوسنے کا بیان -	۲۱۳	بیچنے کا بیان -	۲۴۸	گناہ کا بیان -
۱۴۰	ایک دوسرے کو خیار دے کر	۱۸۱	اگر چاہے نہ صرف کو بیچ دے	۲۱۴	کھجور کے درخت کو میوہ بیچنے	۲۴۹	جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ سے نکالا تو کو حکم کیا
۱۴۱	بیم واجب ہر جاتی ہے -	۱۸۲	تو اس کے دو حصے کے بدلے ایک	۲۱۵	سے بیچنے کا بیان -	۲۵۰	کہ اپنی زمینیں بیچ دینا
۱۴۲	جب بائع کو خیار ہو تو کیا بیع	۱۸۳	صلح کچھ بعد کا دے -	۲۱۶	جو کو بیچنے کو بیچنے پر اسے	۲۵۱	بیچنا غلام کے بدلے غلام کے اور
۱۴۳	جائز ہے -	۱۸۴	زنا کا غلام کے بیچنے کا بیان	۲۱۷	کوئی آفت پہنچے الہ	۲۵۲	حیوان کا بدلے جانور کا دے
۱۴۴	خرید کر بعد اہلے کو بیچنے ہی	۱۸۵	عورتوں کے ساتھ خرید و فروخت	۲۱۸	کسی مدت کے وعدے پر اناج	۲۵۳	غلام کے بیچنے کا بیان -
۱۴۵	بیم کر دینے کا بیان -	۱۸۶	کیا شہری کو گاؤں والے	۲۱۹	خریدنے کا بیان -	۲۵۴	غلام بدرجہ کے بیچنے کا بیان -
۱۴۶	بیع میں فریب کے کوہ ہونے	۱۸۷	کی چیز بغیر اجرت کے بیچنے	۲۲۰	جب کوئی کھجور کو اس سے ملے	۲۵۵	کیا جائز ہے ستر گنا ستر گنا
۱۴۷	کا بیان -	۱۸۸	جائز ہے -	۲۲۱	کھجور کے ساتھ بیچنا چاہے تو	۲۵۶	کے اسے استیلا سے بیچے -
۱۴۸	بازاروں کا بیان -	۱۸۹	شہری کو تھنوں کی چیز اجرت پر	۲۲۲	اسکا کیا حکم ہے -	۲۵۷	مردار اور عورتوں کے بیچنے کا بیان
۱۴۹	بازاروں میں بیچنے کی	۱۹۰	بیچنے کی کراہت کا بیان -	۲۲۳	اگر کوئی بیچنے کو بیچنے پر اسے	۲۵۸	کے کسے کے سول کا بیان -
۱۵۰	کراہت کا بیان -	۱۹۱	نہ خریدے نہ شہری واسطے تھنوں	۲۲۴	زمین کو بیچنے پر اسے دے الہ	۲۵۹	کتاب سے مسلم کے بیان میں
۱۵۱	اس بیان میں کہ بائو کی	۱۹۲	کے دلال کے ساتھ -	۲۲۵	بیچنا کہ کسی کا بدلے نفع کے	۲۶۰	بیچنے سے معلوم میں بیع مسلم
۱۵۲	مزدوری بیچنے والے کے ذمہ ہے	۱۹۳	قائلے کو کہ گڑہ کر لینے کو	۲۲۶	بطور بیچنے کے -	۲۶۱	کرنے کا بیان -
۱۵۳	انج اپنے کے استیلا کا بیان	۱۹۴	منہ ہونے کا بیان -	۲۲۷	بیع حضرت کا بیان -	۲۶۲	وزن معلوم میں بیع مسلم
۱۵۴	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے	۱۹۵	قائلے کو کہ گڑہ کر لینے کی	۲۲۸	کھجور کے دلی کا بیچنا اور کہنا -	۲۶۳	کرنے کا بیان -
۱۵۵	اور مد کی برکت کا بیان -	۱۹۶	حد کا بیان -	۲۲۹	عرف اور رواج پر کاروبار کا	۲۶۴	بیع مسلم کرنی اس شخص کے ساتھ
۱۵۶	انج کے بیچنے اور اسکا بیان	۱۹۷	بیع میں ناجائز شرطوں کے	۲۳۰	جاری رکھنا -	۲۶۵	بیچنے سے مسلم میں بیع مسلم
۱۵۷	قیس سے پہلے انج کے بیچنے کا بیان	۱۹۸	حکم کا بیان -	۲۳۱	شریک کا شریک سے بیچنے کا بیان	۲۶۶	کھجور کے میوہ میں بیع مسلم
۱۵۸	اور اس چیز کے بیچنے کا بیان	۱۹۹	کھجور کو کھجور کے ساتھ بیچنے کا بیان	۲۳۲	بیع غنیمت میں اور اسباب اور	۲۶۷	کرنے کا بیان -
۱۵۹	جو تیرے پاس نہیں -	۲۰۰	کھجور کو کھجور کے ساتھ بیچنے کا بیان	۲۳۳	اسکا کون کے بیچنے کا بیان -	۲۶۸	بیع مسلم میں خاص دینے
۱۶۰	انج بیچنے سے خرید کر اپنی جگہ	۲۰۱	کھجور کو کھجور کے ساتھ بیچنے کا بیان	۲۳۴	اگر کسی غیر کے واسطے کوئی چیز اسکا	۲۶۹	کا بیان -
۱۶۱	بیچنے سے پہلے بیچنے کا بیان	۲۰۲	بیچنے کا بیان -	۲۳۵	اجازت بغیر خریدے -	۲۷۰	بیع مسلم میں گرد کہنے کا بیان
۱۶۲	اس بیان میں کہ اسباب یا چارہ	۲۰۳	جو کو جو کے بدلے بیچنے کا بیان	۲۳۶	ستر گین اور اہل حرب کے ساتھ	۲۷۱	ایک مدت معلوم تک بیع مسلم
۱۶۳	خرید کر بائع کے پاس چھوڑ دے	۲۰۴	سوتے کو سوتے کے بدلے بیچنے کا بیان	۲۳۷	خرید و فروخت کرنے کا بیان -	۲۷۲	کرنے کا بیان -
۱۶۴	اور بائع اسکو دوسری جگہ بیچے	۲۰۵	چاندی کو چاندی کے بدلے بیچنے	۲۳۸	کافرتی سے غلام خریدنا اور	۲۷۳	اوستنی کے بیچنے تک بیع
۱۶۵	یا قبض سے پہلے مراد دے -	۲۰۶	کا بیان -	۲۳۹	بیم کرنا اور آزاد کرنا جائز ہے	۲۷۴	سلم کرنے کا بیان -
۱۶۶	اسے بنی بانی کے بیچنے پر نہ بیچے اور	۲۰۷	دینار کو دینار کے بدلے لودہ	۲۴۰	لینے سے پہلے حرم دار کے	۲۷۵	شیخ کا بیان اسچیز میں جسکی
۱۶۷	اسکے سول بیچنے پر نہ بیچے اور	۲۰۸	بیچنے کا بیان	۲۴۱	بیچنے کے کا بیان -	۲۷۶	تقدیم نہیں ہوتی الہ
۱۶۸	بیچنا ہی کا بیان -	۲۰۹	چاندی کو سوتے کے بدلے لودہ	۲۴۲	خریدنے کے قتل کرنے کا بیان	۲۷۷	بیچنے سے پہلے شفعہ والے پر
۱۶۹	مجلس کا بیان -	۲۱۰	بیچنے کا بیان -	۲۴۳	مرد اسکی چربی نہ لگی جاوے	۲۷۸	شفعہ کو پیش کرنا -
۱۷۰	دوبہ کے کی بیع اور حل کے حل	۲۱۱	سوتے کو چاندی کے بدلے	۲۴۴	لوہہ بیچی جاوے -	۲۷۹	کون اسے زیادہ ترزدہ
۱۷۱	کے بیچنے کا بیان -	۲۱۲	ہاتھوں ہاتھ بیچنے کا بیان -	۲۴۵	بیچنا ان تصویروں کا جو میں	۲۸۰	تحت
۱۷۲	بیع بلاعت کا بیان -	۲۱۳	بیع مزاجت کے بیان میں -	۲۴۶	موقع نہیں -	۲۸۱	تحت

حق کا پل رایت اس کتاب کا محفوظ ہے کوئی صاحب بلا اجازت تحریری قصد طبع کا نہ کرے ورنہ نقصان الہی کا (نقص)

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب من كتب النجاة والنجاة من النار

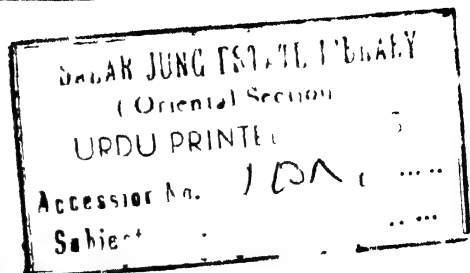
فَضْلُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ

فَضْلُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ

فَضْلُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ
مَجْمُوعُ الْبَكَارِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب من كتب النجاة والنجاة من النار



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ
 ابوالفضل پس یہ شروع ہے پیچہ ترجمہ بارے ہنم صحیح بخاری کے اور ساتھ اللہ کے تو موقیع **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**
کتاب الاجارہ کتاب ہوا جارہ کے بیان میں **ف** اجارہ کے معنی لغت میں مزدوری دینے کو میں
 اور شرع میں جینا اور مالک کرنا منفعہ گردن کا ہے بدلے عوض معلوم کے یعنی اسکو کسی کے ہاتھ بیچنے والے
 یا کسی کو اسکا مالک کر دینا (فخر) ادا جارہ کے معنی میں کراؤ دینا کسی چیز کو اور شرع میں اجارہ کے معنی مالک
 کرنا منفعہ کا ہے اور قیاس چاہتا ہے کہ اجارہ جائز ہو واسطے ہنم منفعہ کو معدوم یعنی مزدور نے جس
 کو دوسرے کے ملک کیا ہے وہ معدوم ہے ہنم پیدا نہیں ہوئی بلکہ آئندہ کریگا جیسے کوئی کسی آدمی سے
 کہے کہ تو میرا کام کیا کر اور میں تجھ کو مثلاً دو اسے مزدور دیا کروں گا تو اب جو کام کہ مزدور کریگا وہ ہنم پیدا
 نہیں ہو لیکن جائز رکھا اسکو شرع نے لوگوں کی حاجت کو واسطے (ج) **باب استئجار الرجل الصالح**
نیک بخت مرد کو مزدور بھیرنا اس باب میں روئے اس شخص پر جو کہتا ہے کہ نیک بخت مرد کو کار بار اور
 خدمت میں مزدور کہنا لائق نہیں اسواسطے کہ یہ آداب سلامی اور مروت کے برخلاف ہے (ت) **وَقَالَ**
اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرَ الْفُقَرَاءَ یعنی اور خدا نے فرمایا کہ البتہ بہتر جو مزدور رکھا جائے
 وہ جو مزدور اور ہوا اور امانت دار **ف** اشارہ کیا ساتھ اسکے طرف قصہ ہوئے علیہ السلام کی ساتھ بیٹی شعیب
 علیہ السلام کے اور ابن جریر نے روایت کی ہے کہ موئے علیہ السلام نے جس عورت کو نکاح کیا تھا اسکا نام
 صفورہ تھا اور اسکی بہن کا نام لیا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ نام انکا صفورہ اور عبرت تھا اور بعض کہتے ہیں کہ وہ
 کا نام شرف تھا اور بہن اختلاف ہو کہ کیا انکے باپ کا نام شعیب تھا جو نبی ہے یا وہ انکا بہن تھا یا کوئی اور
 تہا یہ کہی قول میں ابنین سے کوئی چیز ملے نہیں اور ابن عباس رضی سے اس آیت کی تفسیر میں روایت ہو کہ نذر اور
 اس چیز میں کہ اسکا والی ہوا امانت دار ہے اس چیز میں کہ اس کے پاس امانت رکھی جاوے اور ابن عباس رضی

اور مجاہد رحمہ سے روایت ہو کہ اُسکے باپ نے اُس سے موسیٰ علیہ السلام کی قوت اور امانت پوچھی سو ذکر کی اُس نے قوت اُسکے پانی پلانے کی حالت میں اور امانت اُسکی بیچ نیچے کرنے آئندہ اپنی کے اُس سے اور کہا سو علیہ السلام کا واسطے اُسکے کہ تو میرے پیچھے چل اور مجھ کو ماہِ تہلا اور روایت کیلئے اسکو بتی نے ساتھ اسناد صحیحہ کے عمر فاروق رحمہ سے اور سمین زیادہ کیا یہ لفظ کہ اُسے اُسکا موسیٰ علیہ السلام نکاح کر دیا اور میرے موسیٰ علیہ السلام پاس سکو کر اسکو کام سے کفایت کرتے تھے اور اُنکے واسطے اُنکی بکریوں کے چرانے میں مکلف کرتے تھے (فتح) وَالْحَارِثُ بْنُ الْوَلِيدِ اور جو خزانچی ہے وہ امین ہے وَمَنْ لَمْ يَسْتَعِمْ مِنْ اَرَاكُهُ يَنْعِي اور بیان اُس شخص کا جو نہ سردار بناوے اُس شخص کو جو سرداری کو چاہے حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ تَنَا سَفِيْنُ عَنْ ابْنِ بُرْدَةَ أَخْبَرَنِي جَدِّي أَبُو بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ ابْنِ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَمِينُ الَّذِي يُؤَدِّي مَا أُمِرَ بِهِ طَيِّبَةٌ لِنَفْسِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ ترجمہ ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امانت دار خزانچی جو دیوے مالک کے حکم کے موافق اپنے دل سے خوش ہو کر خیریت کرنے والوں میں ایک ہے وہ بھی ہے و شرح اس حدیث کی کتاب الزکوۃ میں پہلے گزر چکی ہے حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ تَنَا يَحْيَى عَنْ قُرَّةَ بِنِ حَالِدِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ هَلَالِ تَنَا أَبُو بُرْدَةَ عَنْ ابْنِ مُوسَى قَالَ أَمَّا بَلَدُ الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعِيَ رَجُلَانِ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ قَالَ فَقُلْتُ مَا عَلِمْتُ أَنَّهُمَا يَطْلُبَانِ الْعَمَلَ قَالَ لَنْ أَوَلَّا سَتَعْمَلْ عَلَى أَعْمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ ترجمہ ابو موسیٰ رحمہ سے روایت ہو کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور حالانکہ میرے ساتھ اشعری دوم دتے تو انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سرداری چاہی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ اے ابو موسیٰ میں نے تو انکو واسطے اپنے ساتھ لایا ہے تو میں نے کہا کہ یا حضرت میں نے معلوم نہیں کیا کہ یہ سرداری چاہتے ہیں یعنی مجھ کو انہوں نے نہیں بلایا کہ ہم اس مطلب کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس جاتے ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو سرداری چاہے اُسکو ہم اپنے کام پر سردار نہیں بنائے ف اسکی پوری شرح کتاب الاحکام میں آویگی اور اسمعیلی نے کہا کہ ان دونوں حدیثوں میں اجاری کے معنی نہیں اور داؤدی نے کہا کہ پہلی حدیث کو اس باب کی ساتھ تعلق نہیں اس واسطے کہ اسمین اجاری کا ذکر نہیں اور ابنِ تین نے کہا کہ بخاری کی مراد یہ ہے کہ خزانچی کے واسطے مال میں کچھ حصہ نہیں بلکہ وہ تو صرف مزدور ہے اور ابنِ بطلال نے کہا کہ داخل ہونے اسکے کی اس باب میں یہ ہے کہ جو کسی چیز پر مزدور کہا جاوے وہ امین امانت دار ہے اگر اُس سے کوئی چیز تلف کرے تو اُس پر ضمان نہیں یعنی اسکا بدلہ اُس پر نہیں آتا مگر یہ کہ خود جان بوجھ کر اسکو تلف کرے اور کہ مانی نے کہا کہ داخل ہونا اس حدیث

باب الاچارہ میں واسطے اشارت کی ہے کہ غیر کے مال کا خزانچی مانند اجیر کی ہے واسطے صاحب مال کے اوپر داخل ہونا حدیث دوسری کا اچارے میں ظاہر ہے اس جہت سے کہ جو عمل چاہے تو وہ غالباً اس واسطے چاہتا ہے کہ اجرت حاصل کرے جو عامل کے واسطے مشروع ہے اور عمل مطلوب شامل ہے عمل کوۃ کو اُسکے جمع کرنے میں اور جد کرنے میں اپنی جگہ میں اور اُسکے واسطے اس میں حصہ ہے جیسا کہ خدا نے فرمایا کہ زکوۃ تحصیل کرنے والوں کا بھی اس میں حصہ ہے پس داخل ہونا اسکا باب میں اسوید سے ہے کہ انہوں نے چاہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکو زکوۃ تحصیل کرنے وغیرہ پر سردار بنادیں اور ہونکے واسطے اس پر اجرت معلوم اور چونکہ سرداری کا چاہنا حصر پر دلیل ہے تو قرین سے محفوظ رہنا مطلوب ہوا اسی واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو سرداری کو چاہے اسکو ہم سردار نہیں بناتے اور ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو سرداری کو چاہے اسکو سردار بنانا منع ہے یا تو بطور حرام ہونے کے اور یا بطور کراہت کو اور حرمت کو طرف میل کی ہے قرطبی نے لیکن جو عامل کی مدد کرے وہ اُس سے مستثنیٰ ہو یعنی سرداری پر مدد کرنی حرام نہیں (رفعت) **باب** دُغی الغنم علی قرایط قراطون کی مزدوری پر بکریوں کا چرانہ قراریط جمع قراط کی ہے اور قیرا کو ہی دانگ ہو سونے کی ہوتی ہے وزن میں پانچ جو کے برابر اور بعض کہتے ہیں کہ قراریط ایک جگہ کا نام ہے کے میں لیکن پہلی وجہ کو ترجیح ہے اس واسطے کہ ولے اس نام کے ساتھ کوئی مکان نہیں پہچانتے اور نسائی نے نصر بن حزن سے روایت کی ہے کہ فخر کیا اونٹوں والوں اور بکریوں والوں نے مو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیچ گئے مو (علیہ السلام) اور حالانکہ وہ بکریاں چراتے تھے اور بیچے گئے داؤد اور حالانکہ وہ بکریاں چراتے تھے اور بیچے گیا میں اس حال میں کہ بکریاں چراتا ہوں سو بعضے گمان کرتے ہیں کہ اس میں رد ہے واسطے تاویل اسوید کے ہوا سطرے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل کی بکریاں اجرت کے ساتھ چراتے تھے یہیں متعین ہوئی یہ بات کہ مراد قراریط سے مکان ہے اور برادر ہیسا نہیں ہوا سطرے کہ یہہ تطبیق ممکن ہے کہ اپنے اہل کے واسطے بغیر اجرت کی بکریاں چراتے ہوں اور غیر کے واسطے اجرت سے چراتے ہوں اور علما کہتے ہیں کہ حکمت بیچ الہام نبیوں کے واسطے بکریوں چرانے کے پہلے بنی ہوئے ہے کہ تا حاصل ہو واسطے انکے تجربہ اور عادت ساتھ چرانے انکے کو اس پر کہ وہ مکلف ہونگے قیام سے سائے امر امتوں اپنی کے اور اس واسطے کہ انکی مخالطت میں انکو عیسیٰ اور شفقت حاصل ہوتی ہے اس واسطے کہ جب وہ صبر کرتے ہیں اور چرانے انکے اور جمع کرنے انکے کے بعد جدا جدا ہونے انکے کے چرنے کی جگہ میں اور نقل کرنے انکے کے ایک جگہ سے طرف دوسری جگہ کی اور دفع کرنے دشمن انکے کے درمیان وغیرہ سے مانند چور کی اور انکی طبیعتوں کی اختلاف اور شدت تفرق کو جانتے ہیں باوجود منع انکے کے اور محتاج ہوتے

انکے کے طرف خبر گیری کے تو لغت حامل ہوگی انکو صبر کرنے کی اور پرامن کے اور پہلے کے اختلاف طبعیتوں
انکی کا اور تفاوت عقول انکے کا تو انکے ٹوٹے کو جوڑینگے اور انکے ضعیف کے ساتھ نرمی کریں گے اور اسی
طرح سے انکی خبر گیری کریں گے تو انکو اس مشقت کا اٹھانا آسان ہوگا اس چیز سے کہ اگر پہلے پہل انکو اس مشقت
کے ساتھ تکلیف دی جاتی تو انکو یہ تدریج اور آہستگی حاصل نہ ہوتی جو بکریوں کے چرانے سے حاصل ہوتی
ہے حاصل یہ ہے کہ پیغمبر دن کو بکریوں کے چرانے کا اس واسطے الہام ہوتا ہے کہ وہ بکریوں کے چرانے سے
اپنی است کو انتظام سیکھیں اور بکریوں کو اس واسطے خاص کیا گیا کہ وہ اپنے غیر سے ضعیف تر ہیں اور اس واسطے
کہ انکا جدا ہونا اونٹوں سے اور گائی کے جدا ہونے سے اکثر ہے اس واسطے کہ اونٹوں اور گائی کا باندھنے
کے ساتھ ضبط کرنا ممکن ہے اور عادت کو باعتبار بکریوں کا باندھنا ممکن نہیں اور باوجود اکثر جدا ہونے انکے
کے پس وہ اسرع ہیں واسطے فرمانبرداری کے اپنے غیر سے اور پیغمبر ذکر کرنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
واسطے انکو تصریح ہے ساتھ احسان رب کو اور آپ کے پیغمبروں پر فتح حد ثنا احمد بن محمد المکی
ثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَعَثَ اللَّهُ
رَسُولًا إِلَّا دَعَى الْغَنَمَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ وَأَنْتَ فَقَالَ نَعَمْ كُنْتُ أَرْحَاهَا عَلَى قَرَارِيطٍ لِأَهْلِ مَكَّةَ
ترجمہ ابو ہریرہ روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی ایسا پیغمبر نہیں جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں
تو اصحاب نے کہا اور کیا اپنے ہی بکریاں چرائی ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مان میں نے بھی اسے والوں
کی بکریاں چند قیراط مزدوری پر چرائی ہیں **بَابُ اسْتِجَارِ الْمُشْرِكِينَ لِحَدِّ الضَّرْفَةِ وَإِذَا لَمْ يُجْزَ**
أَهْلُ الْإِسْلَامِ أَوْ سَلَمَانٌ لَا يَأْجَاوِي بِأَمْرٍ نَزَرَتْ ہو تو کا فر کو مزدور رکھنا درست ہے یا یہ باب شعر ہے
کہ امام بخاری نے نزدیک کا فر کو... مزدور رکھنا منع ہے برابر ہے کہ حربی ہو یا ذمی اگر حاجت ہو تو درست
ہے جیسا کہ مسلمان نہ پایا جاوے تو کفایت کرتا ہے اور عبد الزاق نے... ابن شہاب سے روایت کی ہو کہ نہ
واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کام کرنے والے کہ خیر کی کھجوروں میں کام کریں سو حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے خیر کے بیویوں کو بلایا اور خیر کی کھجوروں اور کہیتی کو انکے حوالے کیا اور یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے بیویوں کو مان کی کہیتی کرنے پر مقرر کیا اور ہجرت کو وقت رہ کر کا فر کو مزدور رکھا تو اس سے استلال
کرنے میں نظر ہے اس واسطے کہ امین مقصود کے ساتھ تصریح نہیں کہ انکو مزدور رکھنا منع ہے اور شاید کہ اسے
لیا ہے اسکو ان دونوں حدیثوں سے ساتھ جوڑنے انکے کے طرف اس حدیث کی کہ ہم کا فر کے ساتھ مدد نہیں لیتے
روایت کی یہ حدیث مسلم نے اور ابراہیم نے تطبیق کا درمیان حدیثوں کے ساتھ اسچیز کے کہ اس کے ساتھ
باب باندھا اور ابن بطلال نے کہا کہ عام فقہاء کہتے ہیں کہ مزدور نہ وغیرہ کے وقت کا فر کو مزدور رکھنا جائز ہے

محبت بکریا ہی ہے شافعی نے ساتھ اس آیت کو اوپر شروع ہونے اجارہ کے سوا امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے کہ پیغمبرؐ سے ایک پیغمبرؐ نے اپنی جان کو کئی سال حین مزدور رکھا کہ مالک ہو ساتھ ایک عورت کی شرمگاہ کا اور بعض کہتے ہیں کہ مزدور رہا یا اسکو اسپر کہ اسکے واسطے بکریان چرا دی اور مہلت کے کہا کہ نہیں آیت میں دلیل اوپر مجہول ہونے کام کے اجارہ میں اس واسطے کہ یہ اُنکے درمیان معلوم تھا اور سوا اسکے نہیں کہ اسکا ذکر تو اس واسطے محذوف ہوا کہ وہ معلوم تھا اور پچھا کیا ہے اسکا ابن میر نے ساتھ اسکے کہ بخاری کی یہ مروی نہیں کہ عمل مجہول ہو بلکہ اسکی مراد تو یہ ہے کہ عمل پر لفظ کے ساتھ نص کرنی شرط نہیں اور اتباع مقصود کا ہے نہ لفظ کا اور احتمال ہے کہ بخاری نے عتہ کی حدیث کی طرف اشارہ کیا ہو کہ ہوا کہا کہ ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس بیٹھے تھے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی جان کو مزدور رکھا اٹھ سال یا دس سال اوپر بچانے ستر انچ کے اور کہانے پیٹا اپنی کے روایت کی یہ حدیث ابن ماجہ نے اور اسکی اسناد میں ضعف ہے اس واسطے کہ اسین موسیٰ کی طرف سے عمل کا بیان نہیں اور جو کہتا ہے کہ جائز ہے کہ بکریان چرانے کو سوا اور کوئی چیز مہر ہو تو وہ بہت بعید بات کہتا ہے اور حضرت شعیبؓ کی مروی تو یہ تھی کہ موسیٰ نے یہ مدت انکی بکریان چراوے اور وہ اپنی بیٹی اسکو نکاح کر دے سوا اسکے واسطے دو امر ذکر کیے اور معلق کیا نکاح کر دینے کو اوپر بکریان چرانے کو بطور معاہدہ کے نہ بطور معاقدے کو پس مزدور رکھا اسکو واسطے چرانے بکریوں اپنی کے ساتھ ایک چیز کے کہ اُنکے درمیان معلوم ہے پھر نکاح کر دیا اپنی بیٹی کو ساتھ اسکے ساتھ مہر کے کہ معلوم تھا درمیان اُنکے (فقر) یا جَرُفًا لَا يُعْطِيهِ الْخَلْدُ وَمِنْ رُفَى التَّخْوِنَةِ أَجَلَكَ اللَّهُ امام بخاری نے کہا کہ یا جَرُفًا کے یہ معنی ہیں کہ اسکو مزدوری دے اور اس قبیل سے ہر جو ماتم پر سی ہیں کہتے ہیں کہ خدا تمکو بدلہ دیوے و امام بخاری نے یہ تاجرنی کی تفسیر کی ہے اور سمعی نے کہا کہ معنی اس آیت کو یہ ہیں کہ تو میرے واسطے مزدور ہو و پس یہ تفسیر بخاری کی نہیں (فقر) یا جَرُفًا لَإِذَا اسْتَأْجَرَ لِحِيدٍ رَاعًا أَنْ يَتَّخِذَ مَحَلًّا يَبِيدُ أَنْ يَنْقُصَ جَدًّا اگر کوئی مزدور رہا اور اسے اسپر دیوار کو سیدھا کرے جو گرگرا چاہتی ہے تو جائز ہے و بخاری نے اس باب میں ابی بن کعب کی حدیث کا ایک ٹکڑا وارد کیا ہے جو حضرت خضر اور موسیٰ کو فقہ میں سے اور پوری حدیث کتاب التفسیر میں آویگی اور سوا اسکے نہیں کہ پورا ہوتا ہے استدلال ساتھ اس فقہ کو جبکہ ہم کہیں کہ پہلے نبیوں کی شرع ہمارے واسطے شرع ہے واسطے قول موسیٰ علیہ السلام کے کہ اگر تو چاہتا تو اسپر مزدوری لیتا لیکن اگر تو اپنے اس کام پر اجرت معین کی شرط کرتا تو البتہ ہموں کا فائدہ دیتی اور ابن میر نے کہا کہ مراد بخاری کی یہ ہے کہ اجارہ مضبوط ہوتا ہے ساتھ متعین ہونے عمل کے جیسا کہ مضبوط ہوتا ہے ساتھ متعین ہونے مدت متعین کے (فقر) یا جَرُفًا

مرد نے کہا کہ کون ہو وہ جو میرا کام کرے عصر سے سورج ڈوبنے تک دو قیراطوں پر سوئے اسے مسلمانوں وہی ہو جنہوں نے عصر سے سورج ڈوبنے تک کام کیا سو غصے ہو گئے یہود اور نصاریٰ یعنی قیامت کو پھر کہیں گے کہ کیا حال ہے ہمارا کہ ہم کام میں تو زیادہ ہیں اور مزدوری میں کم یعنی یہ عجیبات ہو کہ کام بہت اور اجرت کم تو خدا فرماوے گا کہ کیا میں تم کو تمہاری حق سے کچھ کم دیا یعنی جو مزدوری نہیں گئی تھی اُس کے کچھ کم دیا وہ کہیں گے کہ جو بھیرا تھا اُس سے کم نہیں ملا خدا فرماوے گا سو یہ تو یعنی دونی مزدوری دینی میرا فضل ہے جسکو چاہوں کیوں دونوں یہ جو کہا کہ مثل تمہاری الخ تو یہ اصل کلام طرح سے ہو کہ مثل تمہاری ساتھ بنی تمہاری کے اور مثل یہود اور نصاریٰ کے ساتھ بنیوں اپنے کو مثل اُس مرد کی ہے پس مثل بیان کی گئی ہے واسطے امت کے ساتھ بنی اپنے کو اور مثل یہود و بنیوں کے ساتھ مزدور رکھنے والوں کے اور یہ کہ کہا کہ عصر تک تو احتمال ہے کہ مرد عصر کی دہل ہو گا اول وقت ہو اور احتمال ہے کہ اُسین شروع کرنے کا اول وقت مراد ہو اور دوسرا احتمال اٹھا دیتا ہے اُس شخصے کو جو موافقت میں پہلے گزر چکا ہے بر تقدیر تسلیم اس بات کے کہ ظہر اور عصر کے درمیان کا وقت اور عصر اور مغرب کے درمیان کا وقت دو تو برابر ہیں پس کس طرح صلح ہو گا قول نصاریٰ کا کہ ان کا کام اس سے زیادہ ہو اور میں نے اسکے کئی جواب پہلے بیان کر دیے ہیں پس چاہیے کہ انکی طرف رجوع کیا جاوے اور جو جواب پہلے نہیں گزرے ان میں سے ایک جواب یہ ہے کہ یہ جو کہا کہ کیا حال ہے ہمارا کہ ہمارا کام تو زیادہ ہے تو اس بات کو قائل صرف یہود ہیں اور تائید کرتی ہے اسکی وہ چیز جو توحید میں واقع ہوئی ہے کہ نور و لالون لے کہا اور احتمال ہے کہ دونوں فرق سے ہر ایک نے یہ بات کہی ہو یہود تو اس واسطے کہ ان کا زمانہ دراز ہے پس اس سے لازم آتا ہے کہ ان کا عمل بھی بہت ہو اور ایمان نصاریٰ تو انہوں نے اپنی تابعداری کی کثرت کو یہود کے زمانے کی کثرت کے ساتھ بر قابل کیا اس واسطے کہ نصاریٰ عیسے اور موسے دونوں کے ساتھ ایمان لائے بخلاف یہود کے کہ وہ صرف حضرت موسے علیہ السلام کے ساتھ ایمان لائے اشارہ کیا طرف اسکی اسماعیلی نے اور احتمال ہے کہ نصاریٰ کا اکثر ہونا اس اعتبار سے ہو کہ انہوں نے آخر نماز عصر تک کام کیا اور یہ بعد داخل ہونے وقت اسکے کی طرف اشارہ کیا طرف اسکی ابن قضا اور ابن عربی نے اہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اسکی کوئی حاجت نہیں اس واسطے کہ جو مدت کہ ظہر اور عصر کے درمیان ہے وہ زیادہ ہے اُس مدت جو عصر اور مغرب کے درمیان ہے اور احتمال ہے کہ ہونیت اسکی طرف انکی بطور تقسیم کے پس تحریک اکثر عملا کے قائل یہود ہوں اور تحریک قلیل اجر کے قائل نصاریٰ ہوں اور ہمیں بعد ہے یعنی یہ جواب ٹھیک نہیں اور ابن تین نے حکایت کی ہو کہ اسکو سمجھتے ہیں کہ دونوں یقین کا کام اکٹھا اکثر ہے اور ان کا زمانہ دراز ہے اور یہ خلاف ہے ظاہر سیاق کا اور جو فرمایا کہ یہ میرا فضل ہے جسکو چاہوں دونوں تو ہمیں دلیل ہے واسطے اہل سنت کو کہ ثواب اللہ کی طرف ہے

بطور احسان کے اس سے عمل کا بدلہ نہیں کیا۔ **باب** الا جازۃ الى صلوة العصر عصر کی نماز تک جا رہا کہ تکبیر
بیان یعنی جائز ہے حد ثنا سفيان بن ابي اويس حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن
عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما
صنعتكم واليهود والنصارى لرجل استعمل عتلاً فقال من يعمل لي الى نصف النهار على
قنطرة قنطرة فعملت اليهود على قنطرة قنطرة ثم عملت النصارى على قنطرة قنطرة ثم
انتم الذين تعملون من صلوة العصر الى مغارب الشمس على قنطرة قنطرة فغضبت اليهود
والنصارى وقالوا نحن اكثر عملاً واقل عطاء فقال هل من حكمة شئنا قالوا لا... الا
قال فذلك فضلي اوتيه من انشاء ترجمہ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ نہیں ہے مثل تمہاری اور مثل یہود اور نصاریٰ کی مگر جیسے مثل اس شخص کی جس نے کام کے
واسطے مزدور رکھے تو اس مرد نے کہا کہ کون ہے جو میرا کام کرے دوپہر تک ایک ایک قنطرة پر سو کام کیا
یہود نے ایک ایک قنطرة پر پھر وہ کام کیا نصاریٰ نے ایک ایک قنطرة پر پھر تم اے مسلمانو وہی ہر جنہوں
نے عصر کی نماز سے سورج ڈوبنے تک کام کیا دو دو قنطرون پر سو غصے ہو گئے یہود اور نصاریٰ تو کہیں گے
کہ ہم کام میں بہت ہیں اور مزدوری میں کم تو خدا فرما دیگا کہ کیا میں تمکو تمہاری حق سے کچھ کم دیا تو کہیں گے
کہ نہیں تو خدا فرما دیگا کہ یہ میرا فضل ہے جسکو چاہوں دوں و اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر کی نماز تک
اجازہ کرنا درست ہو **باب** انتم من متع اجر الاجير جو مزدور کمزوری نہ دو تو اسکو کیا گناہ ہے -
حد ثنا يوسف بن محمد ثنا يحيى بن سليم عن اسمعيل بن ابي عمير عن سمعان بن سعيد عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تلتة انا خصمهم يوم القيمة رجل
اعطى ثمة عدو رجل باء حن افاكل ثمة ورجل استاجر اجيراً فاستوفى منه ولم
يعطه اجره ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا نے فرمایا ہے کہ اگر
شخص میں کریں انکا مدعی دشمن ہو جاؤں گا قیامت کے دن ایک تو وہ شخص جس نے مجھ کو درمیان دیا یعنی
اوسکی ساتھ خدا کی قسم کہا میں پھر دغا کیا اور دوسرا وہ مرد جس نے آزاد آدمی کو بیجا سوا کسی قیمت کہا میں اور
تیسرا وہ مرد جس نے کسی مزدور کو مزدوری لگایا پھر اس سے پورا کام کروایا اور اسکو کسی مزدوری نہ دی و
اس حدیث کی شرح پہلے گزر چکی ہے اور نوخر کیا پچھلے باب کو واسطے مناسبت کو **باب** الا جازۃ
عن العصر الى الليل عصر کی نماز سے رات تک جا رہا کرنے کا بیان و یعنی اول وقت عصر سے
اول دخول ات تک (فتح) حد ثنا محمد بن العلاء ثنا ابو اسامة عن يزيد عن ابي جوده عن

اِنِّیْ مُؤَمِّیْنَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ قَالَ مَثَلُ الْمُسْلِمِیْنَ وَالْیَهُودِ وَالنَّصَارَ کَمَثَلِ بَحْلِیٍّ اَسْتَأْجَرَ
قَوْمًا یَعْمَلُوْنَ لَہُ عَمَلًا یَوْمًا اِلَى اللَّیْلِ عَلَیْہِمْ مَعْلُوْمٌ فَعَمِلُوْا اِلَیَّ یَصُوْبُ النَّہَارُ فَقَالُوْا الْحَاجَّةُ
لَنَا اِلَیَّ اَجْرُکَ الَّذِیْ شَرَطْتَ لَنَا وَمَا عَمَلْنَا بِاِطْلٍ فَقَالَ لَہُمْ لَا تَفْعَلُوْا اَکْمَلُوْا بَقِیَّةَ عَمَلِکُمْ
وَاُخْذُوا اَجْرَکُمْ کَامِلًا فَاَبَوُا وَزَكُوْا وَاسْتَأْجَرَ اٰخَرِیْنَ بَعْدَہُمْ فَقَالَ اَکْمَلُوْا بَقِیَّةَ یَوْمِکُمْ
ہَذَا وَاکْمَلُوْا الَّذِیْ شَرَطْتُ لَہُمْ مِنْ الْاَجْرِ فَعَمِلُوْا حَتّٰی اِذَا کَانَ حِیْنَ صَلَوةِ الْعَصْرِ قَالُوْا
لَکَ مَا عَمَلْنَا بِاِطْلٍ وَلَکَ الْاَجْرُ الَّذِیْ جَعَلْتَ لَنَا فِیْہِ فَقَالَ اَکْمَلُوْا بَقِیَّةَ عَمَلِکُمْ فَاَمَّا بَقِیَّةُ
مِنَ النَّہَارِ فَتَمَّتْ فَاَبَوُا فَاَسْتَأْجَرَ قَوْمًا اَنْ یَّعْمَلُوْا اِلَہُ بَقِیَّةَ یَوْمِہُمْ فَعَمِلُوْا بَقِیَّةَ یَوْمِہُمْ
حَتّٰی غَابَتِ الشَّمْسُ وَاسْتَمَلُّوْا اَجْرَ الْفَرِیْقَیْنِ کِلَیْہِمَا فَذَلِکَ مَثَلُہُمْ وَمَثَلُ مَا قَبِلُوْا مِنْ
ہٰذَا النَّعْمِ تَرْجَمَہُ ابوسے رضے سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مثل مسلمانوں کی اور
مثل یہود اور نصاریٰ کی مثل اُس شخص کی ہے جس نے ایک گروہ کو مزدور رکھا جو اسکے واسطے صبح سے رات
تک کام کریں مزدوری معین پر تو انہوں نے اسکا کام دوپہر تک کیا پھر انہوں نے کہا کہ جو مزدوری تو
ہماری واسطے مقرر کی تھی سو اسکی پہلو کچھ حاجت نہیں اور ہمارا کام باطل ہوا تو اس مرد نے انکو کہا کہ چوڑو
نہیں اپنا باقی کام پورا کرو اور اپنی پوری مزدوری سو انہوں نے نہ مانا اور کام چوڑو دیا تو اس مرد نے انکو بعد
اور مزدور رکھے اور کہا کہ اپنا باقی دن پورا کرو اور جو مزدوری کہ میں نے پہلوں کی واسطے مقرر کی تھی سو تو کھو گئی
سو انہوں نے کام کیا یہاں تک کہ عجب کی نماز کا وقت ہوا تو کہنے لگو کہ جو کام تم نے کیا سو تیرے واسطے
ہو اور وہ باطل ہے اور جو مزدوری تو نے ہماری واسطے اس میں نہیں رہی تھی وہ تجھ کو چوڑی ہو اس نے کہا کہ
اپنا باقی کام تمام کرو کہ نہیں باقی رہے دیکھ مگر تھوڑی چیز یعنی بہت تھوڑا دن باقی ہے تو انہوں نے نہ مانا
سو اس مرد نے مزدور رکھا ایک گروہ کو کہ باقی دن اسکا کام کریں سو انہوں نے اپنا باقی دن کام کیا یہاں
تک کہ سورج غروب ہوا تو انہوں نے دو گروہ کی پوری مزدوری لی پس یہ مثل مسلمانوں کی ہے اور مثل
اسیجڑی کی قبول کیا انہوں نے اسکو اس نذر سے یعنی اللہ کی ہدایت سے اور جبکہ رسول لایا ف یہ حدیث
ابوسوسے کی ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کو مخالف ہے اس واسطے کہ اس میں یہ ہے کہ اس مرد نے انکو دوپہر تک کام
کرانے کے واسطے مزدور رکھا اور پہلے گزری چکی ہے تطبیق درمیان انکے موافقت میں اور یہ کہ وہ جدی جدی
دو حدیثیں ہیں دونوں میں جلائی گئی ہیں اظہار اُس مثل کا جو ابوسوسے کی حدیث میں ہے یہ ہے کہ خدا
نے یہود کو کہا کہ ایمان لاؤ ساتھ میرے اور میرے رسولوں کے دن قیامت تک سو وہ سوسے کے ساتھ
ایمان لاؤ یہاں تک کہ جب عیسے بھیجے گا تو وہ انکے ساتھ کافر ہو گا اور انکو نہ مانا اور یہی آدمی اُس رب کی

ہو جو ہونے علیہ السلام کے رسول ہونے کو قیامت کو قائم ہونے تک ہے پس یہ کہنا انکا کہ ہمکو تیری مزدوری کا کچھ حاجت نہیں اشارت ہر طرف اسکی کہ وہ کافر ہو کر اور پیر گئے اور بے پرواہ ہوا اللہ نے پس یہاں اطلاق قول کیا ہے اور ارادہ اُسکے لازم کیا ہے اسواسطے کہ لازم انکا ترک عمل ہے جو تعمیر کی گئی ہے ساتھ اُسکے ترک ایمان سے اور یہ جو انہوں نے کہا کہ ہمارا کام باطل ہے تو یہ اشارت ہر طرف جط کر کے عملوں اُنکے کی سبب کفر کرنے اُنکے کو ساتھ عیسیٰ علیہ السلام کے اسواسطے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے مبعوث ہونے کے بعد تمنا مولے علیہ السلام کے ساتھ ایمان لانا انکو فائدہ نہیں دیتا اور اسی طرح قول ہے نصاریٰ کے حق میں مگر اسمیٰ اشارت ہو کہ انکی مدت بقدر نصف مدت کہتی یعنی جسکا ذکر پہلے گذرا تو اقصا کیا انہوں نے مقدار چوتھائی دن پر اور یہ جو اُس نے کہا کہ تم کو ملے گا جو مقر ہو چکا یعنی جو پہلوں کے واسطے مقرر ہوا تھا اور یہ جو اُس نے کہا کہ تہوڑا دن باقی ہے تو مراد اس سے بندت اسپر کے ہو کہ گذر چکی ہے اُس سے اور مراد اُس سے وہ چیز ہے جو دنیا سے باقی رہی اور یہ جو کہا کہ انہوں نے دو نو کروہ کی پوری مزدوری لی تو یہ بسبب ایمان لانے اُنکے کو ہے ساتھ متوازن پیغمبروں کے یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اس حدیث میں اشارت ہر طرف کم ہونے اس مدت کی جو دنیا سے باقی ہے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس حدیث کو اسپر کہ اس امت کی زندگی ہزار برس سے زیادہ ہے اسواسطے کہ وہ چاہتی ہے اس بات کو کہ مدت یہود کی مانند دو نو دنوں نصاریٰ اور مسلمانوں کو ہے یعنی حقہ رہتا یہود کی زندگی ہے اُسقدر نصاریٰ اور مسلمانوں دو نو کی زندگی ہو اور تحقیق اتفاق کیا ہے اہل نقل نے اسپر کہ تحقیق مدت یہود کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے تک ہزار سال سے زیادہ تھی اور نصاریٰ کی مدت اس سے چھ سو برس تھی اور بعض کہتے ہیں کہ کم ہے تو مسلمانوں کی مدت ایک ہزار سال سے قطعاً زیادہ ہوگی اور حدیث متضمن ہے اس بات کو کہ نصاریٰ کا ثواب یہود کے ثواب سے زیادہ ہے اسواسطے کہ کام کیا یہو نے آدھا دن ایک قیراط پر اور نصاریٰ نے بقدر چوتھائی دن کے ایک قیراط پر اور شاید یہ بسبب اسپر کے ہو جو حاصل ہوئی اُنکو جو نصاریٰ سے مولے اور عیسے دو نو کے ساتھ ایمان لایا تو انکو دو نا ثواب حاصل ہوا بخلاف یہود کے اسواسطے کہ جب عیسے علیہ السلام پیغمبر ہوئے تو انہوں نے انکو نہ مانا اور اس حدیث میں تفصیل ہے اس امت کی اور زیادہ ہونا اجر اسکے کا باوجود کم ہونے کام اُنکے کو اور یہ کہ جائز ہے ہمیشہ کہنا نماز عصر کا آفتاب غروب ہونے تک اور یہ جو کہا کہ تہوڑا دن باقی ہے تو ہمیں اشارت ہر طرف کم ہونے مدت مسلمانوں کے نسبت غیر اُنکے کی اور ہمیں اشارت ہر طرف اسکی کہ کام سب گروہوں کا مقدار میں مساوی تھا اور اسکی بحث کتاب المواقف میں پہلے گذر چکی ہے (فتح) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ**

من
متحدی
رہتی
زیادہ ہے

ذکاؤد اگر کوئی شخص کسی کو مزدور رکھو اور مزدور اپنی مزدوری کو چھوڑ جاوے اور مزدور کہنے والا اسمین کام کرے
 لیے تجارت وغیرہ اور اسکی مزدوری زیادہ ہو جاوے تو اسکا کیا حکم ہے وَمَنْ عَمِلَ فِي مَالِ غَيْرِهِ فَاسْتَفْضِلْ
 اور جو غیر کے مال میں کام کرے اور اسکو بڑا و خوف یہ عطف عام کا ہے خاص پر اسواسطے کہ غیر کے مال میں
 کام کرنے والا عام ہے اس سے مستاجر ہو یا غیر مستاجر اور نہیں ذکر کیا مصنف نے جواب کو واسطے
 اشارت کرنے کی طرف احتمال کی مثل عادت اپنی کی اور تحقیق ذکر کی اُس نے اسمین حدیث ابن عمر کی
 اور یہ پہلی عنقریب گذر چکی ہے اور تحقیق تعاقب کیا ہے مہذب نے ترجمہ بخاری کو ساتھ اس کے کہ نہیں
 قصے میں دلیل واسطے اسچیز کے کہ باب باندہ اُس نے اور سوا اُس کے نہیں کہ تجارت کی تھی مرد نے
 اپنے مزدور کی مزدوری میں پھردی اسکو بطور احسان کے اور اسکو لازم تو صرف مزدوری کا مقدار تھا
 اور پوری بحث اسکی آئندہ آوے گی رفع حَدَّثَنَا ابُو الْيَمَانِ اَنَّا سَمِعُ عَنِ الرَّهْزِيِّ ثَنِي سَالَةَ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اُطْلِقْ
 ثَلَاثَةً رَهْطٍ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَقٌّ اَوْ الْبَيْتِ اِلَى غَارٍ فَدَخَلُوهُ فَاُخْذَرَتْ صَخْرَةٌ مِمَّنْ اَلْبَحْرِ
 فَسَدَّتْ عَلَيْهِمْ الْغَارَ فَقَالُوا اِنَّهُ لَا يُخْرِجُكُمْ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ اِلَّا اَنْ تَدْعُوا اللَّهَ صَالِحِ
 اَعْمَالِكُمْ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ اَللَّهُمَّ كَانَ لِي اَبَوَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ وَكُنْتُ لَا اُحِبُّ قَبْلَهُمَا
 اَهْلًا وَلَا مَالًا فَتَنَآيَ بِي طَلَبُ شَيْءٍ كُومًا فَلَمْ اُرِحْ عَلَيْهِمَا حَتَّى اَذَامَ لَوْ بَلَّتْ لِهَمَّا نَبْوَةٌ
 فَوَجَدْتُمَا نَائِمَيْنِ فَكَرِهْتُ اَنْ اُغْبِقَ قَبْلَهُمَا اَهْلًا وَلَا فُلَيْتُ وَالْقَدَرُ عَلَيَّ يَدٌ مَسَّةٌ
 اَسْطَرُ اسْتِغَاظًا حَتَّى بَرَقَ الْفَجْرُ فَاسْتَيْقَظَا فَتَرَا بَاغِبِيْنَهُمَا اَللَّهُمَّ اِنْ كُنْتَ فَعَلْتَ
 ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَفَرِّجْ عَنَّا مَا لَحْنُ بَيْنِهِمَا هَذِهِ الصَّخْرَةُ فَانْفَرَجَتْ شَيْئًا لَا
 يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْاَخِيْنِ اَللَّهُمَّ كَانَتْ لِي بَنَتٌ
 عَمَةٌ كَانَتْ اَحَبَّ النَّاسِ اِلَيَّ فَارْدَتْهَا عَلَيَّ نَفْسَهَا فَاَمْسَعَتْ مِنِّي حَتَّى اَمَاتَتْ بِهَا سَنَةً
 مِنَ السَّنِيْنِ فَجَاءَنِي فَاَعْطَيْتُهُمَا عَشْرِيْنَ وَمِائَةً دِيَارٍ عَلَيَّ اَنْ يَمْلِكُ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا
 فَفَعَلْتُ حَتَّى اِذَا قُوْرْتُ عَلَيْهِمَا قَالَتْ لَا اَحِلُّ لَكَ اَنْ تَقْضَ الْحَاقَةَ اِلَّا بِحَقِّهِ فَخَرَجْتُ
 مِنَ الْوُتُوْعِ عَلَيْهِمَا فَانْصَرَفْتُ عَنْهَا وَهِيَ اَحَبُّ النَّاسِ اِلَيَّ وَتَرَكْتُ الَّذِي اُحِبُّ عَلَيْهَا
 اَللَّهُمَّ اِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَافْرِجْ عَنَّا مَا لَحْنُ بَيْنِهِمَا فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ
 غَيْرَ اَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الثَّالِثُ اَللَّهُمَّ
 اسْتَأْجَرْتُ اَجْرَاءً فَاَعْطَيْتُهُمْ اَجْرَهُمْ غَيْرَ جَلٍ فِي اَحَدٍ تَرَكَ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ فَمَرَّتْ

اَجْرَهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ فَجَاءَنِي بَعْدَ حِينٍ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي أَفْعَلْتُ
لَكَ كُلَّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْأَيْلِ وَالْبَقْرِ وَالْعَنَمِ وَالزَّيْتِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا اسْتَهْزَيْتَنِي
بَنِي فَقُلْتُ إِنِّي لَا اسْتَهْزَيْتُ بِكَ فَأَخَذَ كُلَّهُ فَأَسْتَاقَهُ فَلَمْ يَبْرُكْ مِنْهُ شَيْئًا اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتُ
فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَتَهْلُكَ فَأَفْرِجْ عَنَّا مَا لَحَنُ فِيزَ فَإِنْفَرَجَتِ الصُّخْرُ فَخَرَجُوا يَمْشُونَ
ترجمہ ابن عمرؓ سے روایت ہو کہ میں نے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ تم سے پہلے ہوتا
تین آدمی سفر کو چلے یہاں تک کہ انہوں نے خواب گاہ کو غار میں ٹھکانا پکڑا تو پہاڑ کا ایک پتھر انکی غار
کے منہ پر ڈھلک پڑا سو اُس نے غار کو اُس نے بند کر لیا تو انہوں نے کہا کہ نہ نجات دیگی تم کو اس پتھر سے کوئی
چیز کرے کہ تم اپنے نیک عملوں کے وسیلے سے خدا سے دعا مانگو تو ان میں سے ایک مرد نے کہا کہ الہی جابر تو یہاں
کہ میرے ماں باپ بڑے تھے بڑی عمر والے اور میرا دستور تھا کہ میں رات کو وقت اُسے پہلے اپنے خیال
اور غلاموں کو دودھ نہ بلایا کرتا تھا یعنی بلکہ پہلے اپنے ماں باپ کو پلا تا تھا پھر بال بچوں کو اور البتہ ایک
دن جب کہ ایک چیز کی تلاش نے دور ڈال دیا یعنی مواشی کا چارہ بہت دور ملا سو میں شام کو گہر میں نہ آیا یہاں
تک کہ میرے ماں باپ سو گئے تو میں نے اُنکے واسطے رات کا دودھ دو ہا سوینے اُنکو سوتا پایا اور جب کہ
نیرالکا کہ میں اُسے پہلے اہل اور غلاموں کو پلاؤں سو میں ٹھہر رہا اور حالانکہ پیالہ میرے ہاتھ پر تھا اور
اُنکے جاگنے کا منتظر تھا یہاں تک کہ صبح روشن ہوئی پھر انہوں نے جاگ کر دودھ پیسا الہی اگر تو جانتا
ہے کہ میں نے ایسی محنت اور مشقت تیری رضا مندی کے واسطے کی تھی تو کہو لدی ہم سے وہ چیز کہ ہم اُس میں
ہیں اس پتھر سے سو وہ پتھر کچھ کہل گیا کہ اُس سے باہر نہ نکل سکتے تھے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اور دوسرے نے کہا کہ الہی میرے ایک چچا کی بیٹی تھی کہ وہ میرے نزدیک سب لوگوں سے زیادہ تربیاری
تھی سو میں نے اُسکی ذات کو چاٹا یعنی حرام کاری کا ارادہ کیا وہ مجھ سے باز رہی یہاں تک کہ اسپر سالوں
سے ایک سال گزرا یعنی ایک سال بیت قحط پڑا اور وہ محتاج ہوئی سو وہ میرے پاس آئی سو میں نے اسکو ایک نوا
بنی اسرائیل دین اس شرط پر کہ میرے اور اپنی ذات کو درمیان راہ خالی کرے یعنی مجھ کو اپنی سادہ حرام
کاری کرنے سے مانع نہ ہو سو اُس نے اجازت دی سو جب میں اسپر قدرت پاچکا تو اُس نے کہا کہ میں مجھکو
حلال نہیں کرتی یہ کہ تو عمر کو توڑے مگر اُسکے حق سے یعنی بدو ن فلاح شرعی کے ازالہ تجارت کو تو میں
اسپر واقع ہونے سے گناہ جانا یا کنارہ ہو سو میں اُس سے پھر اور وہ مجھکو سب لوگوں سے زیادہ تر
محبوب تھی اور جو سونا میں اسکو دیا تھا اسکو میں چھوڑ دیا الہی اگر میں یہ مدت کی دلی آرزو تیری رضا
کو واسطے چھوڑی ہئی تو کہو لدی ہم سے وہ چیز کہ ہم اُس میں ہیں سو وہ پتھر اُسے کہل گیا لیکن وہ اُس سے

وَابْرَأَهُمْ وَالْحَسَنُ بِأَجْرِ التَّمَسُّدِ بِأَسَائِعِ بْنِ سِيرِينَ أَوْ عَطَا أَوْ بَابِ سِيمٍ أَوْ حَسَنٌ لَمْ يَلَمْزِ دَلَالِي كِي مَزْدُورِي كِي
 ساتھ کچھ ڈرنہیں دیکھا ہاں ابیر قول ابن سیرین اور ابابہیم کا سو وصل کیا ہے اسکو ابن ابی شیبہ نے ساتھ
 اس لفظ کے کہ نہیں ہے کوئی ڈر ساتھ مزدوری دلال کے جبکہ خریدے ہاتھوں ہاتھ اور شاید کہ بخاری نے
 اشارہ کیا ہے طرف رو کی اس شخص پر جو اسکی مزدوری کو مکروہ کہتا ہے اور یہ کو فیون سے منقول ہے جیسا
 کہ ابن منذر نے اُسے نقل کیا (فتح) وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ بَعْدَ هَذَا التَّوْبِ فَمَا زَادَ عَلَى
 كَذَا أَوَّلًا فَهُوَ لَكَ يَحْسَبُ ابْنُ عَبَّاسٍ مَنَ كَمَا كُنْ هُنَا دُرْ هُيَ يَكْهَى اِيْكَ مَرْدُ دَلَالٍ سَيَكْبِيْجُ اِيْكَ كَبْرُكُ كُو
 پس جو چیز کہ زیادہ ہوتے اتنے مول سپینے محل معین پر تو وہ واسطے تیرو ہے و روایت کیا ہے اسکو
 ابن ابی شیبہ نے غلطی کے طریق سے اور دلال کی مزدوری کو زیاد کیا لیکن وہ مجہول ہے سیواسطہ نہیں جائز
 رکھا اسکو جو ہونے اور کہتے ہیں کہ اگر اسکی لئے اسپر بیچے تو واسطے اسکے اجرت ہو مثل اسکی یعنی جو دستور ہو
 بعض نے ابن عباس کی اجازت کو اسپر حل کیا ہے کہ اُس نے اسکو بجای مضارت کرنے ولیکے سمجھا اور ساتھ
 اسی کے جواب میں ہے احمد اور اسحاق نے اور نقل کیا ہے ابن تین نے کہ بعض نے اسکے جواز میں شرط کی کہ
 یہ کہ جائین لوگ اسوقت میں کہ مول سباب کا مادی ہے اکثر کو اسپر سے کہ معین کیا ہے اُس نے واسطے
 اسکے اور تعاقب کیا ہے اُس نے اسکو ساتھ اسکے کہ اجرت کو مقدار کا مجہول ہونا باقی ہے وَقَالَ ابْنُ
 سِيرَيْنٍ اِذَا قَالَ يَبْعُهُ بِكَذَا اَوَّلًا اَفَمَا كَانَ مِنْ دِيْنِهِ فَهُوَ لَكَ اَوْ بَيْنِيَّ وَبَيْنِكَ فَلَا بَأْسَ بِهٖ
 یعنی اور ابن سیرین نے کہا کہ جب دلال کو کھے کہ اسباب کو اتنی اتنی قیمت سے بیچڈال سو جو نفع ہوگا سو واسطے
 تیروے یا میرے اور تیرے درمیان مشترک ہو تو اسکا کوئی ڈرنہیں و یہ زیادہ تر مانند ہے ساتھ صوت
 مضارت کرنے والے کو دلال سے (فتح) وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْمُسْلِمُونَ عِنْدَ تَرْكِهِمْ
 یعنی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان اپنی شرطوں پر ہیں یعنی جو شرطیں کہ صلح
 جنگ میں آپس میں کی ہیں انکی رعایت لازم ہے و اس سے معلوم ہوا کہ اگر دلال شرط کر لے کہ میں دلالی
 کی اجرت لیں تو درست ہو و فیہ المطابقہ للترجمہ حَلَّ تَمَامُ مَسْئَلَةِ التَّاعْبُدِ الْوَاحِدِ تَمَامَ مَعْرِعٍ
 ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَلَّمَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَتَلَقَى الرَّكْبَا
 وَكَابِيْنِمْ حَاضِرٌ لَهَا قُلْتُ يَا ابْنُ عَبَّاسٍ مَا قَوْلُهُ لَا يَنْبِيْعُ حَاضِرٌ لَهَا قَالَا لَا يَكُوْنُ لَهُ سَعَاةٌ
 ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگے بڑھ کر قافلے کے ملنے سے منع فرمایا
 اور نہ بیچے شہری واسطے جنگلی کے میں نے کہا کہ ای ابن عباس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا طعن
 ہو کہ نبی شہری واسطے جنگلی کے اُس نے کہا کہ نہ ہو وہ واسطے اسکے دلال و یہ حدیث ابن عباس

کی پہلے گزر چکی ہے اور مراد اس سے یہاں بھی قول اخیر ابن عباس رضی کا ہے کہ اسکے واسطے دلال نہ ہو سکے
اس واسطے کہ انکا مفہوم ہے کہ اگر بیع حاضر کی حاضر کے واسطے تو دلالی جائز ہے لیکن جبہ نے شرط کی ہے
کہ اجرت معلوم ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہو کہ اگر کوئی کسی کو مول دے یہ کہ خریدی واسطے اسکے
کپڑے کو ساتھ اجرت دس دہم کے تو یہ فاسد ہے پس اگر خریدی تو اسکے واسطے اجرت مثل ہے یعنی اُتر
قد رین جو دست تو ہو اور جو اجرت اسکے واسطے مقرر کی تھی وہ جائز نہیں اور ابو ثوبہ سے روایت ہو کہ اگر تیرہ
واسطے اسکے ہر ہزار میں کوئی چیز معلوم تو جائز نہیں ہے اس واسطے کہ وہ معلوم نہیں پس اگر کام کری تو تنکو
اجرت مثل ملے گی اور جو اسکو منگ کر لے اسکی دلیل ہے کہ وہ اجارہ ہے ایک لہرین واسطے مدت غیر
معلوم کے اور جو اسکو جائز کہتا ہو اسکی دلیل ہے کہ جب اسکے واسطے اجرت معین کر دی تو کافی ہے اور
ہوگا باب جالب سے یعنی جو کہ دوسرے باب میں آئے ہے کہ اصحاب نے کچھ بکریان یعنی بیہر الین (فتح)
یَا بَہْلُ یُوَاجِلُ النِّجْلُ نَفْسُهُ مِنْ مُشْرِئِهِ فِی رِجْلِ الْحَرْبِ کیا جائز ہے مسلمان کو یہ کہ مزدور رہے
پاس کا فر کے دار الحرب میں یعنی کیا مسلمان کو کا فر کی مزدوری کرنی درست ہو؟ امام بخاری نے
اس باب میں خباب کی حدیث وارد کی ہے اور وہ اسوقت مسلمان تھا، بیچ کام کرنے اسکو کے واسطے
بن وائل کے اور عاص کا فر تھا اور یہ واقعہ کے میں تھا اور کہ اسوقت دار الحرب تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو اسپر اطلاع ہوئی اور آپ نے اسکو برقرار رکھا اور نہیں یقین کیا بخاری نے ساتھ حکم کے اسواسطے کہ احتمال
ہے کہ جو از ضرورت کو ساتھ مقید ہو یعنی اگر ضرورت ہو تو جائز ہے نہیں تو نہیں اور یا یہ کہ جو از تہا پہلے
اذن کے بیچ راہی کافروں کے اور پہلے ام کے ساتھ نہ دلیل کرے مسلمان کے جان اپنی کو اور مہذب نے
کہا کہ مسلمان کو کا فر کی مزدوری کرنی اہل علم کے نزدیک مکروہ ہے مگر واسطے ضرورت کو ساتھ دو شرطوں
کو ایک یہ کہ ہو کام اسکا اسپرین کہ مسلمان کو اسکا کام کرنا حلال ہے اور دوسرا یہ کہ مزدور اسکو انچیز
پر کہ اسکا ضرر مسلمانوں پر پڑے اور ابن نمیر نے کہا کہ اہل علم کا مذہب قرار یہاں چکا ہے اسپر کہ جائز ہے اہل
مناعت کو جیسا کہ صباغ اور ضیاط ہے یہ کہ کام کریں واسطے کافروں اہل فریہ کے اور یہ ذلت نہیں گنی جاتی
بغلام اسکو جو کا فر کے گھر میں اسکی خدمت کریں اور ساتھ طریق تاجداری کے واسطے اسکے اور خباب کی
حدیث کتاب البیوع میں پہلے گزر چکی ہے (فتح) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ ثَنَا ابْنُ ثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
مَسْلُومٍ عَنْ مَسْرُوقٍ ثَنَا خَبَابٌ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا قَيْنًا فَعَمِلْتُ لِلْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ فَاَجْتَمَعَ لِي عِنْدَهُ
فَاتَيْتُهُ اَتَاَهُ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أَفْضِنُكَ حَتَّى تَكْفُرَ مُحَمَّدٌ فَقُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ حَتَّى تَمُوتَ
ثُمَّ بَعَثَ فَلَا قَالَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا مَسْعُودٌ ثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ قَالَ قَالَ فَإِنَّهُ سَيَكُونُ لِي شَرٌّ مَالٌ قَدْ وَكَلْتُ

فَاقْضِیْكَ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ اَنْزَايْتَ الَّذِیْ كَفَرْنَا بِاٰیٰتِنَا وَقَالَ لَاؤْتِیْنِكَ مَا لَا وُكِّلَ اَنْزَحِمِمْ خَابَ سِرِّ رَاكِبِ
 کہ میں مرد لوہا رہتا سو میں نے عاص کے واسطے کام کیا یعنی اسکے واسطے تلوار بنائی سو میری مزدوری اُسکے پاس
 جمع ہوئی سو میں اُسکے پاس تقاضا کر لیتا آیا تو اُس نے کہا کہ قسم ہے اللہ کی نہیں ادا کروں گا تجھ کو مزدور کے
 پیر کی بیان تک کہ تو محمد کے ساتھ کافر ہووے تو میں نے کہا کہ خبردار ہو قسم ہے اللہ کی نہیں کافر ہو گا میں
 ساتھ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے یہاں تک کہ تو میرے پیرا ہٹا یا جا دے تو عاص نے کہا کہ کیا میں نے کعبہ اٹھایا
 جاؤں گا یعنی کیا قیامت قائم ہوگی میں نے کہا کہ ہاں عاص نے کہا کہ غفر یہ ہے کہ مجھ کو دان مال اور اولاد
 ملے گی تو میں تجھ کو تیرا قرض ادا کر دوں گا تو خدا نے یہ آیت اتاری کہ کیا تو نے دیکھا اسکو جو ہماری آیتوں سے
 منکر ہوا اور کہا کہ مجھ کو مال اور اولاد ملنا ہے **بَابُ مَا يُعْطَى فِي الرَّقِیَّةِ عَلَى الْحَبَاءِ الْعَرَبِ بِكَافِهِ**
الْكِتَابِ باب ہے بیان میں پیچنے کے کہ دیجانی ہے: چچ جہاڑ پہونک کرنے کو ساتھ سورۃ الحمد کے اوپر گروہوں
 عرب کے یعنی سورۃ الحمد کے ساتھ منتر پڑھنا اور اُسکے ساتھ جہاڑ پہونک کرنا درست ہر حرف اور اعتراض
 کیا گیا ہے بخاری پر ساتھ اسکے کہ نہیں مختلف ہوتا حکم ساتھ اختلاف مکاتون کے اور نہ ساتھ اختلاف
 جنسوں کے یعنی بلکہ الحمد کے ساتھ جہاڑ پہونک کر لی ہر شخص کو اور ہر جگہ درست ہے پھر اُسکو عرب کے ساتھ تخصیص کرنے
 کی کیا وجہ ہے اور جواب یہ کہ یہ قید اتفاقی ہے یعنی اس قید سے غیر کی نفی لازم نہیں آتی (فتح) وَقَالَ ابْنُ
 عَسَاکِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَحَقُّ مَا اخَذَ لَكُمْ عَلَيْهِ لِحَبِّ اَكْتَابِ اللّٰهُ يَسِّرُ ابْنِ عَبَّاسٍ سے روایت
 ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن کاموں پر تم مزدوری لیتے ہو تو قرآن کی مزدوری لینا اُن سے زیادہ
 تر لائق ہے و فصول کیا ہے اس حدیث کو بخاری نے طب میں اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ دیگر
 واسطے جہوں علماء کے کہ قرآن کی پڑھائی پر مزدوری لینا درست ہو اور حنفیہ نے اکی مخالفت کی ہے سو کہتے ہیں کہ
 قرآن کی تعلیم پر اجرت لینا درست نہیں لیکن اگر بطور دوا کے قرآن سے جہاڑ پہونک کرے تو اسکی اجرت
 لینا درست ہو حنفیہ کہتے ہیں کہ قرآن کی تعلیم کی اجرت لینا اس واسطے منع ہے کہ وہ عبادت ہے اور عبادت
 میں اجر خدا پر ہوتا ہے اور قیاس چاہتا ہے کہ اُس سے جہاڑ پہونک پر بھی اجرت نہ ہو لیکن جائز رکھا
 انہوں نے اسکو واسطے دلیل اس حدیث کو اور بعضے کہتے ہیں کہ مراد اجر سے اس حدیث میں تو اب ہے
 اور چال قصہ کی اس تاویل سے انکار کرتی ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ حدیث منسوخ ہے ساتھ اُن حدیثوں
 کو جو وارد ہوئی ہیں اس باب میں کہ تعلیم قرآن کی اجرت لینے پر بڑا عذاب ہے روایت کیا انکو ابو داؤد
 وغیرہ نے اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ یہ ثابت کرنا نسخ کا ہے ساتھ احتمال کے اور احتمال
 نسخ ثابت کرنا مردود ہے اور ساتھ اسکے کہ حدیثوں میں مطلق منع کی تصریح نہیں بلکہ وہ واقعہ کے

تو یہ نیک عادتوں سے نہ گئی تھی سو جو اسکو مکروہ جانتا ہے تو مراد اس سے مکروہ تنزیہی ہے (نہم) حدیث ثانی
 ابوالنعمان ثنا ابوعوانہ عن ابی شریح عن ابی المتوکل عن ابی سعید قال انطلق لقرآن من أصحاب
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفرہ سافرہا حتی نزلوا علی اخی من اخیاء العرب فاستأفوا
 فالبوا ان یضیفوہم فلدنہم سید ذلک النبی فسعوا لہ یکل شیئ لا ینفعہ شیئ فقال بعضهم لو
 انیتہم ہو لاء الرہط الذین نزلوا لعلہ ان یكون عند بعضهم شیئ فأتوہم فقالوا یا ایہا
 الرہط ان سیدنا لدیغ وسعینا لہ یکل شیئ لا ینفعہ فهل عند احد منکم من شیئ فقال
 بعضهم نعم واللہ انی لا نری ولکن واللہ لقد استصفناکم فلم یضیفونا فما انا برای لکم
 حتی تجعلوا لنا جلا فصالحوہم علی طیع من العثم فانطلق یفعل علیہم ویقرأ الحمد للہ
 رب العلمین فکانتما انشط من عقال فانطلق یمشی وما بہ قلبہ قال فاروہم جعلہم
 الذین صالحوہم علیہ فقال بعضهم اقیموا فقال الذی رقی حق ثانی النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم فندکر لہ الذی کان فنظہ ما یا مرنا فقد مواعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فندکر لہ فقال وما یدریک انہا رقیہ ثم قال قد اصبتہم اقیموا واضربوا
 لی معکم سہما فضحک النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو عبد اللہ وقال شعبۃ ثنا
 ابونشر سمعت ابی المتوکل یحدث ان رجلا بوسید سے روایت ہو کہ کچھ اصحاب سفر کو چلے یہاں تک کہ عرب کے
 ایک گروہ پر اترے تو اُن سے کہا ناٹکا تو انہوں نے اُنکی مہمانی نہ کی تو اُنکے سردار کو ساپے کا ٹاٹا انہوں
 نے اُنکے واسطے ہر چیز کے ساتھ کوشش کی اس حال میں کہ اسکو کوئی چیز فائدہ نہ دیتی تھی نینے اُسکے واسطے
 ہر دعا طلب کی اور بہت جہاد پہنچا مگر اسکو آرام نہ ہوا تو انہیں سے بعضوں نے کہا کہ اگر تم اس گروہ پر
 جاؤ جو تمہاری گاؤں پاس اتر ہی میں تو شاید انہیں سے کسی کے پاس کچھ علاج ہو تو وہی لوگ اصحاب پاس آئے
 اور کہا کہ اگر گروہ ہمارے سردار کو سانپے کا ٹاٹا اور بننے اُسکے واسطے ہر چیز کے ساتھ کوشش کی لیکن اسکو کوئی
 چیز فائدہ نہیں دیتی تو کیا کسی کے پاس تم میں سے کچھ علاج ہے تو بعض اصحاب نے کہا کہ ہاں قسم ہے اللہ کی
 میں متر جانتا ہوں ولیکن تم ہے اسد کی البتہ ہم نے تم سے کہا ناٹکا تھا سو تم نے ہماری ضیافت نہ کی سو میں
 تمہاری واسطے منتر پڑھو گا یہاں تک کہ تم ہمارے واسطے مزدوری پڑھو اور تو انہوں نے اصحاب کے کچھ بکریوں پر صلح
 کی تو ابوسعید اس پر ڈالنے کو چلے اور سورۃ الحمد پڑھتے تھے تو اسکو فوراً اشفا ہوئی گویا کہ وہ رستے کو پہنچا گیا سو
 وہ چلا اس حال میں کہ اسکو کچھ بیماری نہ تھی سو جس مزدوری پر انہوں نے اصحاب سے صلح کی تھی وہ انکو پوری
 دی تو بعضوں نے کہ اسکو بانٹ لو سو جس نے منتر پڑھا تھا اس نے کہا کہ نہ بانٹو یہاں تک کہ ہم حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم پاس پہنچیں اور یہ عالم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کریں سو ہم دیکھیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہو کیا حکم کرتے ہیں کہ اعمال یہ یا نہیں سو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے اور یہ قصہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے کیونکر جاننا کہ الحمد للہ تیرے پھر فرمایا کہ تم نے اچا کیا اسکو بانٹ لو اور اس میں سے میرا حصہ بھی لے لے گا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا اور ہنسنے لگے اُنکے خوش کرنے کی واسطے وایت میں آیا ہے کہ اُس نے تین بار سورۃ الحمد پڑھی اور اب ڈالنے کا جہاز پہونک میں قرأت کو بعد ہوتا ہے واسطے ماحصل کرنے برکت قرأت کو جوارح میں جیسر بڑھتی ہو ہیں حاصل ہوگی برکت اس لب میں کہ اسکو ڈالے اور اس حدیث کو معلوم ہوا کہ جائز ہے منتر پڑھنا ساتھ قرآن کے اور ملحق ہوگی ساتھ اُسکے وہ چیز کہ ہو ساتھ ذکر اور دعا مانتر کے اور ہر طرح دعای غیر مانتر بھی جو مانتر کے معنی کو مخالف نہ ہو اور اُسکے سوا اور ایسے اور چیز کے ساتھ جہاز پہونک کرنی سو نہیں ہے حدیث میں وہ چیز کہ اُسکو ثابت کریا اُسکی نفی کرے اور مفصل بیان اسکا کتاب الطب میں آویگا اور یہ کہ مشرعی ہے صیغہ جھکیکے اور ازنا عرب کے پانیوں پر اور طلب کرنا اسپجیر کا کہ اُنکے پاس ہو بطور صیغہ اور خرید کے اور اس میں مقابلہ کرنا اُس شخص کا ہے جو تعظیم سے باز ہے ساتھ مانند کام اُسکے کے واسطے اسپجیر کے کہ کیا اسکو صحابی نے باز رہنے کو منتر سے پہچ مقابلے باز رہنے ان لوگوں کے صیغہ انکی سے اور یہ طریق رسول علیہ السلام کا ہے چچ قول اللہ تعالیٰ کے کہ اگر تو جانتا تو اُسیر اجرت لینا اور نہ عذر کیا اس سے خضر علیہ السلام نے مگر ساتھ امر فاربی کے اور اس میں جاری کرنا اسپجیر کا ہے کہ لازم کری اُسکو آدمی اپنی جان پر اس واسطے کہ ابو سحیح نے التزام کیا اسکا کہ منتر پڑھے اور یہ کہ ہومر دوری واسطے اُسکے اور اُسکے یاروں کے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حکم کیا کہ اسکو پورا کرے اور یہ کہ جائز ہے کہ شریک ہو موہوب میں جبکہ اسکی اصل معلوم ہو اور یہ کہ جائز ہے مانتر ہدیہ کا اُس شخص سے کہ جانے کہ اُسکو اسکی رغبت ہو اور اسکی سوال کا قبول کرنا اور یہ کہ جائز ہے قبض کرنا اسپجیر کا کہ اسکا ظاہر علت ہو اور ترک کرنا تصرف کا یہچ اُسکے جبکہ اس میں کوئی شہدہ عارض ہو اور یہ کہ جائز ہے اجنبہا ذکر اوقات نہ ہونے نص کے اور بیان ہو عظمت قرآن کا اصحاب کے سینے میں خاصہ فائز کا اور یہ کہ رزق مقوم نہیں طاقت کہ بتا وہ شخص کہ اُسکے ہاتھ میں بیخ کو نے اُسکے کی اُس شخص سے کہ اُسکی قسمت میں کچا ہے اسواسطے کہ انہوں نے صیغہ صیغہ کی اور اسکا لگنے اُنکے مالوں میں اصحاب کا حصہ لکھا ہوا تھا اور انہوں نے انکو دیا اسونکے سردار کو ساپے لکھا تا کہ انکا رزق مقوم انکو لے اور اس میں حکمت بالغہ ہے اسواسطے کہ خاص کیا گیا ساتھ عذاب کے جو سردار تھا منع میں اسواسطے کہ عادت ہو کہ لوگ اپنی سرداری پر پوری کرتے ہیں سو جبکہ وہ منع میں انکا سردار تھا تو خاص کیا گیا ساتھ عذاب کے

سواء اور مکی سرانوری (فتح) باب صَرَبَةُ الْعَبْدِ وَتَعَاهُدُ صَرَائِبَ الْأَمَاءِ غلام اور لونڈی کے خراج کا بیان و خراج اسکو کہتے ہیں جو مالک یا بیو غلام پر مقرر کر دے کہ ہر روز اپنی مزدوری سے اتنا ہکودیا کرنا باقی تم لینا (فتح) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ اسْفَيْنَ عَنْ حُمَيْدٍ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ بَحَّمَ أَبُو طَيْبَةَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ لَهُ بِصَاعٍ أَوْ صَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ وَكَلَّمَ مَوْلَاهُ تَخَفُّفَ عَنْ عَلَيْهِ أَوْ ضَرِيْبَتَهُ تَرْجَمَهُ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ سَوْرَاتِہٖ کہ ابو طیبہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سینگلی لگائی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے واسطے ایک یا دو صاع اناج کے دینے کا حکم دیا اور کو مالکون کا کام کیا یعنی اسکی سفارش کی تو انہوں نے اس کے خراج سے تخفیف کی و دلالت اس حدیث کی ترجمہ پر ظاہر ہے اس واسطے کہ مراد ساتھ اس کے بیان کرنا اس کے حکم کا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اسکو برقرار رکھا تو ہمیں دلیل ہے واسطے جو ان کے اور ایسے خراج لونڈیوں کا پس پڑا جاتا ہے اُس سے ساتھ طریق الحاق کے اور انکو تعاد کے ساتھ خاص کیا یعنی جو ترجمہ میں کہا کہ باب ہے بیان میں خبر گیری خراج لونڈیوں کے تو یہ اس واسطے ہو کہ اکثر اوقات ہمیں فتنے فساد کا گمان ہے نہیں تو جیسا کہ یہ خوف ہے کہ مبادا وہ اپنی شرمگاہ سے کماو و سیاہی یہ خوف ہو کہ مبادا غلام شلاچوری سے کماو و اور شاید کہ اسے اشارہ کیا ہے ساتھ ترجمہ کے طرف ایچہ کی کہ اُسے تاریخ میں روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ خبر گیری کرو اپنی لونڈیوں کو خراج کی اور ایک روایت میں ہو کہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کماؤ لونڈی کی سے یہاں شک کہ معلوم ہو اور آخر بیوع میں اسکا ذکر ہو چکا ہے اور ابن مینر نے کہا کہ شاید اُس نے ارادہ کیا ہے ساتھ تعاد کے خبر گیری کرنی واسطے مقدار خراج لونڈی کے اس واسطے کہ احتمال کہ بہت ہو اور گناہ کے ساتھ کمانے کی طرف محتاج ہو اور دلالت اسکی حدیث ہو حکم کرنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے ساتھ تخفیف کرنے خراج حجام کے پس لازم ہونا اسکا لونڈی کے حق میں اولے ہو واسطے سبب خراج خاص کے ساتھ اس کے (فتح) بَابُ خَرَاجِ الْحَجَّامِ حِجَّامُ یَمْنَعُ سینگلی لگانے والے کے خراج کا بیان یعنی جائز ہے حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ تَنَاوُھِیْبٌ تَنَاوُھِیْبٌ تَنَاوُھِیْبٌ عَنْ طَاوِیْسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اخْتَجَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْطَى الْحَجَّامُ لَجْرَةً تَرْجَمَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سینگلی لگوائی اور سینگلی لگائے والے کو انکی مزدوری دی و اور ایک روایت میں ہو کہ اگر جانے کہ وہ مرد ہے تو اسکو نہ دیتے اور یہ ظاہر ہے حد جو از میں اور معلوم ہو ساتھ اس کے کہ مراد کہ بہت ہو اس جگہ کہ بہت تحریری ہے اور شاید کہ ابن عباس نے اشارہ کیا ہے ساتھ اس کے طرف ربکی اُس شخص پر جو کہتا ہے کہ حجام کا کسب حرام ہے اور اس کے بعد علما کو اس

باب من کلمہ موالی العبدان یخففوا عند من خراجہ باب ہے بیان میں اس شخص کے جو غلام کے
 مالکوں سے کلام کرے کہ اس کے خراج سے تخفیف کریں و یعنی بطور احسان کے اس نے بطور الزام کے
 اور احتمال ہو کہ واسطے لازم کرنے کو ہو جبکہ غلام اس کی طاقت نہ رکھتا ہو (فتح) **حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ ثَنَا شُعْبَةُ**
بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَعَا الْبَيْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَا مَا لِحِمَّةٍ فَأَمَرَ
لَهُ بِصَاعٍ أَوْ صَاعَيْنِ أَوْ مَدِينٍ فَنُكِّلَ فِيهِ فَنُخِفَ مِنْ صَنِيعَتِهِمْ تَرْجُمَةُ السُّنَنِ سے روایت ہو
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک غلام کو بلایا تو اس نے حضرت صلی اللہ وسلم کو سیسلی لگائی تو حکم کیا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اس کے ساتھ ایک صاع یا دو صاع یا ایک میا دو د کے اور اس کے مالکوں سے اس کے
 حق میں سفارش کی تو اس کے خراج سے تخفیف ہوئی **بَاب مَا جَاءَ فِي كَسْبِ الْبَيْتِيِّ وَالْأَمَاءِ** بیان ہے
 ان حدیثوں کا جو حرام کار عورت اور لونڈیوں کے کسب میں وارد ہوئی ہیں و یعنی اور لونڈی کے درمیان
 عموم اور خصوص میں وجہ ہے اور نہیں تفسیر کی بخاری نے ساتھ حکم کے شاید کہ اس نے تنبیہ کی ہے اس پر کہ منع
 کسب لونڈی کا ساتھ گناہ کے ہو ساتھ کسبوں جائز کے و کیرہ ابراہیم اجل لنا لِحِمَّةٍ وَالْمُخْتَبِرَةِ یعنی وہ
 ابراہیم نے کہا کہ نہ کرنے والی اور گلے نوالی عورت کی جرت مکروہ ہے و اور شاید کہ اشارہ کیا ہے بخاری نے
 ساتھ اس کے بخاری پر یہ حدیث میں محمول ہے کہ جب اس میں کسب منع ہو یا کہیں طعن ایسے امر کی کہ شرعاً
 ممنوع ہو اور دونوں کے درمیان علت اختیار کرنا گناہ کا ہے (فتح) **وَقَوْلُ اللَّهِ وَلَا تَكُونُوا فِتْيَانَكُمْ عَلَى**
الْبَعَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ مَحْضًا لِلْقَوْلِ خَفَافٌ تَرْجِيحُهُ یعنی اور خدا نے فرمایا کہ نہ زبردستی کرو اپنی لونڈیوں کو
 حرام کاری پسینے اس نے زبردستی حرام نہ کروا اگر وہ بچنا چاہیں تا مَعْفُورٌ رَحِمْتُكُمْ وَقَالَ تَجَاهِدُوا فِتْيَانَكُمْ
 أَمْ لَا تَكُونُوا یعنی اور مجاہد نے کہا کہ فیتیات کو مروا لونڈیاں ہیں و ایک روایت میں ہے کہ عبد اللہ بن ابی نے
 اپنی لونڈی کو حکم کیا کہ حرام کاری کرے سو اس نے حرام کاری کی اور ایک چادر لائی تو اس نے کہا کہ پہر جا اور دھر
 سے حرام کاری کر تو اس نے کہا ہاں ہرگز نہیں جاؤں گی تو اس وقت یہ آیت اتری اور ایک روایت میں ہے
 کہ انصاری ایک لونڈی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئی تو اس نے کہا کہ میرا مالک مجھ سے زبردستی حرام کار
 کروانا ہے تو یہ آیت اتری پس ظاہر یہ ہے کہ یہ آیت دونوں کے حق میں اتری اور یہ جو کہا کہ اگر بچنا چاہیں تو
 اس کے واسطے مفہوم نہیں بلکہ یہ باعتبار غالب علوت کو خارج ہوا ہے اور احتمال ہے کہ کہا جاوے کہ نہیں
 مقصور ہے اگر اہلک بچنا چاہیں اس واسطے کہ وہ اس وقت اختیار کے مقام میں ہیں (فتح) **حَدَّثَنَا**
قُسَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَادِثِ بْنِ
هَاشِمٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَنْ قُرْنِ الْكَلْبِ

الْبَغْيِ وَخُلُوعِ الْكَاهِنِ ترجمہ ابو مسعود انصاری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئے کہ رسول
 اور حرام کار عود کی خرچی اور کاہن کی شیرینی سے منع فرمایا حدیثنا مسلم بن ابی ابراہیم ثنا شعبۂ عن
 ثعلبی بن جحادۃ عن ابی حاریم عن ابی ہریرۃ قال قال لہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن کسب
 الامماء ترجمہ ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لونڈیوں کے کسب سے منع فرمایا نیز
 جو حرام کاری سے کامی نہ وہ جو کہ جائز کسب کا وہی وہی ان دونوں حدیثوں کی پوری تفسیر کتاب البیوع
 میں پہلے گذر چکی ہے **باب عَسِبَ الْفَحْلُ** باب ہویان میں جست کر دینے کے مادہ پر
 یعنی خواہ اونٹ ہو یا گھوڑا یا مینڈا وغیرہ اور اس میں اختلاف ہے کہ نہ کی جست کر دینے کی کیا مراد ہے بعض
 کہتے ہیں کہ وہ نہ کی منی کا مول ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جماع کی اجرت ہے اور اخیر سے پہلی مراد ہے بخاری
 اور پہلی وجہ کو تائید کرتی ہے حدیث مسلم کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کی جست کر دینے سے منع فرمایا
 اور نہیں ہے یہ حدیث صریحہ بیچ نہ حمل کرنے کے اجاری پر اس واسطے کہ اجارہ بیچنا منفعت کا ہے اور تائید
 کرتی ہے معمول کرنے کو اجارہ پر نہ مول پر وہ حدیث جو قادمہ سے پہلی گذر چکی ہے کہ اصحاب اونٹ کی جست
 کرنے کی اجرت کو مکروہ جانتے تھے اور ہر تقدیر پر پس بیچنا اسکا اور اجارہ کرنا اسکا حرام ہے اس واسطے کہ وہ
 غیر متقوم ہے یعنی شام کی نزدیک اسکی قیمت ہو اور نہ معلوم ہے لونڈا کے سپرد کرنے کی طاقت ہو اور ایک
 وجہ میں واسطے شافعیہ اور حنابلہ کے جائز ہے اجارہ مدت معلوم تک اور بھی قول ہے حسن اور ابن سیرین کا اور ایک
 روایت مالک سے قوی کیلئے اسکو ابہری وغیرہ نے اور معمول کیلئے اس نے اپنی کو اس وقت پر جبکہ واقع
 ہو واسطے مدت مہول کے اور ایہ جبکہ اجارہ لے اسکو ایک مدت معلوم تک تو اسکا کچھ ذہنیں جیسا کہ جائز
 ہے اجارہ لینا واسطے بیوند کر لے کجورون کے اور تحاقب کیا گیا ہے ساتھ فرق کے اس واسطے کہ مقصود
 اسجگہ بانی نہ کہ ہے اور اسکا مالک عاجز ہے اسکے سپرد کرنے سے بخلاف بیوند کو لے کے پھر نہی خواہ اور اگر
 تو صرف اس واسطے صادر ہوئی ہے کہ وہ کو کہا اور غا بازی ہے اور ایہ اسکا مانگنا تو نہیں اختلاف ہے
 اسکے جواز میں یعنی اسکو عاریۃ لینا بالاتفاق جائز ہے اور اگر مستعیر کو یہ بیچے بدون شرط کے تو
 اسکا قبول کرنا جائز ہے اور واسطے ترمذی کے انس سے روایت ہے کہ ایک مرد نے حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے نہ کی جست کرنے کا حکم پوچھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو منع فرمایا یعنی اجرت
 ساتھ نہ کو مادہ پر چوڑا منع ہے پھر اس نے کہا کہ یا حضرت ہم نہ کو عاریۃ دیتے ہیں پھر ہکو انعام ملتا
 یا جو بعض ہم اجرت نہیں نہیں لے بلکہ ہون ہی بطور انعام کے لوگ ہکو کچھ دیتے ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اسکو انعام لینے کی اجازت دی اور ابن جان نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ

صحتین ثانی خلاف کتاب شافعیہ کہ نہ کی جست کر دینے کی کیا مراد ہے

ظَلَمَ فَإِذَا تَبَيَّنَ أَحَدُكُمُ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ تَرْجُمَةُ ابُو بَرْدٍ سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مالدار کا تاخیر کرنا ظلم ہے اور جب قرض دانتہاری قرض کو کسی مالدار پر چا کرے تو چاہیے کہ قرض خواہ اسکو قبول کرے ورنہ اور مراد اس جگہ تاخیر کرنا ایسی چیز ہے کہ لازم ہے ادا کرنا اسکا بغیر غند کے جیسے کہ قرضدار کو قرض کے ادا کرنے کا مقدمہ ہے اور وہ تاخیر کرتا ہے تو ظلم ہے اور مالدار سی مختلف ہو اپنے تفریع میں لیکن مراد اسجگہ شخص ہے جو ادا پر قادر ہو اگرچہ فقیر ہو کما سیاتی البحت فیہ اور کیا متصف ہے ساتھ مطلق کے وہ شخص کہ نہیں موجود ہے اس پاس مال اسقدر کہ اسکا ادا کرنا واجب ہے لیکن وہ قادر ہے اور پرمامل کرنے اسکے کو ساتھ کسی کے مثلاً اکثر شافیہ کہتے ہیں کہ مطلق واجب نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ مطلق واجب ہے اور اولوگوں نے تفضیل کی ہو درمیان اسکے کہ اگر اصل قرض ایسے سبب سے واجب ہو کہ اسکے ساتھ تاخیر فرمائی ہوتی ہو تو واجب ہے نہیں تو نہیں اور قول آپ کا مطلق لفظ جمہور کے نزدیک یہ اضافت مصدر کی ہے طرف فاعل کی اور معنی اسکے یہ ہیں کہ حرام ہے مالدار قادر پر یہ کہ تاخیر کرے قرض کے ادا کرنے میں بعد سستی ہونے اسکے کو برخلاف عاجز کے اور یہ جو کہا کہ چاہیے کہ حوالہ قبول کرے تو یہ امر واسطے احتیاج کو ہے نزدیک جمہور کے اور جس نے اس میں اجلاء کو نقل کیا ہے تو اس نے وہم کیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ امر واسطے اباحت کو ہے اور یہ شاذ ہے اور عمل کیا ہے اسکو اکثر خابلاہ اور ابو نؤیر اور ابن جریر اور اہل ظاہر نے ظاہر پر اور خرقی کی عبارت یہ ہے کہ ادا کیا جاوے ساتھ حق اپنے کے مالدار پر تو واجب ہے اس پر یہ حوالہ قبول کرے اور اس حدیث میں رجب سے تاخیر کرنے اور مال جانے سو اور اس میں اختلاف ہے کہ اگر یہ جان پوچھ کرے تو کبیرہ گناہ ہے یا نہیں پس جمہور کا یہ مذہب ہے کہ اسکا فاعل فاسق ہے لیکن کیا ثابت ہوتا ہے فسق اسکا ساتھ ایک بار تاخیر کرنے کو یا نہیں امام نووی نے کہا کہ مقتضی مذہب ہمارے کا اشتراط تکرار کا ہے اور دیکھا ہے اسکو شبکی نے منہاج میں ساتھ اسکے کہ ہمارے مذہب کا مقتضی یہ ہے کہ تکرار کی شرط نہیں اور استدلال کیا گیا ہے بانی طور کہ منع کرنا حق کا بعد طلب اسکی کے اور ڈھونڈنا عذر کا ادا کرنے اسکے سے مانند غصب کی ہے اور غصب کبیرہ ہے اور اسکو ظلم کہنا مشعر ہے ساتھ ہونے اسکے کو کبیرہ اور کبیرے میں تکرار شرط نہیں مان نہیں حکم کیا جاتا اس پر ساتھ اس کے مگر بعد اسکے کہ ظاہر ہو عدم عذر اسکا اور اختلاف ہے اس میں کہ کیا فاسق ہوتا ہے ساتھ تاخیر کے ساتھ قدر کے پہلو طلب کے یا نہیں سو حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فسق طلب پر موقوف ہے اس واسطے کہ مطلق مشعر ہے ساتھ اسکے اور داخل ہے مطلق میں ہر وہ شخص کہ لازم ہے اسکو حق مانند خاوند کی واسطے بی بی بی بی کو اور مالک کے واسطے غلام اپنے کو اور حاکم کی واسطے رعیت اپنی کے اور بالعکس اور استدلال کیا گیا ہے

ساتھ اس حدیث کو اس پر کہ جو احادیث سے عاجز ہو وہ ظلم میں داخل نہیں اور یہ استدلال بطریق مفہوم کے ہو
اس واسطے کہ معلق کرنا حکم کا ساتھ ایک صفت کو ذات کی صفات و دلالت کرتا ہے اور نفی حکم کے ذات
نزدیک مدد ہونے اس صفت کو اور جو مفہوم کا قائل نہیں وہ جواب دیتا ہے کہ عاجز کا نام باطل نہیں کہا
جاتا اور دلالت کرتا ہے اس پر کہ جس مالدار کا مال غائب ہو وہ ظلم میں داخل نہیں ہوتا اور کیا وہ عموم مالدار
سے مخصوص ہے یا وہ حکم میں مالدار نہیں ظاہر تر دوسری بات ہو اس واسطے کہ اسکو اس حالت میں زکوٰۃ کا
مال دینا جائز ہے سو اگر حکم میں مالدار ہوتا تو اسکو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہ ہوتا اور مستحب کیا گیا ہو اس سے
کہ تنگدست کو نہ دینا جائز ہو اور نہ اس سے مطالبہ کیا جاوے یہاں تک کہ اسکو میرزا امام شافعی نے
کہا کہ اگر اسکا مواخذہ جائز ہوتا تو البتہ ہوتا ظالم اور فرض کی ہوئی یہ بات ہو کہ وہ ظالم نہیں واسطے عاجز ہو
اس کے اور بعض علماء نے کہا کہ جائز ہے اسکو نیک کرنا اسکا اور بعض نے کہتے ہیں کہ جائز ہے اسکو یہ کہ ہر وقت
اس کے ساتھ لگا رہے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اس پر کہ جب حوالہ صحیح ہو پھر قبض مشکل ہوتا
پیدا ہونے کسی شخصیت کو مانند موت کی یا تنگدستی کی تو نہیں جائز ہے واسطے محال کے رجوع کرنا محیل پر
اس واسطے کہ اگر اسکو رجوع کرنا جائز ہوتا تو مالدار کی شرط کرنے کا کچھ فائدہ نہ تھا سو جب مالدار کی شرط
کی گئی تو معلوم ہوا کہ وہ ایسا انتقال ہے کہ اس کے واسطے رجوع نہیں جیسا کہ اگر اپنے قرض کے بدلے اسکو کچھ
معووض دیتا پر وہ عوض قرضخواہ کے ماتہ میں تلف ہو جاتا تو نہیں ہے واسطے اس کے رجوع اور خفیہ کہتے ہیں کہ
رجوع کرے وقت مشکل ہونے کو اور تشبیہی ہے انہوں نے اسکو ساتھ ضمان کے اور استدلال کیا گیا
ہے ساتھ اس کے اور لازم کرنے باطل کے اور الزام دینے اس کے ساتھ دفع قرض کے اور پونچنے کو طرف
اسکی ساتھ ہر طریق کے اور لینے قرض کے اس سے ساتھ زور کے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے
اور پرمعتر ہونے رضامندی محیل اور محال کے سوا محال علیہ کے اس واسطے کہ اسکا حدیث میں ذکر نہیں اور
یہی قول ہے جمہور کا اور خفیہ سے روایت ہو کہ محال علیہ کی رضامندی بھی شرط ہے اور ساتھ اسی کے
قابل ہے اسطرحی شافعی سے اور اس حدیث میں ارشاد ہے طرف ترک اسباب کی جو قاطع ہیں واسطے جمع ہو
دونوں کے اس واسطے کہ وہ زجر سے تاجیر کرنے سے دور ہو پونچاتی ہے طرف اسکی رفتہ بآب ید اعلیٰ
عَلَيْهِمْ فَلَيْسَ لَهُ رَدٌّ وَمَنْ اَتَمَّ عَلَىٰ مِثْلِ فَلَيْسَ مَغْنَاهُ اِذَا كَانَ لِاحِدٍ عَلَيْكَ شَيْءٌ فَاحْلُلْهُ
عَلَى رَجُلٍ مِثْلِ فَضَمِّنْ ذَلِكَ مِنْكَ اِنْ اَفْلَسْتَ لَعَدُ ذَلِكَ كَلَهُ اَنْ يَتَّيْعَ صَاحِبَ السَّوَالَةِ
فَيَاْخُذْ عَنْهُ حَبْ كَوْي مَالِدَارِ پھر وہ کہے تو نہیں جائز ہے اسکو نہ کرنا اور جو مالدار پھر وہ کہہ کیا جاوے
تو چاہیے کہ حوالی کو قبول کرے معنی اس کے یہ ہیں کہ جب کسی کا تجھ پر حق ہو اور تو اسکو کسی مالدار مرد پر حوالہ

اور وہ تیری طرف سے اسکا ضامن ہو جاوے پس اگر تو اس کے بعد غسل ہو جاوے تو جائز ہے واسطے اسکو
یہ کہ پیچھے لگے صاحب حوالہ کے اسناد سے اپنا حق لیوے **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مَعْنٍ**
ابْنِ ذَكَرَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ
وَمَنْ أَمِيعَ عَمَلٍ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مالدار
کا تاخیر کرنا ظلم ہے اور جب قرضدار تہا قرض کو کسی مالدار پر حوالہ کرے تو فرمنا وہ کو چاہیے کہ حوالہ کو قبول کرے
وَف اور مناسبت حدیث کی ساتھ باب کے ظاہر ہے اور یہ شعر ہے ساتھ اس کے کہ وہ امین موافق ہے
واسطے جہود کے اور پر عدم رجوع کے (فتح) مترجم کہتا ہے کہ امام بخاری نے جو اس حدیث کو مضرب بیان
کیے ہیں وہ بظاہر جہود کے موافق نہیں **بَابُ إِذَا حَالَ دَيْنُ الْيَتِيمِ عَلَى رَجُلٍ جَارٍ خَبِيرٍ وَكَانَ**
قَرْضُ كَيْسٍ أَوْ مِيٍّ بِرَحْمَةِ كَرِهِيهِ تَبَايَرُ دَيْنُ ابْنِ أَبِي عَمِيٍّ عَنْ
سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ لَمَّا جَلَسُوا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أُتِيَ بِجَنَانَةٍ فَقَالُوا مَلَأَ عَلَيْهِ
فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَقَالُوا لَا قَالَ هَلْ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا لَا فَصَلَّ عَلَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِجَنَانَةٍ أُخْرَى
فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلِّ عَلَيْهَا قَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قِيلَ لَعَنَهُمْ قَالَ هَلْ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا أَتَلْقَتْ ذُنُوبًا
فَصَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ أَتَى بِالثَّلَاثَةِ فَقَالُوا صَلِّ عَلَيْهَا قَالَ هَلْ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا لَا قَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ
قَالُوا أَتَلْقَتْ ذُنُوبًا قَالَ صَلُّوا عَلَيْهِمْ صَاحِبُكُمْ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ صَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى حَمِيئِهِ
فَصَلَّ عَلَيْهِ ثُمَّ جَمَعَ سُلَيْمَانُ بْنُ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ رِوَايَتِهِ أَنَّ كَرِهِيهِمْ تَبَايَرُ دَيْنُ ابْنِ أَبِي عَمِيٍّ عَنْ
کہ ناگہان لوگ ایک جنازہ لائے تو انہوں نے کہا کہ یا حضرت آپ اسکا جنازہ پڑھیں تو حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ کیا اس پر قرض ہے تو لوگوں نے کہا کہ نہیں یہ فرمایا کہ اُس نے کچھ چھوڑا ہے اصحاب نے
کہا کہ نہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا جنازہ پڑھا پھر لوگ ایک اور جنازہ لائے تو اصحاب نے
کہا کہ یا حضرت آپ اس پر نماز پڑھیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا اس پر قرض ہے تو کسی نے کہا
کہ ناں فرمایا کہ کیا اُس نے کچھ چھوڑا ہے اصحاب نے کہا کہ تین دینار چھوڑ گیا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے اسکا جنازہ پڑھا پھر لوگ تیسرا جنازہ لائے تو اصحاب نے کہا کہ یا حضرت آپ اسکا جنازہ
پڑھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا اُس نے کچھ چھوڑا ہے انہوں نے کہا کہ نہیں فرمایا کہ انہیں قرض
لوگوں نے کہا کہ تین دینار ہیں اس پر قرض میں فرمایا کہ اپنے ساتھی پر نماز پڑھو ابو قتادہ نے کہا کہ یا حضرت
آپ اسکا جنازہ پڑھیں اور اسکا قرض میرے ذمہ ہے یعنی اسکی طرف سے ادا کروں گا تو حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے اسکا جنازہ پڑھا **وَف** جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا اس پر قرض ہے تو اس

سوال کا سبب ابو ہریرہؓ کی حدیث میں آئندہ آویگا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے پاس جنازہ لایا جاتا تھا اور سپر قرض ہوتا تھا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پوچھتے تھے کہ کیا اُس نے اپنے قرض کے ادا کے واسطے کچھ چھوڑا ہو پس اگر آپؐ کے بیان کیا جاتا کہ وہ اس قدر مال چھوڑ گیا ہے کہ اُس سے قرض ادا ہو جاویگا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اس پر غماز پڑھتے تھے ہنیں تو مسلمانوں کو کہتے کہ اپنے ساتھی پر غماز پڑھو پھر جب خدا نے آپؐ کو مومنز کہولین کیلئے غنیمتیں ہاتھ لگیں تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے یہ پوچھنا چھوڑ دیا اور اس حدیث میں تین آدمی کے حال کا ذکر ہے چوتھے کا ذکر نہیں پہلا وہ شخص ہے جس پر کچھ قرض تھا اور نہ اُس نے کچھ چھوڑا تھا اور دوسرا وہ ہے کہ اُس پر قرض تھا اور اُس نے قرض ادا کرنے کو موافق مال چھوڑا ہے اور تیسرا وہ ہے کہ اُس پر قرض تھا اور اُس نے ادا قرض کے موافق مال نہ چھوڑا تھا اور چوتھا وہ ہے کہ اس پر قرض نہ تھا اور اُس نے مال چھوڑا تھا اور اس کا حکم یہ ہے کہ اس کا جنازہ بھی پڑھا جاوے اور اُس کو واسطے ذکر نہیں کیا کہ وہ بہت ہتالیئے ایسے جنازہ بہت تھو اور ابن بطال نے کہا کہ جہور کا یہ مذہب ہے کہ یہ کفالا یعنی مردی کے قرض کا ضامن ہونا صحیح ہے اور اس کو مردے کے مال میں رجوع کرنا درست نہیں اور مالک سے روایت ہو کہ اگر یہ کہے کہ میں تو اکر واسطے ضامن ہوا ہوں کہ رجوع کروں تو اُس کو رجوع کرنا جائز ہے اور اگر مردیکے واسطے مال نہ ہو اور ضامن کی یہ حال معلوم کر لیا ہو تو اُس کو رجوع کرنا جائز نہیں اور ابو حنیفہؒ سے روایت ہو کہ اگر مردہ ادا قرض کے موافق مال چھوڑ جاوے تو جائز ہے ضمان بقدر اسچیز کے کہ چھوڑ گیا اور اگر مردی نے ادا قرض کے موافق مال نہ چھوڑا ہو تو یہ ضمان صحیح نہیں اور یہ حدیث دلیل ہے واسطے جہور کے اور اس حدیث میں اشعار ہے ساتھ دشوار ہونے اور دین کے لینے قرض کے اور یہ کہ نہیں لائق آٹھانا اسکا مگر ضرورت ہو اور امام بخاریؒ نے باب ہوالہ کا باب ادا سے اور حدیث میں ضمان کا ذکر ہے تو یہ واسطے ہو کہ حوالہ اور ضمان دونوں بعض کے نزدیک متقارب ہیں یعنی ایک معنی آتے ہیں میں قریب قریب ہیں اور یہی مذہب ہے ابو ثور کا واسطے کہ سنے حوالہ کے نقل کرنا ذمے ایک مرد کا ہے طرف ذمے دوسرے مرد کی اور ضمان میں حدیث میں نقل کرنا اسچیز کا ہے کہ مردیکے ذمے ہر طرف ذمے ضامن کی ہیں ہو گیا مانند حوالہ کے برابر (فتح) **بَابُ الْكِفَالَةِ فِي الْقَرْضِ وَالذِّيُونِ بِالْأَبْدَانِ وَغَيْرِهَا** باب ہے بیچ بیان ضامن ہونے کو قرض اور دیون کے ساتھ حاضر کرتے بدون کے اور غیر بدون کے لینے حاضر ضامن ہونا یا مال ضامن ہونا اور عطف دیون کا قرض پر عطف عام کا ہے خاص پر اور مرد اور ساتھ غیر ابدان کے مال ہے (فتح) اور قرض کے معنی مشہور ہیں اور دین اُس سے عام ہے لینے جو چیز کہ کسی عیب کسی کے ذمہ لازم ہو مانند مہر وغیرہ کی رستہ و قَالَ أَبُو الزَّادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَمَزَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَتِيرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَيْبَةَ بْنَ عُمَرَ بَعَثَهُ مَصْدُوقًا

فَوَقَعَ رَجُلٌ عَلَى جَارِيَةٍ امْرَأَتِهِ فَأَخَذَتْ حَمْرًا مِّنَ الرَّجُلِ كِفْلًا ثُمَّ حَقَّ قَدِيمٌ عَلَى عَمْرٍو وَكَانَ عَمْرٍو قَدْ
 جَلَدَهُ مِائَةً فَصَدَّقَتْهُمْ وَعَدَتْهُ بِالْجَحِيمِ لَئِنْ يَبْرَأَ عَمْرٍو بَعْدَ هَذَا لَأَكْفِلَنَّ نَفْسَهُ لَهَا وَكَانَ عَمْرٍو
 اسکو زکوۃ تحصیل کرنے کو بھیجا سو ایک مرد نے اپنی عورت کی لونڈی سے زنا کیا تو حمزہ نے کہا کہ البتہ میں
 تجھ کو سنگسار کروں گا تو وہ ان کے لوگوں نے کہا کہ اسکا مقدمہ اس سے پہلو عمر پارس اوٹھایا گیا تھا سو تم
 اسکو سو کوڑا مارا تھا اور اسکو سنگسار کیا تھا تو حمزہ نے اس مرد سے ضامن لیا کہ مبادا کہیں یہاں جاؤ
 اور کسی کے ہاتھ حمزہ سے پھوٹا ہیجوا تو عمر نے انکی تصدیق کی یعنی جو وہ ان کے لوگ کہتے ہیں وہ سچ ہے
 اور عذر کیا اس نے اسکو ساتھ جہالت کو یعنی حضرت عمرؓ نے جو اسکو سنگسار نہ کیا تو اسواسطے نہ کیا
 کہ اس نے عذر کیا تھا کہ مجھ کو یہ بات معلوم نہ تھی کہ میری عورت کی لونڈی مجھ پر حرام ہے
 و اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جائز ہے ضامن ہونا ساتھ حاضر کرتے بدون کے اسواسطے کہ حمزہ صحابی
 ہے لہذا اس نے یہ کام کیا اور عمرؓ نے انہیں انکار نہ کیا باوجودیکہ اسوقت بہت اصحاب موجود تھے اور یہ جو
 کہ... عمرؓ نے اسکو کوڑے مارے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ بطور تعزیر کے تھا اور اس میں شاید ہے واسطے مذہب مالک
 کے یہ بیجا اور کرنے امام کے تعزیر میں بعد حد کے اور تعاقب کیا گیا ہے باین طور کہ وہ فعل صحابی کا ہے
 اور فرعی حدیث اس کے معارض ہے پس اس میں حجت نہیں اور نیز اس میں یہ بھی تصریح نہیں کہ یہ بطور تعزیر
 کے تھا پس شاید کہ عمرؓ کا مذہب ہو گا کہ زانی محسن اگر حرمت کو جانتا ہو تو سنگسار کیا جاوے اور اگر نہ جانتا
 ہو تو اسکو کوڑے مارے جاورین (فتح) وَقَالَ جَبْرِ بْنُ الْأَشْعَثِ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي الْمُرْتَدِّينَ
 اسْتَبْنِيَهُمْ وَقَلِّبْهُمْ فَنَابُوا أَوْ كَفَلَهُمْ عَسَاوَرُ هُمْ يَمْنَانُ اور جبریرؓ اشعث نے عبداللہ بن مسعودؓ
 سے مرتدوں کے حق میں کہا کہ لے کر وادعوا ضامن لے قوم انکی سے و ابن مسیرؓ نے کہا کہ پکڑو
 بخاری نے کفالی بالابدان کو قرضوں میں کفالی بالابدان سے حد میں ساتھ طریق اولے کے اور
 ساتھ حاضر ضامن ہونے کے قائل ہیں جبہ اور جو لوگ اس کے قائل ہیں انکو اس میں اختلاف نہیں کہ اگر
 مکحول ساتھ حد قصاص کے غائب ہو جاوے یا مر جاوے تو ضامن پر حد نہیں بخلاف دین کے اور ان
 دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ ضامن جب مال ادا کرے گا تو واجب ہو گا واسطے اس کے صاحب مال مثل اسکی
 وَقَالَ حُمَادُ بْنُ أَدَاكَ تَكْفُلُ نَفْسَهُ فَمَاتَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ فَقَالَ الْحَكَمُ يُضْمِنُ یعنی اور حمادؓ نے کہا کہ اگر
 نفس کا ضامن یعنی میں اسکو حاضر کروں گا اور مکحول مر جاوے تو ضامن پر کو نہیں اور حکم نے کہا کہ وہ ضامن
 ہوتا ہے یعنی اس مال کا مکحول کے نہ تھا و اور یہی قول ہے جمہور کا کہ وہ مال کا ضامن ہوتا
 ہو وَقَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ جَعَلَ بَيْنَ دَيْبِ بْنِ عَمْرٍو وَبَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ يَكْرِ بِنْتِ هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُنہ ذکر رجل من بنی اسرائیل سأل بعض بنی اسرائیل ان یسلفہ
 اَلْفَ دینار فقال اتیني بالشہداء اَشہدُہم فقال کفی باللہ شہیداً اُنقال فانیني بالکفیل
 قال کفی باللہ کفیلًا قال صدقت کذفعها الیہ الی اجل مسمی فخرج فی البحر نقصصی حاجۃ
 ثمنہ الخمس مَرکباً یزید ما یقدم علیہم للاجل الذی ابحلہ فلم یجد مَرکباً فاخذ خشبہ فشرع
 فادخل فیہا اَلْفَ دینارٍ وھیفۃ منہ الی صاحبہ ثم رجع موضعہا ثم اتی بہا الی البحر فقال
 اللہم اِنَّک تعلم انی تسلفت فلانا اَلْفَ دینارٍ نسألک کفیلًا فقلت کفی باللہ کفیلًا
 فرجیت لک نسألک شہیداً فقلت کفی باللہ شہیداً ان منی بک وانی جہدت ان
 اجد مَرکباً ابعت الیک الذی لہ فلم اجد رولتی استودعتمکھا درے رہا فی البحر
 حتی ولجت فیہ نزعاً نصرت وھونی ذلک یلمس مَرکباً یخرج الی بلکہ فخرج الرجل
 الذی کان اسلفہ یظن لعل مَرکباً جا یمالہ فاذا بالخشبۃ الی فیہا المال فاخذھا
 لا یعلم خطباً فلما نشرھا وجد مالاً وھیفۃ ثمنہ قدیم الذی کان اسلفہ فاتی بالالف
 دینار ف قال واللہ ما زلت جاہدا فی طلب مَرکبٍ لا یمالک بما لک فما وجدت مَرکباً
 قبل الذی اتیت قال هل کنت بعثت الی شیئاً قال اخیرک انی لم اجد مَرکباً قبل الذی
 جئت بہ قال فان اللہ قد اذی عنک الذی بعثت فی الخشبۃ فانصرفت بالالف دینار
 راشد اترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا کہ بنی اسرائیل کی قوم
 میں سے ایک مرد نے دوسرے بنی اسرائیل سے ہزار اشرفیان قرض مانگین تو اس نے کہا کہ میرے
 پاس گواہوں کو لا کہ انکو قرض کا گواہ کروں تو اس نے کہا کہ خدا کا گواہ ہونا کفایت کرتا ہے سو قرض
 دینے والے نے کہا کہ تو کوئی ضامن ہی کو کہ لا اس نے کہا کہ خدا کا ضامن ہونا کفایت کرتا ہے اس نے
 کہا کہ تو سچ کہتا ہے سو اسکو ہزار اشرفیان ایک مدت معلوم کے بعد پر دین سو وہ سوداگری کے واسطے
 سمندر کے سفر میں گیا سو پہلے کلم سے فراغت پا چکا پھر اس نے چنانکی تلاش کی تا اس پر سوار ہو کر مدت
 مقرر کے اندر قمر فحواہ پاس آوے تو اس نے کوئی جہاز نہ پایا تو ایک ککڑی کو لیکر کہ یدیا پھر اس میں ہزار
 اشرفیوں کو بیروا دیا پنا ایک خط قمر فحواہ کے نام کا اس میں ڈالا پھر کہ یہ لے کی جگہ کو خوب بند کیا اور اسکو
 سمندر میں لے آیا پھر کہا کہ ابھی تو جانتا ہے کہ میں نے فلاں سے ہزار اشرفیان قرض لی ہیں تو اس نے مجھ سے
 ضامن مانگا تو میں نے کہا تھا کہ خدا کا ضامن ہونا کفایت کرتا ہے سو وہ تیری ضامنی سے راضی ہو گیا
 مگر پھر اس نے مجھ سے گواہ مانگا تھا تو میں نے کہا کہ خدا کا گواہ ہونا کفایت کرتا ہے سو وہ تیری گواہی سے

راہنی ہو گیا تھا اور بیٹے بہت کوشش کی کہ کوئی جہاز پاؤں لینے تاکہ اسکا قرض ادا کر دین سوینے نہ پایا
اب میں تجھ کو یہ لکڑی انات سپرد کرتا ہوں پھر اسکو سمندر میں ڈال دیا بیٹا غمک کہ وہ ڈوب گئی پہر وہاں
سے پلٹ آیا اور وہ لوٹنے کو وقت بھی جہاز کی تلاش میں تھا تاکہ اس کے شہر کو جاوے سو جس مرد نے
قرض دیا تھا وہ دیکھنے کو نکلا کہ شاید کوئی جہاز اسکا مال لایا ہو سو اس نے اچانک اس لکڑی کو دیکھا
جس میں اسکا مال تھا سو اس کو اپنے گہر والوں کے جلانے کے واسطے لیا تو جب اسکو حیرت مال اور خط
کو پایا پھر کچھ مدت کو بعد وہ قرض لینے والا آیا بعد ہزارا شرفیان لایا اور کہا کہ قسم ہے خدا کی میں ہمیشہ
جہاز کی تلاش میں کوشش کرتا رہا کہ میں تیرے پاس تیرا مال لاقن ہوا سوقت کر آئے سو پہلے میں نے
کوئی جہاز نہ پایا تو قرض دینے والے نے کہا کہ کیا تو نے کچھ میرے پاس بھیجا تھا اس نے کہا کہ میں تجھ کو خیر
دیتا ہوں کہ میں نے اپنے آنے سے پہلے کوئی جہاز نہ پایا قرض دینے والے نے کہا سو البتہ خدا نے تیری
طرف سے جو مال کہ تو نے لکڑی میں بھیجا تھا سو پہنچا دیا سو اب تو اپنی ہزارا شرفیان لیکر غیریت سے
پھر جاؤ کہتے ہیں کہ جس نے قرض دیا تھا وہ بخاشی جہتہ کا بادشاہ تھا اور نسبت اسکی طرف
بنی اسرائیل کی اس سبب سے کہ وہ ان کے تابع تھا نہ یہ کہ وہ انکی نسل سے تھا اس حدیث سے معلوم
ہوا کہ جائز ہے مقرر کرنا مدت کا قرض جن اور واجب ہے پورا کرنا اسکا اور بعضے کہتے ہیں کہ واجب ہے
بلکہ وہ معروف کو باب سے اور یہ کہ جائز ہے حدیث بیان کرنی اس چیز سے کہ واقع ہوئی بنی اسرائیل
وغیرہ میں عجائب سے واسطے نصیحت لینو اور پیروی کرنے کی اور یہ کہ جائز ہے سوار ہونا دریا میں اور تجارت
کرنی بیچ اس کے اور یہ کہ کتاب پہلے اپنا نام لکھ اور یہ کہ جائز ہے طلب کرنا گواہ کا قرض میں اور ضامن طلب
کرنا ساتھ اس کے اور یہ کہ خدا پر توکل کرنے کی بڑی فضیلت ہے اور یہ کہ جسکا توکل صحیح ہو اسکی مدد کا
خدا ضامن ہوتا ہے اور وجہ دلالت کرنے اس کے کی کفالت پر یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واقعہ
کو ذکر کیا اور اسکو برقرار کہا اور صوامی اس کے نہیں کہ ذکر کیا اسکو اس واسطے کہ اسکی پیروی کیجاوے نہیں تو
اس کے ذکر کرنے کا کچھ فائدہ نہ تھا (فتہ) **باب قول اللہ والذین عاقبت ایمانکم فان لو تھنم**
فصینہم یعنی اب یہ بیان حکم مضمون اس آیت کو کہ جس نے قرار باذمتنے دیا انکو حصہ انکا و **فان لو تھنم**
جہا جہا میں مہینے میں آئے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اور انصار کے درمیان برادری کر دی
اور ایک کو دوسرے کا بھائی بنایا تو ہاجرین اور انصار نے ایک دوسرے سے عہد کیا کہ خون میرا خون
تیرا ہے اور تو میرا وارث ہوگا اور میں تیرا وارث ہوگا سو مرنے کو بعد وہ ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے
اور نہ مرنے کا محروم رہتے تھے پھر یہ حکم منسوخ ہوا اور نہ مرنے کا وارث قرار پاؤ **حَدَّثَنَا الصَّلَاتُ**

ابن محمد ثنا ابواسامہ عن ادریس عن طلحة ابن مصرف عن سعید بن جبیر عن ابن عباس و
لکل جعلنا موالی قال ورائہ قال الذین عاقدت ایمانکم کان المجرمن لعاقد موالدینہ
علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یث المہاجر الانصاری ذون ذوی رحمہم للاحقۃ النبی
اخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکنہم فلما نزلت و لکل جعلنا موالی تسخت فثم قال
والذین عاقدت ایمانکم الا النصر والزفادۃ والصبیحۃ وقد ذهب المیراث ویوصی
کہ ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو اس آیت کی تفسیر میں کہ واسطے ہر کسی کے ٹھیلہ دیئے ہمنے وارث ابن
عباس نے کہا کہ موالی کے معنے وارث ہیں اور الذین عاقدت ایمانکم کی تفسیر میں کہا کہ جب مہاجرین
ہجرت کر کے مدینہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے تو مہاجر انصاری کا وارث ہوتا تھا سوا
اپنی قرابتی کے واسطے اس برادری کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے درمیان کرادی تھی موجب
یہ آیت اتنی کہ ہمنے ہر کسی کے وارث ٹھیلہ دیئے ہیں تو پہلی آیت منسوخ ہو گئی یعنی والذین عقدت
ایمانکم پھر ابن عباس نے کہا کہ ستنے ہو اس حکم منسوخ سے مدد کرنی اور سلوک کرنا اور خیر خواہی کرنی
اور وہد ہوا حکم میراث کا اور وصیت کیجاوے واسطے اسکے یعنی جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے برادری
کرانے کے سبب ہو وارث ہوتا تھا و اور مقصود اسجگہ اشارت ہو طرف اسکی کہ کفالہ لازم کرنا مال کا ہو
اور اپنے بغیر عرض کے بطور استحباب کے پس لازم ہوگا جیسا کہ لازم ہوتا ہے استحقاق میراث کا ساتھ
قسم کے جو معتقدگی ہے اور وجہ استحباب کو اور ابوداؤد نے عکرمہ سے اس آیت کی تفسیر میں روایت
کی ہے کہ دستور تھا کہ ایک مرد دوسرے مرد سے قسم کھاتا تھا جگہ درمیان نسب ہوتی تھی سو وہ ایک
دوسرے کا وارث ہوتا تھا سو منسوخ کیا اس حکم کو اس آیت نے واولی الانحام بعضهم اولی
ببعض فی کتاب اللہ (نہ) حد ثنا قتیبہ ثنا اسمعیل بن جعفر عن محمد بن انس قال
قد ام علینا عبد الرحمن بن عوف فانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنینہ وبنین سعد
ابن الزبیر ترجمہ انس سے روایت ہو کہ جب عبد الرحمن بن عوف ہماری پاس آیا تو حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے انکے اور سعد بن ربیع کے درمیان برادری کرائی و اور عرض اس سے ثابت کرنا قسم
ہے اسلام میں اور یہ پوری حدیث بیوہ میں گذر چکی ہے (نہ) حد ثنا محمد بن الفضل ثنا
اسمعیل بن ذکریا ثنا عاصم قال قلت لانس بن مالک ابلیغک ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال لا حلف فی الاسلام فقال قد حالف النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین قریش
والانصاری ذاری ترجمہ عاصم سے روایت کہ میں نے انس سے کہا کہ کیا تجھ کو یہ حدیث پہنچی ہے

کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمانہ کفر کی قسم اور عہد و پیمان کا اسلام میں کچھ اعتبار نہیں ہے اس لئے کہا کہ حلف دہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے درمیان قریش کے اور انصار کے پھر گہ میرے وف میں ہے اگر درمیان برادری کرائی و حلف کو اسے عہد کے ہیں اور اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ عہد کرین آپس میں لوگ اسلام میں ان چیزوں پر جنہر جاہلیت کو پہلے عہد کیا کرتے تھے اور گویا کہ عاصم نے اشارت کی ہے ساتھ اسکے طرف اس حدیث کی جو مسلم بن جبیر بن مطعم سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں ہے حلف اسلام میں اور جس نے جاہلیت کو وقت عہد پیمان کیا ہو تو نہیں زیادہ کرتا ہے اس کو اسلام مگر مضبوطی اور طہری نے کہا کہ وہ چیز کہ استدلال کیا ہے ساتھ اس کے انس نے اور ثبات کرنے حلف کے نہیں مخالف ہو نفی کو جو جبیر بن مطعم کی حدیث میں ہے اس واسطے کہ برادری مذکور اول ہجرت میں تھی اور اس کے جبیک ایک دوسرے وارث ہوتے تھے پھر اس سے میراث منسوخ ہوئی اور باقی ابھی وہ چیز جس کو قرآن نے باطل نہ کیا اور وہ حق پر مدد کرتی ہے اور ظالم کو ظلم سے روکتا میں کہتا ہوں کہ معلوم ہوئی ساتھ اس کے وجہ وارد کرنے دو نو حدیثوں انس کی ساتھ حدیث ابن عباسؓ کے اور خطابی نے کہا کہ ابن عباسؓ نے کہا حالف میں ہم یعنی برادری کرائی درمیان ان کے اس کی مراد یہ ہے کہ کفر کی حالت میں حلف کرنے کو معنی اور اسلام میں برادری کرنے کو معنی ایک ہیں لیکن وہ اسلام میں جاری ہے احکام دین پر اور اس کی حد و پیر اور جاہلیت کی حلف جاری تھی اس چیز پر کہ تھے تو اصنع کرتے اس کو آپس میں ہر دین اپنے کے سو جو چیز اس سے اسلام کے حکم کے مخالف تھی وہ باطل ہوئی اور جو باقی تھا اپنے حال پر رہا (فتح) باب من یحلف عن فیکت دینا فلیکس کہ ان یرجع فدیہ قال الحسن جو مرد کی طرف سو قرض کا ضامن ہو تو اس کو ضمانت سو پھر ناجائز نہیں اور ساتھ اسی کے قائل ہے حسن بصری و ف یہ جو کہا کہ اس کو پیر ناجائز نہیں تو احتمال ہے کہ مراد یہ ہو کہ ضمانت سو پھر ناجائز نہیں بلکہ لازم ہے واسطے اس کے اور قرار پا چکا ہے حق اس کے ذمہ میں اور احتمال ہے کہ یہ مراد ہو کہ نہیں جائز ہے اس کو یہ کہ جو کرے ترک میں بقدر اس چیز کے کہ ضامن ہوا تھا ساتھ اس کے اور پہلا احتمال لائق تر ہے ساتھ مقصد اس کے (فتح) حَلَّ ثَمَانِ ابْنُو عَصَمٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ابْنِ جُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَى بِحَنْدَلَةَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَيْكَ مِنْ دَيْنٍ قَالُوا لَا فَصَلَّى عَلَيْكَ ثُمَّ آتَى بِعَنْزَةِ الْاُخْرَى فَقَالَ هَلْ عَلَيْكَ مِنْ دَيْنٍ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَصَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ قَالَ ابْنُ قَتَادَةَ عَلَى دَيْنِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَصَلَّى عَلَيْكَ تَرْجِمَهُ سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ عَنْ رُوَيْتِ هُوَ كَوَلَّوْا لَكُمْ حَضْرَتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَانَّ نَاكَ اَبَا سَپَرْنَا زَبْرَیْنِ تُو حَضْرَتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَے فرمایا کہ

کیا اسپر قرض ہے لوگوں نے کہا کہ نہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا جائزہ پڑھا پھر لوگ ایک اور جائزہ لائے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا اسپر قرض ہے لوگوں نے کہا کہ ہاں فرمایا پس نماز پڑھو اپنے ساتھ ہی پر ابوقتاہدہ نے کہا کہ یا حضرت اسکا قرض میرے ذمہ ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسپر بھی نماز پڑھی و یہ حدیث پہلے گندھکی ہے اور وجہ استدلال کی یہ ہے کہ اگر ابوقتاہدہ کو ضمانت کی چیز مانا جاتا ہو تا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرضدار پر نماز پڑھتے یہاں تک کہ ابوقتاہدہ اسکا قرض ادا کر دیتا و اگر اس احتمال کے کہ شاید پھر جاوے تو اسکی یہ صورت ہوتی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرضدار پر نماز پڑھی ہے جسکا قرض باقی تھا تو معلوم ہوا کہ اسکو پھر ناجائز نہیں اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اوپر جائز ہونے ضمانت اسپر کے کہ میت پر ہے قرض سے اور نہیں چھوڑا اس نے اسقدر مال کہ اس سے قرض ادا ہو سکے اور یہی قول ہے مجہو کا برضات ابو حنیفہ رحمہ کے اور باخدا کیا ہے طحاوی نے مجہو کے قول کی مدد کرنے میں (فتح) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَنَا سَفِينُ تَنَا عَمْرُو وَسَمِعَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قَدْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ قَدْ اَعْطَيْتُكَ لَهَذَا أَوْ هَذَا لَأَكْفَمَنِي مَالُ الْبَحْرَيْنِ حَتَّى قَبَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أَصْرًا أَبُو بَكْرٍ فَنَادَى مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ دِينَ قُلِيًّا تَنَا قَاتِنَةً فَقُلْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا فَحَتَّى لَيْلٍ خَتِيَّةٌ فَعَدَّدْتُهَا فَإِذَا هِيَ خَمْسُ مِائَةٍ وَقَالَ خُذْ مِثْلَهُمَا تَرْجَمَهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَوَاهُ رَوَاهُ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بحرین سے مال آویگا تو میں تجھکو دوں گا اسطرہ اور اسطرہ یعنی پین ہر ہر دون گاسو بحرین کے ملک سے مال نہ آیا یہاں تک کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا پھر جب بحرین کا مال آیا تو ابوبکر نے لوگوں کو پکارا کہ جس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دیا وہ وعدہ کیا ہوا جسکا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرض ہو تو چاہیے کہ وہ ہمارے پاس آوے کہ ہم اسکا حق ادا کریں سو میں ابوبکر نے پاس آیا سو میں نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھکو اسطرہ اسطرہ فرمایا تھا سو انہوں نے مجھکو دو پین پھر کر دین سو میں نے ان دو پین کو گنا تو ناگہان وہ پانچ سو درہم تھے پھر ابوبکر نے کہا کہ ہزار درہم اور گن لے و اسکا ایک روایت میں تین بار کا ذکر آیا ہے اور جابری نے اپنے دو نو تین بار کہولی اور ساتھ اسی کے ظاہر ہوگی مناسبت قول اسکی کہ خود حدیث میں کہ میں نے انکو گنا تو اچانک وہ پانچ سو درہم تھے پھر کہا کہ ہزار درہم اور گن لے اور پوری شرح اسکی آئندہ آویگی اور وجہ داخل ہونے اسکی کی ترجمہ میں یہ ہے کہ جب حدیثی اکبرہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قائم مقام

ہو تو صنامن ہو کر ساتھ اسچیز کے جو حضرت صلی اللہ وسلم پر تہا حق واجب مستحب سے سبب صدیق اکبر نے
اشکو اپنے اوپر لازم کر لیا تو انکو لازم ہوا یہ کہ ادا کریں تمام وہ چیز جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تہی
قرض سے یا وعدہ سے اور تہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوست رکھتے پورا کرنے وعدہ کو سوا ابو بکر
نے اشکو جاری کیا اور بعضے شافعیہ کہتے ہیں کہ یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تہا واسطی
دلیل اس حدیث کے اور نہیں دلالت ہو نہ یہ سیاق اس کے کہ اوپر خصوصیت کو اور نہ اوپر وجوب کے
اور یہ کہ جائز ہے قبول کرنا خبر واحد کا اصحاب میں سے اگرچہ اسمین راوی کا اپنا فائدہ ہو اس واسطے
کہ ابو بکر نہ نے جابر سے اس کے دعویٰ کی صحت پر گواہ طلب کیا اور احتمال ہے کہ ابو بکر نہ کو اس کا علم ہو
اور اپنے علم سے اس کے واسطے حکم کیا ہو پس استدلال کیا جاتا ساتھ اس کے اوپر جواز نسل اس کی کے
واسطے حاکم کے (فتح) باب جَوَارِ اَبِی بَكْرٍ الصِّدِّیقِ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
عَقْدِهِ باب ہجریان میں امان دینے کافر کے صدیق اکبر کو بیچ زمانے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور عہد کرنے ابو بکر نہ کے ف جواز سے مراد ذمہ اور امان ہے حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ رَوَى

الْكَلْبُ عَنْ عُقَيْلٍ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَمْ أَعْقِلْ أَبُوعَبْدٍ قَطُّ إِلَّا وَهْمًا يَدَّيْنَانِ الدِّينَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ
أَبُو صَالِحٍ نَبِيُّ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ
لَمْ أَعْقِلْ أَبُوعَبْدٍ قَطُّ إِلَّا وَهْمًا يَدَّيْنَانِ الدِّينَ وَلَمْ يَمُرْ عَلَيْنَا يَوْمٌ إِلَّا يَأْتِنَا فِيهِ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفِي النَّهَارَ بُكْرَةً وَعَشِيَّةً فَلَمَّا أَتَانِي الْمُسْلِمُونَ خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ
مُتَخَافًا قَبْلَ لَحْشَةٍ حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَرَاءَ الْعَمَادِ لَقِيَهُ ابْنُ الدَّغَنَةِ وَهُوَ سَيِّدُ الْفَارَةِ
فَقَالَ ابْنُ زُرَيْدٍ يَا أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَخْرَجَنِي قَوْمِي وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَسِيرَ فِي الْأَرْضِ وَ
أَعْبُدَ بَنِي قَالَ ابْنُ الدَّغَنَةِ إِنَّ مِثْلَكَ لَا يَخْرُجُ وَلَا يَخْرُجُ وَأَنْتَ تَكْسِبُ الْمَعْدُومَ
وَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَحْمِلُ الْكُلَّ وَتَقْرَى الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ وَأَنْتَ جَارُ
فَارِجٍ فَأَعْبُدَ نَبِيَّكَ سِلَاحُكَ فَإِنْ تَخَلَّيْنَا الدَّغَنَةَ فَرَجَّحَ مَعْرَأَتِي بَكْرٍ فَطَانَتْ فِي أَثَرِ أَوْ
كُفَّارِ قُرَيْشٍ فَقَالَ لَهُمْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ لَا يَخْرُجُ مِثْلَهُ وَلَا يَخْرُجُ أَخْرَجُونَ رَجُلًا يَكْسِبُ
الْمَعْدُومَ وَيَصِلُ الرَّحِمَ وَتَحْمِلُ الْكُلَّ وَتَقْرَى الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ فَأَنْفَذَ
قُرَيْشٌ جَوَارِيْنَ الدَّغَنَةِ وَأَمْسُوا أَبَا بَكْرٍ وَقَالُوا ابْنُ الدَّغَنَةِ مَرَّ أَبَا بَكْرٍ فَلْيَعْبُدْ رَبَّهُ
فِي بَيْتِهِ فَصَلِّ وَالْقُرْآنَ مَا شَاءَ لَئِنْ فُيْئِدْنَا بِكَ لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَسْتَعِينُ بِهِ وَأَنَا قَدْ خَشِنْتُ

۴۱ کا خانہ صنامن و عدوی سے کا پورا کرنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اَنْ یَقْتَنَ اَبْنَاءَ نِسَاءٍ مَا قَالَ ذَلِكَ ابْنُ الدَّعْنَةِ لِابْنِ بُکْرِ فَنَقَضَ أَبُو بکرٍ یُعْبُدُ رَبَّهُ فِی دَارِهِ
 وَلَا یَسْتَعْلِنُ بِالصَّلَوةِ وَلَا یَقْرَأُ فِی غَیْرِ دَارِهِ ثُمَّ بَدَأَ ابْنُ بُکْرِ فَاَبْتَنَى مَسْجِدًا بِفِنَاءِ دَارِهِ
 وَبَرَزَ فَكَانَ یُصَلُّ فِیهِ وَیَقْرَأُ الْقُرْآنَ فِیَنْقَضَتْ عَلَیْهِ نِسَاءُ الْمُشْرِکِیْنَ وَابْنَاءُ هُمْ وَیَجْمَعُونَ
 مِنْهُ وَیَنْظُرُونَ إِلَیْهِ وَكَانَ أَبُو بکرٍ رَجُلًا بَکَاءً لَا یَمْلِکُ دَمْعُهُ حِینَ یَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَافْتَرَا
 ذَلِكَ أَشْرَافُ قُرَیْشٍ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ فَارْسَلُوا إِلَى ابْنِ الدَّعْنَةِ فَقَدِمَ عَلَیْهِمْ فَقَالُوا
 لَهُ اِنَّا كُنَّا اَجْمَعًا اَبَا بکرٍ عَلَیْكَ اَنْ یُعْبُدَ رَبَّهُ فِی دَارِهِ وَلَئِنْ جَاوَزَ ذَلِكَ فَاَبْتَنَى مَسْجِدًا
 بِفِنَاءِ دَارِهِ وَاَعْلَنَ الصَّلَوةَ وَالْقِرَاءَةَ وَقَدْ خَشِیْنَا اَنْ یَقْتَنَ اَبْنَاءَ نِسَاءٍ فَاَفَالَا
 فَاَنْ یَقْتَصِرَ عَلَیْكَ اَنْ یُعْبُدَ رَبَّهُ فِی دَارِهِ فَهَلْ وَلَدَ ابْنُ ابْنِ الدَّعْنَةِ اَنْ یَعْلَمَنَّ ذَلِكَ فَسَلَّهُ
 اَنْ یُرَدَّ اِلَیْكَ ذِمَّتُكَ فَاِنَّا کَرِهْنَا اَنْ نُخَفِّرَکَ وَلَسْنَا مُقِرِّینَ لِابْنِ بُکْرِ اِلَّا سِتْعْلَانًا قَالَتْ
 عَائِشَةُ کَافَى ابْنُ الدَّعْنَةِ اَبَا بکرٍ فَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ الَّذِی عَاقَدْتُ لَکَ عَلَیْهِ فَاَمَّا اَنْ
 تَقْتَصِرَ عَلَیْكَ ذَلِكَ وَاَمَّا اَنْ تَرُدَّ اِلَیَّ ذِمَّتِی فَاِنِّی لَا اُحِبُّ اَنْ تَسْمَعَ الْعَرَبُ اِنِّی اَخْفَرُ
 فِی رَجُلٍ عَقَدْتُ لَهُ قَالَ أَبُو بکرٍ اِنِّی اُرَدُّ اِلَیْكَ جَوَارِکَ وَارْضَی بِجَوَارِکَ اللهُ وَرَسُولُ اللهِ
 صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَوْمَئِذٍ مَمْلُکَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَدْ اُرِیتُ
 دَارَ جَحْرِ تَکْمُرُ رَاِیْتُ سَیْحَةً ذَاتَ غِیْلِ بَیْنَ لَا بَتَیْنٍ وَهَما الْحَرَّ تَارَنَ فَهَاجَرَ مِنْ هَاجَرَ
 قَبْلَ الْمَدِیْنَةِ حِینَ ذُکِرَ ذَلِكَ رَسُولُ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَعَ اِلَى الْمَدِیْنَةِ
 بَعْضُ مَنْ کَانَ هَاجَرَ اِلَى اَرْضِ الْحَبَشَةِ وَتَجَهَّزَ أَبُو بکرٍ مُهَاجِرًا فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّی
 اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَلَیْ رَسْلِکَ فَاِنِّی اَرْجُو اَنْ یُؤْذَنَ لِیْ قَالَ أَبُو بکرٍ هَلْ رَجَعُوْذَکَ بِالِیْ
 اَنْتَ قَالَ نَعَمْ فَجَلَسَ أَبُو بکرٍ لِنَفْسِهِ عَلَیْ رَسُولِ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لِیُصْحَبَهُ وَ
 عَلَفَ رَاحِلَتَیْنِ کَانَتَا عِنْدَهُ وَرَقَّ الشَّخَرُ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ تَرَجِمَ عَائِشَةُ رَضِیَتْ عَنْهَا مِنْ
 اَیْنِ مَا نَبَا کُوْهُرُ نَهْنِیْنِ یُجَاوِزُ لَکَ وَهَیْئَةُ دِیْنِ اِسْلَامٍ کِیْ یَرِیْ کُتَبَ تَهْوِیْضِ مِیْرُیْ سَبْهَانِیْ سَوِ
 پیلے ہی مسلمان ہو چکے ہوئے اور کوئی دن ہمیر نہ گذرتا تھا مگر کہ اسین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے
 پاس آتے تہو بیٹھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر روز ہمارے گھر میں آیا کرتے تہو صبح کو اور شام کو سوجب مسلمان
 مصیبت میں مبتلا ہوئے بیٹھے کافروں نے انکو ایذا دی تو ابو بکر نے ہمت کو اراوے پر جستہ کی طرف
 نکلے یہاں تک کہ جب برک الغمام (نام ہے ایک جگہ کا میں میں) میں پہنچے تو انکو ابن دغنه ملا اور
 وہ قبیلہ قاہرہ کا سردار تھا تو اسے کہا کہ ای ابو بکر تو کہاں کا اراوہ کرتا ہے تو ابو بکر نے کہا کہ میری

قوم نے مجھ کو نکالا یا اودین چاہتا ہوں کہ زمین میں سیر کروں اور اپنے رب کی عبادت کروں تو ابن دغنے نے کہا کہ مقرر تیرے جیسا آدمی لائق نہیں کہ نکلے یا نکالا جاوے اس واسطے کہ مقرر تو فقیر کی مدد کرتا ہے اور بلا پروری کرتا ہے اور عیال کو اٹھاتا ہے اور مہمان کی صیافت کرتا ہے اور حق کے حادثوں پر یعنی مصیبتوں میں لوگوں کی مدد کرتا ہے اور میں مجھ کو امان دیتا ہوں سو تو پلٹ چل اور عبادت کر اپنے رب کی اپنی شہر میں سو ابن دغنے نے کہہ چکیا اور ابو بکر رض کے ساتھ پہرہ اور کفار قریش کے رئیسوں میں گہو مالو اٹھنے آئو کہو کہہا کہ ابو بکر رض جیسا آدمی نہ نکلتا ہے اور نہ نکالا جاتا ہے کیا تم ایسے مرد کو نکالتے ہو کہ فقیر کی مدد کرتا ہے اور بلا پروری کرتا ہے اور عیال کو اٹھاتا ہے اور مہمان کی صیافت کرتا ہے اور حق کے حادثوں میں یعنی مصیبتوں میں لوگوں پر مدد کرتا ہے تو قریش نے ابن دغنے کی امان جائز رکھی اور ابو بکر رض کو امان دی اور ابن دغنے سے کہا کہ ابو بکر رض کو حکم کر کہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کرے اور نماز پڑھے اور جو چاہے پڑھے اور نہ لہذا دے ہم کو ساتھ نماز اور قرأت کو اور نہ اس کو منہ آواز سے پڑھے اس واسطے کہ ہم فتنے میں کہ ہمارے لوگوں اور ہماری عورتوں کو فتنے میں ڈالے تو ابن دغنے نے یہ بات ابو بکر رض سے کہی سو ابو بکر رض اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کرنے لگا اور اپنے گھر کے سو اور جگہ میں اپنی نماز اور قرأت کو پکار کر نہ پڑھتا تھا پھر ابو بکر رض کو مسجد بنانے کا خیال آیا تو اٹھنے اپنے گھر کے صحن میں مسجد بنائی سو وہ اس میں نماز اور قرآن پڑھا کرتا تھا اور مشرکوں کی عورتیں اور لڑکے اُس پر ہجوم کرتے تھے اور اُس سے خوش ہوتے تھے اور اُس کو دیکھتے تھے اور ابو بکر رض بہت رونے والی مرد تھے قرآن پڑھنے کے وقت اپنی آنسوؤں کو روک نہ سکتے تھے تو کفار قریش کے رئیس اس سے گہرے کہ مبادا بال بچے مسلمان نہ ہو جاویں تو انہوں نے کسی کو ابن دغنے پاس بھیجا وہ ان پاس آیا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے ابو بکر رض کو امان دی تھی اگر شرط پر کہ وہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کرے اور وہ اس عہد سے بڑھ گیا سو اُس نے اپنی گھر کے صحن میں مسجد بنا کی ہے اور نماز اور قرأت پکا کر پڑھتا ہے اور ہم نے خوف کیا کہ ہمارے بچوں اور عورتوں کو فتنے میں ڈالے سو تو اُس پاس جاسو اگر وہ چاہے کہ صرف اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کرے تو کرے اور اگر نہ مانے دیدہ کہ اس کو پکار کر پڑھے تو اُس سے سوال کر کہ تیرا ذمہ مجھ کو پیہر کا واسطے کہ ہم بُرا جلتے ہیں اس کو کہ تیرا عہد توڑیں اور نہیں ہم اقرار کرنے والے واسطے ابو بکر رض کے پکار کر پڑھنے کو عالتہ نے کہا سو ابن دغنے ابو بکر رض پاس آیا اور کہا کہ تو جانتا ہے وہ چیز کہ جس پر تیرے واسطے عہد کیا تھا پس یا تو اُس پر اقتضار کر اور یا میرا ذمہ مجھ کو پیہر کا واسطے کہ میں نہیں چاہتا کہ عرب کے لوگ سنیں کہ عہد توڑ گیا میں ایک مرد کے حق میں جس کے واسطے میں نے ذمہ کیا تھا ابو بکر رض نے کہا کہ میں تیری امان مجھ کو پیہر دیتا

ہوں اور امدادی امان کے ساتھ راضی ہوتا ہوں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس من کے میں تہو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہاری ہجرت کا گھر مجھ کو خواب میں دکھلایا گیا دیکھی میں نے زمین تھو کہ چورون
والی درمیان دو پتھر ملی زمینوں کے سو ہجرت کی جس نے ہجرت کی طرف مدینہ کی جبکہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے یہ ذکر کیا اور جو کیا طرف مدینہ کی بعض اس شخص نے جس نے ہجرت کی طرف ہجرت کی تھی اور
ابو بکرؓ نے بھی ہجرت کر ادا سے پر سامان تیار کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہنر عاجل دی نہ کر
اس واسطے کہ میں امید رکھتا ہوں کہ مجھ کو بھی ہجرت کی اجازت ہو اچھا ہستی ہے تو ابو بکرؓ نے کہا کہ کیا آپ
بھی اسکی امید رکھتے ہیں میرے مان باپ آپ پر قربان ہوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مان
سو صدیق اکبرؓ نے اپنی نفس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر روکا تا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو
اور صدیق اکبرؓ نے اپنی دو نو اونٹوں کو جو انکے پاس تہو چار مہینے بول کے پو کہلاؤت اور غرض
اس حدیث سولہ جس جگہ راضی ہونا صدیق اکبرؓ کا ہے ساتھ امان ابن دغنے کے اور برقرار کہنا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے انکو اوپر اُسکے اور وجہ داخل ہونے اُسکے کی کفالت میں یہ ہے کہ وہ لائق ہے ساتھ
کفالت بد لون کے اس واسطے کہ جس نے اُسکو امان دی تھی گویا کہ وہ ضامن ہوا تھا ساتھ جان مجار کے
(فتح) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَكْيُومٍ تَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالرَّجُلِ الْمُتَوَقِّفِ عَلَيْهِ الدِّيْنُ
فَيَسْأَلُ هَلْ تَزُكُّ لَدَيْنِي فَمَنْ فَضَّلَ فَإِنْ حَدَّثَ أَنَّهُ تَزُكُّ لَدَيْنِي وَكَأَنَّكَ صِلَ وَلَا قَالَ لِلْمُسْلِمِينَ
صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفَتْوحَ قَالَ أَنَا أَوَّلُ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْغَنِيِّمْ فَحَنَ
تَوَقَّى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَزُكُّ دُنْيَا فَعَلَكُمُ فَضْلًا وَمَنْ تَزُكُّ مَا لَا قُلُوبَ ثَنِيَّةٍ تَرْجِمُهُ ابُو بَكْرٍ رَضِيَ
روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس مردہ آدمی لایا جاتا تھا جب قرض ہوتا تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پوچھتے تہو کیا اُس نے ادا قرض کے واسطے تمہیں و تکفین سے زیادہ کچھ چوڑا ہے سو اگر کوئی آپ کے بیان
کرنا کہ اُس نے اس قدر مال چوڑا ہے کہ اُس سے قرض لو ابو جاد یگا تو اسکا جنازہ پڑھتے اور نہیں تو
مسلمانوں کو کہتے کہ اپنے ساتھی پر نماز پڑھو سو جب خدا نے آپ پر فتوحین کہو لین تو فرمایا کہ میں لاؤں
ہوں ساتھ مسلمانوں کے انکی جانوں سے یعنی ہر چیز میں امور دین اور دنیا سے شفقت میری آپ پر
زیادہ ہے شفقت کرنے انکے سے اپنی جانوں پر سو جو کوئی مسلمانوں سے مرے اور قرض چوڑا جاد
تو اُسکے قرض کا ادا کرنا میرے ذمہ ہے اور جو مال چوڑا جاد تو وہ اُسکے وارثوں کے واسطے ہو ف
بعض نسخوں میں اس حدیث کو پہلے باب ہو بغیر ترجمہ کے اور ساتھ اسی کے یقین کیا ہے اسمعیلی نے اور

ابن ابطل نے اس حدیث کو باب سن تکفل اللہ کے اخیر میں بیان کیا ہے اور یہی بات لائق نزہ ہے اس واسطے کہ اس حدیث کو جو ابی بکر رحمہ کے ساتھ کچھ تعلق نہیں اور جس نے باب الدین کے ساتھ بائیں ہاں ہے تو یہ عید ہے اس واسطے کہ لائق اسکے ساتھ یہ تھا کہ کتاب القرض میں ہوتا اور ایک روایت میں ضیاء کا لفظ زیادہ ہے خطاب نے کہا کہ وہ وصف ہے واسطے اس شخص کے کہ پیچھے چھوڑے اسکو مردہ یعنی چھوڑ دینا کوئی ہے جسکے پاس کچھ نہ ہو اور یہ جو فرمایا کہ جو مال چھوڑی تو وہ اسکے وارثوں کے واسطے ہو تو اسکی بحث کتاب القرض میں آویگی اور علماء کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو قرضدار کو کاجنازہ دیا تو یہ اسواسطے تھا کہ لوگوں کو اپنی زندگی میں قرض ادا کرنے کی رغبت پیدا ہو تاکہ وہ اس سے براہہ حاصل کریں تاکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اٹنے فوت نہ ہو اور کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرضدار مردہ پر نماز پڑھنی حرام تھی یا جائز اس میں دو قول ہیں نووی نے کہا کہ ٹھیک بات یہ ہو کہ جائز تھی باوجود ضامن کے جیسا کہ مسلم کی حدیث میں ہے اور قطبی نے حکایت کی ہے کہ جو قرض لیکر ناجائز کام میں خرچ کرتا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکا جنازہ نہ پڑھتے تھے اور جو قرض لے کر جائز کام میں خرچ کرتا تھا اسکا جنازہ پڑھتے تھے اور اس میں نظر ہے اس واسطے کہ باب کی حدیث تعلیم پر دلالت کرتی ہے چنانچہ فرمایا کہ جو مردہ عاقل اور اس پر قرض ہو یعنی خواہ قرض لے کر جائز کام میں خرچ کیا ہو یا ناجائز میں اور اگر حال متلف ہو تا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو بیان کرتے تھے ان ابن عباسؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسے نماز پڑھنے سے باز رہے تو آپ کے پاس جبریلؑ لے کر آیا کہ ظالم تو قرضوں میں وہ ہو کہ جو زنا اور اسراف میں قرض اٹھاوے اور ایسے حرام سے بچنے والا عیالدار سو میں اسکا ضامن ہو اسکی طرف سے ادا کر دوں گا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے نماز پڑھی اور یہ حدیث ضعیف ہے اور حارثی نے کہا کہ متابعات میں اسکا کچھ ذر نہیں اور اس میں یہ بات بھی کہ تفصیل مذکور ہمیشہ تھی بلکہ اس میں تو صرف یہ ہے کہ وہ اسکے بعد عارض ہوئی اور یہ کہ یہی سبب ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا کہ جو قرض چھوڑے تو میرے ذمہ ہے ادا کرنا اسکا اور یہ قرض کا ادا کرنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھا یا نہیں اس میں دو قول ہیں اور ابن ابطل نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول کہ اسکا ادا کرنا میرے ذمے ہے تو یہ ناسخ ہے واسطے ترک کرنے نماز کے قرضدار مردہ پر اور یہ جو فرمایا کہ اسکا ادا کرنا میرے ذمے ہو تو مراد ادا کرنا اس مال سے ہو جو آپؐ نے غنیمتوں اور صدقات سے دیا اور اسی طرح لازم ہے ہر حاکم مسلمان کو یہ کہ کہے کام ساتھ مردہ قرضدار کے اور نہیں تو اس پر گناہ ہے اگر مردے کا بیت المال میں حق ہو تو اس سے سب قرض ادا کرے نہیں تو بقدر حصے اس کے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابُ الْوَكَاةِ وَكَالَةُ الشَّرِيكَ الشَّرِيكَ فِي
 الْقِسْمَةِ وَغَيْرِهَا كِتَابُ وَكَاةٍ كَوَيَانِ مِنْ وَكَاةٍ كَوَيْسٍ سِبْرُكَرَ نَاكَمَ كَابِ دَوَسِ
 كَوِ اور اسكو اسكا محافظ كرنا اور شرع ميں اسكے معني قائم كرنا ايک مرد كا ہے دوسرے كو اپنی جگہ
 ميں ليے اپنا نائب كرنا مطلق ہو يا مقيد ليے خواه سب كاموں ميں ہو يا خاص ايک كام ميں (فتح)
 وَقَدْ أَشْرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا فِي هَذِهِ نَتْنُ امْرَأَةٍ يَفْسُدُهَا لِيَعْنِي تَحْقِيقَ
 شَرِيكَ كِيَا حضرت صلي اللہ علیہ وسلم نے علی كو اپنی قربانی ميں بھر حكم كيا انكو ساتھ بانٹنے انكے كو فقيروں
 پر ف يہ دو كڑے ميں دو حديثوں كے كہ ايک حج ميں گزرجي ہے اور ايک پندہ آويگی اور مقصود اُس
 اس جگہ ظاہر ہے بيچ اسپيجر كے كہ باب بانڈا ہے واسطے اسكے بيچ بانٹنے گوشت كو اور بيچ كہا كہ غير بانٹو
 ميں تو پكڑا جاتا ہے اُس سے بطور الحاق كے ليے اسكا ہی یہی حكم ہے (فتح) حَدَّثَنَا
 قَبِيصَةُ ثَنَا سَعْدَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي خَيْمٍ عَنْ جَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَةَ عَنْ عَلِيٍّ
 قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَصَدَّقَ بِجَلَالِ الْبُذْنِ الَّتِي نَحَرْتُ وَ
 بِجُلُودِهَا تَرْجَمَهُ عَلَى رَقْعَةٍ مِنْ رِيشٍ رَوَيْتُ عَنْ هَذِهِ رَوَيْتُ عَنْ هَذِهِ رَوَيْتُ عَنْ هَذِهِ
 اونٹوں کی جھولوں اور كہا لون كو خيرات كرون ليے فقيروں پر تقسيم كرون ف يہ حديث پوری اور
 اسكى شرح كتاب الجرمين پہلے گزرجي ہے اور مقصود اُس سے اسجگہ ظاہر ہے بيچ اسپيجر كے كہ باب بانڈا
 ہے واسطے اسكے قسمت ميں (فتح) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْحَكِيمِ
 عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى أَصْحَابِهِ فَبَقِيَ
 عَقُودٌ فَلَمْ يَكُنْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ضَحِيحٌ يَهْ أَنْتَ تَرْجِمُهُ عَقِبَهُ مِنْ رَوَايَتِهِ
 كہ حضرت صلي اللہ علیہ وسلم نے اسكو بکريان دين كہ انكو آپ كے ياروں پر تقسيم كرے سو بکري كا ايک بيچ باقی
 رہا تو اُس نے اسكو حضرت صلي اللہ علیہ وسلم سے ذکر كيا تو حضرت صلي اللہ علیہ وسلم نے اسكو فرمايا كہ
 اسكو تو قربانی كر لے ف اور موافق ترجمہ كے اس حديث سے یہ لفظ ہے كہ اپنے اسكو فرمايا كہ اسكو تو قربان
 كر لے اسواسطے كہ حضرت صلي اللہ علیہ وسلم اسكو جانتے تھے كہ اُسكے واسطے بھی اس قسمت ميں حصہ ہے تو گویا
 كہ وہ انكا شريك تھا اور اُنہي نے بکريوں كو اُنكے درميان تقسيم كيا تھا اور ابن نمير نے ايک اور احتمال كھا
 ہے اور قداميہ سے كہ احتمال ہے كہ ہيبہ كيا ہو حضرت صلي اللہ علیہ وسلم نے واسطے ہر ايک كے مقسوم فيہم سے
 وہ چیز كہ پہلے طرف ہر ايک کی پس نہ ثابت ہوگی شريكت اور جواب ديا كہ بيان كيا بخاری نے حديث
 كو قربانيوں ميں دوسرے طريق سے ساتھ اس لفظ كے كہ اُس نے اُنكے درميان قربانيان تقسيم كين

تو معلوم ہوا کہ آپ نے ان بکریوں کو قربانی کے واسطے معین کیا تھا یہ وہ سب کی سب کہیں ان کو بخشدین
میر عقبہ کو ان کے تقسیم کرنے کا حکم کیا پس صحیح ہوگا استدلال ساتھ اسکے واسطے اچھیز کے کہ باب باندہ واسطو
اسکے اور ابن بطال نے کہا کہ شریک کی وکالت جائز ہے جیسا کہ جائز ہے شرکت وکیل کی میں اس میں اختلاف
ہنہین جانتا اور استدلال کیا ہے داؤدی نے ساتھ حدیث علی رضی اللہ عنہ کے اور جواز پر ذکر نے امر کے طرف
راوی شریک کو اور تعاقب کیا ہو اسکا ابن تین نے ساتھ اسکے کہ احتمال ہو کہ معین کیا ہو واسطے اسکے وہ
شخص کہ وہ اسکو جیسا کہ معین کیا واسطے اسکے وہ چیز کہ وہ اسکو پس ہوگی اس میں تفویض (فتح) یا ان
اذا وکل المسلم حذر بیانی دار الحرب اونی دار الاسلام جاز اگر مسلمان کا فوجی کو دار الحرب
میں یا دار الاسلام میں وکیل بناوے تو جائز ہے یعنی جبکہ کا فوجی دار الاسلام میں مان کے
ساتھ ہو (فتح) حد ثنا عبد العزیز بن عبد اللہ ثنا یوسف بن الماحضون عن صالح بن
ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابیہ عن جلد عبد الرحمن بن عوف قال کانبت
امیئہ بن خلف کتابا بان یحفظنی فی صاعیتی بمکہ واحفظہ فی صاعیتی بالمداینہ فلما
ذکرت الرحمن قال لا اعرف الرحمن کانبتی باسمک الذی کان فی الجاہلیۃ کانبتہ
عبد عمر فلما کان یوم بدر خرجت الی جیل الاحیر زہ حین نام الناس فابصرہ بلا
فخرج حتی وقف علی المجلس الانصار فقال امیئہ بن خلف لا تجوت ان بجأ امیئہ فخرج
معه فریق من الانصار فی اثارنا فلما خشیہ ان یلحقوا خلفتم ہم ابنہ لیسعہم
فقتلوه ثم ابوا حتی یتبعونا وکان رجلا ثقیلا فلما اذکرنا قلت لہ ابرک فیلک
فالقیئت علیہ نفسی لا منعه فقتلوه بالشیوف من تحتی حتی قتلوه واصاب احدہم
رجلی سیفہ وکان عبد الرحمن بن عوف یرید ان ذلک الاثر فی ظہر قدامہ قال ابو عبد
اللہ سمع یوسف صالحا وبراہیم اباء ترجمہ عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ میں نے
بن خلف کو خط لکھا کہ میرے اہل و مال کو کہہ کے میں ہے نگاہ رکھے اور نگاہ رکھوں میں سکا اہل و
مال کو کہہ دینے میں ہے سو جب بنو حمرن کا نام لیا یعنی اپنا نام عبد الرحمن لکھا تو اس نے کہا کہ میں حمرن
کو نہیں پہچانتا بلکہ مجھکو اپنے اس نام سے خط لکھا کہ جاہلیت میں تھا سو میں نے اسکو اپنے قدیمی نام عبد
سے خط لکھا سو جب جنگ بدر کا دن ہوا تو میں پہاڑ کی طرف نکلا کہ اسکو نگاہ رکھوں یعنی اسکے خون
کو پھاؤں جبکہ لوگ سو گئے سو بلال نے اسکو دیکھا سو وہ نکلا یہاں تک کہ انصار کی ایک مجلس پر گذر
پس کہا کہ یہ امیئہ بن خلف ہے اگر یہ چکیا تو میں خدا کے عذاب سے نجات نہ پاؤں گا تو انصار کا ایک گروہ

اُسکے ساتھ ہمارے پیچھے نکلا سو جب میں ڈر کر انصار ہکمو آملین تھینے اُنکے واسطے اُنکے بیٹے کو پیچھے ڈالا
 تاکہ وہ اُنکو باز رکھے سو اُنہوں نے اُسکو مار ڈالا پھر اُنہوں نے نہ مانا یہاں تک کہ ہمارے پیچھے پڑیں اور
 امیہ بہان بدن والا مرو تھا سو جب ہم ہمارے پاس پہنچے تو سینے امیہ کو کہا کہ بیٹھ جا سو وہ بیٹھ گیا اور اپنے
 اپنے تئیں اس پر ڈالا تاکہ اُسکو اُسے بچاؤں تو اُنہوں نے میرے پیچھے سے اُسکی طرف تلواریں داخل کیں
 یہاں تک کہ اُسکو مار ڈالا اور انہیں سے ایک کی تلوار میرے پاؤں کو لگی اور عبدالرحمن ہکمو اپنے پاؤں
 کی بیٹھ پر اُسکا نشان دکھاتے تھے اور پورا قصہ اُسکا غزوہ بدر میں آویگا اور جو داخل ہوئے اُسکے
 کی ترجمہ میں یہ ہے کہ عبد الرحمن بن عوف اور مالانکہ وہ مسلم تھا دارالاسلام میں سیر کی طرف امیہ بن خلف کی
 اور وہ دارالحرب میں تھا وہ جیز کہ متعلق تھی ساتھ کاموں اُسکے کو اور ظاہر یہ ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم
 کو امیہ اطلاع ہوئی اور آپ نے اس پر انکار نہ کیا ابن منذر نے کہا کہ اگر مسلمان کا فرستامین کو وکیل کرے
 یا حربی ستامین مسلمان کو وکیل کرے تو یہ بالاتفاق جائز ہے کسی کو اس میں اختلاف نہیں ہے فتح بکاب
 الوکالۃ فی الصّرف والبیذان بیہ صرف اور سوزون میں وکالت کرنے کا بیان و ابن منذر نے
 کہا کہ بیہ صرف میں وکالت جائز ہے یہاں تک کہ اگر ایک مرد کو درہون میں صرف کرنے کو واسطے وکیل
 کرے اور دوسرے کو دیناروں صرف کرنے کو لینے وکیل کرے اور وہ دونوں اسپین میں اور بیہ صرف کریں
 معتبر ساتھ شرط اپنی کے تو یہ جائز ہے (فتح) وَقَدْ وَكَّلَ عُمَرُ ابْنَ عُمَرَ فِي الصَّوْفِ يَحْمِلُ كَيْلًا عَمْرًا ابْنَ
 عُمَرَ فِي صُوفٍ مِنْ يَحْمِلُ صُوفٍ مِنْ وَفَّ سَعِيدُ بْنُ مَضُوعٍ فِي النَّصْبِ رَوَيْتُ فِي هَذَا عَنْ عُمَرَ بْنِ اُسْكُو اِيك
 برتن سونے سے طبع کیا ہوا دیا اور کہا کہ اسکو لے جا اور بیچ ڈال تو اُس نے اسکو اٹکے دوئے دن کو ایک
 یہودی کے ہاتھ چا تو عمر نے کہا کہ اُسکو پھر دیو تو یہودی نے کہا کہ میں تجھ کو زیادہ مول دیتا ہوں تو عمر نے
 کہا کہ نہیں جائز ہے مگر ساتھ برابر وزن کے (فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ مَالِكًا عَنْ
 عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
 وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى خَيْبَرَ فَأَجَاءَهُمْ بِمَنْ
 حَيْبٍ فَتَالَ اَكْلُ مَنِّ خَيْبَرَ هَكَذَا قَالَ اَلَا نَا خُذُ الصَّاعَ يَالصَّاعَيْنِ وَالصَّاعَيْنِ يَالثَلَاثَةَ
 فَقَالَ لَا تَفْعَلْ بَعْ اَلْجَمْعَ يَالدَّرَاهِمَ ثُمَّ اَبْتَعْ يَالدَّرَاهِمَ جَنْبًا وَقَالَ فِي الْمَدِينَةِ وَغَلَكَ ذَلِكَ
 ترجمہ ابوسعید اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہما روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو خیبر کا عامل کر کے بھیجا
 تو وہ وہاں سے عمدہ کھجور جو حبیب کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے لایا تو حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا خیبر کی تمام کھجور ایسی عمدہ ہوتی ہے تو اُس نے کہا کہ ہم دو صواع ناقص کھجور کے

بدلے ایک صاع عمدہ کھجور لیتے ہیں اور تین صاع کے بدلے دو صاع لیتے ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایسا نہ کیا کر ملکہ تو پہلے پچھیل ناقص کھجور کو چاندی کے دھمکوں سے بیچ دالاکر پھر دہمکوں سے عذر کھجور مول لیا کر اور تلنے کی چیزوں میں بھی اسی طرح فرمایا یعنی ہر تلنے والی چیز کا یہی حکم ہے کہ ایک صاع کے بدلے دو صاع نیز پچی جاوے بلکہ برابر پچی جاوے اور نہ سببت حدیث کی ساتھ ترجمہ کے ظاہر واسطے سپرد کرنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کام اسچیز کا کہ مالی جاوے اور تولی جاوے طرف غیر اپنے کی پس وہیچ معنے وکیل کے ہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اور ملحق ہوگی ساتھ اسکے صرف اور بن بطلان نے کہا کہ بچینا اناج کا ہاتھوں ہاتھ مثل بیع صرف کی ہے برابر یعنی نہ شرط ہونے اسکے کے اور اس سے وکالت کا اخذ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عامل خبر کو فرمایا کہ تو پچھیل کھجور کو دہمکوں سے بیچ دالاکر بعد اسکے کہ اس نے سنت کی مخالفیہا تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو بیع بیاج سے منع فرمایا اور ان دن دیا اسکو بیع میں بطور رسد کے (فتح) **كَانَ إِذَا أَبْصَرَ الزَّالِمَ أَوْ الْوَكِيلَ شَاةً مَمْلُوءَةً أَوْ شَيْئًا يَفْسُدُ ذِكْرُهُ وَأَصْلُهُ مَا يُخَافُ الْفَسَادَ** جب نے یکے چرواہا یا وکیل بکری کو کمرتی ہے یا کسی چیز کو کہ فاسد ہوتی ہے تو ذہر کرے اور درست کرے اسچیز کو کہ اس پر اس کا خوف ہو تو جائز ہے ابن نمیر نے کہا کہ نہیں غرض بخاری کی ساتھ حدیث باب کے کلام کرنا بیح حلال ہونے ذبیحہ کے یا حرام ہونے اسکے کے اسکی غرض تو صرف یہ ہے کہ چرواہے اور وکیل سے ضمان ساقط ہو جاتی ہے اور ابن نمیر نے اعتراض کیا ہے اسپر ساتھ اسکے کہ جس لونڈی نے بکری کو فوج کیا تھا وہ بکری والی کے ملک میں تھی اور یہ ادا نہیں کہ اسکی ضمان اسپر نہیں آتی اور ظاہر بات یہی کہ مراد بخاری کی یہ ہے کہ جو یہ کام کرے اسپر کچھ جرم نہیں اور یہ عام نہ ہے تضمین وغیرہ سے (فتح) **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ سَمِعَهُ الْقَعْقَرِيُّ قَالَ أَنْبَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ ثَابِتٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ ابْنَ كَعْبٍ بَنِي مَالِكٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَتْ لَهُ غَنَمٌ تَزْعُمُ بِأَبْصَرَتْ جَارِيَةً لَهَا شَاةٌ مِنْ غَنَمِنَا مَوْتًا فَكَسَرَتْ حَجَرَ أَفْذَحَتْهَا بِهَا فَقَالَ لَهُمْ لَا تَأْكُلُوا حَتَّى أَسْأَلَ الْيَهُودِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَرْسِلَ إِلَى الْيَهُودِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَسْأَلُهُ وَآلَهُ سَأَلَ الْيَهُودِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ أَوْ أَرْسَلَ فَأَمْرًا بِأَكْلِهَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَيُجِيبُنِي أَكْثَرُ أَمَةً وَأَنْهَا دَبَّحَتْ تَابِعَ عَبْدَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ تَرْجَمَهُ كَعْبُ بْنُ كَعْبٍ مِنْ رِوَايَتِهِ أَنَّ كَعْبَ بْنَ كَعْبٍ**

لوگوں سے کہا کہ اسکو نہ کہاؤ یہاں تک کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھوں یا کسی کو پوچھتے کیلئے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس پہنچوں (یہ شک دی کا ہے) اور یہ کہ کب اُسکا حکم حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے پوچھا گیا کسی کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس پہنچا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو
 اُسکے کہانے کا حکم فرمایا عبید اللہ نے کہا کہ غیب میں ڈالا مجھکو اس بات نے کہ وہ لونڈی تھی اور اس
 بکری ذبح کی و اسکو ہلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اور پر تقدیق کرنے اُس شخص کے جس کے پاس
 امانت رکھی گئی ہو اُس چیز پر کہ امین رکھا گیا ہے اور اُسکے جب تک کہ کوئی دلیل خیانت کی ظاہر نہ ہو
 اور اسپر اگر وکیل موافقی میں سے نہ کوادہ پر حجت کر اوے بدو ن اذن مالک کے جس جگہ اُسکی حاجت ہو
 اور تادہ ہلاک ہو جاوے تو اسپر ضمان نہیں لینے بدلہ نہیں (فتح) اور چونکہ چرواہا وکیل کا حکم رکھتا ہو تو
 اصلاح وکیل کو چرواہے کی اصلاح پر قیاس کیا (ت) کیا و کالۃ الشاہد و الغائب جائزہ
 حاضر اور غائب کو وکیل کرنا جائز ہے و جمہو کا مذہب یہ ہے کہ جو کوئی شہر میں حاضر ہو اگر کسی کو اپنی طرف
 سے بغیر عذر کے وکیل کر دے تو درست ہو اور ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ وکیل کرنا منع ہے مگر ساتھ عذر
 مرض کے یا سفر کے یعنی سفر میں ہو یا ساتھ راضی ہونے خصم کے لینے جسکے ساتھ وکیل کے واسطے
 معاملہ کرتا ہے اور امام مالک نے کہا کہ جسکے اور خصم کے درمیان عداوت ہو اسکو وکیل کرنا درست نہیں
 اور طحاوی نے جمہو کے قول کی مدد میں بہت مبالغہ کیا ہے اور اعتماد کیا جو از میں باب کی حدیث پر اور
 اتفاق کیا ہے اصحاب نے اور پر جائز ہونے تو وکیل حاضر کے بغیر شرط کے اور وکالت غائب کی محتاج ہے
 طرف قبول کرنے وکیل کی وکالت کو ساتھ اتفاق کے اور جبکہ وہ قبول کرنے کے محتاج ہو تو حکم غائب
 اور حاضر کا برابر ہے (فتح) و کتب عبد اللہ بن عمر قرالی فقہ صائہ و هو غائب عنہ و اب
 یٰن کی عن اھلبہ الصغیر و البکیر یعنی اور عبد اللہ بن عمر نے اپنے وکیل کو لکھا اور حالانکہ وہ
 غائب تھا یہ کہ صدقہ فطر دے اُسکے گھر والوں کی طرف جو وہ لوگوں اور بڑوں سے و اس سے معلوم
 ہو کہ غائب کو وکیل کرنا درست ہے حَدَّثَنَا ابُو نَعِیمٍ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ کُهَیْلٍ عَنْ ابی
 سَلَمَہُ عَنْ ابی ہریرۃ قَالَ کَانَ لِرَجُلٍ عَلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سِتُّ مِیْنِ الْاَبْرَاجِ کَانَ
 یَقْضَاهَا فَمَقَالَ اَعْطُوْهُ فَطَلَبُوْهُ اَمِیْنُہُ فَاَمَرُوْهُ بِالْاَلَا سِنَا فَوَلَّوْکَہَا فَقَالَ اَعْطُوْہُ فَقَالَ اَوْفِیْ
 اَوْفِیْ لَلْمَوْلِ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَنْ یَّخَادَکُمْ اَحْسَنَکُمْ قَضَاءً تَرَجِمُوْہُ بِرِیْقِیْ
 نہایت ہے کہ ایک شخص کا چہان اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرض تھا تو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پا کر
 تھا ملکہ تا کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُسکے اونٹ کو برابر عمر کا اسکو اونٹ دو تا وہ انہوں نے اُسکے

اونٹ کو برابر عمر کا اونٹ تلاش کیا تو نہ پایا انہوں نے اونٹ مگر زیادہ عمر اسکی سے لینے اسکے اونٹ سے
 زیادہ عمر کا اونٹ پایا تو فرمایا کہ یہی اسکو دو تو اس مرد نے کہا کہ تو نے مجھکو میرا حق پورا دیا خدا تجھکو پورا دے
 دے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگوں میں بہتر آدمی وہ ہے جو قرض ادا کرنے میں بھتر ہو
 پوری شرح اس حدیث کی کتاب القرض میں آویگی اور ترجمہ کی جگہ اس سے واسطے وکالت حاضر کے ظاہر
 ہو اور ایسے حکم غائب کا پس اس سے بطریق اوٹے سمجھا جاتا ہے اس واسطے کہ جب حاضر کو وکیل کرنا جائز ہے
 باوجود قادر ہونے اسکے کو اوپر کرنے کام کے ساتھ فداۃ اپنی کے تو جائز ہونا اسکا واسطے غائب کا پس
 اوسے ہو واسطے محتاج ہونے اسکے کو طرف اسکی اور کرمانی نے کہا کہ یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ اسکو دو تو یہ شامل ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وکیلوں کو جو حاضر ہوں یا غائب ہوں (فتح) باب
 الْوَكَالَةِ فِي قَضَاءِ الدِّيُونِ قرضوں کے ادا کرنے میں وکیل کرنے کا بیان حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ
 بْنُ حَرْبٍ ثنا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَجْلًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَاظَاهُ فَأَغْلَظَ فَهَمَّ بِهِ أَصْحَابُهُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْوُهُ فَإِنْ لَصَاحِبُ الْحَقِّ مَقَالًا ثُمَّ قَالَ أَعْطُوهُ سِنًا
 مِثْلَ سِنِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَجِدُ إِلَّا أَمْتًا مِثْلَ مَنْ سِنُهُ فَقَالَ أَعْطُوهُ فَإِنْ خَلَاكُمْ
 أَحْسَنَكُمْ قَضَاءً ترجمہ ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس تقاضا
 کرتا آیا یعنی اونٹ کا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے قرض لیا تھا تو اس نے حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو سخت کہا تو اصحاب نے اسکے ایذا میں نے کا قصد کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو چھوڑ
 اس واسطے کہ حق دار کو سخت کلام کرنی جائز ہے پھر فرمایا کہ اسکے اونٹ کو برابر عمر کا اونٹ اسکو دو تو اصحاب
 نے کہا کہ یا حضرت ہمیں پلے تے ہم اونٹ مگر زیادہ عمر اسکی سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہی اس
 دو اس واسطے کہ تم لوگوں میں بھتر آدمی وہ ہے جو قرض ادا کرنے میں بہتر ہو اور یہ حدیث ظاہر ہے ترجمہ باب
 اور ابن نمیر نے کہا کہ فقہ اس باب کی یہ ہو کہ بعضوں کو اکثر اوقات وہم ہوتا ہے کہ قرض کا ادا کرنا جبکہ غیور
 واجب تھا تو اس میں وکالت منع ہے اس واسطے کہ یہ تاخیر ہے موکل سے طرف وکیل کی تو بخاری نے بیان
 کر دیا کہ یہ جائز ہے اور یہ مطلق نہیں گنا جاتا جو منع ہے (فتح) باب إِذَا وَهَبَ شَيْئًا لَوَكِيلٍ أَوْ شَفِيعٍ
 فَإِنْ جَازَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ فِدَ هُوَ إِنْ حِينَ سَأَلُوهُ الْمَعَانِي فَقَالَ
 لَيْسَ بِي لَكُمْ جَبْ بَشْتَرُ كَوْمِي حِيزٍ وَاسْطَ وَكِيلٍ يَشْفَعُ كِسِي قَوْمٍ كَيْ تَوَازَنَ وَاسْطَ دِيلٍ فَرَمَانِ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوازن کے ایچوں کو جبکہ انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غنیمت کا مال مانگا

اور اگر غائب ہو تو اس کے وکیل کو قرض ادا کرنے میں بھتر آدمی وہ ہے جو قرض ادا کرنے میں بھتر ہو اور یہ حدیث ظاہر ہے ترجمہ باب اور ابن نمیر نے کہا کہ فقہ اس باب کی یہ ہو کہ بعضوں کو اکثر اوقات وہم ہوتا ہے کہ قرض کا ادا کرنا جبکہ غیور واجب تھا تو اس میں وکالت منع ہے اس واسطے کہ یہ تاخیر ہے موکل سے طرف وکیل کی تو بخاری نے بیان کر دیا کہ یہ جائز ہے اور یہ مطلق نہیں گنا جاتا جو منع ہے (فتح) باب إِذَا وَهَبَ شَيْئًا لَوَكِيلٍ أَوْ شَفِيعٍ فَإِنْ جَازَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ فِدَ هُوَ إِنْ حِينَ سَأَلُوهُ الْمَعَانِي فَقَالَ لَيْسَ بِي لَكُمْ جَبْ بَشْتَرُ كَوْمِي حِيزٍ وَاسْطَ وَكِيلٍ يَشْفَعُ كِسِي قَوْمٍ كَيْ تَوَازَنَ وَاسْطَ دِيلٍ فَرَمَانِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوازن کے ایچوں کو جبکہ انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غنیمت کا مال مانگا

یعنی جو کہ ایک جو روٹ کے مسلمانوں کے قابو میں آئے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غنیمت کے مال میں سے جو میرا حصہ ہے وہ تمہارے واسطے ہے یعنی میں نے اپنا حصہ تمکو دیا ہے یہ حدیث کا ایک ٹکڑا ہے اور پوری حدیث کتاب الخمس میں آئی گی **حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ثَنِي عَمِلٌ عَنْ ابْنِ مِضْبَابٍ قَالَ وَنَعَمْ عَنْ وَهُوَ أَنَّ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ وَالْمُسَوَّبِينَ فَخَزَمَةَ أَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ حِينَ جَاءَ وَفَدُّهُ هَوَارِثُ مُسْلِمِينَ فَسَالُوهُ أَنْ يُؤَدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَسَبَّيَهُمْ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْحَدِيثِ إِلَيَّ أَصْدَقُهُ فَاخْتَارُوا لِحَدَّثِي الظَّالِمِينَ أَمَّا الْعَبْسِيُّ وَدَامَا الْمَالَ وَقَدْ كُنْتُ اسْتَأْنَيْتُ مِنْهُمْ وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَظِرُهُمْ بِضَمِّ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ حِينَ قَفَلَ مِنَ الظَّالِمِينَ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ رَايٍ إِلَيْهِمْ إِلَّا أَحْكَا الظَّالِمِينَ قَالُوا يَا نَاخِثًا رَسِيًّا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السُّلَمِيِّينَ فَأَتَانِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنْ إِيخَاكُمْ هُوَ لَكَ قَدْ جَاءُوا فَاتَّابِينَ وَإِنِّي قَدْ آيْتُ أَنْ أَدَّ إِلَيْهِمْ سَبَّيَهُمْ مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ بِذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى تُعْطِيَهُ آيَاتِهِ مِنْ أَقْوَلِ مَا يُفِي اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَلْيَفْعَلْ فَقَالَ النَّاسُ قَدْ كُنْتُمْ تَذَلُّونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ لَمْ تَذَلُّوا مِنْ أَذِنِ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ مِمَّنْ لَمْ يَأْذَنْ فَادْخُلُوا حَتَّى يَرْفَعُوا إِلَيْنَا عَنْ قَاءِ كُمْ أَفْرَكُمْ فَزَجَّ النَّاسُ فَكَلَّمَهُمْ عَنْ قَاءِ هُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ قَدْ طِيبُوا وَأَذَلُّوا تَرْجَمَهُ مَرْوَانَ بْنِ مَكْمُورٍ وَسُورِينَ فَخَزَمَةَ رَوَاهُ**

ہو کہ جب ہوازن کے اچھی مسلمان ہو کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے اور آپ سے سوال کیا کہ ہمارا مال اور قیدی ہمارے پیروں کے لیے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہہ گئے ہو اور انکو فرمایا کہ سب باتوں میں بہت پیاری میرے نزدیک وہ بات ہے جو نہایت سچی ہو سود و نو چیزوں سے ایک چیز اختیار کرو خواہ قیدی خواہ مال دلچسپ مینے تمہاری انتظار کی تھی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ اور دس دن ابھی انتظار کی تھی جب کہ طائف سے پہرے سو جب ہوازن کے اچھیوں کو ظاہر ہوا کہ ہمیں پیہر دینے والے ہیں انکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چیز دونوں چیزوں سے تو انہوں نے کہا کہ ہم نے اپنے قیدیوں کو اختیار کیا ہے ہمیں جو روٹ کے ہمارے پیہر دینے کی حد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں میں کہہ رہے ہو اور انکی تعریف کی جو اسکے لائق ہے پھر فرمایا کہ حد اور صلوة کے بعد بات تو یہ ہے کہ تمہاری بہائی آئے تو بہ کر کے میرے مسلمان ہوئے ہیں اور میں نے مناسب مانا کہ انکے قیدی یعنی جو روٹ کے انکو پیہر دینے میں جس شخص کو تم میں یہ بات اچھی لگے تو چاہیے کہ اس پر عمل کری

یعنی اپنے حصے کو قیدی بے عوض ہیر دیوے اور جو شخص تم میں چاہے کہ اپنی حق پر قائم رہے وہ بیان نہ کرے
ہم اسکو بدلدیوین اس مال سے جو ہم کو اول خدا عنایت کرے تو چاہیے کہ اس پر عمل کرے یعنی بطور قرض کے
دیوے تو اصحاب نے کہا کہ یا حضرت ہم انکے واسطے انکے ساتھ راضی ہوئیے ہم اپنے اپنے حصے کو قیدی
بلا عوض دیتین گے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم نہیں جانتے کہ تم میں سے کون راضی ہو اور
کون نہیں ہو سو تم ہیر جاؤ بیان نہ کہ تمہاری سردار اور چودہری تمہاری ام کو ہماری طرف لا دیں یعنی تمہارا
حال ہم سے ظاہر کریں سو لوگ ہیر گئے اور انکے سرداروں نے ان سے کلام کیا پھر انکے سردار حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی طرف پھرے تو انہوں نے آپ کو خبر دی کہ وہ راضی ہوئے اور قیدیوں کے پھر دینے کی اجازت دی
و فتح مکہ کے بعد جنگ جین میں قوم ہوازن کے جو دراز کے پکڑے گئے اور انکا مال مسلمانوں کے
قابو میں آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکا مال اور قیدی اصحاب میں تقسیم کر دیئے بعد اُنکے اس قوم نے
اسلام قبول کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہمارا مال اور قیدی ہم کو بھیر کیجئے تب حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے یہ حدیث فرمائی اس حدیث کی کتب کتاب المغازی میں آویگی اور وافی ترجمہ کے اس میں یہ لفظ
ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے مناسب جانا کہ انکے بندی انکو پھیر دوں اور ابن بطال نے کہا کہ
وہ لوگ قوم ہوازن کی طرف اچھی تھے اور تھے وکیل اور سفارش کرنے والے یہ پھیر دینے قیدیوں انکے کو تو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی سفارش انکے حق میں قبول کی سو جب طلب کرے وکیل یا شفیع واسطے ذات الہی
کے اور واسطے غیر اپنے کو اور وہ چیز اسکو بلجاوے لوائے حکم انکا حکم ہے اور خطابی نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم
ہو کہ اقرار وکیل کا اپنے موکل پر مقبول ہے اس واسطے کہ سردار بجای وکیلوں کے میں انچیز میں کہ قائم کیے گئے ہیں
واسطے انکے امر انکے سو ادبی قول ہے ابو یوسف کہ کلاور مقید کیا ہے ابو حنیفہ اور محمد نے ساتھ حاکم کے
اور امام شافعی نے اور مالک اور ابن ابی لیث نے کہا کہ نہیں صحیح ہے اقرار وکیل کا اپنے موکل پر اور حدیث یزید
جواز پر حجت نہیں اس واسطے کہ سردار وکیل نہیں بلکہ وہ تو مانند امیرین کی اوپر انکے ہو پس قبول کرنا قول انکے
کا یہ صحیح انکے کے بجای قبول کرنے قول حاکم کے ہونے صحیح حق اس شخص کے کہ وہ اس پر حاکم ہے اور استدلال
کیا گیا ہے ساتھ انکے اس پر کہ جائز ہے قرض لینا مدت مجہول تک واسطے فرماتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
کہ دینے ہم اول انچیز سے کہ خدا ہم کو عنایت کرے وستیحا البحت فیہ اور ابن منیر نے کہا کہ یہ جو حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے ہوازن کے ایٹھیوں کو فرمایا کہ میرا حصہ تمہاری واسطے ہو تو کبھی اس سے وہم پیدا ہوتا ہے
کہ ہر صورت واسطے شیعوں کا واقع ہوا تھا اور حالانکہ اس طرح نہیں بلکہ مقصود وہ اور تمام وہ لوگ ہیں جنکو سب سے
انہوں نے کلام کیا یعنی ہوازن نے تمام پس اس کو سمجھا جاتا ہے کہ امور مقصد و غیر نازل ہوتے ہیں نہ صورتوں پر

اور یہ کہ جو غیر کے واسطے ہمیں سفارش کرے اور جس کے واسطے سفارش کی ہے وہ اسکو کھے کہ میں نے تمکو جو چیز بخشی
 تو نہیں جاننا ہے واسطے سفارشی کے کظاہر لفظ کو بکڑو اور خاص کر جو ساتھ اس کے نفس اپنے کو بلکہ وہ ہمہ واسطے
 اُس شخص کے جو جس کے واسطے اُس نے سفارش کی اور ملحق ہوگا ساتھ اس کے وہ شخص جو کسی کو کسی چیز میں
 خریدنے پر وکیل کرے اور وکیل اسکو خریدے پھر وکیل دعوی کرے کہ میں نے تو یہ چیز صرف اپنے واسطے
 خریدی ہے تو یہ دعوی اُسکا قبول نہ ہوگا اور بیع مکرر کے واسطے ہوگی اور یہ قول اسکا بنا برقی قضی نہ ہوگا
 کہ ہوا اور اس سلمو میں اختلاف شہو ہے (فتح) **باب** اِذَا وَكَلْتُ رَجُلًا يُعْطِي شَيْئًا وَلَمْ يَكُنْ كَم
 يُعْطِي فَأَعْطَى عَلَى مَا يَتَعَارَفُ النَّاسُ وَجَبَ وَكَلْتُ كَرَسَى مَرُودِيہ كَرَسَى جَزِيہ اور یہ بیان کرے کہ گنتی
 دی پس وکیل موافق دستور لوگوں کے **ف** یعنی پس جائز ہے (فتح) **حَلَّ ثَمَنُ الْبَيْتِ**
ابْرَاهِيمُ ثَمَنُ بَيْتِ جَرِيحٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ وَغَيْرِهِ يَرْبُدُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ لَمْ يَبْلُغْهُمُ
رَجُلٌ وَاحِدٌ مِنْهُمْ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ
فَكُنْتُ عَلَى حِمْلٍ ثَقِيلٍ لَمَّا هُوَ فِي إِحْرَاءِ الْقَوْمِ فَمَنْ بِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ
هَذَا فَقُلْتُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ مَا لَكَ فَقُلْتُ إِنِّي عَلَى حِمْلٍ ثَقِيلٍ قَالَ أَمَعَكَ قَيْصَرٌ
فَلَمْتُ نَعَمْ قَالَ أَعْطَيْتَهُ فَأَعْطَيْتُهُ فَضَرَبَهُ وَزَجَرَهُ فَكَانَ مِنْ ذَلِكَ الْكَانَ مِنْ أَقْوَامِ الْقَوْمِ
قَالَ بَعْضُهُمْ قُلْتُ بَلْ هُوَ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بَلْ بَعْضُهُ قَالَ قَدْ أَخَذْتُهُ بِأَرْبَعَةٍ دَنَائِي
وَلَمْ تَهْمُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمَّا دَفَعْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ أَخَذْتُ أَنْحُلَ قَالَ ابْنَ رَبْرَدٍ قُلْتُ
تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً قَدْ خَلَا مِنْهَا قَالَ فَهَلَا جَارِيَةٌ تَلَا جَبْهَا وَتَلَا عِبْتُ قُلْتُ إِنْ ابْنِي قَدْ تَوَفَّى
وَتَرَكَ بَنَاتٍ فَارَدْتُ أَنْ أَتِيَهُ امْرَأَةً فَدَجَرْتُ وَخَلَا مِنْهَا قَالَ فَذَلِكَ فَلَمَّا قَدِمْنَا
الْمَدِينَةَ قَالَ يَا لَيْلَالُ أَهْوَاهُ وَزَدَهُ فَأَعْطَاهُ أَرْبَعَةَ دَنَائِي وَزَادَهُ فَيَرَا قَالَ جَابِرٌ لَا
يُفَارِقُنِي زِيَادَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَكُنِ الْفَيْرَاطُ يُفَارِقُ فَرَابَ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ تَرَجَمَ جَابِرٌ بِرَوَايَةٍ يَكُونُ مِنْ أَبِي خَرِيمٍ تَهَا حَضَرْتُ صَلَوةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْتَ سَاوَهُ تَهَا اور میں ایک
اونٹ پر تہا سست قدم تہا ریب لوگوں کے پیچھے تہا حضرت صلو اللہ علیہ وسلم مجھ پر گزری تو فرمایا کہ یہ کون ہے
میں نے کہا کہ جابر بن عبد اللہ تو فرمایا کہ کیا حال ہے تیرا کہ مجھ پیچھے ہے میں نے کہا کہ میں سست قدم اونٹ پر
سواریوں فرمایا کہ تیرے پاس چھڑی ہے میں نے کہا کہ ہاں فرمایا مجھ کو دے سو میں نے آپ کو دی ہوا آپ اسکو مارا
اور مجھ کا تو وہ اسجگہ سے ایسا تیرا حال ہو گیا کہ سب لوگوں کے آگے چلتا تہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
اسکو مہرے ہاتھ بیچو اسے کہہ دیا کہ اونٹ کے کھانے سے لے کر اونٹ ہی میں نے آپ کو دیا میں ہوا ہرگز نہیں

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلکہ اسکو میرے ہاتھ بیچ ڈال فرمایا کہ بلکہ میں نے اسکو چار اشتر فیوں سے لیا اور جب کمود میں شک اسکی سواری کی اجازت ہو سو جب ہم مدینے کو قریب ہوئے تو میں کوچ کرنے لگا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹوگھان کا ارادہ رکھتا ہے میں نے کہا کہ میں نے ایک بیوہ عورت کو نکاح کیا ہے فرمایا کہ تو نے کنوارا ہی سے کیوں نہ کیا کہ تو اسکے ساتھ کہیتا اور وہ تجھ سے کہیلتی میں نے کہا کہ میرا باپ مر گیا اور لڑکیاں چھوڑ گئیں سو میں نے چاہا کہ ایسی عورت کو نکاح کروں جو تجربہ کار ہو اور بیوہ فرمایا پس بھیج دو کہ جو جب ہم مدینے میں آئے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے بلال جابر کو اونٹ کا مول دا کر دے اور کچھ اسکو قیمت کو زیادہ دے سو بلال نے اسکو چار دینارین دین اور ایک قیراط سونا قیمت سے زیادہ دیا جابر نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادتی مجھ سے جدا نہیں ہوتی تو وہ قیراط جابر کے میان تلوار سے جدا نہ ہوتی ہتی یعنی جابر اس قیراط کو تبرک کو واسطے ہمیشہ اپنے پاس نگاہ رکھتے تھے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایت تھی وہ اس حدیث کی شرح کتاب الشروط میں آویگی اور موافق باب کے اس سے لفظ ہو کہ اسے بلال اسکو اونٹ کی قیمت ادا کر دے اور کچھ زیادہ دے سو اس نے اسکو چار دینارین دین اور ایک قیراط قیمت سے زیادہ دی اس واسطے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو زیادہ دینے کا حکم فرمایا تو اسکا اندازہ بیان نہ فرمایا کہ کس قدر زیادہ دے تو بلال نے لوگوں کے رواج پر اعتماد کیا اور اسکو ایک قیراط زیادہ دی اور اس بطلال نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جائز ہے اعتماد کرنا لوگوں کی عرف پر اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادتی کے اندازے کو معین نہیں کیا اپنے قول میں کہ اسکو زیادہ دے سو بلال نے عرف پر اعتماد کیا اور ایک قیراط پر اقتصار کیا تو اگر بلال مثلاً اسکو ایک دینار دیتے تو اللہ تعالیٰ ہوتی اسکو مطلق زیادتی لیکن عرف اس سے انکار کرتی ہے کذا قال اور کبھی متنازع کیا جاتا ہے پھر اسکے ساتھ اس کے کہ احتمال ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر پر اس قدر زیادہ دینے کی اجازت دی ہو یعنی حکم کیا ہو کہ جو ایک دینار دیوے وہ اُسپر جو تہائی دینار کی زیادہ دیا کرے تو اسپر عمل کرنا نص کے ساتھ عمل ہوگا نہ ساتھ عرف کو (فتح) **باب** وَكَالَتْ الْمَرْوَةُ الْإِمَامَ فِي النِّكَاحِ اگر عورت امام کو اپنی طرف سے نکاح میں وکیل کرے تو اسکا کیا حکم ہے یعنی جائز ہے **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُوَيْفٍ أَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ جُرَاجٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي قَدْ وَهَبْتُ مِنْ نَفْسِي فَقَالَ رَجُلٌ زَوْجِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قَدْ زَوَّجْنَا كَهَا وَمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ترجمہ سہل بن سعد روایت ہو کہ ایک عورت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئی تو اس نے کہا کہ یا حضرت میں نے اپنی جان آپکو بخشی تو ایک شخص نے کہا کہ یا حضرت اسکا نخل مجھے کر دیجیے**

سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اسکو تجھ سے نکاح کر دیا ساتھ اسچیز کے کہ ساتھ تیرے ہو قرآن سے
ف اس حدیث کی پوری شرح کتاب النکاح میں آویگی اور چھپا کیا ہے بخاری کا داؤدی نے ساتھ اس کے
 کہ نہیں ہے حدیث میں یہ بات کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو نکاح کی اجازت چاہی اور نہ یہ کہ
 اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وکیل کیا اور حوائج کے نہیں کہ نکاح کر دیا اسکا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس مرد سے ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے کہ نبی لائق تو ہے ساتھ ہومنون کے جانوں انہی سے اور شاید کہ
 بخاری نے لیا ہے اسکو اس قول سے کہ میں نے اپنی جان کو بخونچنی سو اس نے اپنا کام حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے سپرد کیا اور غلطی فرمایا کہ میں نے اسکو تجھ سے نکاح کر دیا اور عورت نے اسپر انکار نہ کیا بلکہ وہ بدستور
 رہی ایسی تو گویا کہ اس نے اپنے نکاح کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا کہ جس سے مناسب جائیں
 اسکا نکاح کر دیں (نہ) **بَابُ الْاَوْكُلِ رَجُلًا فَذَكَرَ الْوَكِيلُ شَيْئًا فَاجَاهَهُ الْمُوَكَّلُ فَهُوَ جَائِزٌ**
وَدَانَ اَقْرَبُهُ اِلَى اَجَلٍ مَّعْصُومٍ جَائِزٌ جب کوئی سی مرد کو وکیل کرے اور وکیل کوئی چیز چھوڑ دے یعنی اسچیز سے
 کہ وہ اس میں وکیل ہے اور موکل اسکو جائز رکھے تو جائز ہے اور اگر وکیل وہ چیز کسی کو قرض کے ایک مدت معین تک
 لینے اور موکل جائز رکھے تو جائز ہے **ف** وارث کی ہر نام بخاری نے اس باب میں حدیث ابو ہریرہ کی یہ ہے
 نکاح رکھنے اس کے کے زکوۃ رمضان کو مہلت کہا کہ مضموم ترجمہ کا یہ ہے کہ اگر وکیل کوئی ایسا کام کرے جسکی
 اجالت اسکو موکل نے نہ دی ہو اور موکل اسکو ناجائز رکھے تو وہ جائز نہیں ہوگا۔ اور اگر اس میں امانت کا مال
 کسی کو قرض دے تو یہ بالاتفاق جائز نہیں اور مال کے مالک کو اختیار ہوگا کہ اسے لے لے کر لے لیا ہے یہ بالکلیہ
 حدیث سے اس طریق سے کہ اربع خیرات کو واسطے جمع تھا اور تھے جمع کرتے اسکو پہلے نکالنے اس کے اور نکالنا
 اسکا عید فطر کی رات کو ہوتا تھا سو جب چور نے ابو ہریرہؓ کے پاس شکایت کی کہ مجھکو سخت حاجت ہے تو اس نے
 اسکو چھوڑ دیا تو گویا کہ اس نے اسکو قرض دیا ایک وقت تک اور وہ نکالنے کا وقت ہو اور کرمانی نے کہا
 کہ سننا حدیث کی باب کے ساتھ اس وجہ سے کہ اس نے اسکو مہلت دی یہاں تک کہ اسکو حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پاس لے گیا (نہ) **وَقَالَ عُمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ الْوَكِيلُ وَتَنَاعَوْتُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ عَنْ ابْنِ مَرْثَدَةَ**
قَالَ وَكَلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْفَظُ زَكَاةَ رَمَضَانَ فَاتَا ابْنُ اَبِي جَعْفَرٍ يَحْتَمِلُ
الْفَقَامَ فَاحْذَرُهُ وَقُلْتُ لَا فَضْلَ لِي رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ دَعْنِي فَإِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ وَ
لِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ قَالَ فَخَلَيْتُ عَنْهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ الْبَقِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ
مَا هَلْ لِرَسُولِكَ الْبَارِحَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ وَعِيَالٌ وَرَحْمَتُهُ فَخَلَيْتُ
سَمِيكَ قَالَ أَمَّا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ وَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيَعُودُ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَلِيهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ سَيِّدُهُ فَرَّصَتْهُ فَجَعَلَ يَحْثُومِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذَتْهُ فَقُلْتُ لَا تَرْفَعُكَ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَعْنِي فَإِنِّي خُتَّابٌ وَعَلَى عِيَالٍ لَا أَعُوذُ فَرَحْمَتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ
 فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَاهُ رِيَّةٌ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ شَكِي حَاجَةً شَدِيدَةً وَبِعِيَالًا فَرَحْمَتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَ
 سَيَّعُوهُ فَرَّصَتْهُ الثَّلَاثَةُ فَجَعَلَ يَحْثُومِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذَتْهُ فَقُلْتُ لَا تَرْفَعُكَ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا الرَّحْمَنُ ثَلَاثُ مَرَّاتٍ أَتَكَ تَرْعَمُ لَا تَعُوذُ ثُمَّ تَعُوذُ قَالَ
 دَعْنِي أَعْلَمْتُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا قُلْتُ مَا هُوَ قَالَ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَاقْرَأْ
 آيَةَ الْكَرْسِيِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ
 اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَفْرُبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تَضُمَّ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَغِمَ اللَّهُ لِعَلْمَتِهِ
 كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ مَا هِيَ قَالَ لِي إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ
 فَاقْرَأْ آيَةَ الْكَرْسِيِّ مِنْ أَوَّلِهَا حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَقَالَ لِي
 لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَفْرُبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تَضُمَّ وَكَانُوا أَحْرَصَ شَيْءٍ
 عَلَيَّ الْخَوَافِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَ وَهُوَ كَذُوبٌ نَعْلَمُ
 مَنْ يَخَاطِبُ مَنْ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَا أَبَاهُ رِيَّةٌ قَالَ لَا قَالَ ذَاكَ شَيْطَانٌ تَرْجِمُهُ الْبُوهَرِيَّةُ

روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ صدقہ رمضان کی نگہبانی پر وکیل کیا (سینا کی چوکی دیتا تھا) سو
 ایک شخص آیا اور دونوں ہاتھ پیر پیر کر انج لینے لگا تو میں نے اسکو پکڑا اور کہا کہ البتہ میں تجھکو حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پاس پہنچا ہوں تو اس نے کہا کہ مجھکو چھوڑ دے کہ میں محتاج ہوں رات کے بسے رکھتا ہوں
 اور مجھکو سخت حاجت ہو میں نے اسکو چھوڑ دیا (اور شیطان نے انج کو فقیر خنوں کے واسطے لیا تھا) سو میں
 صبح کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس حاضر ہوا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیری قیدی نے کل
 کی رات کیا کیا میں نے کہا کہ یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نے اپنی عیال دہی اور سخت محتاجی کی شکایت کی
 تھی سو میں نے اسپر رحم کیا اور اسکو چھوڑ دیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبردار ہو مقررہ جہاں ہے
 اور غریب پیر آویگا سو میں نے معلوم کیا کہ وہ پیر آویگا واسطے فرما نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ وہ پیر
 آویگا سو وہ یعنی دوسری رات کو پیر آیا اور اپنے دونوں ہاتھ سے انج اٹھانے لگا سو میں نے اسکو پکڑا تو
 میں نے کہا کہ میں تجھکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس پہنچا ہوں تو اس نے کہا کہ مجھکو چھوڑ دے

کہ میں محتاج اور عیالدار ہوں کہ میں پھر نہ آؤں گا سو میں نے اس پر رحم کیا اور صبح کو میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس حاضر ہوا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو فرمایا کہ اے ابو ہریرہ تیرے قیدی نے کل کی رات کو گناہ کیا ہے کہا کہ اُس نے اپنی محتاجی اور عیال داری بیان کی تھی سو میں نے اس پر رحم کیا اور اُس کو چھوڑ دیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبردار ہو کہ مقرر وہ جو ٹاٹ ہے اور غریب بچہ اور لگا سو میں اُس کو تیسری بار بھی نکالتا رہا سو وہ پھر آیا اور انج اُٹھانے لگا سو میں نے اُس کو کڑا تو میں نے کہا کہ میں تجھ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس پر بھیجے چلتا ہوں اور یہ تین بار کی اخیر بار ہے کہ تو کہتا ہے کہ میں پھر نہ آؤں گا اور پھر آتا ہے تو اُس نے کہا کہ مجھ کو چھوڑ دے میں تجھ کو وہ کلمے سکھاتا ہوں کہ خدا تجھ کو اُسے فائدہ دیوے میں نے کہا وہ کیا ہیں اُس نے کہا کہ جب تو سونے کو واسطے اپنے بچھونے پر ٹھکانا پکڑے تو آیۃ الکرسی پڑھ لیا کہ خدا کی طرف سے ہمیشہ تجھ پر ایک نگہبان مقرر رہیگا اور صبح تک شیطان تیرے پاس نہ آویگا سو میں نے اُس کو چھوڑ دیا اور میں بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس حاضر ہوا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرے قیدی نے کل کی رات کیا کیا سو میں نے کہا کہ یا حضرت اُس نے کہا کہ میں تجھ کو کچھ کلمے سکھاتا ہوں کہ خدا تجھ کو اُسے فائدہ دیگا سو میں نے اُس کو چھوڑ دیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ کلمے کیلئے میں نے کہا کہ اُس نے مجھ کو کہا تھا کہ جب تو سونے کو واسطے اپنے بستر پر ٹھکانا پکڑے تو آیۃ الکرسی اول سے آخر تک پڑھ لیا کہ اور اُس نے مجھ کو کہا تھا کہ خدا کی طرف سے ہمیشہ تجھ پر ایک نگہبان رہیگا اور صبح تک شیطان تیرے پاس نہ آویگا یعنی جن اور نہ جنتی ملا نہ بڑا اور نہ چوٹا اور اصحاب نیکی کی بہت حرص کو تھے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبردار ہو کہ مقرر اُس نے تجھ سے یہ کہا اور حالانکہ وہ بڑا چوٹا ہے یعنی ہر خبیثہ بڑا چوٹا ہے لیکن وہ اس بات میں تجھ سے سچ بولا اے ابو ہریرہ تجھ کو معلوم ہے کہ تو نے تین رات سو کے ساتھ بات چیت کی اُس نے کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں فرمایا کہ وہ شیطان تھا ف اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ خاتمہ سورۃ بقرہ کا آمین الرسول سے آخر تک بھی آیۃ الکرسی کے ساتھ پڑھا کہ اور اس حدیث سے اور بھی کئی فائدے ثابت ہوتے ہیں ایک یہ کہ شیطان کبھی جانتا ہے وہ چیز کہ فائدہ اُٹھائے ساتھ اُس کے سلمان اور یہ کہ حکمت کو کبھی گناہ بھی سیکھ لیتا ہے پس نہیں فائدہ اُٹھاتا ساتھ اُس کے اور یہ کہ آدمی کبھی ایک چیز جانتا ہے اور اُس کے ساتھ عمل نہیں کرتا اور یہ کہ شیطان کبھی تصدیق کرتا ہے ساتھ بعض چیز کے کہ تصدیق کرتا ہے اُس کو مؤمن اور نہیں ہوتا وہ ساتھ اُس کے مؤمن اور یہ کہ کبھی جو ٹاٹ بھی کہتا ہے اور یہ کہ شیطان کی شان چوٹا ہوتا ہے اور یہ کہ وہ شکل بدنتا ہے ساتھ بعض مسئلہ کے پس ممکن ہوتا ہے دیکھنا اُس کا اور یہ کہ قول اللہ تعالیٰ کا کہ شیطان اور اُس کی فوج تم کو دیکھتے ہیں اور تم اُن کو نہیں دیکھتے مخصوص ہے ساتھ اس حالت کو جبکہ اپنی اصلی صورت پر موجود ہے اُس کو خدا نے پیدا کیا ہے اور یہ کہ

جو کسی چیز کی محافظت کو واسطے قائم کیا جاوے اسکا نام وکیل رکھا جاتا ہے اور یہ کہ جن آدمیوں کا کہنا نا کہنا ہے
 زمین اور یہ کہ وہ آدمیوں کے واسطے ظاہر ہوئے ہیں لیکن ساتھ غرض مذکور کے اور یہ کہ وہ کلام کرتے ہیں ساتھ
 کلام آدمیوں کے اور یہ کہ وہ چوری کرتے ہیں اور فریب دیتے ہیں اور یہ کہ آیت الکرسی کی بڑی فضیلت ہو اور یہ کہ جس
 کہانے پر نسیم اللہ نے پڑھی جاوے اس میں سچن کہلاتے ہیں اور یہ کہ یہوک میں چور کا ناہتہ دکا نا جاوے اور حتمال
 ہے کہ قدر مروق حد نصاب کو نہ پہنچا ہوگا اور اسی واسطے جائز ہو واسطے صحابی کے معاف کرنا اس سے پہلے
 پہنچانے اس کے کے طرف شارع کی ہمد یہ کہ جائز ہے قبول کرنا عذر کا اور عیب چھپانا اسکا جیسے کہ گمان ہو
 اور یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیب کو جانتے تھے اور معاذ کی حدیث میں واقع ہوا ہے کہ جبریل علیہ السلام
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حال معلوم کروایا اور یہ کہ جائز ہے
 جمع کرنا صدقہ فطر کا پہلے رات فطر کے اور وکیل کرنا بعض کا واسطے ہنگیانی اسکی کے (فتح) کجا کف اذا
 باء الوکیل شیئا فاسداً فبیعہ مرء ورجل ورجل کوئی چیز نیچے اس حال میں کہ بیع فاسد ہو تو اسکی بیع مرد
 ہے اسکا اعتبار نہیں **حکم ثلثا اشقاق انا یحیی بن صالح ثلثا معویۃ لھو ابن سلام عن یحیی**
قال سمعت غنم بن عبد العارض انہ سمع ابا سعید الخدری قال جاء بلال الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یتمیز برنی فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من این ہذا قال
بلال کان عندنا ثم رددی فبیعت منه صاعین بصاع لیطعم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلک اؤہ اؤہ عین الزبائ لا تقعر ذلک
ولکن اذا اردت ان تشتري فبیع القس ببيع اخر ذمہ اشتریہ ترجمہ ابو سعید خدری سے ہے
 ہو کہ بلال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس عمدہ بچو لایا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو فرمایا کہ یہ کچورین کہاں
 سے میں بلال نے کہا کہ ہمارے پاس ناقص کچورین تھیں سو ہم نے اس سے دو صاع کو ایک صاع کے بدلے بیچا
 تا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہلو میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مائے ہاویہ خاص بیاج خاص بیاج ہے
 ایسا نہ کیا کہ لیکن جب تو خریدنا چاہے تو بیچ کچور کو ساتھ کو دوسرے کے پھر اس کے ساتھ عمدہ کچور خرید اس
 حدیث میں بیع کے پہیرنے کو ساتھ فقیر نہیں بلکہ اس میں اشخاصے اور شاید کہ اس نے اشارہ کیا ہے کہ اس
 حدیث میں بعض طریقوں میں یہ لفظ اچکا ہے چنانچہ سلم میں اس قصے میں یہ لفظ زیادہ ہے کہ یہ بیاج ہے
 اسکو پہیرے اور کتاب البیوع میں اسکی طرف اشارہ گزر چکا ہے اور اس میں قول ابن عبد البر کا ہے کہ یہ قصہ
 دو بار واقع ہوا ہے ایک بار بیاج کی حرمت کے جلنے سے پہلے تھا اس میں بیع کے پہیرنے کا حکم واقع نہیں
 ہوا اور ایک بار بیاج کے حرام ہونے اور اس کے جانے کو بعد تھا اور اس میں بیع کے پہیرنے کا حکم واقع ہوا

ہے اور احمدیث میں بحث کرنی ہے انھیں سے کہ انہیں آدمی کو شک ہو بیان تک کے احکام حال کہلے اور انہیں
نفس ہے اور پرچہ علم ہونے یا جہ زیادتی کے اور اہتمام کرنے امام کے ساتھ تکام وین کے اور تعلیم کرنا اسکا وادو
انکے کہ نہ جانے اسکو اور ارشاد کرنا اسکا طرف ہو پنے کی طرف مباحات کی اور یہ کہ باجر کی بیہ صحیح نہیں (فتح)
باب الوکالۃ فی الوقف و نفقہ و آن یطعم صیدا یقالہ و یا کل بالمرؤف باب ہونہ بیان وکیل
کرنے کے وقف مال میں اور خرچ وکیل کے اور یہ کہ وکیل اپنے دوست کو کہلاوے اور کہاوے موافق دستور
کے **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ** ثنا **سُفْيَانُ عَنْ غَيْرِهِ** قَالَ فِي صَدَقَةِ عُمَرَ لَيْسَ عَلَى الْوَلِيِّ أَنْ
يَأْكُلَ وَيُوَكِّلَ صِدْيَقًا لَهُ غَيْرَ مُتَاكِلٍ مَا لَوْ كَانَ ابْنُ عُمَرَ هُوَ بَنَى صَدَقَةَ عُمَرَ يَحْضِي
لِلنَّاسِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ تَرْجُمَةً مِنْ دِيَارِهِ رَوَيْتُ عَنْ عُمَرَ وَقَدْ كُنْتُ بِبَابِ
مِينَ فَرَايَا كَهْنِ مَسْئُولِي وَقْتُ بِرُكْنَاهُ يَكْهَانُ كَهَانُ كَهَانُ كَهَانُ كَهَانُ كَهَانُ كَهَانُ كَهَانُ كَهَانُ
اور تھے ابن عمر رضی اللہ عنہما متولی ہونے صدقہ عمر کے تحفہ بھیجے تھو واسطے اہل مکہ کے جو انہیں اترتے تھو **ابن عمر**
اُس سے تحفہ بھیجے تھو تو شرط مذکور کے ساتھ پکڑتے تھو اور وہ یہ ہے کہ اپنے یار کو کہلاوے اور احتمال ہے کہ
وہ اپنے حصے کو کہلاتے ہوں اور ہر ایک کہا کہ عمر رضی اللہ عنہما یہ شرط وقف کی قرآن سے پڑی ہے جس جگہ کہ خدا
ولی یتیم کے حق میں فرمایا کہ جو فقیر ہو تو چاہیے کہ کہاوے موافق دستور کے (فتح) اور متولی وقف اسکو کہتے ہیں کہ
اسکی تدبیر کرے اور انکے خاص مصارف میں ہو بخاوے **باب** الوکالۃ فی الخدود معدن کے قائم
کرنے میں وکیل کرنے کے بیان میں **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدُ** أَنَا **الْكَثَبِيُّ** عَنْ **ابْنِ شِهَابٍ** عَنْ **عُبَيْدِ**
اللَّهِ عَنْ **رَبِيعِ بْنِ خَالِدٍ** وَابْنِ **هُرَيْرَةَ** عَنِ **النَّبِيِّ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَانْخُدْ يَا أَيُّسَ إِلَى أَمْرِكَ
هَذَا فَإِنْ اِغْتَرَفْتَ فَأَنْجُمَهَا تَرْجُمَةً ابْنِ رَمَضَةَ رَوَيْتُ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
انہیں اسکی عورت پاس جاسو اگر وہ نہ نکا اقرار کرے تو اسکو سنگسار کرے احمدیث کی پوری شرح کتاب
احمد و میں آویگی انشاء اللہ (فتح) **حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ** أَنَا **عَبْدُ الْوَهَّابِ** لَتَقْفِي عَنْ **يُؤُوبَ** عَنْ
ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ **عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ** قَالَ سَمِعْتُ **ابْنَ النَّعْمَانِ** **الْقَوَاسِمِيَّ** كُنَّا بِمَاءِ قَاهِرَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَانَ فِي الْبَيْتِ أَنْ يَقْصُرَ قَوْلًا قَالَ فَكُنْتُ أَنَا فَمِنْ هَذِهِ فَضَرَبَتْ
بِالنَّعَالِ وَالْجَنَازِ تَرْجُمَةً عَنِ عُمَرَ رَوَيْتُ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
بی بی ہتی سو جو لوگ گہر میں تھو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو حکم فرمایا کہ اسکو حد ماریں سو میں ہی انکے بارے
والوں سے تہا ہننے اسکو جو تین اور چیر لیں سے مارا اور شاہد تہا کہ یہ قول ہے کہ حکم کیا حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے اسکو جو گہر میں تھایا کہ اسکو ماریں اسواسطے کہ جب امام خود متولی حد کا نہ ہو اور اپنے غیر کو متولی کرے

کہ خراجی وکیل ہے لیکن اللہ تعالیٰ عنہ **باب فی فضل الزرع والعزیز** **باب فی فضل الخیر** کتاب ہے زرعت اور
 کہیتی کے بیان میں **باب فی فضل الزرع والعزیز** **باب فی فضل الخیر** کتاب ہے زرعت اور
 اصدخت لگانے کو جبکہ اس سے کہا یا جاوے **وَقَوْلِهِمْ مَا تَحْتُونَ سِوَاكُمْ تَزْرَعُونَ أَمْ**
تَحْنُ الزَّارِعُونَ كَوْنَكُمْ لِحُكْمِنَا هُكْمًا مَّا يَعْزِزُ اور خدا نے فرمایا کہ پہلو دیکھو تو جو بولتے ہو کیا تم اس کے
 کہیتی کرتے ہو یا ہم میں کہیتی کرنے والے اگر تم چاہیں کہ دالین سکوروذن **ف** اور نہیں شک ہے اس میں
 کہ ایت دلالت کرتی ہے اور پہلج ہونے کہیتی کے اس جہت سے کہ خدا نے ان کے ساتھ احسان کیا اور خدا
 دلالت کرتی ہے اسکی فضیلت پر ساتھ اس قید کے کہ ذکر کیا ہے اسکو بخاری نے اور ابن مہیر نے کہا کہ
 اشارہ کیا ہے بخاری نے طرف مباح ہونے کہیتی کے اور جو اس سے معنی ہے جیسا کہ مرند سے مروی ہے تو
 اسکا محل وہ ہے جبکہ کہیتی جادو وغیرہ اور مطلوب سے باز کہی اور اسی پر معمول ہوگی حدیث ابو امامہ کی جو اس کے بعد
باب میں مذکور ہے (فتح) حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ سَعِيدٍ تَنَا أَبُو عَوَانَةَ سَمِعَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ
الْبَارَكِيُّ تَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ
مُسْلِمٍ قَرَأَ سُورَةَ الْفَاتِحَةِ زَعَامًا قِيَامًا كُلِّ عَيْنٍ طَيِّبَةً أَوْ نَاسًا أَوْ هَيْمَةً إِلَّا كَانَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ
وَقَالَ مُسْلِمٌ تَنَا الْبَارَكِيُّ تَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْجَمَهُ إِبْنُ مَالِكٍ
 روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی ایسا مسلمان نہیں جو درخت بووے یا کہیتی کرے
 اور اس سے کوئی جانور یا آدمی یا چار پایہ کہا دو کر کہ وہ اس کے یو غیرات ہوگی **ف** کا فراس حدیث سے خارج
 ہے اس واسطے کہ اس پر یہ مرتب ہو کہ جو اس سے کہا یا جاوے اس کے واسطے غیرات ہوتی ہے اور مذخیرات
 یہ کہ آخرت میں اسکو ثواب ملے اور یہ خاص ہے ساتھ مسلمان کے مان جو کہ فرکی کہیتی سے کہا یا جاوے
 اسکا بدلہ اسکو دنیا میں ملتا ہے جیسا کہ مسلم کی حدیث میں ثابت ہو چکا ہے اور اس پر جو یہ کہتا ہے کہ اسکو
 بدلے کا کو آخرت میں عذاب کی تخفیف ہوتی ہے تو وہ محتاج ہے طرف دلیل کی اور اس حدیث سے معلوم ہوا
 کہ درخت لگانے اور کہیتی لگانے کی بڑی فضیلت ہے اور اس میں غنت دلانا ہے اور پر آبا دکنے زمین
 کے اور سنبھا ط کیا جاتا ہے اس سے پکڑنا پانی الدن میں کا اور قیام کرنا اور اس کے اور اس سے معلوم ہوا
 کہ جو بھٹنے بناؤ فی زاہد کہتے ہیں کہ یہ درست نہیں انکا قول فاسد ہے اور جو چیز اس سے نفرت کرنے کو
 باب میں آئی ہے وہ معمول ہے اس پر جبکہ دین کے کام سے باز نہ لے اس میں سے ایک تو ابن سعد کی حدیث
 ہو کہ نہ پکڑو زمین کو پس غنت کرو گے تم دنیا میں قرطبی نے کہا کہ یہ معمول ہے اس پر جبکہ دین کے کام سے باز نہ لے
 اور حدیث باب کی معمول ہے اس پر جبکہ پڑے اسکو واسطے گذارو کے بقدر ضرورت کیا واسطے نفع مسلمانوں

وَالْبَارَكِيُّ تَنَا أَبُو عَوَانَةَ سَمِعَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ

وجہ مشغول ہوساتہ اسکے پس ضائع کرے اسکے سبب سے وہ چیز جسکے نگاہ رکھنے کا حکم ہے اور یا محمول ہے
 سپر جبکہ ضائع نہ کرے مگر حد سے بڑھ جاوے اور ظاہریہ بات ہو کہ ابو امامہ کی حدیث محمول ہے اسپر جو منگو
 اپنے ہاتھ سے کہے اور لیکن جبکہ پاس ہو مگر ہوں جو اسکے واسطے کہیتی کرتے ہوں اور کہیتی کا اسباب سکر
 نہرین داخل کرین تاکہ وہ محفوظ رہیں اور ہر ادہنیں اور ممکن ہے کہ اسکو عموم پر چل کیا جاوے اسواسطے
 رد ذلت شامل ہے ہر شخص کو جو داخل کرے اپنی جان پر اسچیز کہ جو مستلزم مو مطالبہ دوسرے کے کو ہو
 اسکے خاصکر اسوقت جبکہ مطالبہ کرنے والا حاکم ہو اور داؤدی نے کہا کہ یہ اس شخص کے واسطے ہو جو دین
 کے قریب آتا ہو اسواسطے کہ جب وہ کہیتی کے ساتھ مشغول ہوگا تو گھوڑے کی سواری کرنے کو بارہے گا
 پس غالب ہوگا اسپر دشمن پس حق انکایہ ہے کہ گھوڑے کی سواری کے ساتھ مشغول ہوں اور لازم ہے
 انکے غیر پر مدد کرنی انکی ساتھ اسچیز کے جسکی انکو حاجت ہو (فتح) **یَابُ اقْتِنَاءِ الْكَلْبِ لِحَرْ كِشَا كِهِي**
 کے واسطے تارکھنے کا بیان **ف** ابن میر نے کہا کہ مراد بخاری کی یہ ہے کہ کہیتی کرنی درست ہو ساتھ اس
 دلیل کے کہ کہیتی کے واسطے کئے کا رکھنا درست ہے حالانکہ اسکا رکھنا درست نہیں اور جبکہ کہیتی کے واسطے
 ممنوع چیز کی اجازت ہوئی تو اسکا اقل درجہ یہ ہوگا کہ براح ہو **حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ تَنَاوَهْتُمْ**
عَنْ يَحْيَى بْنِ ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَمْسَكَ كَلْبًا فَإِنَّهُ يَنْقُصُ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِطْرًا إِلَّا كَلْبَ حَرْثٍ أَوْ مَاشِيَةٍ وَقَالَ ابْنُ
سَبْرِينَ وَأَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَلْبَ غَنِيمٍ أَوْ حَرْثٍ أَوْ
صَيْدٍ وَقَالَ أَبُو حَرِيرٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلْبٌ صَيْدٍ أَوْ مَاشِيَةٍ
تَرْجَمَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ سے روایت ہو کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کتا رکھے تو اسکے نیک عمل پر ہفتہ یا پانچ
 جو کے برابر گھٹتے جاویں گے لیکن کہیتی اور گائی اور بکری کی نگہبانی کے واسطے تارکھنا درست ہو اور ایک روایت
 میں ہے کہ شکار کے واسطے تارکھنا درست ہو **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ**
عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُصَيْفَةَ أَنَّ الشَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ سَفْيَانَ بْنَ ابْنِ زُهَيْرٍ حَدَّثَهُ
مِنْ أَرْدَشَنُوهُ وَكَانَ مِنْ أَهْلِ ابْنِ أَبِي لَيْثٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَقْتَنَى كَلْبًا لَا يُغْنِي عَنْهُ دَرْعًا وَلَا هَرْمًا نَقَصَ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِطْرًا
قُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ وَرْدٍ هَذَا الْكَلْبُ
تَرْجَمَهُ سَفْيَانُ بْنُ ابْنِ زُهَيْرٍ سے روایت ہو کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرماتے ہو کہ جو کتا رکھے کہ نہ دفع
 کرے اس سے کہیتی کو اور نہ گائی بکری کو تو اسکے نیک عمل پر پانچ جو کے برابر گھٹتے جاویں گے میں نے سَفْيَانَ

کہا کہ تو نے حدیث حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے تو ایمان نہ لے کہا کہ ان قسم ہے رب اس مسجد کی ایک روایت یہ ہے کہ اسکے نیک عمل و قیراط کے برابر گناہ جاتے ہیں ابن عبد البر نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جائز ہے رکھنا کئے کا واسطے کہ معنی کے اذکار کے اور گناہی بکری کے لودہ کہ انکے سوا اور کسی چیز کے واسطے گناہ رکھنا مکروہ ہے مگر یہ کہ داخل ہوتا ہے شکار وغیرہ کے مستحسن رکھنا اسکا واسطے کہ بیچنے منافع کے اور دود کرنے ضرر کے بطور قیاس کے پس معلوم ہوا کہ کئے کا رکھنا مکروہ تو صرف اسوقت ہے جبکہ کوئی حاجت نہ ہو اسواسطے کہ اسپن لوگوں کا ڈرانا ہے اور منع ہونا داخل فرشتوں کا ہے اس گہر میں جس میں کتا ہوا اور دیو جو فرمایا کہ اسکا عمل ہر روز گھٹتا جاتا تو اسپن اشارہ ہے کہ کئے کا رکھنا حرام نہیں اسواسطے کہ جسکار رکھنا حرام ہو اسکار رکھنا ہر حال میں منع ہوتا ہے برابر ہے کہ اسکا عمل کم ہو یا نہ ہو پس معلوم ہوا کہ کئے کا رکھنا مکروہ ہے حرام نہیں اور کہا کہ اس حدیث کی توجیہ میرے نزدیک یہ ہے کہ جو معنی کنون میں مسجد بہانہ یعنی خیر عمل کرنے کا حکم ہے مانند ہونے جو ٹھے اسکے کی سات بار تو کئے والا اسکے ساتھ قائم نہیں ہوتا یعنی اسیر عمل نہیں کرتا اور اُن سے بچتا نہیں تو اکثر اوقات اسکے رکھنے میں داخل ہوتی ہے اسیر وہ چیز جو اسکے عمل کو گناہ دے اور روایت ہو کہ منصور نے عمرو بن عبید سے اس حدیث کا سبب پوچھا تو اُن نے کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں تو منصور نے کہا کہ اسواسطے کہ وہاں کو سو گناہ ہے اور سائل کو ڈرانا ہے اور دیو جو کتا گیا ہے ابن عبد البر نے کہ کئے کا رکھنا حرام نہیں اور دلیل یہ دی ہے اُن نے ساتھ اس چیز کے کہ مذکور ہوئی تو یہ لازم نہیں بلکہ احتمال ہے کہ واقع ہوئی ہو عقوبت ساتھ نہ توفیق کے واسطے عمل کے ساتھ مقدار قیراط کے ایسی ہے کہ نیک عمل کیا کرتا تھا پہلے رکھو کئے کو سے اور احتمال ہے کہ اسکار رکھنا حرام ہو اور مرد سائے کم ہونے عمل کے یہ ہو کہ جو گناہ اسکے رکھنے سے حاصل ہوتا ہے وہ قیراط یا دو قیراط نوا کے برابر ہے سو مسجد کنار کھنے والے پر گناہ ہوتا ہے اسقدر اسکا نیک عمل گناہ یا جاتا ہے اور وہ قیراط ہے یا دو قیراطین اور پھر کہتے ہیں کہ سبب نقصان کا یہ ہے کہ فرشتے اسکے گہر میں داخل نہیں ہوتے یا اسواسطے کہ راہ چلنے والوں کو اُن سے ایذا ہوتی ہے یا اسواسطے کہ بعض کتے شیطان ہیں اور عقوبت ہو واسطے مخالفت انہی کے یا واسطے نہ لانے اسکے کے برتنوں میں وقت غفلت لاکے تو اکثر اوقات بعضے برتن امین سے ناپاک ہو جاتے ہیں اور عبادت میں استعمال کرتا ہے تو عین واقع ہوتی عبادت ملکہ پاک کی اور ابن تیمیہ کہا کہ مرد یہ ہے کہ اگر کتا نہ رکھتا تو اسکا عمل کامل ہوتا سو جیسا کہ اسکو رکھا تو اسکا عمل کم ہوتا جاوے گا اور نہیں جائز ہے کہ گندے ہوئے عمل کم ہوں بلکہ مرد یہ ہے کہ کئے نہ رکھنے والے کو موافق اسکا عمل کامل نہیں ہوتا اور یہ جو اُس نے دعویٰ کیا ہے کہ پہلے عمل کم نہیں ہوتے تو اسپن متاخر کیا گیا ہے اسواسطے کہ دیا گیا

بحرین اختلاف حکایت کیا ہے سین گریا اسکے پہلو عمل کم ہوتے ہیں یا پچھلے اویہ کہ قیراطوں کم ہونے کا محل کم دن ہے یا رات سو بعضے کہتے ہیں کہ ایک قیراط دن کے محل سے کم ہوتی ہے اور ایک قیراط رات کو عمل سے کم ہوتی ہے اور بعضے کہتے ہیں ایک قیراط فرض سے اور ایک نفل سے اور نقصان کے سبب میں جیسا کہ گذرا ہو اور ایک وایت میں ایک قیراط کا ذکر ہے اور ایک میں دو کا تو بعضے کہتے ہیں کہ حکم زائد کے واسطے ہو یعنی دو قیراط کے بعد بعضے کہتے ہیں کہ وہ دو حالتوں پر معمول ہیں یعنی اگر کتا کھنے میں ضرر کم ہو تو ایک قیراط کے برابر عمل کم ہوتا ہے اور اگر ضرر بہت ہو تو دو قیراط کے برابر کم ہوتا ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ اگر مدینہ منورہ میں کتا کھنے کو اٹکا عمل دو قیراط کے برابر کتا ہے اور جو اسکے سوا کسی اور جگہ میں کھے اٹکا عمل ایک قیراط کو برابر کتا ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ لاسی میں ساتھ مدینے کو تمام شہر اور گاؤں اور غاص ہے قیراط ساتھ کتا کھنے کے اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ دو قسم کے کتوں میں ہے اور اختلاف کیا گیا ہے چہ قیراطوں مذکور کے کہ کیا وہ ان قیراطوں کے طرح ہیں جو جائزہ پڑھنے اور کسے ساتھ جانے سے حاصل ہوتے ہیں یا نہیں سو بعضے تو کہتے ہیں کہ برابر ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ جو جائزہ کے باب میں شکور ہیں وہ خدا کے احسان کے باب میں اور جو جہان مذکور ہیں وہ سزا کے باب میں اور خدا کے فضل کا دروازہ فرخ ہے اور صیغہ تر شافعیہ کے نزدیک ہر کدو نام کی بھجائی کے واسطے کتا رکھنا جائز ہے کہ وہ بھی مصدق کے معنی میں ہے اور اتفاق ہے اسپر کہ اُس کتے کا پالنا جائز ہے جس کو قتل پر اتفاق نہیں اور وہ کتا کائے فال ہے اور جھکاٹنے والا نہیں اسکو مار ڈالنے میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں کہ اسکا مار ڈالنا جائز ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ جائز نہیں اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اسپر کہ جائز ہے پالنا کتے کے چھوٹے بچہ کا اس فرض سے کہ جب بڑا ہوگا وائس سے فائدہ حاصل ہوگا اور اسکا قصد منفعت موجودہ کے قائم مقام ہوگا جیسا کہ جائز ہے بیجا اچیز کا جسکے ساتھ قے احوال نفع حاصل نہیں ہوتا اسواسطے کہ آئندہ اُس سے فائدہ ہوگا اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اسپر کہ جس کتے کے کھنے کی اجازت ہو وہ کتا پاک ہے اسواسطے کہ اسکے مخالفت میں ساتھ پرہیز کرنے کو اُس سے بہت مشقت ہو پس اسکے رکھنے کی اجازت دینی اجازت ہو چہ کامل کرنے مقصد اُس کے جیسے کسے کو لازم اسکے جو مناسب ہے واسطے منع کے اُس سے اور یہ استدلال قوی ہے نہیں معارض ہے اُسکو مگر عدم حدیث کا جس میں حکم ہے کہ کتے کو جو بڑے کوسات بار دھو یا جادو بغیر تفصیل کے یعنی خواہ اُس کتے کا رکھنا درست ہو یا نہ ہو اور عدم کی تفصیل کئی ممکن نہیں یعنی جائز ہے جبکہ جائز رکھے اُسکو دلیل اور حدیث میں بغتہ دلاتی ہے اور بہت کتے نیک مخلوق کے اور ڈرانا اچیز ہے جو عمل کو گھٹا دیو تیبہ اور پاسبانے یا دتی کے چہ اُس کے اند کی کے اُس سے تاکہ پرہیز کریں یا اختیار کوے اور بیان اسکی مہربانی کا ساتھ خلعت اپنی کے چہ بیچ

کرنے کی چیز کے کہ انکو اس میں فائدہ ہے اور یہ پیمانہ ان کے بغیر کا انکو اور معاش ان کے اور معاوضے کو اور یہ کہ جو
 مصلحت راجع ہو انکو مفیدی پر ترجیح کے واسطے مخصوص ہونے نفع والی چیز کے انچیز کے کہ انکار کہنا تمام
 ہر دفعہ باب فی استعمال البقر للحرارة کہیتی کے واسطے گائی بیل سے کام لینا یعنی اس پر سوار ہونا لائق نہیں
 بلکہ لائق یہ ہے کہ اس سے کہیتی کو حمل نہ کرے **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ تَنَاوَدْنَا عَنْ رُوَيْتٍ شُعْبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ
 ابْنِ اِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا سَمَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا بَكْرٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ لَمَّا خُلِقَ الْوَحْلُ قَالَ اَمَنْتُ بِهِ اَنَا وَابْنُ
 وَحْمٍ وَاحَدَ الذَّنْبِ سَاءَ فِتْنَةً الرَّكْعَى فَقَالَ لَهُ الذَّنْبُ مَنْ لَهَا يَوْمَ التَّمِيعِ يَوْمَ لَا رَأْيَ
 لَهَا غَيْرِي قَالَ اَمَنْتُ بِهِ اَنَا وَابْنُ بَكْرٍ وَعُمَرُ قَالَ اَبُو سَمَةَ وَمَا هُمَا يَوْمَ مَيْدُنٍ فِي الْقَوْمِ تَرْجَمُهُ
 ابو ہریرہ رحمہ روایت ہو کہ جس حالت میں کہ ایک مرد بیل پر سوار تھا بیل نے اس کی طرف دیکھا تو کہا کہ میں اس
 سوار ہونے کے واسطے پیدا نہیں ہوا میں تو کہیتی کے واسطے پیدا ہوا ہوں حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے فرمایا
 کہ بے شک میں اس بات کو سچ جانتا ہوں اور ابو بکر رحمہ اللہ عمر رحمہ اللہ بھی سچ جانتے ہیں کہ جس حال میں کہ ایک
 چرنے والا بکریاں چراتا تھا کہ بیڑیا ان میں سے ایک بکری کو لے پہاگا اور چرنے والا اس کے پیچے لگا تو بیڑیا
 نے اس کو کہا کہ قیامت کو دن کون بیڑیا بکریوں کو بچا دیگا جس دن اس کا کوئی چرنے والا میرے سوا نہ ہوگا
 حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے فرمایا میں بے شبہ اس بات کو سچ جانتا ہوں اور ابو بکر رحمہ اللہ عمر رحمہ اللہ بھی سچ
 جانتے ہیں تو ابوسلمہ نے کہا کہ وہ دونوں اس دن مجلس میں موجود نہ تھے یہ حدیث پوری کتاب مناصب
 میں آئی ہو اس کی شرح بھی میں بیان ہوگی ابن ابی ہاشم نے کہا کہ اس حدیث میں محبت جو اس شخص پر جو
 کہتا ہے کہ گھوڑوں کا کہنا مانع ہے واسطے دلیل اس آیت کو کہ تاکم آپر سوار ہو اس واسطے کہ اگر سوار ہونا اس پر
 ولالت کرنا کہ ان کا کہنا درست نہیں تو یہ حدیث ولالت کرنا کہ گائی بیل کا کہنا بھی درست نہیں واسطے
 دلیل قول اس کے کہ میں تو کہیتی کے واسطے پیدا ہوا ہوں حالانکہ سب اتفاق ہے اس پر کہ گائی بیل کا کہنا
 حلال ہے پس معلوم ہوا کہ مراد سبہ عموم کے جو لفظ لڑکھوا اور اتنا سے سمجھا جاتا ہے عموم مخصوص ہے (نعم)
 باب اِذَا قَالَ الْكَلْبُ الْمُخْلُوعُ غَيْرُهُ وَتَشْرُكُنِي فِي النَّفْسِ مِثْلَهُ كَجُرُونِ وَالْاَكْبَرُ يَنْعِي وَكُر
 کو کہ گائیت کہ مجھ سے محنت کو کجورون وغیرہ میں یعنی انکو میں نے فقط تو ہی محنت کر میں نہیں کرتا اور
 شریک ہو مجھ کو میں تو اس کا کیا حکم ہے **حَدَّثَنَا اَبُو سَمَةَ عَنْ رُوَيْتٍ شُعْبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ
 ابْنِ اِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا سَمَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا بَكْرٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ لَمَّا خُلِقَ الْوَحْلُ قَالَ اَمَنْتُ بِهِ اَنَا وَابْنُ
 وَحْمٍ وَاحَدَ الذَّنْبِ سَاءَ فِتْنَةً الرَّكْعَى فَقَالَ لَهُ الذَّنْبُ مَنْ لَهَا يَوْمَ التَّمِيعِ يَوْمَ لَا رَأْيَ
 لَهَا غَيْرِي قَالَ اَمَنْتُ بِهِ اَنَا وَابْنُ بَكْرٍ وَعُمَرُ قَالَ اَبُو سَمَةَ وَمَا هُمَا يَوْمَ مَيْدُنٍ فِي الْقَوْمِ تَرْجَمُهُ****

ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ انصار نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ ہمارے بہائی مہاجرین کے درخت
 کجور کے درخت تقسیم کر دیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تقسیم نہیں کرتا سو تم ہم سے لینے مہاجرین
 سے محنت کو کفایت کر لینے فقط تم ہی محنت کرو ہم نہیں کرتے اور ہم تمکو میوے میں شریک ہونگے انصار نے
 کہا کہ ہم نے سنا اور مانا ہے جب مہاجرین ہجرت کر کے مدینے میں آئے اور اپنا مال کے وغیرہ میں چھوڑ
 کر آئے تو اس وقت انصار نے یہ بات عرض کی کہ یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کجور کے درخت ہمارے اور ہمارے
 بہائی مہاجرین کے درمیان تقسیم کر دیجیے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں فرمایا کہ میں درخت
 تقسیم نہیں کرتا تم ہی اچھی محافظت کرو اور پانی وغیرہ دینے کی محنت اپنی ذمہ رکھو اور مہاجرین نے کہا کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات اُن سے اس واسطے کہی کہ جیسے آپ معلوم کیا کہ ان پر شہر فتح ہونے کے لئے مکہ وہ جانا انصار
 کی زمین اُن کے تلے سے نکل جا رہی جو جب انصار نے یہ بات سمجھی تو دو دو مصلحتوں کو جمع کیا یعنی حکم کا ماننا اور
 مہاجرین سے سلوک کرنا پس سوال کیا کہ وہ اُن کے ساتھ عمل میں شامل ہوں اور میوے میں شریک ہوں کہ یہ ساقا
 ہوں یعنی ایک درخت ہوں اور ایک کی محنت اور دین میں نے کہا کہ مہاجرین انصار کی زمین اور مال کے کچھ
 حصے کو مالک ہو گئے ہوں اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عتقہ کی رات انصار سے شرط کی تھی کہ مہاجرین
 کو ساتھ سلوک کریں پس اس سے کسی چیز میں مساقاۃ نہیں اور جو اُس نے دعویٰ کیا ہے وہ مردود ہے اُس نے
 اسپر کوئی دلیل قائم نہیں کی اور یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے مہاجرین کے سلوک کو واسطے شرط
 کر لی تھی تو اس سے زمین میں شریک ہونا لازم نہیں آتا اور اگر صرف اس سے یہ بات ثابت ہو جاتی تو اُن کے
 سوال اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب کوئی معنی نہ ہوتے اور یہ بات واضح ہے ساتھ حمد اللہ کے لاف
باب فِطْرَةُ الشَّجَرِ وَالْخَيْلِ درخت اور کجور کے درخت کاٹنے کا بیان ہے یعنی جائز ہے واسطے
 حاجت اور مصلحت جبکہ معین کو راہ کو بچ چور کرنے دشمن کے دشمنوں سے اور مانند اُن کے کی اور بعض اہل
 علم کہتے ہیں کہ پہلدار درخت کا کاٹنا ہرگز درست نہیں اور کہتے ہیں کہ جو حدیثیں کاٹنے کو باہر میں آئی ہیں
 یا تو وہ معمول میں ہیں یعنی یا تو قرآن سے وہ درخت میں جو پہلدار نہ ہوں اور یا معمول میں اسپر کہ جو حدیث نبویؐ
 کے قبضہ میں کاتے آئے ہوں وہ اس جگہ میں ہر جہاں لڑائی واقع ہوئی تھی اور یہی قول ہے اوزاعی اور لیث اور
 ابو ثور کا (فتح) وَقَالَ اَنَسُ اَمْرًا لِّنَبِيِّنَا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْخَيْلِ فَقَطَعُوا يَمِينَهُ كَمَا كَرِهَ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کجور کے درخت کاٹنے کا حکم فرمایا تو کاتے لگے کہ یہ حدیث ابواب المسائل
 میں گزری ہے اور اس کی شرح آئندہ آوے گی اور یہ شاہد ہے کہ اگر حاجت ہو تو درخت کا کاٹنا درست ہے
 (فتح) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ تَنَاوَلُوا بِرِيَّةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ابن مسعود و عثمان بن عفان و العزیز و الکلیب و عروہ و ابی بکر قال لعمر قال لعمر و ابی
 سید بن یعنی اور ذرا امت کی حضرت علیؓ اور سعد بن ابی وقاص اور عمر بن عبد العزیز اور قاسم اور
 اور اولاد ابوبکر اور اولاد عمر اور اولاد علیؓ اور ابن سیرینؒ اور غرض بخاری کی ان اثر میں سے اشارہ کرنا
 ہر طرف اسکی کہ اصحابؓ کے جو از میں خلافت منقول نہیں خاصکر اہل مدینہ سے سوچا اسکا قائل ہے کہ
 اہل مدینہ کا عمل مرفوع حدیثوں پر مقدم ہے تو اسکو لازم ہے کہ اپنے قاعدے کو موافق اسکے جوار کا قائل
 یعنی مزارعت کو جائز رکھے (فتح) و قال عبد الرحمن بن اسود کنت اشد کت عبد الرحمن بن یزید
 فی الریح یعنی اور عبد الرحمن بن اسود تابعی نے کہا کہ تہا میں شرکت کرتا عبد الرحمن بن یزید سے مزارعت
 میں و تعامل عنہ الناس علی ان تجاء عنہ بالبدن من عنده فکله للظفر و ان جأ و ایا البدن
 فکلهم لکنا یعنی حضرت عمرؓ نے لوگوں سے معاملہ کیا یعنی ساتھ مزارعت کو اس شرط پر کہ اگر عمرؓ اپنی پار
 سے بیج لادے تو اُسکے واسطے آدھا حصہ ہے اور اگر لوگ بیج لودیں تو اُنکے واسطے آدھا حصہ ہے یعنی آدھا
 یا ماند اسکی و بیعتی نے روایت کی ہے کہ جب عمرؓ خلیفہ ہوئی تو اہل بخران اور اہل فدک اور ثیار اور اہل
 خیبر کو وطن سے نکال دیا اور انکی زمینیں اور اُنکے خریدیئے اور بیعتی کو وہاں کا عامل کیا تو مسقیہؓ نے
 کہبتی کرنے کے واسطے لوگوں کو دی اس شرط پر کہ اگر بیج اور بیل اور لوہا مکی طرف سے ہو تو انکو ایک تہائی
 ملے گی اور عمرؓ کو دو تہا یاں ملیں گی اور اگر یہ سب چیزیں لوگوں کی طرف سے ہوں گی تو آدھا انکو ملے گا اور
 آدھا عمرؓ کو اور عمرؓ کے اس فعل میں یہ شبہ آتا ہے کہ اس میں ایک عقد میں دو بیعتوں کا ہونا لازم آتا ہے
 اور احتمال ہے کہ مراد ساتھ اسکے تنزیع اور تخیر پہلے عقد کی پھر واقع ہو عقد ایک و لغروں پر یا عمرؓ انکو
 اجمال اعتقاد کرتے ہو پس ضرر کر یگا اسکو مان امام بخاری نے جو اس اثر کو بیان وادو کیا ہے تو یہ جانتا
 ہے اسکو کہ اُسکے نزدیک مزارعت اور محابرت کو ایک معنی میں اور یہی ایک وجہ ہے واسطے شافعیہ کے
 اور دوسری وجہ یہ کہ ان دونوں کے معنی خدا جہا میں پس مزارعت یہ کہ محنت کر زمین میں ساتھ بعض
 اسپر کے کہ اُس سے پیدا ہو اور بیج مالک نے میں کی طرف سے ہو اور محابرت کو معنی بھی یہی ہیں لیکن ان میں
 بیج محنت کرنے والوں کی طرف سے ہوتا ہے اور تحقیق جائز رکھا ہے انکو احمد نے ایک روایت میں اور غافیر
 سے ابن خزیمہ اور ابن منذر اور خطابی نے اور ابن سیرین نے کہا ہے کہ جائز ہے مزارعت اور سکوت کیا اُس نے
 محابرت اور عکس کیا ہے اسکو مجذبی نے غافیر سے اور یہی شہود ہے احمد سے اور باقی کہتے ہیں کہ نہیں جائز
 ہے ایک اُن دونوں میں سے دہکتے ہیں کہ مراد ان اثر میں سے مساوات ہو (فتح) و قال الحسن و ابی ہاشم
 یقولون لا أرض لاحد مما یتوقان جمیعاً كما خرب فحوا بینہما وادی ذلک الزہری و قال

اَلْحَسَنُ لَا بَاسَ اَنْ يَّجْتَنِيَ الْفُطُنُ عَلَيَّ التَّضْيِيفُ لِيُوْزِنَ اَوْ حَسَنٌ بَصْرِيٌّ سَمِعْتُ اَبَاكَ بَنِيْنَ دُرَّيْ سَ يَكُزِمِيْنَ اِيْكَ
 كِي هُو اور دونو اسپر خیر چر کرین اور جو پیدا ہو سو دونوں کے درمیان آدمیوں آوہ ہو اور جائز کہا ہے اُسکو نہ ہر سخی
 اور حسن نے کہا کہ بنین دُر ہے کہ چینی جاوے کیا س اُسے حصے پر وقال اَبَا اَهْلِيْمُ وَابْنُ سُلَيْمِيْنَ وَعَطَا
 وَالْحَكَمُ وَالزُّهْرِيُّ وَقَتَادَةُ لَا بَاسَ اَنْ يَّحْطِيَ الثَّوْبُ بِالثَّلَاثَةِ اَوْ الرَّبْعِ وَخَوَّهٖ يَحْنُ اِدْبَارُ اَبْرَاهِيْمَ اَوْر
 ابن سیرین اور عطا اور حکم اور زہری اور قتادہ نے کہا کہ بنین دُر ہے یہ کہ دیا جاوے کپڑا ساتھ تہائی یا مانند
 کے یعنی جو ہے کہ کپڑا بننے کے واسطے سوت دیا جاوے اس شرط پر کہ محنت کو بدلے تہائی جو تہائی کپڑا اُسکو ملیگا
 اور باقی سوت والے کو یہ جائز ہے وَقَالَ مَعْمَرٌ لَا بَاسَ اَنْ تَكُلِيَ الْمَا شِيئَةً عَلَيَّ الثَّلَاثَةِ وَالرَّبْعِ اِلَى اَجَلٍ
 اَهْتَمَّ لِيْنِے اور عمر نے کہا کہ بنین دُر ہے یہ کہ کرایہ دیا جاوے چار پایہ تہائی یا چو تہائی پر ایک مدت عین
 تک یعنی اپنا بیل یا گھوڑا وغیرہ کسی کو کر لے دو اس قرار پر کہ جو اُسکے ساتھ کماوے گا اُس سے تہائی یا چو تہا
 جاوے گی ہاں کی ہوگی اور باقی کمانے والے کا حَلْ تَنَازُلِهِمْ بِنُ الْمُنَازِلَةِ ثَنَا اَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ
 عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ اَخْبَرَهُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَلَ اَهْلَ
 خَيْبَرَ لِيَسْتَظِرَّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا مِنْ ذُرْعٍ اَوْ فَرْسٍ اَوْ غَيْرِ وَكَانَ يُعْطَى اَنْزَا حِجَةً مِائَةً وَسِتِّ مِائَةً وَسِتِّ
 مِائَةٍ وَسِتِّ مِائَةٍ وَسِتِّ مِائَةٍ وَسِتِّ مِائَةٍ اَوْ اَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُقْطَعَ
 لَهُنَّ مِنَ الْمَاءِ وَالْاَرْضِ اَوْ يُقْضَى لَهُنَّ فِيمَنْ مِّنْ اِخْتَارِ الْاَرْضِ وَمِنْهُمْ مِّنْ اِخْتَارِ الْوَسْقِ
 وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَخْتَارُ اِلَى الْاَرْضِ ثُمَّ رَجَعَهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رُوِيَ عَنْهُ كَمَا عَمِلَ كَيْدُهَا حَضَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اَهْلُ خَيْبَرِ سَ سَاحَتْ لِنَفْسِ اِسْمِجَنْ كِي پیدا ہو اُس سے کہیتی سے یا میو سے اور حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم اپنی بیویوں کو سو وسق دیتے تھے اور بیویوں کو سو وسق دیتے تھے اور بیویوں کو سو وسق دیتے تھے اور بیویوں کو سو وسق دیتے تھے
 اپنی خلافت میں خیر کو تقسیم کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کو اختیار دیا یہ کہ جاگیر دی انکو بلانی
 اور زمین خیر سے اور وہ خود کہتی گرداویں یا جاری رکھے اُنکے واسطے اُنکے وہ چیز جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اُنکے واسطے مقرر کی تھی یعنی سو وسق سو اہلین سے بعض بی بیوں نے زمین اختیار کی اور بعض نے وسق اور حضرت
 عائشہ نے زمین اختیار کی تھی ف یہ حدیث عمدہ دلیل ہے واسطے اُن شخص کے جو مزارعت اور تجارت
 کو جائز کہتا ہے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکو برقرار رکھا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں
 بدستور جاری رہی یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انکو مِلادِ وطن کیا کما سِتِّ اِیَّامًا اور استدلال کیا گیا ہے سَ
 اُسکے اسپر کہ جائز ہے ساقات کچھ ملد انکو کی درختوں میں انداسی طرح جائز ہے تمام درختوں میں جنکی ثمران
 سے پہل لانا ہے ساتھ حصے معلوم کے کہ سفر کیا جاوے واسطے محنت کرنے والے کو اور یہی قول ہے جو کہ

کہ زراعت جائز ہے اور خاص کیا ہے اسکو شافعی نے جدید قول میں ساتھ کجور اور انگور کے اور خاص کیا ہے حکم
 داؤد نے ساتھ درخت کجور کے اور ابو حنیفہ اور زفر نے کہا کہ زراعت کسی حال میں جائز نہیں اسواسطے کہ وہ جائز
 ہو ساتھ میوہ معدوم کے یا مچھول کے اور جو اسکو جائز کہتا ہو وہ اسکا یہ جواب دیتا ہے کہ وہ ایک عقد ہے مال میں
 عمل کرنے پر ساتھ بعض منافع اسکے کو ہیں وہ مانند مضاربیت کو ہے اسواسطے کہ مضارب محنت کرتا ہے مال میں
 ساتھ ایک حصہ کے منافع اسکے ہو اور حالانکہ وہ معدوم اور مچھول ہو اور تحقیق صحیح ہے عقد اجارہ کا باوجود یہ کہ
 منافع معدوم ہیں پس اسی طرح اسجگہ بھی درست اور فصل اور جلع کے باطل کرنے میں قیاس کرنا مردود ہے
 اور بعضوں نے خیر کے قصے کو جواب دیا ہے کہ وہ صلح سے فتح ہوا تھا اور وہ برقرار رکھے گئے اسپر کہ زمین اُنکے ملک
 ہو اس شرط پر کہ آدھا میوہ دیا کریں پس یہ بطور جزیہ کے لیا جاتا تھا پس یہ مساقات کو جواز پر دلالت نہیں کرتی
 اور تعاقت کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ اکثر خیر لڑائی سے فتح ہوا تھا جیسا کہ مغازی میں آویگا اور ساتھ اسکے کہ اکثر
 اسکا مجاہدین کے درمیان تقسیم ہوا اسکا نتیجہ ہے پس اگر صلح سے فتح ہوتا تو مجاہدین میں تقسیم نہ کیا جاتا اور ساتھ
 اسکے کہ حضرت عمرؓ نے انکو جلا وطن کیا سو اگر زمین اُنکے ملک ہوتی تو انکو جلا وطن نہ کرتے اور جو تمام خیر
 کو پہلون میں اسکو جائز کہتا ہے اسکی دلیل یہ لفظ ہے جو حدیث کو بعض طریقوں میں وارد ہوا ہے کہ معاملہ
 کیا اُنسے ساتھ نصف اُچیر کے جو پیدا ہو کجور سے اور درخت سے یعنی اس میں مطلق شجر کا لفظ آیا ہے یعنی ہر
 درخت میں اور یہ جو کہا کہ ساتھ نصف اُچیر کے کہ پیدا ہو تو استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ جائز ہے مساقات
 ساتھ حصے معلوم کے نہ مچھول کے اور استدلال کیا گیا ساتھ اسکے اسپر کہ جائز ہے نکالنا بیج کا محنت کرنے والو
 یا مالک اسواسطے کہ حدیث مطلق ہے اُس میں کسی چیز کی قید نہیں اور جو اسکو منع کرتا ہے اسکی دلیل یہ ہے
 کہ محنت کرنے والا اسوقت گویا کہ اپنا بیج مالک میں کے ہاتھ بیچتا ہے ساتھ اناج مچھول کے ساتھ وعدہ
 کو اور یہ جائز نہیں اور جو اسکو جائز کہتا ہے وہ جواب دیتا ہے کہ وہ مستثنیٰ ہے نہ بیج اناج کی سے ساتھ
 اناج کے واسطے تطبیق کے درمیان دونو حدیثوں کے اور تطبیق اولے ہو ایک کے باطل کرنے سے (فتح باب)
 اِذَا كُنْتَ تَرْطِبُ السَّيِّئِينَ فِي الْمَزَارِعِ جِبْ زَرْعَتِ مِّنْ زَيْنِ كَانَتْ عَالٍ كَ وَاسْطِ بَرْعُونِ كِي شَرْطِ
 نَكْرَسَ لِيَعْنَا اُسَيْنِ سَالُونِ كُو مَعِينِ نَكْرَسَ لَوَا سَكَا كِيَا حَكْمُ هَ حَلَا ثَنَا مَسْدَدُ ثَنَا يَحْيَىٰ بَنُ سَعِيدٍ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ عَامِلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْنٌ كَيْ شَطْرَ مَا يَخْرُجُ
 مِنْهَا مِّنْ شَيْءٍ اَوْ ذَرَعَ نَزَحِمَهُ ابْنُ عُمَرَ سَدَّ وَادِيَتِ هُوَ كَمَا لَمْ يَكُنْ حَضَرَتْ هَلِي اَلْمَدِينَةِ وَهَلِي اَلْمَدِينَةِ اَلْمَدِينَةِ اَلْمَدِينَةِ
 نَصْفُ اُچیر کے کہ پیدا ہوا اس سے میوہ سے یا کہیتی سے ف ابن تین نے کہا کہ یہ حدیث ترجمہ باب کے موافق
 نہیں اور جو اُچیر کی کہ ترجمہ باندہ ہے ساتھ اسکے اشارہ ہر طرف اسکی کہ اس حدیث کو کسی طریق میں معین

سالون کی قید واقع نہیں ہوئی اور تحقیق باب باندھا ہے ساتھ اسکے بعد چار بابوں کے کجب مالک میں کا
 کہو کہ برقرار کہوں گا میں تم کو جب تک کہ خدا تم کو برقرار رکھے اور مدت معلوم کو ذکر نہ کرے تو وہ دونوں اپنی
 رضامندی پر ہیں اور بیان کیا حدیث کو اور اس میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے کہ برقرار کہیں گے ہم تم کو
 جب تک کہ چاہیں اور موافقت اسکی باب سے ظاہر ہے اور اس میں دلیل ہے اس پر کہ جائز ہے دنیا کچھ مردن کا بطور
 مساقات کو اور دینار میں کا بطور مزارعت کو بغیر ذکر کرنے سالون معلوم کے پس جائز ہوگا مالک کو یہ کھانا
 عامل کو جب چاہے اور اتفاق ہے سب کا کہ نہیں جائز ہے کہ ایہ دنیا اگر ساتھ مدت معلوم کے اور وہ عفو
 لازم ہے ہر (فتح) باب یہ باب بجا و فصل کے ہو پہلے باب سے بخاری نے اس میں ابن عباس کی حدیث وارد
 کی ہے جو دلالت کرتی ہے اس پر کہ زمین کی اجرت یعنی درست ہو اور وہ داخل ہونے اسکے کی پہلے بابت
 یہ ہے کہ جب مزارعت جائز ہے اس پر کہ عامل کے لئے پیداوار کا حصہ معلوم ہو تو مزارعت پر اجرت معین یعنی
 بطریق اوسے جائز ہوگی (فتح) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَنَاوَلْنَا قَالَ عَمْرُو بْنُ لَطَاوُسٍ لَوْ
 تَرَكَتُ الْخُبْرَةَ فَإِنَّمَا يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ قَالَ أَيْ عَمْرُو بْنُ لَطَاوُسٍ فَإِنِّي أَعْطِيكُمْ
 وَأَعِينُكُمْ وَإِنِّي أَكَلْتُكُمْ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عُبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ قَالَ أَيْ عَمْرُو بْنُ لَطَاوُسٍ
 وَلَكِنْ قَالَ أَنِّي مَنَعْتُ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ حَتَّى لَمْ يَمُوتْ أَنِّي أَخَذْتُ عَلَيْهِ خَرْجًا مَعْلُومًا تَرْجُمُهُ غَرْدِبَنَ وَنِيَارَ
 کہا کہ میں نے طائوس سے کہا کہ اگر تو مزارعت کو چھوڑ دیتا تو بہتر تو اس واسطے کہ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اس سے منع فرمایا طائوس نے کہا کہ اے عمر بن لوگون کو دیتا ہوں یعنی زمین کی بیعتی کرنے کو لئے اور
 انکی مدد کرتا ہوں اور انکے بڑے عالم یعنی ابن عباس نے مجھ کو خبر دی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے
 منع فرمایا یعنی دینے زمین کے سوا ساتھ حصے پیچنے کے کہ اس سے پیدا ہو ولیکن فرمایا کہ مفت دینا مرد کا اپنی
 زمین اپنے بہائی مسلمان کو بہتر ہے اسکے حق میں اس پر معین اجرت لینے سے یعنی اگر احسان کرے اور بغیر کو لینے
 کے زمین بطریق عاریت کو کسی کو دی کہ لینے والا اس سے فائدہ اٹھاوے تو یہ بہتر ہے اور داخل کرنا بخاری
 کا اس حدیث کو اس باب میں مشعر ہے ساتھ اسکے کہ اسکے نزدیک مزارعت اور محابرت کو ایک معنی میں لینے
 دینا زمین کا ساتھ حصے اس چیز کے کہ اس سے پیدا ہو اور تہذیب کی روایت میں مزارعت کا ذکر صریح آچکا کہ
 اور یہ جو مرد نے طائوس سے کہا کہ لوگ کہتے ہیں تو گو یا کہ یہ اشارہ ہے طرف حدیث رافع بن خدیج کی جو اس باب
 میں وارد ہو چکی ہے اور سلم اور نسائی نے عمرو بن دینار سے روایت کی ہے کہ تھا طائوس بر اجا تہا یہ کہ اگر اے
 زمین اپنی کو ساتھ سوئے اور چاندی کے اور کہتا تھا کہ تہائی اور چوتہائی پیداوار پر دینی درست ہو تو اسکو
 مجاہد نے کہا کہ تو رافع بن خدیج پاس جا اور اسکی حدیث کو سن تو طائوس نے کہا کہ اگر میں جانتا کہ حضرت

دو نو قد مون پاس شود کہ تے ہتی بیان ہم کہ صبح ہوئی ہوا تھی اگر تو جانتا ہے کہ میں نے ایسی محنت تیری رضامندی کے واسطے کی تھی تو اس پتھر سے ایک وزن کہو لدی کہ ہم اُس سے آسمان کو دیکھیں سو خدا نے اس سے ایک وزن کہو لدی تو انہوں نے اُس سے آسمان کو دیکھا اور دوسرے نے کہا کہ الہی البتہ ماجرا تو یہ ہے کہ میرے ایک چچا کی بیٹی تھی کہ میں اُس سے محبت رکھتا تھا جیسے کہ مرد و عورتوں سے نہایت محبت رکھتی ہیں یعنی میں اسپر کمال عاشق تھا سو میں نے اُس سے حرم کاری چاہی تو اُس نے نہ مانا نہ مانا کہ میں اُسکو سوا شرفیاز دون یعنی سوا شرفیون پر راضی ہوئی سو میں نے محنت کی یہاں تک کہ سوا شرفیاز جمع کیں سو جب میں انکو پاؤں کے اندر واقع ہوا تو اُس نے کہا اے بندو اللہ کے خدا سے ڈر اور مہر کو نہ توڑ مگر جطرح کہ اُسکا حق ہے سو میں اٹھ کھڑا ہوا سو اگر تو جانتا ہے کہ میں نے یہ کام تیری رضامندی کے واسطے کیا تھا تو کہو لدی ہمارے واسطے اس پتھر سے ایک وزن تو خدا نے اُسے ایک وزن کہو لدی اور تیسرے نے کہا کہ الہی میں نے ایک مرد دور رکھا تھا بے مزدوری سولہ رطل چا دل کے سوجب وہ اپنا کام تمام کر چکا تو اُس نے کہا کہ میرا حق مجھ کو دے دو میں نے اُسکا حق اُسکے آگے کیا اور اُس نے اسکی طرف سے مٹھ موڑا تو میں ہمیشہ اسکو بوتارہا سو یہاں تک کہ کت ہوئی کہ میں نے اُس مال سے گائے بیل اور غلام اُنکے چرانے والوں کو جمع کیا پھر وہ مزدور میرے پاس آیا تو کہنے لگا کہ خدا سے ڈر تو میں نے کہا کہ جان گائی بیلون اور اُنکے چرانے والوں کی طرف جا سو اُنکو لے تو اُس نے کہا کہ خدا سے ڈر لد مجھ سے سخر این نہ کر میں نے کہا کہ میں تجھ سے ٹھٹھا نہیں کرتا اُنکو لے لے یعنی یہ سچ جی تیرا ہی مال ہے سو اُس نے اُسکو لیا سو الہی اگر تو جانتا ہے کہ میں نے یہ کام تیری رضامندی کے واسطے کیا تھا تو کہو لدی ہم سے جو قدر پتھر باقی ہے سو خدا نے باقی پتھر کو کہو لدیا ف اس حدیث کی پوری شرح احادیث الا بیار میں آئی اور مقصود اُس سے تیسرے آدمی کا قول ہے کہ میں نے اُسکا حق اُسکے پیش کیا یعنی مزدور کے آگے رکھا تو اُس نے اسکی طرف سے مٹھ موڑا سو میں ہمیشہ اسکو بوتارہا یہاں تک کہ میں نے اس مال سے گائے بیل اُدھر چرانے والوں کو جمع کئے سو واسطے کہ ظاہر یہ ہے کہ اُس نے اُسکے واسطے اجرت معین کی تھی سو جب اُس نے اُسکو چھوڑا بعد کر کہ اُسکے واسطے معین ہوئی پھر مزدور کہنے والے نے انہیں دست اندازی کی تو وہ اُسکی ضمانت میں آگئی یعنی اگر تعف ہو تو لازم آویگا اسپر بدلہ اُسکا اور ابن نمیر نے کہا کہ اُس نے اُسکے واسطے اجرت معین کی اور اُسکو اسپر قدرت دی اور اپنا ذمہ اُس سے پاک کیا سو جب اُس نے اپنی مزدوری چھوڑ دی تو مستاجر نے اسے سرفرازاں ہاتھ اسپر رکھا پھر انہیں بطور اصلاح اور پہلائی کے دست اندازی کی نہ بطور ضائع کرنے کے پس یہ اُسکو مٹا ہوا اور بعد ہی زندگی گئی اسی واسطے اُس نے اُسکے ساتھ امد کی طرف وسیلہ کرا دیا سو اپنے سب عیال کے افضل پیر یا اور اسپر برقرار رکھا گیا امد اُسکے سبب اُسکی دعا قبول ہوئی اور باوجود اسکے اگر اُسکی اجرت

برباد ہو جاتی تو وہ اسکا ضامن ہوتا اس واسطے کہ اس نے اسکو اٹھین تصرف کرنے کی اجازت نہ دی تھی پس مقصود
باب کا یہ ہے کہ کہیتی کرنے والا اس نیت کو ساتھ گناہ سے خلاص ہے اور اس سے ضمانت کا دور ہو نا لازم
ہنیں آتا اور احتمال ہے کہ کہا جاوے کہ وسیلہ پکڑنا اسکا ساتھ اس کے تصرف اسوجہ تھا کہ جو اس پر حق لازم تھا
اسکو اس نے دونا دیا تھا نہ ساتھ تصرف اس کے کو جیسا کہ عورت کو یا دن میں بیٹھنا گناہ تھا لیکن وسیلہ
پکڑنا نہ تھا مگر ساتھ ترک کرنے حرام کاری کے اور سماعت کو ساتھ مال وغیرہ کے (فتح) باب او قاف
اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وارض الخراج ومزارعتہم ومعاملتہم باب بیج بیان وفتو
اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بیان زمین خراجی کے اور مزارعت اصحاب کے اور معاملے ان کے و قال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعمر تصدق باصلہ لا بیاع والکن یفق ثمرہ فتصدق بہ یعنی
اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر رضی عنہ سے فرمایا کہ اس زمین کے ہل کو صدقہ کر کہ نہ بیج جاوے لیکن اسکو
خدا کے راہ میں خرچ کیا جاوے تو عمر فاروق رضی عنہ نے اسکو صدقہ کیا حد ثنا صدقہ انا عبد الرحمن
عن مالک عن زید بن اسلم عن ابنہ قال قال عمر لولا اخرج المسلمین ما فحنت قرۃ الا
فمنہا بین اہلہا کما قسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ ترجمہ اسلم رضی عنہ سے روایت ہو عمر
فاروق نے کہا کہ اگر پچھلے مسلمانوں کا خیال ہوتا تو کوئی گاؤں فتح نہ ہوتا مگر کہ میں اسکو مسلمانوں میں بانٹ
دیتا جیسا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو بانٹ دیا تھا یہی حق ہے اس قصہ میں عمر رضی عنہ کے قول کا یہ نتیجہ
کیا ہے کہ جب تمام کا ملک فتح ہوا تو بدلہ عمر کی طرف کہا ہوا سو کہا کہ یا تو اسکو تقسیم کر دے ہنیں تو ہم اسکو
تواریں مارینگے تو اسوقت عمر رضی عنہ نے یہ بات کہی اہل دین تین نے کہا کہ حضرت عمر رضی عنہ نے اس آیت کو تاویل کیا
کہ جو ان کے بعد آئی گے تو عمر رضی عنہ نے اعتقاد کیا کہ پچھلے پہلوں کے برابر ہیں سو عمر رضی عنہ نے خوف کیا کہ اگر ہر ملک فتح ہو
کی زمین بانٹی جاوے تو پہلوں کے واسطے خراج میں کچھ حصہ نہ رہیگا اس واسطے کہ تقسیم کے بعد زمین مجاہدین
کے ملک ہو یا وہابی پس پہلوں کا اٹھین کچھ حصہ نہ رہیگا تو اس نے مناسب جانے کہ جو زمین لڑائی سے فتح ہو
اسکو وقف کر دیوے اور اس پر محصول مقرر کر دیوے کہ اس سے ہمیت مسلمانوں کو فائدہ پہونچتا رہے اور جو
زمین لڑائی سے فتح کیجاوے تو اسکی تقسیم کرنے میں کئی قول ہیں اور مشہور ان میں سے تین قول ہیں امام مالک
سے روایت ہو کہ زمین محض فتح سے وقف ہو جاتی ہے اور ابو حنیفہ اور ثوری سے روایت ہو کہ امام کو اختیار
ہو خواہ اسکو تقسیم کر دیوے یا وقف کر دیوے اور امام شافعی سے روایت ہو کہ امام کو لازم ہے کہ اسکو مجاہدین
میں تقسیم کر دیوے لیکن اگر مجاہدین وقف کو ساتھ راضی ہوں تو درست ہو اور باقی کلام مجاہدین آدمی
اور بخاری نے پہلوں میں سے کو پہلی حدیث سے لیا ہے اور دوسری حدیث کو بھی لیا جاتا ہے اس واسطے کہ باقی

کلام مخدوف ہو تقدیر اسکی یہ ہے لیکن پچھلے مسلمانوں کا لحاظ چاہتا ہے اسکو کہ زمین اسکو تقسیم نہ کروں بلکہ
 اسکو مسلمانوں پر وقت کر ڈالوں اور سوا کی زمین میں عمر نہ نہنے یہ کام کیا تھا اور خراجی زمین کا حکم دوسری
 حدیث سے بڑھا جاتا ہے اسواسطے کہ جب عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے سوا کو وقف کیا تو جو وہاں اہل ذمہ آ رہے تھے
 انہیں محصول کو مقرر کیا تو انکے ساتھ مزاعت کی اور معاملہ کیا اور ساتھ اسکے ظاہر ہوتی ہے مناسبت سے
 اس ترجمہ کے اور داخل ہوئے انکے کی مزاعت کو باہن میں اور ابن بطال نے کہا کہ معنی باب کے یہ ہیں کہ
 اصحاب تھے مزاعت کرتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقفوں کو بعد وفات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بنابر اسکے کہ انکے ساتھ ہو دخیل سے معاملہ کیا تھا (فتح) باب من احيى ارضا مواتا مودہ یعنی خراب زمین
 کو زندہ یعنی آباد کرنے کا بیان و مودہ زمین سے وہ زمین ہے جو آباد نہ ہو اور آباد کرنا اسکا یہ ہے
 کہ قصد کرے ایک شخص طرف ایک زمین کی کہ اسکو معلوم ہو کہ یہ کسی کی ملک نہیں پس آباد کرے اسکو ساتھ
 پانی پلانے کے یا کھیتی کرنے کے یا درخت لگانے کو یا ساتھ مکان بنانے کو مودہ زمین آباد کرنے کو اسکا
 ملک ہو جاتی ہے برابر ہے کہ آبادی سے دور ہو یا نزدیک اور برابر ہے کہ اسکو امام اسکی اجازت دی جائے
 یہی ہے قول جمہور کا اور امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ ضرور ہے اجازت لینی امام سے مطلق یعنی زمین آبادی سے
 نزدیک ہو یا دور اور امام مالک رحمہ روایت ہے کہ اگر قریب ہو تو درست ہے نہیں تو نہیں اور رضا بطر زدی کا وہ ہے
 کہ آبادی والوں کو اسکی حاجت ہو یا بند چلنے مویشی کی اور مانند اسکی کی اور حجت پڑی ہے طحاوی نے
 واسطے جمہور کے باوجود حدیث باب کو ساتھ قیاس کے اوپر پانی دریا اور نہر کے اور انچینے کے شکار کی جاتی
 ہے پرندوں اور حیوانوں میں اسواسطے کہ ب کا اتفاق ہے اسپر کہ جو اسکو کھڑے یا شکار کرے وہ اسکا ملک
 ہو جاتا ہے برابر ہے کہ قریب ہو یا بعید اور برابر ہے کہ امام اذن دی جائے دی (فتح) وَرَأَى ذَلِكَ عَلَى
 فِي رِضِ الْحَرَابِ بِالْكَوْفَةِ لِيَعْنِي أَوْ حَضَرَ عَلَى رَأَى كُوفَةِ كِي خَرَابِ مِينَ مِينَ يَحْكُمُ كَيْسَ وَقَالَ عُمَرُ
 مَنْ أَحْيَى اَرْضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ لِيَعْنِي أَوْ حَضَرَ عُمَرُ رَضَى لِيَعْنِي كَيْسَ كَيْسَ كَيْسَ كَيْسَ كَيْسَ كَيْسَ كَيْسَ
 ملک ہو جاتی ہے و روایت ہے کہ لوگ زمین کو گھیرے تو عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے یہ کہا یعنی محض گھیرنے
 سے زمین ملک نہیں ہوتی یہاں تک کہ اسکو آباد کرے وَ يُرْوَى عَنْ عُمَرَ وَ ابْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ فِي غَيْرِهِ حَقٌّ مُسْلِمٌ وَلَيْسَ لِعَرَبٍ ظَلَالَةٌ فِيهِ حَقٌّ وَيُرْوَى فِيهِ عَنْ جَابِرِ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْجُمُهُ عُمَرُ وَ ابْنُ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے یعنی یہ کہ جو آباد کرے مودہ زمین کو پس وہ اسی کے ملک ہو جاتی ہے اور فرمایا بخیر
 حق مسلمان کے یعنی اس میں اتنی قید زیادہ ہے کہ وہ زمین کسی مسلمان کے ملک ہو اور ظالم کی

رکھ سکے واسطے حق نہیں لیجئے جو کوئی کہتی کہ یہ یاد رخت لگاؤ کسی کی آبادی ہوئی زمین میں تو وہ اسکو
 سبب سے اس زمین کا مالک نہیں ہوتا اور اس باب میں جابرؓ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی
 کہ یہ اصل یہ حدیث اس طرح ہے کہ جو مردہ زمین کو آباد کرے جس میں کسی مسلمان کا حق ہو تو وہ اسکو
 مالک ہو جاتی ہے آخر تک اور ایک حدیث میں اتنا زیادہ ہے کہ دو آدمی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس
 جھگڑتے آئے کہ ایک نے دوسرے کی زمین میں درخت لگایا تھا سو حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ
 زمین کے واسطے مالک اسکو کے اور درخت والے کو حکم کیا کہ اپنے درخت کو اس سے اکھاڑ لیوے اور بچے
 کہا کہ ظالم کی رگ یا تو ظاہر ہوتی ہے بعد یا بطن پس باطن یہ ہے کہ آدمی اس میں کنواں کہو دے اور اسکی
 کانین نکالے اور ظاہر یہ ہے کہ اس میں درخت لگاوے یا مکان بناوے اور بعض نے کہتے ہیں کہ ظالم وہ
 جو درخت لگاوے یا کہیتی کرے یا مکان بناوے یا کنواں کہو دے وغیرہ کی زمین میں ناحق اور بغیر شریعت
 اور جگہ کہا کہ اس باب میں جابر سے بھی روایت ہو تو موصول کیا ہے اسکو احمد نے اور اس کے لفظ یہ ہیں
 کہ جو آباد کرے زمین مردہ کو پس واسطے اس کے زمین ثواب ہے اور جو اس سے جانور کہادین وہ اس کے
 واسطے صدقہ ہے اور ابن جبان نے اس زیادتی کو یہ بات نکالی ہے کہ ذمی کا مردہ زمین کے آباد
 کرنے کو مالک نہیں ہوتا اس دلیل سے کہ کافر کے واسطے اجر نہیں اور محب طبری نے اس کا تعاقب
 کیا ہے کہ کافر اگر خیرات کرے تو اسکا بدلہ اسکو دنیا میں ملتا ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے پس حل
 کیا جاوے گا اگرچہ حق کافر کے اور ثواب دنیا کے اور مسلمان کے حق میں عام اس سے کہ دنیا کا ثواب ہو یا
 آخرت کا اور جو اس نے کہا ہے حدیث اسکا احتمال کہتی ہے لیکن جو ابن جبان نے کہا وہ ظاہر حدیث
 کے زیادہ تر موافق ہے اور نہیں تبادر ہے طرف فہم کی اطلاق اجر سے مگر اجر اخروی (فتح) حلال تھا
 یحییٰ بن بکیر ثنا اللیث عن عیسیٰ بن ابی جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن علقمہ عن
 عائشہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعمار ارضا لکست لاحد فهو حق
 قال عن و قد قضی یہ عمر فی خلافتہ ترجمہ عائشہ رضی عنہا سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ جو آباد کرے زمین کو جسکا کوئی مالک نہیں تو وہی مالکی کے لائق ہے یعنی پھر اس زمین کا کوئی مالک
 نہیں کر سکتا عروہ نے کہا کہ حکم کیا ساتھ اس کے عمر نے اپنی خلافت میں و عمر بن شریک سے روایت
 کہ حضرت عمر رضی عنہ نے کہا کہ جو بے کار رکھے زمین کو میں برس اور اسکو آباد نہ کرے اور کوئی غیر اسکو آباد
 کرے تو وہ اسی کے مالک ہو جاتی ہے اور شاید کہ مراد ساتھ تعطیل کے یہ ہو کہ اسکو گھیر رکھے اور اسکو کھان
 و چرواہے کے ساتھ آباد نہ کرے (فتح) باب و یہ باب بجای فصل کے یہ پہلے باب حکم ثنائیہ

جہ کو برقرار رکھے اور مدت معلوم کو ذکر کرے تو دونوں اپنی رضامندی پر ہے یعنی دونوں میں سے ہر ایک مخالف سے جب چاہے جوڑ دے یا چھوڑے۔ **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْلَمِ تَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ تَنَا مُوسَى أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ أَبِي حُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّ وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ نَفَثَ مُوسَى بْنُ عَفْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَجَلِيَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى خَيْبَرَ أَرَادَ إِخْرَاجَهُ إِلَى يَهُودٍ مِنْهَا وَكَانَتْ الْأَرْضُ حِينَ ظَهَرَ عَلَيْهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ فَأَرَادَ إِخْرَاجَهُ إِلَى يَهُودٍ مِنْهَا فَسَأَلَتْ الْيَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَقْدِرَ لَهُمْ بِهَا عَلَى أَنْ يَكْفُو أَعْمَلَهَا قَلَمُ بَعْضِ الْقُرَى قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ كُفِّرَ بِهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا فَفَرَّوْا بِهَا حَتَّى أَجَلَاهُمْ عُمَرَ عَلَى يَتِيمَاءَ وَآرِيحَاءَ** ترجمہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ عمر فاروقؓ نے یہود اور نصاریٰ کو حجاز کی زمین سے نکال دیا اور جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خیر البرکات غالب ہوئے تھے تو ارادہ کیا تھا کہ یہود کو اس سے نکال دیں اور جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سپر غالب ہوئے تو ہو گئی وہ زمین ملک واسطہ امت کے اور اسکے رسول کے اور واسطہ مسلمانوں کے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ یہود کو اس سے نکال دیں تو یہود نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ انکو آس زمین دینی اہل ایمان اس شرط پر کہ انکی محنت سے کفایت کریں یعنی محنت صرف وہی کریں اور انکو آو یا میوہ ملیگا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا کہ تمیر اور بیج ہم تمکو امین جب تک کہ ہم چاہیں پس تمیر ای گئی یہاں تک کہ جلا وطن کیا انکو عمر نے طرف تہا اور اریحاک کی ف یہ دونو جہدین مشہور ہیں نزدیک شہر ون طبع کے دیا پر بیج اول راہ شام کے مدینہ کو اور زمین حجاز کی وہ ہے جو تہامہ اور نجد کے درمیان ہے اور ایک حدایت میں تھا کہ ہتی زمین جبکہ غالب ہوتی اور پر اسکے واسطہ یہود کے اور واسطہ رسول کے اور مسلمانوں کے اور تطبیق دونوں کی درمیان یہ ہے کہ پہلی روایت اس حال پر معمول ہے چہر انہی نے صلح کے بعد قرار پایا اور دوسری روایت اس حال پر معمول ہے جو صلح سے پہلے تھا اور یہ اس واسطے ہے کہ بعض خیر کا صلح سے فتح ہوا تھا اور بعض غلبے کو جو غلبے سے فتح ہوا تھا وہ تمام خدا اور اسکے رسول اور مسلمانوں کے واسطے تھا اور جو صلح سے فتح ہوا وہ یہود کے واسطے تھا پہلے صلح کے ساتھ مسلمانوں کے واسطے ہوا رفتہ رفتہ مطابقت حدیث کی ساتھ ایک کا باہر ہے **بَابُ مَا كَانَتْ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَاؤُنِي بَعْضُهُمْ يَفْضُلُ الْبَرَاةَ وَالْقِسْمَ** باب ہر میان میں اصحاب کے کہ تہو اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سلیک اور فائز کرتے بعض بعض سے کہ ہتی اور یہودی میں ف مواساة کے معنی شریک کرنا ہے مال میں بغیر عوض کے نعمت **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ**

کراؤ کو اسچیز پر کہ انہیں ... مروج تھا کراؤ دینے زمین کے ساتھ خبر اسچیز کے کہ اُس سے پیدا ہوا تھا اس وقت جبکہ وہ خبر معلوم نہ ہو تو یہ اشکو ستلزم نہیں کہ اُس سے کہتی میں کسی طرح نفع نہ ہو بلکہ کراؤ اشکو ساتھ چاندی یا سونے کو جیسا کہ مقرر ہو چکا ہے والدہ اعلم اور یا مردہنی سے ہی تشریح ہے جیسا کہ ابن عباسؓ سے اور پر گزرا لیکن جہو کے نزدیک مزارعت یعنی زمین تہا ہی یا جو تہا ہی پیدا وار پر کراہی دینی درست ہے کما مر بیانہ سابقاً

وَقَالَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو نُؤَيْبَةَ حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ عَنْ يَحْيَى عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَزْرَعْهَا أَوْ لِيَكُنْهَا أَخَاهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَمْسِكْ نَاصِئَهُ

ترجمہ ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے پاس زمین ہو تو چاہیے کہ اُس میں خود کھیتی کرے یا اپنے بہائی مسلمان کو عاریت دیوے اور اگر یہ بات نہ کرے تو چاہیے کہ اپنی زمین کو روک رکھے

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ ذَكَرْتُ لَهَا وَس فَقَالَ يُرْوَعُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهَ أَنْ يَكُنْ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ شَيْئًا مَعْلُومًا ترجمہ ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزارعت سے منع نہیں فرمایا بلکہ اشکو حرام نہیں کیا ولیکن فرمایا کہ صنعت دنیا مرد کا اپنی زمین اپنے بہائی مسلمان کو بہتر ہے اُس کے حق میں اُس پر معین محصول لینے سے

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ ثنا حُمَادُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُكْرِى مَزَارِعَهُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِلَى بَكْرِ وَعُمَرَ وَنَحْنَانُ وَصَدْرًا مِنْ رِوَايَةِ مَعَاوِيَةَ ثُمَّ حَدَّثَنَا عَنْ رَافِعِ بْنِ خَلِيفٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهَ أَنْ يَكُنْ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ شَيْئًا مَعْلُومًا

فَقَالَ كَرِهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كِرَاءِ الْمَزَارِعِ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ لَكِرَى مَزَارِعَنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمَّا عَلَيَ الْأَنْبَاءُ وَشَيْءٌ مِنَ التَّابِينِ ترجمہ نافعؓ سے روایت کرتے ہیں ابن عمرؓ کراہ دیتے اپنی زمین کو بیع زمانے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ کے ابتدا خلافت معاویہؓ کے پھر کسی نے ابن عمرؓ کو رافع بن خدیجؓ سے حدیث بیان کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم زمین کے کراؤ دینے سے منع فرمایا ہے سو ابن عمرؓ رافع بن خدیجؓ پاس گئے اسی طرح ہی اُنکے ساتھ گیا تو ابن عمرؓ نے اُس سے پوچھا تو رافعؓ نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کراؤ دینے سے منع فرمایا ہے تو ابن عمرؓ نے کہا کہ بتو جانتا ہے کہ ہم اتنی زمین کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مالِ یومئیر کی پیداوار اور کچھ کہانش پر کرائے دیا کرتے تھے یعنی اصحاب کا فعل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بھی تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص اس حدیث سے منع فرمایا اس طرح کراؤ دینے سے منع نہیں فرمایا

نے مدعی ہے واسطے حدیث مانع کے ساتھ حدیث جابر اور ابو ہریرہ کے واسطے رد کرنے کو اُس شخص پر جو گمان کرتا ہے کہ رافع کی حدیث مضطرب ہو اور اشارہ کیا کہ اُسکی حدیث کو دو لو طریق صحیح ہیں جو اُس نے خود بلا واسطہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو وہ بھی صحیح ہے اور جو اُس نے اپنے چچا کے واسطے روایت کی وہ بھی صحیح ہے اور اشارہ کیا جو روایت اُسکی ہے واسطہ ہو اُسین مطلق کر لے زمین کے منع ہونے کا ذکر ہے اور جو اُس نے اپنے چچا کے واسطے روایت کی ہے وہ مفسر ہے واسطہ مراد اُسکی ہے اور وہ مراد وہ ہے جو کو ابن عباس نے اپنی روایت میں بیان کیا ہے کہ مراد اُس سے کہ بہائی مسلمان کے ساتھ رفاقت کرے اور یہ کہ ہنی اُس سے واسطہ حرمت کو نہیں (فتح) **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ثَنَا** **الْكَثَبِيُّ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو قَالَ كُنْتُ أَعْلَمُ** **فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْأَرْضَ تَمْكُرُ ثُمَّ خَفِيَ عَبْدُ اللَّهِ أَن يَكُونَ** **الْبَيْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَحْدَثَ فِي ذَلِكَ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ عُلَمَاءُ فَتَرَكَ كِرَاءَ الْأَرْضِ** ترجمہ ابن عمر رض سے روایت ہو کہ میں جانتا تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں زمین کراؤ دیا جاتا ہے پھر عید اللہ نے خوف کیا کہ ممکن ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس باب میں کوئی نیا حکم جاری کیا ہو سو اُس نے زمین کو کراؤ دینا چھوڑ دیا وہ اس حدیث میں مطلق کراؤ دینے کا ذکر ہے لیکن مراد وہ ہے جو نامیوں کے کنار پر ہو جیسا کہ پہلی روایت میں ہے (ت) **بَابُ كِرَاءِ الْأَرْضِ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ** سونے اور چاندی سے زمین کو کرا لے دنیاوت شاید مراد نام بخاری کی ساتھ اس باب کے اشارہ کرنا ہے طرف اسکی کہ زمین کے کراؤ دینے سے جو پہنی وارد ہوئی تو وہ محمول ہے اس حالت پر جبکہ مجہول چیز پر کراؤ دیا دوسرے معلوم نہ ہو کہ مثلاً تہائی یا چوتھائی اور پہی قول ہے مجہول کا اور ساتھ اسچیز کے کہ اس سے پیدا ہو اگرچہ معلوم ہو اور برادر نہیں کہ زمین کو چاندی سونے کے ساتھ کراؤ دینا منع ہے اور مبالغہ کیا ہو ربیعہ نے سو کہا اُس نے کہ نہیں جائز ہے کراؤ دینا زمین کا مگر ساتھ سونے اور چاندی کے اور مخالفت کی ہو اس میں طاؤس اور ایک تہوڑی جماعت نے سوا انہوں نے کہا کہ زمین کو کراؤ دینا مطلق درست نہیں بلکہ یہی مذہب ہے ابن خرم کا اور قوی کیا اُسکو اور دلیل پکڑی گئی ہے واسطے اُسکے ساتھ حدیثوں مطلقہ کے جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں اور باب کی حدیث دلالت کرتی ہے مجہود کے مذہب اور تحقیق مطلق ذکر کیا ابن منذر نے کہ اصحاب کا اجماع ہے اس پر کہ جائز ہے کراؤ دینا زمین کا ساتھ چاندی اور سونے کے اور نقل کیا ابن بطلان نے اتفاق فقہا مشہورین کا اور اُسکے اور ابو داؤد نے سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے کہ تہوڑیوں نے لے لے کر امو دیتے زمینوں کو ساتھ اسچیز کے کہ ہونا میوں پر کہیتی سے سولوگ اُس میں

یہ کہ بعض بعض کے ساتھ سلوک کریں اور جو کہتا ہے کہ بجز پیداوار کے ساتھ زمین کو کراہ دینا درست نہیں تو وہ کہتا ہے کہ ہنسی کراؤ اس کے معنی یہ ہے اس پر جبکہ شرط کرے مالک زمین کا ایک طرف زمین کو یا یہ شرط کرے کہ جو نہر کے کنارے پر پیدا ہوگی وہ مالک کے لیے ہوگا اس واسطے کہ اس سبب میں دھوکہ اور جہالت ہو اور مالک نے کہا کہ ہنسی معنی یہ ہے اس پر جبکہ واقع ہو کر ایسا کہ اس کے ساتھ اناج اور کھجور کے تاکہ نہ ہو وے یہ اناج کی ساتھ اناج کے ابن منذر نے کہا کہ لائق ہے یہ کہ محل کیا جاوے قول مالک کا جبکہ اناج کو بے اس زمین کی پیداوار کی بجز ہو لیکن جبکہ کرائے ہو اس کے ساتھ اناج معلوم کے کہ کرایہ لینے والے کے ذمہ ہو یا ساتھ اناج محاصرے کے قبض کرے اس کو مالک تو نہیں ہے کوئی مانع جو اس سے اور یہ جو واقعے کہا کہ درہم اور دنیا کے ساتھ زمین کو کرائے دینا درست ہے تو احتمال ہے کہ رفع کے یہ بات اپنے اجتہاد سے کہی ہو اور احتمال ہے کہ معلوم کیا ہو اس کو بطور تفصیل کے اس کے جواز پر یا معلوم کیا ہو کہ زمین کے کراؤ دینے کی ہنسی طلق نہیں جبکہ مقید ہے ساتھ اس کے جبکہ ہر ساتھ کسی چیز مجہول کے اور مانند اس کی پس استنباط کیا اس سے کہ چاہے سوئے کہ ساتھ زمین کو کرائے دینا جائز ہے (فتح) باب اس باب میں ترجمہ نہیں اور یہ عجیب فصل کے ہے پہلے باب و حدیثنا محمد بن سنان حدیثنا لکیم ثنا ہلال و حدیثنا عبد اللہ بن محمد حدیثنا ابو عبد اللہ ثنا لکیم عن عطاء بن یسار عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یومئذین و عنده رجل من اهل البادية ان رجلا من اهل الجنة استاذن ربه في الزرع فقال له الست فيما شئت قال بلی ولكن احب ان اذرع قال فبذر ربادة الطرف نباته و استوعبه و استقصاه فكان امثال الجبال فيقول الله تعالى ذونک یا ابن ادم وانه لا یستعمل شیئ فقال الرعائی و الله لا یخذه الا قریشیا ان انصاریا فانهم اصاب ذرع و اما نحن فکلسنا یا اصحاب ذرع فصح النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک من حدیث بیان کرتے ہو اور آپ کے پاس ایک گنوار تھا کہ ایک بہشتی مرد نے اپنے بکے کہیتی کر لے کی اجازت مانگی تو خدا نے فرمایا کہ کیا تجھ کو حاصل نہیں جو تیرا چاہتا ہے اس نے کہا کہ کیوں نہیں سب کچھ موجود ہے لیکن کہیتی ہی کرنا بہت بہانا ہے سو اس نے جو بویا سو اس کے اگنے اور زہد پڑنے اور کھٹنے نے پکڑنے سے یہی شتابی کی یعنی ہنوز پلٹ چپکی تھی کہ یہ سب کام ہو گئے اور اس کا ہر دانہ پہاڑ کی مانند تھا سو خدا فرمایا دیکھا اس کو اے آدم کے بیٹے تیرے پیٹ کو کوئی چیز نہ بہر سکے گی تو گنوار نے کہا

کہ نہیں پاویگا تو اس کو مگر قریشی یا انصاری اس واسطے کہ وہ اصحاب کہیتی کے ہیں و حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تم فرمایا و انما سببت حدیث کی ساتھ باب کے اس گنوار کے اس قول میں ہے کہ وہ اصحاب کہیتی کے ہیں

اور ابن مسیر نے کہا کہ وجہ اسکی یہ ہے کہ اُس نے تنبیہ کی ہے اس پر کہ اگر ان دو زمین کے بنی کی حد میں نہی تہ نہی پر معمول میں نہ ایجاب پہلے نہ حرمت پر اس واسطے کہ عادت اُسچیز میں کہ حرص کرتا ہے اُس پر آدمی یہ ہے کہ دوست رکھتا ہے اسکو کہ اُسکے ساتھ ہمیشہ فائدہ اٹھاتا رہے اور باقی رہنا حرص اس مرد کا کسیتی پر یہاں تک کہ بہشت میں بھی دلیل ہے اُسکی کہ وہ اُس پر مر رہا تھا اور اگر اُسکو اُسکے حرام ہونے کا اعتقاد ہوتا تو اُسکی حرص نہ کرتا تاکہ اُسکے ذہن میں اس قدر ثبوت نہ ہوتا اور اس حدیث میں اور بھی کئی فائدے ہیں ایک یہ کہ بہشتیوں کو بہشت میں دنیا کے جس کام کی خواہش ہوگی اُسکا ہونا اس میں ممکن ہے اور اس میں مصروف ہو لوگوں کی ساتھ غالباً دلوں اپنی کے اور یہ کہ نفس دنیا کو بہت جمع کرنے پر پیدا ہو جو میں اور اس میں اشارہ ہے طرف فضیلت قناعت کی اور نہ حرص کی اور یہ کہ خدا نے بہشتیوں کو دنیا کی محنت سے بے پروا کیا ہے (فتح) **باب مَلَجَاءِ فِي الْغَرَبِ** چیز کے بونے کا بیان **حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ ابْنِ جَابْرِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّهُ قَالَ إِنْ كُنَّا نَفْرُجُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَتْ لَنَا عَجُوزٌ تَأْخُذُ مِنْ أَصُولِ سِلَاقٍ كُنَّا كُنَّا نَغْدِسُهُ فِي أَرْبَعِائِمَا فَتَجْعَلُهُ فِي قَدْرِ لَهَا فَتَجْعَلُ فِيهِ حَبَاتٍ مِنْ شَعِيرٍ لَا أَعْلَمُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ فِيهِ شَحْمٌ وَلَا وَدَكٌ فَإِذَا أَصْلَيْنَا الْجُمُعَةَ دُرْنَا كَاهَا فَهَرَّ بَنَّا لَيْنَا كُنَّا نَفْرُجُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَمَا كُنَّا نَغْدِي وَلَا نَقِيلُ إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ هَرَّ بَنَّا مِنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَوَاهُ** ہے کہ ہر جمعہ جمعہ کے دن کو ساتھ خوش ہو کر تے ہو کہ ہماری ایک بیوی عورت تھی وہ چغندر کی جڑ میں لیتی تھی جس کو ہم اپنی نالیوں پر بوسے ہو پھر اُنکو اور کچھ جو کے دلے اپنی امانڈی میں ڈالتی تھی نہیں جانتا لیکن سعد نے کہا کہ اُس میں چربی اور چکنائی نہ تھی سو جب ہم جمعہ کی نماز سے فارغ ہوتے تھے تو اُسکی ملاقات کو جاتے تھے سو وہ چغندر کو ہمارے پاس لاتی تھی سو ہم اُس سے جب جمعہ کے دن کے ساتھ خوش ہوتے تھے اور نہ ہم کہا نہ کھاتے تھے اور نہ قیلو کرتے تھے مگر بعد جمعہ کے **فَرَادَا** اس جگہ اس حدیث سے یہ ہے کہ ہم اسکو اپنی نالیوں میں بونے تھے **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثنا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي شَهَابٍ عَنِ ابْنِ جَابْرِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ يَقُولُونَ إِنَّ أَبَاهُمْ يَذْكُرُ الْحَدِيثَ وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ وَيَقُولُونَ مَا لَكُمْ هَاجِرِينَ كَانُوا يَشْغَلُهُمُ الصَّقْفُ وَالْأَسْوَاقُ وَإِنْ أَخُوْتِي مِنَ الْأَنْصَارِ كَانُوا يَشْغَلُهُمْ عَمَلُ أَمْوَالِهِمْ وَكُنْتُ أَمْرًا مَسْكِينًا أَدْرِمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مِلَّةٍ بَطْنِي فَأَحْضُرُ حِينَ يَغْبِطُونَ وَأَخِي حِينَ يَنْسَوْنَ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ يَنْسُطُ أَحَدًا مِنْكُمْ ثَوْبًا حَتَّى أَقْضَى مَقَالَتِي هَلِ هَذَا ثُمَّ يَجْعَلُهُ إِلَى صَدْرِهِ فَيَنْسِي مِنْ مَقَالَتِي شَيْئًا أَبَدًا فَبَسَطْتُ ثَوْبًا فَبَسَطْتُ عَلَى ثَوْبٍ غَيْرِهَا حَتَّى قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَتَهُ ثُمَّ جَعَلْتُهَا إِلَى صَدْرِي فَوَالَّذِي بَعَثَهُ**

بِالْحَقِّ مَا نَسِيتُ مِنْ مَقَالَتِهِ تِلْكَ إِلَى يَوْمِي هَذَا وَاللَّهُ لَوَ كَأَيْتَانِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَذَّ شَيْئًا أَبَدًا إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى إِلَى الرَّحْمَةِ تَرْتَجِمُهُ بَرِيَّةٌ بِرَبِّهِمْ
 روایت ہو کہ لوگ کہتے ہیں کہ ابوہریرہ بہت حدیثیں روایت کرتا ہے یعنی بدگمانی کرتے ہیں کہ شاید جو کچھ حدیثیں
 بیان کرتا ہے اور اس کے نزدیک ہے جگہ وعدے کی یعنی خدا قیامت کو دن خود حساب کر لیا اگر میں جہوش
 کہتا ہوں تو مجھ کو سزا دیگا اور نہیں تو جو میرے حق میں بدگمانی کرتے ہیں انکو سزا دیگا اور کہتے ہیں کہ کیا حال
 مہاجرین اور انصار کا کہ ابوہریرہ کی طرح حدیثیں بیان نہیں کرتے اور حال یہ ہے کہ میرے بہائی مہاجرین تو بارگاہ
 میں خرید و فروخت میں مشغول رہتے تھے اور میرے پہلے انصاری اپنے مالوں کے کام میں مصروف رہتے
 تھے اور میں محتاج آدمی تھا ہر وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود رہتا تھا اپنے پیٹ کو سوا بھوکا اور
 کچھ فکر نہ تھا سو میں حاضر ہوتا تھا جب کہ وہ غائب ہوتے تھے اور یاد کرتا تھا جبکہ بھول جاتے تھے تو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن فرمایا کہ نہین بیٹا میری لگا لیا تو میری بات کو کبھی کوئی چیز نہ ہو بلکہ گا سو میں نے
 پھر اپنے پیٹ کے کو میٹ اپنے سینے سے لگا لیا تو میری بات کو کبھی کوئی چیز نہ ہو بلکہ گا سو میں نے
 اپنی چادر پھیلائی کہ اسے سوا بھوکہ کوئی کپڑا نہ تھا یہاں تک کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بات کو تمام کر چکے
 پھر میں نے انکو اپنی سینے کی طرف سمیٹ لیا سو قسم ہے اس فدا کی جس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فدا
 کے ساتھ بھیجا کہ میں اس دن سے آج تک آپ کی احضار کلام سے کوئی چیز نہین بھولا قسم ہے اللہ کی اگر
 قرآن میں دو آیتیں یہو تین تو میں تم کو کبھی کوئی حدیث نہ بتلا نا کہ جو لوگ چھپاتے ہیں جو کچھ ہم نے آنا ہی
 صاف حکم اور راہ کے نشان بعد اس کے کہ ہم انکو بھول چکے واسطے لوگوں کے کتاب میں تو انکو لعنت دیتا ہے
 اللہ اور لعنت دیتے ہیں سب لعنت دینے والے الرحیم تک و اور عرض احمدیث سے اسجگہ یہ قول
 کہ میرے بہائی انصاری مالوں کے عمل میں مشغول رہتے تھے سو واسطے کہ مراد ساتھ عمل کے زمینوں میں
 مشغول ہونا ہے ساتھ کہیتی کرنے اور فروخت ہونے کے پس مطابقت حدیث کی باب سے ظاہر ہے
 لِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابُ الْمُسَاقَاتِ پانی میں نے کو بیان میں کیا وانی
 الشرب باب پانی پلانے کے بیان میں و میاض نے کہا کہ مراد ساتھ پانی کے تقسیم کرنے کا حکم ہے
 اور اصل میں مراد شرب پانی کا حصہ ہے (فقہ) اور شریعت میں عبادت ہو اس سے کہ باری کے ساتھ پانی
 سے فائدہ اٹھانے یعنی باری کے ساتھ اپنی کہیتی کو دیوے اور اپنے جانوروں کو پلاوے و قول
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ یعنی اللہ اس اہمیت کا بیان کہ کی ہننے پانی
 سے ہر چیز جو زندہ ہے کیا پس کہوں نہیں ایمان لاتے و مراد یہی ہے جو پانی کے ساتھ جتا ہے

اور بعضے کہتے ہیں کہ مراد اس سے پانی لطفے کا ہے یعنی ہنوز حیرت منی سے پیدا کی اور بعضے کل شئی بخلاف ہے
 ہیں اس صورت میں انہیں عبادات یعنی بے جا حیرتیں بھی داخل ہو جاتی ہیں مانند خدمت اور بقیہ وغیرہ کی
 اس واسطے کہ اسکی زندگی یعنی سبزی ہونا نہیں ہوتا ہے مگر ساتھ پانی کے (فتح) وَقُولِهِ اَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي
 تَشْرَبُونَ اَآلَمْ نُنْزِلُوهٗ مِنْ الْمَرْثٰۤى اَمْ هُمْ كَالْمُزْلٰۤوِنَ لَوْ شَاءَ جَعَلْنَاهٗ اَنْهَآجًا فَكَلُوْا لَا تَشْكُرُوْنَ
 اور اس آیت کا بیان کہ پہلا دیکھو تو پانی جو تم پیتے ہو کیا تم نے اسکو بادل سے اتارا یا ہم ہیں اتارنے والے اگر
 ہم جاہل ہیں تو اسکو کہاں رکھ دیں پھر تم کیوں نہیں شکر کرتے اور شجاعت جو سورہ عم میں ہے کے معنی پانی گرایا
 گیا اور مزین کے معنی صحابہ ہیں یعنی بادل اور آج کے معنی مڑے ہیں یعنی گرد آلود اور قرآن کے معنی جو سورہ
 مرسلات میں عبد باہم یعنی میٹھا پانی بابِ مَنْ رَآیَ صَدَقَۃَ الْمَآءِ وَهَيَّئْهُ وَصِيَّتَهُ جَارِدَةً
 مَقْسُوْمًا كَاَنَّ اَوْ غَيْرَ مَقْسُوْمٍ باب جو بیان میں اس شخص کے جو اعتقاد کرتا ہے کہ پانی کا صدقہ کرنا نہیں کرنا
 اور اس کے ساتھ وصیت کرنی جائز ہے و اور مراد بخاری کی ساتھ اس باب کے رد کرتا ہے اس شخص پر جو
 کہتا ہے پانی ملک نہیں ہوتا (فتح) وَقَالَ عَثْمَانُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَثُرَتْ رِيَّ بَذَرَ
 دُوْمَةً فَيَكُوْنُ دَلْوُهُ فِيْهَا كَدَلَالَةِ السَّيْلِيْنَ فَاشْتَرَاهَا عَثْمَانُ بِعِصْمَتِهِ عَنْ رُوَيْتِ ہر حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کن ہے کہ روم کے کنوئین کو مول لیو بھرا اسکا ڈول اس کنوئین میں ایسا ہو جیسے
 اور سلاخوں کے ڈول یعنی اسکو مول کے خدا کے راہ میں وقف کر دے اپنی ملکیت میں نہ رکھے سو حضرت
 عثمان نے اسکو خرید کر وقف کیا و اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پانی کو صدقہ کرنا درست ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 اسکو خرید کر خدا کے راہ میں وقف کیا اور معلوم ہوا کہ پانی ملک ہو جاتا ہے و فیہ المطابقۃ للخریجۃ بعد اس ابطال
 کہا کہ وقف کرنے والے کو اپنے وقف سے نفع اٹھانا درست ہے جبکہ اسکی شرط کہ لیو اور اگر کنوئین کو لوگوں کے
 واسطے وقف کرے تو اسکو خود بھی اس سے پانی پینا جائز ہے (فتح) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
 ثَنَا ابُو عَسَاۤءَ عَنْ ابُو جَارِيْمٍ عَنْ مَسْعُوْدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِيْكَ فَنِيْرٌ
 مِنْهُ وَعَنْ يَمِيْنٍ عَلَامٌ اَصْعَدُ الْقَوْمَ وَالْاَشْيَاخَ عَنْ كِسَارِهِ فَقَالَ يَا عَلَامُ اَتَاذْنِيْ اَنْ اُطْعِمَهُ
 الْاَشْيَاخَ قَالَ مَا كُنْتُ لَا تَزِيْزُ بَفَضْلِيْ مِنْكَ اَحَدًا اِيَّاكَ سَوَّلَ اللّٰهُ فَاَعْطَاهُ اِيَّاهُ وَتَرْجِمَهُ سَلَمٌ رُوَيْتُ
 کہ کوئی حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پاس ایک پیالہ لایا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اس سے پیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ
 علیہ وسلم کے دائیں ایک لڑکا تھا جو چھوٹا تھا اللہ جل جلالہ سے اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے بائیں تھو تو حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ او اس کے کیا تو مجھکو اجازت دیتا ہے کہ میں پیالہ بڑھوں کہ دو دن تو اس نے کھانا
 حضرت میں جو کھانے کے ساتھ کسی کو اپنے اوپر مقدم ذکر دن لگا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے وہ پیالہ اس کے پاس

وَقَالَ عَثْمَانُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَثُرَتْ رِيَّ بَذَرَ دُوْمَةً فَيَكُوْنُ دَلْوُهُ فِيْهَا كَدَلَالَةِ السَّيْلِيْنَ فَاشْتَرَاهَا عَثْمَانُ بِعِصْمَتِهِ عَنْ رُوَيْتِ ہر حضرت

کو دیا **حاصل تھا** ابوالہمامان انا شعبی بن الزہری عن انس بن مالک انھا حلیت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم شاة داجن وھو فی دار انس بن مالک وشیب کتبنا علیہ من البیاض الی
 فی دار انس بن مالک فانعطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القدح فشرب منه حتی اذا
 نزع القدح من فیکہ وعلی نیسارہ ابو بکر وعن یحییٰ کعرا فی فقال عمر و خاف ان یعطیہ
 الاعرابی اعطی ابا بکر ینا رسول اللہ عندک فاعطاه الاعرابی الذی عن یحییٰ ثم قال
 الایمن قال الایمن ترجمہ انس سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک بکری گھر میں رہنے
 والی دوہی گئی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انس کے گھر میں تھو اور ملا یا گیا دودھ انکا ساتھ پانی اس کو میں
 جو انس کے گھر میں تھا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیالہ دیا گیا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پیا
 یہاں تک کہ جب پیالے کو اپنے منہ سے اٹایا اور آپ کے بائیں صدیق اکبر تھے اور دائیں ایک گنوار تھا اور عمر فاروق
 انہ سے کہا اور حال انہ سے خوف کیا تھا اس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہ پیالہ گنوار کو دین کے کہ یا حضرت
 ابو بکر وہ کو دیجیے کہ آپ کے نزدیک ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پیالہ اس گنوار کو دیا جو آپ کی داہنی طرف
 تھا پھر فرمایا کہ داہنی طرف کا آدمی مقدم ہیں داہنی طرف کا آدمی مقدم ہے یعنی بائیں والے پر اگرچہ بائیں
 والا داہنی طرف والے سے افضل ہو تو اور مناسبت دو نو حدیثوں کی ساتھ باب کے قسمت پانی کے شروع
 ہونے کی جہت سے اس واسطے کہ پہلے داہنی طرف والے کو دینا اس پر دلالت کرتا ہے اور ابن مسیر نے کہا کہ امر آپ
 کہ پانی ملک ہو جاتا ہے اسی واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض سے اذن چاہا جو انہیں شریک تھے
 اور مرتب کیا قسمت کو دائیں اور بائیں اور اگر اپنے اباحت پر باقی ہوتا تو اس میں کسی کی ملک داخل ہوتی تیکر
 تسخیر کی حدیث میں یہ بیان نہیں کہ اس پیالے میں پانی تھا بلکہ کتاب لا شربہ میں مفسر نے لکھا ہے کہ اس میں دودھ
 تھا اور انکا جواب یہ کہ بخاری نے وارد کیا ہے انکو تاکہ بیان کرے کہ تحقیق امر جاری ہو ہے یہاں
 پانی کے جس کے ساتھ دودھ ملا یا گیا تھا جیسا کہ انس کی حدیث میں ہے یہ جگہ جاری ہونے کا حصہ دودھ کے
 جسکا بیان پہل کی حدیث میں ہے پس معلوم ہوا کہ نہیں فرق ہے یہ اسکے درمیان دودھ کے اور پانی کے
 پس حاصل ہوگا ساتھ اس کے رواں شخص پر جو کہتا ہے کہ پانی کسی کا ملک نہیں ہوتا (فتم) **باب**
 من قال ان صاحب الماء حق بالکاف حتی یرفع لعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یمنع
 فصل الماء جو کہتا ہے کہ پانی والا لائق تر ہے ساتھ پانی کے یہاں تک کہ سیراب ہو جاوے واسطے فرمانے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نہ روکا جاوے زیادہ پانی **حاصل** ابن بطلال نے کہا کہ نہیں اختلاف ہے درمیان علماء
 کے کہ پانی والا زیادہ تر حقدار ہے ساتھ پانی کے یہاں تک کہ سیراب ہو میں کہتا ہوں کہ اتفاق تو اس پر ہے

کہ پانی ملک ہو جاتا ہے اور شلیہ کہ جن لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ پانی ملک ہوتا ہے ہم ہی ہیں جنکو حسین نے خدا
 نہیں اور وہ جو ہیں (فر) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ مَالِكًا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْجَلِ**
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَخْتَمِرُ فَضْلُ الْمَاءِ لِمَنْ يَمْنَعُ بِهِ الْكَلَامَ
 ترجمہ ابو ہریرہ روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ روکا جاوے زیادہ پانی تاکہ اسکے
 میلے سے زیادہ چارہ روکا جاوے **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَبِيرٍ تَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ**
ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَابْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَمْنَعُوا
فَضْلَ الْمَاءِ لِمَنْ تَمْنَعُوا بِهِ الْكَلَامَ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ نہ روکو زیادہ پانی کو تاکہ اسکے میلے سے زیادہ چارہ روکو یعنی اگر تمہارا کنواں یا تالاب یا کوں ہو
 اور تم اس سے اپنا کام کر چکے ہو تو لوگوں کو اسکے باقی پانی سے نہ روکو اور مرد زیادہ پانی سے وہ پانی
 ہے جو حاجت سے زیادہ ہو اور وہ چھوٹے کے نزدیک معمول ہے اس کنوئین کے پانی پر جو مالکی کی زمین میں کہو
 گیا ہو اور یہی حکم ہے اس کنوئین کا کہ دیران زمین میں ہو جبکہ نہ ہو ساتھ قصد مالک ہونے کے اور صحیح
 نزدیک شافعیہ کے اور بعض کے اسپر شافعی نے قدیم میں اور مرد نے یہ ہو کہ کنواں کہو و والا اسکے پانی کا
 مالک ہو جاتا ہے اور اسپر جو کنواں کہو و گیا ہو زمین ویران میں واسطے قصد سلوک اور فاقہ کو ساتھ
 لوگوں کے واسطے مالک ہونے کو کہو و سنا لا اسکے پانی کا مالک نہیں ہوتا بلکہ ہوتا ہے وہ زیادہ تر قصد
 ساتھ اسکے یہاں تک کہ اس جگہ سے کوچ کرے اور دو صورتوں میں واجب ہے اسپر خرچ کرنا پانی کا جو حاجت
 زیادہ ہو اور مرد حاجت و حاجت نفس اپنے کی اور عیال اپنے کی اور کبیتی اپنی کی اور مواشی اپنے کی گھی ہے
 صحیح نزدیک شافعیہ کے اور خاص کیلئے مالک نے اس حکم کو ساتھ مردہ زمین کے لینے واجب ہے خرچ کرنا زیادہ
 پانی کا اور کبیتی میں کہو کنواں اپنی مالکی کی زمین میں ہو اسکے زیادہ پانی کا خرچ کرنا واجب نہیں اور جو پانی
 کہ بتن میں محفوظ ہو اسکے زیادہ کا خرچ کرنا غیر مضطر کے واسطے صحیح قیل پر واجب نہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ جائز
 ہے پینا پانی کا واسطے کہ زیادہ پانی کا مرد و کناسخ ہے نہ اہل کا اور اس سے معلوم ہوا کہ محل بنی کا وہ ہے
 جبکہ نہ پامے ماسور ساتھ خرچ کرنے کے واسطے اسکے سوا اس پانی کے اور مرد ویسے کہ مواشی والوں
 پانی پر قدرت ہو کہ وہ اس سے مواشی کو پانی پلا دیں اور نہیں قائل ہے کوئی کہ واجب پانی والے پر
 پانی پلا نا غیر کے مواشی کو اپنے ساتھ سے باوجود قدرت مالک کے اور جو فرمایا تاکہ رو کے ساتھ اسکے گناہ
 کو تو اسکے معنی یہ ہیں کہ کنوئین کے گرد گھاس ہو اور اسکے سوا اسکے نزدیک اور پانی نہ ہو اور مواشی والے
 لگ لگ کر مراد نسکین مگر جبکہ مواشی کو اس کنوئین سے پانی پلا سکیں تاکہ چھینکے بعد پانی کے ساتھ ضرر

یہ پانچوں پس پانی سے منع کرنے سے چارے سے منع کرنا لازم آدیکہ اویسی تفسیر ہے نزدیک جہو کے اور بنا براس کے
خاص ہوگا خرچ کرنا پانی کا ساتھ اس شخص کے جس کے پاس مویشی ہوں اور ملحق ہے ساتھ اس کے چرواہی جبکہ
پانی پلانے کی طرف محتاج ہو اس واسطے کہ جب پانی پلانے سے منع کیے جاویں تو اس جگہ چرانے سے باز رہیں گے
اور احتمال ہے کہ کہا جاوے کہ ممکن ہے انکو اٹھانا پانی کا واسطے جانوروں اپنے کو واسطے قلیل ہونے اور
چینے کے محتاج ہیں طرف اس کی اس سے بخلاف چار یا یوں کے تو ان کے واسطے پانی کا خرچ کرنا لازم ہوگا اور
حیثم پہلا قول ہے اور ملحق ہے ساتھ اس کے کہیتی نزدیک مالک کے اور صحیح نزدیک شافعی کے اور یہی قول ہے حنفیہ کا
کہ حکم خاص ہے ساتھ مویشی کے اور شافعی نے مویشی اور کہیتی کے درمیان فرق کیا ہے باین طور کہ مویشی
جاندار ہیں پس اس سے منع کرنا خوف ہو بخلاف کہیتی کے اور ساتھ اسی کے جواب یہ ہے نووی وغیرہ نے
اور استدلال کیا گیا ہے واسطے مالک کے ساتھ حدیث جابثہ کے جو مسلم میں ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے
زیادہ پانی کے بیچے سے منع فرمایا ہے لیکن وہ مطلق ہے پس محمول ہوگا مقتدر جو ابورریح کی حدیث میں ہے
اور بنا براس کے اگر دمان چرانے کی گھاس نہ ہو تو منع کرنا منع نہیں یعنی منع کرنا درست ہو واسطے دو ہونے
علت کو خطابی سے کہا کہ نبی جہو کے نزدیک اسے تزیین کے ہو پس حاجت کی جاتی ہے طرف دلیل کی
کہ واجب کو یہ پھیرنے اس کے کو ظاہر سے اور نیز ظاہر حدیث کو معلوم ہوتا ہے کہ واجب ہے خرچ کرنا اس کا
مفت بغیر قیمت کو اویسی قول ہے جہو کا حدیث یعنی کہتہ میں کہ جائز ہے مالک کو طلب کرنا قیمت کا محتاج الیہ
سے جیسا کہ یہ کہانے مضطر کے ہو اور تعاقب کیا گیا ہے بلینہ طور کہ لازم آتا ہے اس سے جواز منع کا وقت
باز رہنے محتاج کے خرچ کرنے قیمت کو سے اور دیکھا گیا ساتھ منع کرنے ملازمہ کے یعنی یہ ایک دوسرے کو
لازم نہیں پس جائز ہے یہ کہ کہا جاوے کہ واجب ہے اظہر خرچ کرنا اور مترتب ہوتی ہے واسطے اس کے قیمت
یہ چیز ذرہ بذرہ کے تاکہ جائز ہو اس کو قیمت یعنی اس سے جیسا ممکن ہو باین مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ زیادہ
پانی نہ بیچا جاوے پس اگر واجب ہو تا واسطے اس کے عوض تو البتہ جائز ہوئی واسطے اس کے بیع اور استدلال
کیا ہے ابن حبیب مالکی نے اس پر کہ کنوان جیسا دو مالکوں کے درمیان مشترک ہو اور انہیں پانی ہو اور وہ
ایک اپنی باری میں بے پمدا ہو جاوے تو جائز ہے دوسرے کو کہ اس سے پانی پلاوے اس واسطے کہ وہ پانی
ہو جو اس کے ساتھی کی حاجت کو زیادہ ہے اور عموم حدیث کا اس کے واسطے کو ابی دیتا ہے اگرچہ جہو اس کے
مخالف ہیں اور استدلال کیا ہے ساتھ اس کے بعض مالکیہ نے واسطے سد فرائض کے واسطے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کے دے کے منع فرمایا ہے تاکہ اس کے مذہب سے گھاس نہ روکی جاوے لیکن باب
کی حدیثوں نے بعض طریقوں میں صریح آچکا ہے کہ گھاس کا دیکھنا منع ہے صحیح کہ اس کو ابن حبان نے

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ روکھ کو زیادہ پانی کو اور نہ گھاس کو پس و بلا ہوگا مال اور بہو کار میگا عیال اور مرد و سارے
گھاس کے وہ ہے جو ایران زمین میں اُس کے واسطے کہ سب لوگ اُس میں برابر ہیں اور ان میں ماجدین ابو ہریرہ رضی
روایت ہے کہ تین چیزیں منع نہ کیا ہیں پانی اور گھاس اور آگ اور اسکی اسناد صحیح ہے خطابی نے کہا کہ معنی
اسکے یہ ہیں کہ گھاس و یوان زمین میں اگتا ہے اور جو پانی اُن جگہوں میں بہتا ہے جو کسی کے ساتھ خاص
ہیں اور مرد و سارے آگ کے وہ پتھر ہے جس کے ساتھ آگ جلائی جاتی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مراد ساتھ آگ کے
حقیقی آگ ہے اور مراد یہ ہے کہ نہ منع کیا جاوے جو اُس سے آگ جلاوے یا چراغ جلاوے اور بعض کہتے ہیں کہ
مراد یہ ہے کہ جب جنگل کی مباح لکڑیوں میں آگ جلاوے تو نہیں جائز ہے اُسکو روکنا اُس شخص کا کہ اُس
سے فائدہ اُٹھاوے بخلاف اسکے جبکہ اپنی ملکیت کی لکڑیوں میں آگ جلاوے تو اسوقت اُسکو اُس سے
روکنا درست ہو (فتح) **باب** مَنْ حَقَّقَ بَيْتًا فِي مِلْكِهِ لَمْ يَضْمَنْ اِگر کوئی زمین میں کنواں کہو دے
اور کوئی اُس میں گر کر مر جاوے تو وہ اسکے خون کا ضامن نہیں ہوتا **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا**
عَبْدُ اللَّهِ عَنْ اُمِّ اَكْبَلٍ عَنْ اَبِي حَصِينٍ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَعْدِنُ جَبَارٌ وَالْمَرْجَبُ جَبَارٌ وَالْعَجَا جَبَّارٌ وَفِي الزَّكَاةِ الْخُمْسُ تَرْجَمُهُ ابُو هُرَيْرَةَ
سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر کوئی کان میں گر کر مر جاوے تو معاف ہے یعنی کان و
پر اُسکا بدلہ نہیں اور اگر کوئی کنوئین میں گر کر مر جاوے تو کنوئین والے پر بدلہ نہیں اور جانور کے مارنے کا
بدلہ نہیں یعنی اگر کسی کا جانور بلا تعدی مالک کے کسی کو مار ڈالے یا زخمی کرے تو اسکے مالک پر ڈانڈ نہیں اور
گرے مال پانی میں یا پھولان حصہ بیت المال کا ہے **ف** ابن منیر نے کہا کہ حدیث مطلق ہے اور ترجمہ
باب کا مفید ہے ساتھ ملک کے اور وہ مطلق کی صورتوں میں سے ایک ہے اور حاصل اُسکا یہ ہے کہ ضامن
ساقط ہے اس واسطے کہ جب غیر ملک میں کنواں کہو دے میں بدلہ نہیں تو جو اپنے ملک میں کہو دے تو
اُس میں بطریق اولیٰ بدلہ نہیں آویگا اور جمہور کہتے ہیں کہ اپنے ملک و غیر ملک میں کنواں کہو دے
میں فرق ہے اور کوئیوں نے اس میں اختلاف کیا ہے اور اسکی تفصیل کتاب لکذیات میں آویگی انشاء
اللہ تعالیٰ (فتح) باب اَلْخُمْسُ مَتَرِي الْبَيْتِ وَفَصْلًا فِيهَا كُنُوْنِيْن مِّنْ جِبْرِ دَنَا اور اس میں حکم کرنا
حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ اَبِي حَمْرَةَ عَنْ اَلْاَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَنْ ثَمَانٍ يَقْطَعُ بِهَا مَالُ امْرِئٍ مِّسْلَهُ هُوَ عَلَيْهَا فَاجِبٌ
لِّقِي اللَّهِ وَهُوَ عَلَيْهِ خَصْبَانٌ فَاَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى اِنَّ الَّذِيْنَ يَتْسُوْنَ بِعَمَلِ اللَّهِ وَاَيُّهَا يَتْسُوْنَ
تَحْتًا فَلَيْلًا الْاَيَةُ فَجَاءَ الْاَشْعَثُ فَقَالَ مَا يَحْدُثُ كَلُّهُ اَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي اَنْزَلَتْ هَذِهِ الْاَيَةُ

كَانَتْ لِي بِمَنْ فِي الْأَرْضِ بِحَسْبِي فَقَالَ لِي شَهْوُكَ قُلْتُ مَا لِي شَهْوُكَ قَالَ فِيمَنْهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 اللَّهُ أَدْنَى يَخْلُقُ قَدْ كَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ذَلِكَ تَصَدَّقَ
 ترجمہ عبدالعزیز بن مسعود کہ روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کسی بات پر قسم کھا دے کہ اس کے
 ساتھ کسی مسلمان کا مال چھین لیوے اور وہ اس قسم میں جہونا ہو تو وہ خدا سے بیگناہ سماعت میں کہ خدا
 اُس پر نہایت غضبناک ہوگا سو خدا نے اس کی تصدیق کے واسطے یہ آیت اتاری یعنی جو لوگ اللہ کو درمیان
 دیکر اور جہول فی ضمیر میں کہا کرتے ہیں اُن لوگوں کو آخرت میں کچھ حصہ نہیں اور خدا اُن سے
 بات نہ کرے گا خیر آیت تک سوا شعث آیا اور کہا کہ جو حدیث کہ ابو عبد الرحمن یعنی عبدالعزیز بن مسعود ہم سے
 بیان کرتا ہے یہ آیت میرے حق میں اتاری ہے اور اُس کا بیان یہ ہے کہ میرا ایک کنواں میرے ایک چھپ
 بھائی کی زمین میں تھا یعنی اور وہ مجھ کو نہ دیتا تھا تو ہم دونوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس جگرتے آ کر تو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو فرمایا کہ اپنے گواہ لائے کہ میرے پاس گواہ نہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا تو اس کی قسم لے میں نے کہا کہ یا حضرت وہ اس وقت قسم کھا جاویگا تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 یہ حدیث فرمائی پھر اس کی تصدیق کے واسطے خدا نے یہ آیت اتاری **ف** اس حدیث کو معلوم ہوا کہ اگر کنویر
 میں جگرتا رہے تو اس طور سے فیصلہ کرنا چاہیے **بَابُ** اَشْوَ مِنْ مَنَعِ ابْنِ السَّبِيلِ مِنَ الْمَاءِ
 جو مسافر کو پانی سے منع کرے اس کو کیا گناہ ہے **ف** یعنی جو پانی کی حاجت سے زیادہ ہو اور ولالت کرے
 اُس پر قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا باب کی حدیث میں کہ ایک توفہ مرو ہے جو پاس لہ میں حاجت سے زیادہ پانی
 ہو اور مسافر کو اس پانی سے روکے ابن بطلان نے کہا کہ اس میں ولالت ہے اس پر کہ حاجت کو وقت کنویر کا مالک
 مسافر سے لے ہو اور جب وہ اپنی حاجت کو موافق اس سے پانی لے لیو تو نہیں جائز ہے اس کو منع کرنا
 مسافر کا باقی پانی سے (رفتم) **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ زِيَادٍ عَنِ**
الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَرْكَبُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابُ الْيَوْمِ رَجُلٌ كَانَ
لَهُ فَضْلٌ مَا فِي الظَّرْفَيْنِ فَمَنَعَهُ مِنْ ابْنِ السَّبِيلِ وَرَجُلٌ بَايَعَ امْرَأًا لَا يَبِيعُهُ إِلَّا لِدُنْيَا
فَإِنْ أَعْطَاهُ مِنْهَا دَخَنًا وَلَمْ يُعْطِهِ مِنْهَا سَخِطَ وَرَجُلٌ أَقَامَ سَلْعَةً بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ
وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ لَقَدْ أُحْطِيتُ بِهَا كَذَا وَكَذَا فَصَدَّقَهُ تَجَلُّثَةً قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَشْرَفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ عَمَّا قُلْنَا ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخص جہنمی طرف خدا قیامت میں نہ لے سکے گا اول وہ جو گناہ سے پاک کرے گا

اور انکے لئے عذاب دردناک ہے ایک تو مرد جس کے پاس راہ میں حاجت کو زیادہ پانی ہوا اور وہ اسکو سارا
 سے روکے اور دوسرا وہ مرد ہے جس نے ایک امام سے بیعت کی اور اس نے بیعت نہیں کی مگر دنیا ہی کو واسطو
 سو اگر امام نے دنیا سے اسکو کچھ دیا تو اس نے عہد پورا کیا اور اگر اس نے اسکو دنیا سے کچھ نہ دیا تو اس نے عہد
 پورا نہ کیا اور تیسرا وہ مرد ہے کہ اس نے عصر کے بعد اپنے اسباب کو بازار میں کھڑا کیا پھر کہا کہ قسم ہے اس ذات
 کی جسکے سوا کوئی لائق عبادت کو نہیں کہ میں اسکو اتنے اتنے کو لیا ہے یا مجھکو اسکی اتنی اتنی قیمت ملتی
 تھی میں نے نہیں دیا پس سچا جانا اسکو کسی مرد نے پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی کہ جو لوگ میرے
 کو دیر بیان دیکر آخر تک ایسے ہی اسی گزری **باب سکر الانظار ہرون کے بند کرنے کا حکم حدیث**
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ تَنَا اللَّيْثُ ثَقِيبُ بْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ حَدَّثَنَا
أَنَّ رَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ خَاصِمَ الزُّبَيْرِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شِرَاجِ الْحَنْزِ
الْيَمْنِيِّ يَسْقُونَ بِهَا الْخَلْقَ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ سَرِجَ الْمَاءِ يَمُنُّ قَالِي عَلَيْهِ فَاخْتَصَمَا عِنْدَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِ لَسِقٌ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ
أَرْسَلَ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ فَغَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ أَنْ كَانَ ابْنُ بَعْمَتِكَ فَتَكُونُ وَجْهَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لَسِقٌ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ أَحْبَسَ الْمَاءَ حَتَّى رَجِعَ إِلَى الْجَدَارِ
فَقَالَ الزُّبَيْرُ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَحْسِبُ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ فَلَا وَدَّيْتُكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى
يُحْكِمُوا وَفِيمَا تَحْجَرُ بَيْنَهُمْ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَبَّاسِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَيْسَ أَحَدٌ يَذْكُرُ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ إِلَّا اللَّيْثَ فَهَذَا مَرْجِعُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زُبَيْرٍ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَعِينٍ وَابْنُ
صَلَةَ اللّٰه عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے پاس پھر علی زین کی ایک نالی میں زبیر سے جھگڑا کیا جس سے لوگ گھبرو کر دختون کو پانی
 پلاتے ہو سو انصاری نے کہا کہ پانی کو چھوڑ دے کہ گدے یعنی ناکہ پہلے میں اپنے دختون کو پانی دون
 سو زبیر نے اسکا کہا نہ انا سو وہ دونو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس چکر لائے آئی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ امیر زبیر تو اپنے دختون کو پانی دے لے پھر پانی کو اپنے ہمسائے کی طرف چھوڑ دو سو انصاری غصو
 ہوا اور کہنے لگا کہ تم زبیر کو واسطے مجھ پر مقدم کرنے کا حکم کرتے ہو کہ وہ تمہاری بھیسی کے بیٹے ہیں تو
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ متغیر ہوا اسنے نہایت غصو ہے پھر فرمایا کہ ای زبیر اپنے دختون کو پانی
 سینچ لے پھر اسکو روک کہہ ایسے اسکی طرف میں پانی کو مت چھوڑ بیان تمک کہ پونچھے منڈیر تک میں
 جو مینڈیکے پانی رکھنے کے واسطے گھوڑے کے دختون کے درمیان بنائی جاتی ہے سو زبیر نے کہا کہ قسم
 اللہ کی میں گمان کرتا ہوں کہ یہ آیت اس تصویر اتری ہو قسم ہے میرے رب کی انکو ایمان نہ ہوگا جب تک

بھی کو متصف نہ جانیں اس جگہ سے میں جو ان کے درمیان واقع ہوں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نہر کو بند
 کرنا درست نہیں بلکہ جیسے ان کو کھیت یا درخت کو پانی دے یوں تو باقی پانی کو نیچے کے کھیتوں کی طرف چھوڑ
 دیوے **باب شرب الاغلا قبل الا نسفل** پانی پلانا اوپر والے کا پہلے نیچے والے کو پہنچنے کا کھیت
 یا درخت پانی کے قریب ہو وہ پہلے پانی دیوے پھر جو اس کے پاس ہو وہ پانی دے **ف** علماء کہتے ہیں
 کہ پانی دنیا نہر یا نلے سے جو کسی کے ملک نہ ہو مقدم کیا جاوے اوپر والا پھر اوپر والا اور نہین حق ہے
 واسطے نیچے والے کو یہاں تک کہ اوپر والے کو حاجت نہ رہے اور اس کی حد یہ ہے کہ پانی زمین کو ڈالنا
 لے یہاں تک کہ تیرے اسکو اور نہر کی طرف پہرے پہر اسکو چھوڑ دیوے **رفع حد شرب**
عبداللہ انما معمر عن الزہری عن عروۃ قال خاصم الزبیر رجل من الانصار
فقال انبی صلی اللہ علیہ وسلم یا زبیر اسق ثمة انسل فقال الانصاری انہ انزلتک
فقال اسق یا زبیر حتی یبلغ الحد رکبہ امسک فقال الزبیر فاحسب ہذہ الایۃ فقلت
فی ذلک کذا کو ربک لا یؤمنون حتی یحکموا فیما شج بینہم ترجمہ عروہ روایت ہے
 کہ ایک نصاری مرد نے زبیر سے جھگڑا کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے زبیر اپنے درختوں کو
 پانی دے پھر اسکو اپنے ہمسائوں کی طرف چھوڑ دے تو نصاری نے کہا کہ یہ آپ کی پیروی کے بیٹے ہیں
 سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے زبیر پانی پلا اپنے درختوں کو یہاں تک کہ منڈیر کو پہنچے پھر
 اسکو روک کہہ زبیر نے کہا کہ میں گمان کرتا ہوں کہ یہ آیت اس قصے میں اتری فلما درکبت حتی یحکموا
تک ف خطاب سے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت غضب میں حکم کیا باوجود کہ عالم کو غضب
 کی حالت میں حکم کرنا منع ہے اس واسطے کہ نبی کی علت یہ ہے کہ مبادا حکم سے حکم خطا اور غلطی نہ ہو جاوے
 اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطا سے معصوم ہیں حالت غضب میں اُسے خطا نہیں ہو سکتی **رفع الحد**
باب شرب الاغلا الی الکعبین اوپر والا اٹھون تک پانی دیوے **ف** یہ اشارہ ہے طرف
 اسیجی کی کا لہذا یہ کیا ہے اسکو نہری نے کہ **سما فی آخر الباب رفع حد شرب** **انا محمد**
بن عبد الرحمن انی انا کن جریم بنی بن شہاب عن عروۃ بن الزبیر انہ احدا کہ ان رجلا من
الانصار خاصم الزبیر فی تمراہ من الحد فیسقی بها النخل فقال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اسق یا زبیر فاکسرہ بالعرۃ فثم انزل الی جاریہ قال الانصاری ان
کان ابن عمیک فکون وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال اسق ثم اھبط
حتى یرجع الماء الی الحد یر واستوی لہ حقہ فقال الزبیر واللہ ان ہذہ الایۃ

اور نہ لازم کرے انکو ساتھ اس کے مگر جبکہ راضی ہوں اور یہ کہ حاکم پورا لے واسطے صاحب حق کے حق اس کا
 جبکہ دو لوگ آپس میں راضی نہ ہوں اور یہ کہ حکم کرے ساتھ حق کے واسطے اس شخص کے جو متوجہ ہو واسطے
 اس کے اگرچہ سوال کرے اس سے صاحب حق کا اور اس میں اکتفا ہے خاصہ سے ساتھ اس شخص کے جو سمجھا
 جاوے اس سے مقصود اس کا بغیر مالخص کے یہی تخصیص کے دعوی پر اور نہ عین کرنے دعوی کے اور نہ
 حصر کرنے اس کے ساتھ تمام صفتوں اس کی کے اویہ کہ جائز ہے جہر کنا اس شخص کو جو ظلم کوے حاکم پر اور نہ
 دینے اس کو اور ممکن ہے یہ کہ استدلال کیا جاوے ساتھ اس کے اس پر کہ جائز ہے امام کو یہ کہ معاف کر دے
 تعزیر سے متعلق ہو ساتھ اس کے لیکن محل اس کا یہ ہے جبکہ حرمت شرع کی ہتک لازم نہ آوے اور حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے جو اس کو نہ زد دی تو اس واسطے زد دی کہ آپ کو تالیف قلوب بہت منظور تھی جیسا کہ
 بہت منافقوں کے حق میں فرمایا کہ لوگ چرچا لگدین کہ محمد اپنے یاروں کو قتل کرتا ہے سو اگر کسی سے
 ایسی بات حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے حق میں صا ہو یا یہی حق شریعت ایک کے تو اس کو زندیق کی طرح
 قتل کیا جاوے اور نقل کیا ہے نووی نے مانند اس کی علماء سے (فقہ) **قَابُ فَضْلٍ سَقَى الْمَاءَ**
پانی پلانے کی فضیلت کا بیان نے اس کے واسطے جبکہ حاجت ہو **وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ**
أَنَا مَالِكٌ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا
رَجُلٌ يَمْشِي فَاسْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَنَزَلَ بِئْرًا فَشَرِبَ مِنْهَا ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا هُوَ بِكَلْبٍ ثَمَلٍ
يَأْكُلُ التُّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَقَالَ لَقَدْ بَلَغَ هَذَا امِثْلُ الَّذِي بَلَغَنِي نَزَلَ بِئْرًا فَمَلَأَ خِفَّهُ
ثُمَّ أَمْسَكَ بِنَفِيرِهِ ثُمَّ دَفَنِي فَسَقَى الْكَلْبَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغَفَرَ لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ
لَا تَكُنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا قَالَ فِي كُلِّ كَلْبٍ رَطْبِيَّةٌ أَجْرٌ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس حالت میں کہ ایک مرد چلا جاتا تھا تو اس کو سخت پیاس لگی تو وہ ایک
 کنوین میں اتر اس واسطے سے پانی پیا پھر نکلا تو ناگہان اس نے دیکھا کہ ایک کتہ نے زبان باہر نکالی ہے کہ
 پیاس کے مارے پھر کہا تھا ہے تو اس نے کہا کہ جب طرح کہ مجھ کو پیاس ہو پھی تھی اسی طرح اس کو ہو پھی ہے سو وہ
 کنوین میں اتر اودا پنا سو نہ پانی سے بہر اپر اس کو اپنے منہ سے پکڑ کر کہا پھر اوپر چڑھا اور کتے کو پانی پلا یا
 سو خدا نے اس کی محنت ٹھکانے لگائی پھر اس کو بخش دیا تو اصحاب نے کہا کہ یا حضرت کیا ہمارے واسطے جائز ہے
 کہ احسان میں ثواب ہو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر جگہ ترکے پانی پلانے میں ثواب ہے
 یعنی ہر جگہ اس کے احسان میں ثواب ہے اور وہ عام ہے سب جانوروں میں اور ابو عبد اللہ نے کہا کہ
 یہ حدیث بنی اسرائیل میں تھی اور یہ اسلام و اسمین یہ حکم نہیں اس واسطے کہ اسمین کنوین کے مار ڈالنے کا

لے اور نہ لازم کرے انکو ساتھ اس کے مگر جبکہ راضی ہوں اور یہ کہ حاکم پورا لے واسطے صاحب حق کے حق اس کا
 جبکہ دو لوگ آپس میں راضی نہ ہوں اور یہ کہ حکم کرے ساتھ حق کے واسطے اس شخص کے جو متوجہ ہو واسطے
 اس کے اگرچہ سوال کرے اس سے صاحب حق کا اور اس میں اکتفا ہے خاصہ سے ساتھ اس شخص کے جو سمجھا
 جاوے اس سے مقصود اس کا بغیر مالخص کے یہی تخصیص کے دعوی پر اور نہ عین کرنے دعوی کے اور نہ
 حصر کرنے اس کے ساتھ تمام صفتوں اس کی کے اویہ کہ جائز ہے جہر کنا اس شخص کو جو ظلم کوے حاکم پر اور نہ
 دینے اس کو اور ممکن ہے یہ کہ استدلال کیا جاوے ساتھ اس کے اس پر کہ جائز ہے امام کو یہ کہ معاف کر دے
 تعزیر سے متعلق ہو ساتھ اس کے لیکن محل اس کا یہ ہے جبکہ حرمت شرع کی ہتک لازم نہ آوے اور حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے جو اس کو نہ زد دی تو اس واسطے زد دی کہ آپ کو تالیف قلوب بہت منظور تھی جیسا کہ
 بہت منافقوں کے حق میں فرمایا کہ لوگ چرچا لگدین کہ محمد اپنے یاروں کو قتل کرتا ہے سو اگر کسی سے
 ایسی بات حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے حق میں صا ہو یا یہی حق شریعت ایک کے تو اس کو زندیق کی طرح
 قتل کیا جاوے اور نقل کیا ہے نووی نے مانند اس کی علماء سے (فقہ) **قَابُ فَضْلٍ سَقَى الْمَاءَ**
پانی پلانے کی فضیلت کا بیان نے اس کے واسطے جبکہ حاجت ہو **وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ**
أَنَا مَالِكٌ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا
رَجُلٌ يَمْشِي فَاسْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَنَزَلَ بِئْرًا فَشَرِبَ مِنْهَا ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا هُوَ بِكَلْبٍ ثَمَلٍ
يَأْكُلُ التُّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَقَالَ لَقَدْ بَلَغَ هَذَا امِثْلُ الَّذِي بَلَغَنِي نَزَلَ بِئْرًا فَمَلَأَ خِفَّهُ
ثُمَّ أَمْسَكَ بِنَفِيرِهِ ثُمَّ دَفَنِي فَسَقَى الْكَلْبَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغَفَرَ لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ
لَا تَكُنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا قَالَ فِي كُلِّ كَلْبٍ رَطْبِيَّةٌ أَجْرٌ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس حالت میں کہ ایک مرد چلا جاتا تھا تو اس کو سخت پیاس لگی تو وہ ایک
 کنوین میں اتر اس واسطے سے پانی پیا پھر نکلا تو ناگہان اس نے دیکھا کہ ایک کتہ نے زبان باہر نکالی ہے کہ
 پیاس کے مارے پھر کہا تھا ہے تو اس نے کہا کہ جب طرح کہ مجھ کو پیاس ہو پھی تھی اسی طرح اس کو ہو پھی ہے سو وہ
 کنوین میں اتر اودا پنا سو نہ پانی سے بہر اپر اس کو اپنے منہ سے پکڑ کر کہا پھر اوپر چڑھا اور کتے کو پانی پلا یا
 سو خدا نے اس کی محنت ٹھکانے لگائی پھر اس کو بخش دیا تو اصحاب نے کہا کہ یا حضرت کیا ہمارے واسطے جائز ہے

حکم جواب ہے اور یہ جو فرمایا کہ ہر گرجہ میں تو یہ مخصوص ہے ساتھ بعض چار پاؤں کے جنہیں ضرر نہیں اس واسطے کہ اگر ضرر
چیز کے مار ڈالنے کا حکم ہے مانند سور کی انگوشت دینی جائز نہیں تاکہ انھیں ضرر نہ ہو اور اسی طرح کدو
لئے کہا کہ عموم اسکا مخصوص ہے ساتھ جانور تعظیم والے کو اور وہ جانور وہ ہے جسکے مارنے کا حکم نہیں اسلئے
پانی پلانے سے کو ثواب حاصل ہوگا اور ملحق ہے ساتھ اسکے کہانا اسکا اور سوا اسکے اور جہون احسان سے
اور ابن تین نے کہا کہ نہیں منع ہے جاری کرنا اسکا اپنے معمول پر لینے پس پہلے اسکو پانی پلایا جاوے
پھر اسکو مار ڈالا جاوے اسواسطے کہ ہمو حکم ہو کہ ہم اچھی طرح سے قتل کیا کریں اور ہمو مسئلہ سے منع ہو اور
استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اسپر کہ لٹے کا جو ٹہا پاک ہے اور اسکی بحث کتاب الطہارت میں گذر
چکی ہے اور اس چیز سے کہ کہا گیا پیچ روگے اس شخص پر جو استدلال کرتا ہے ساتھ اسکے یہ ہو کہ وہ فعل
بعض لوگوں کا ہے اور نہیں معلوم ہے یہ کہ اسکی بیرونی کی جاتی ہے یا نہیں اور جواب یہ ہے کہ ہم محض فعل تک
سے عبت نہیں کرتے بلکہ جب ہم کہیں کہ پہلے نبیوں کی شرع ہماروی واسطے شرع ہے پس تحقیق ہم نہیں
پر کرتے ساتھ ہر چیز کے کہ وارد ہوئے بلکہ جب بیان کریں اسکو امام شرع ہماری کے معنی کی جگہ ہیں جب کہ
معلوم ہو اور نہ مفید کریں اسکو ساتھ کسی قید کے توضیح ہوتا ہے استدلال ساتھ اسکے اور اس حدیث ہی معلوم
ہو کہ جائز ہے سفر کرنا تنخوا اور بغیر خرچ کے اور محل اسکا ہماری شرع میں اسوقت ہو جبکہ اپنی جان سے ہلا
ہونے کا خوف نہ کرو اور اس میں رغبت دلانا ہے اور پرا حسان کرنے کو ساتھ لوگوں کے اسواسطے کہ جب تہ
کے پانی پلانے سے مسفرت حاصل ہوئی تو مسلمان کے پانی پلانے میں زیادہ تر ثواب ہوگا اور استدلال کیا
گیا ہے ساتھ اسکے کہ جائز ہے دنیا صدقہ فعلی کا واسطے مشرکین کے اور لائق ہے کہ ہو محل اسکا جبکہ دیان
مسلمان نہ پایا جاوے اور اسی طرح جبکہ ولتر ہو ام در میان چار یا دو اور عمومی حرمت والے کو اور دونوں کی
 حاجت برابر ہو تو آدمی زیادہ تر حق دار ہے (فتح) **حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَةَ** ثنا نافع بن عمر عن ابن
أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَلَهُ صَلَوَةُ الْكُسُوفِ فَقَالَ
دَنَنْتُ مِنَ النَّارِ حَتَّى قُلْتُ أَيُّ رَبِّ وَأَنَا مَعَهُمْ فَإِذَا الْأَفْرَأَةُ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ غَدَا شَهَابٌ هَرَّةٌ
قَالَ مَا شَأْنُ هَذِهِ قَالُوا أَحْبَسَتْهَا حَقٌّ أَتَانَتْ جَوْعًا تَرْجِمُهُ سَاءَ أَبُو بَكْرٍ مِنْكَ مَيِّئٌ سِدْوَيْتَ بِهِيَ وَكَهْ حَضَرَ
صَلَّى اَعْدَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِيهِنَ كِي فَازِ يَزِيدُ سُوْفِرَا يَا كِهْ مَجْهَسَ دُونِ خِي أَكْ قَرِيبَ هُوِي يَا بَانَ كِهْ كِينِ
كُهَا كِهْ اَوِي رِبَ كِيَا مِينَ هِي دُونَ خِيُون كِهْ سَاهِتَه هُون تَوَا كِهَانِ مِينَ اِكِي عورت و كيهي كِهْ بِلَى اُسْ كِي
كُهَال كُو اَوِي زِي تِهِي فَرَا يَا كِيَا حَال هِي اُسْ عَصَتْ كَاتُو فَرَشْتُون كِهْ كِهَا كِهْ اُسْ نَبِي كُو بَا ذَهْر كِهَا تَهَا بَهَانَا كِهْ
بِهوك سَ مَرَّتِي حَدَّثَنَا سُمَيْلُ بْنُ شُعْبَةَ مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ عَلَتْ بَثْ اِمْرَاۃٌ فِیْ ہَرَمٍ حَبَسَتْہَا حَقٌّ مَّا تَتْ جَوْعًا فَذَخَلَتْ فِیْہَا النَّارَ
 قَالَ فَقَالَ اللہُ اَعْلَمُ لَا اَنْتِ اَطْعَمْتِہَا وَلَا سَقَّیْتِہَا حَبَسْتِہَا وَلَا اَنْتِ اَسْلَمْتِہَا
 فَاکَلْتُ مِنْ شَعْنِہَا اِشْرَ الْاَرْضِ ترجمہ عبد الباقی بن عمر رحمہ سے روایت ہو کہ عذاب ہوا ایک عورت کو بلی کے
 ستم سے میں اُس نے بلی کو باندھ رکھا تھا یہاں تک کہ بھوک سے مر گئی تو وہ عورت اُس کے سبب سے دوزخ میں
 داخل ہوئی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا خوب جانتا ہے کہ تو نے اُس کو کھلایا نہ پلایا جبکہ تو نے
 اُس کو باندھ رکھا تھا اور نہ تو نے اُس کو چھوڑا کہ زمین کے کیڑے کھا تی ت اور نہ سببت اس حدیث کی ساتھ ترجمہ
 باب کے ہے کہ عورت کو عذاب ہوا اس پر کہ اُس نے بلی کو پانی نہ پلایا تو اس سے معلوم ہوا کہ اگر وہ اُس کو پلاتی تو اُس کو
 عذاب ہوتا ابن نمیر نے کہا کہ حدیث ولالت کرتی ہے اس پر کہ جس چیز کو پیاس سے مارنا درست نہیں اُس کا قتل
 کرنا حرام ہے اگرچہ بلی ہو اور باقی شرح اس کی بدر الخلی سین آویگی (فتح) باب من زالی اَنْ صَاحِبِ
 الْحَوْضِ وَالْقُبْرِ بِمَا اَقْبَرُ مَا یَجُوزُ کہ حوض والا اور مشک الا زیادہ ترجمہ اس سے ساتھ بانی اپنے کو
 اور مقدم ہے ساتھ خرم کرنے اُس کے کہ ابی حاجون بن حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الْعَزِیزِ عَنْ ابْنِ
 حَارِثٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ اَتَى رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَقْدَحُ فَنَشْرِبُ وَغَنَیْمَتِہُمْ
 عَلَامٌ هُوَ اَحَدُ النَّاسِ وَالْاَشْیَاحُ عَنْ کِسَارِہُ فَقَالَ یَا عَلَامُ اَتَاذُنِی اَنْ اُحْطِی الْاَشْیَاحَ
 فَقَالَ مَا کُنْتُ لَاحُوثًا یَصْنَعُ مِنْکَ اَحَدًا یَا رَسُولَ اللہِ فَاَعْطَاہُ اَیَّاهُ ترجمہ سہل رحمہ سے روایت
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پیالہ لایا گیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے پیا اور آپ کی داہنی طرف
 ایک لڑکا تھا جو سب حاضرین سے چھوٹا تھا اور بڑے لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں تھے تو حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے لٹکے کیا تو مجھ کو اجازت دیتا ہے کہ میں بڑھوں کو دوں تو لڑکے نے کہا کہ نہیں ہوں
 میں کہ آپ کے جھٹکے ساتھ کسی کو اپنے اوپر مقدم کروں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پیالہ اُس کو دیا
 اور اس کی شرح پہلے گزری ہے اور مناسبت اس کی ساتھ ترجمہ کے ظاہر ہے واسطے لاحق کرنے حوض اور مشک
 کے ساتھ پیالے کو تو پیالے والا زیادہ ترجمہ اس سے ساتھ تصرف کو پیچ اس کے از رو پیچنے کے اور پیالے کے
 اور تحقیق پوشیدہ ہی یہ وجہ اور پہلی کے پس کہا کہ نہیں ہے حدیث میں مگر یہ کہ داہنی طرف والا زیادہ تر
 حقدار ہے ساتھ پیالے کے اپنے غیر سے اور ابن نمیر نے جواب دیا ہے باین طو کہ مرو بخاری کی یہ ہے کہ جب
 داہنی طرف والا محض بیٹھنے کو سب سے پیالے کا حق ہوا تو کس طرح نہ خاص ہوگا ساتھ اس کے صاحب ہا تھا
 اور سب بننے والا پہلے تحصیل کرنے اُس کے کہ (فتح) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ یَسَارٍ ثَنَا عُمَرُ بْنُ شُعْبَةَ
 عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَیَادٍ سَمِعْتُ اَبَا ہُرَیْرَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ وَالَّذِیْ نَفْسِیْ

جو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے قائم مقام ہو اور وہ خاص خلیفہ ہے اور جی منع کرنا ہے سوا شی پر لے سے
 بچ دین خاص کے مباحات کو پس نہیں اور اسے اسکو امام خاص واسطے پر لے جانے ورون صدقہ کے مثلاً اور
 جی کی عرب کے نزدیک یہ کہ انہیں سے کوئی رئیس جب کسی جگہ گھاس کے لڑتا تھا تو ایک بلند مکان پر ایسا گھاس
 ہو گا تھا تھا تو اسکی ہر طرف سے جہاں تک اسکی آواز پہنچتی تھی وہاں تک راکھ دکھاتا تھا پس اس میں کسی
 غیر کا جائز نہ تھا اور وہ اپنے غیروں کے ساتھ راکھ کے سوا اور جگہوں میں چراتا تھا اور وہ مکان
 خمی ہے اور وہ خلاف مباح کے ہو اور راجع نزدیک شافعیہ کے یہ ہے کہ راکھ خاص ہے ساتھ خلیفہ کو یعنی
 صرف اسی کو راکھ کہتی جائز ہے اور کو نہیں اور بعضہ کہتے ہیں کہ ملکوں کے حاکم بھی اس کے ساتھ ملحق ہیں
 اور محل جواز مطلق کا یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کو اس سے ضرر نہ پہنچے اور استدلال کیا ہے طحاوی نے
 ساتھ اس کے واسطے مذہب پر جو کہ سچ شرط ہونے اجازت امام کے ویران زمین کے زندہ کرنے میں بھلا
 تعاقب کیا گیا ساتھ فرق کے درمیان ان دونوں کے اس واسطے کہ راکھ رکھتی خاص ہے آباد کرنے کو اور
 جو زمین نے شافعیہ سے کہا کہ نہیں دو نوعدنیوں میں تعارض ہیں راکھ رکھنی منع وہ ہے کہ روگمردہ
 زمین سے وہ چیز جمیں بہت گھاس ہو خاص واسطے نفس ایہو کے اور آباد کرنا جائز وہ ہے جمیں
 مسلمانوں کا فائدہ شامل نہ ہو (فتح) وَقَالَ بَلَقْنَا أَنَّ إِلَهِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمَى التَّغْيِثَ وَ
 أَنَّ عُمَرَ حَمَى الشَّرَفَ وَالزُّبَيْرُ حَمَى زَهْرَى نَعَمْ لَكَا كِبَرُ بَنِي هَكُوَيْرِ فَمَرَّكَ حَضْرَتُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 نَفِيعٌ كَوَاكِبُهُ كَمَا أَوَّلَ عَمْرُؤُهُ شَرَفٌ أَوَّلَ بَذَرُهُ كَوَاكِبُهُ كَمَا نَفِيعٌ كَمَا نَامَ هِيَ مِيلَ مَدِينَةٍ
 سَ أَوَّلَ شَرَفٍ هِيَ أَيْكِبُهُ هِيَ پَس كَلَّ كَلَّ أَوَّلَ بَذَرُهُ كَمَا نَفِيعٌ كَمَا نَامَ هِيَ مِيلَ مَدِينَةٍ كَلَّ
بَابُ شَرَابِ النَّاسِ فِي الدَّوَابِّ مِنَ الْأَنْهَارِ بِأَنِي مَيَا أَدْيُونَ كَا اور چار پاؤں کا نہروں و حروف
 مراد بخاری کی ساتھ اس ترجمہ کے یہ کہ جو نہروں کر رہوں میں بن زمین سے پانی پینا کسی کے ساتھ خاص نہیں
 بَلَّغَهُ بَلَّغَهُ لَكَا سِينِ شَرَابِ بَلَّغَهُ (فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ
 ابْنِ أَسْلَمَةَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّقَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 أَلْجَلُّ لِلرَّجُلِ أَجْرٌ وَلَمْ يَجُلْ سِتْرًا وَعَلَى نَجْلٍ وَذِمٌّ فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رُبَّمَا فِيهِ
 سَبِيلٌ لِلَّهِ فَأَطَالَ لَهَا فِي مَرَجٍ أَوْ مَرُوضَةٍ كَمَا أَصَابَتْ فِي طَبْلِيحَا ذَلِكَ مِمَّنْ أَلْمَزَّ أَوَّالَ مَرُوضَةٍ
 كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٌ وَلَوْ أَنَّ الْقَطْرَ طَبْلِيحَا فَاسْتَدَّتْ شَرْقًا وَشَرْقَيْنِ كَانَتْ أَتَارُهَا وَأَمَّا أَنَا
 حَسَنَاتٌ لَهُ وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِهَيْزٍ فَتَرَبَّتْ مِنْهُ وَلَمْ يُرِدْ أَنْ يُسْقَى كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ
 فِي لَدَائِكَ أَجْرٌ وَرَجُلٌ رُبَّمَا تَعَبَتْهُ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَائِهَا وَلَا ظُهُورِهَا

وَالْأَنْشَاءُ لَكَ بِهَا قَالَ فَصَلَّاهُ الْعَمِيمُ قَالَ هِيَ لَكَ أَوْ لِحَبْلِكَ أَوْ لِدَيْنِ ثَبَّ قَالَ فَصَلَّاهُ الْإِبْرَاهِيمَ
 قَالَ مَا لَكَ وَلَهَا مَعَهَا سِقًا وَهَذَا وَهَذَا أَوْ هَذَا زِدْ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرُ حَتَّى تَلْقَاهَا رُبَّمَا تَرْجِعُ
 زید بن خالد رحمہ سے روایت ہو کہ ایک مرد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ کے گری بڑی چیز کا حکم پوچھا
 تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُسکی پتیلی اور سرخند کو بچان رکھ پھر اُسکو ایک سال لوگوں میں
 مشہور کرو اگر اسکا مالک آوے تو اسکو دے نہیں تو اسکو اپنے خرچ میں لا تو اُس نے کہا کہ بکری گم ہوئی
 کا کیا حکم ہے فرمایا وہ واسطے تیرے ہے یا واسطے بہائی تیرے یا واسطے بہیزے کو پھر اُس نے کہا کہ پس گم
 ہوئی اونٹ کا کیا حکم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم کو اُس سے کیا کام ہے یعنی اُسکو چوڑو
 اور نہ کہ اُسکے لینے کی حاجت نہیں نہ ضائع نہیں ہوتا اور اُسکے ساتھ مشک اُسکی ہے اور روزی اُس کے
 وارد ہوتا ہے پانی پر اور کہا تا ہے درخت کو یہاں تک کہ اسکا مالک اُسکو ملے و اور مقصود اُس سے یہ قول ہے کہ
 اُسکے ساتھ مشک اُسکی ہے اور روزی اُسکے پانی پر آتا ہے اور درخت کو کہا تا ہے (فتم) **کتاب بیع الحطب**
 وَأَمَّا لَدَّ لَكُلْمَى اور گھانسر کا بیچنا و اور موقع اس ترجمہ کا کتاب الشریعہ مشترک ہونا پانی اور لکڑی اور چراگاہ
 کا ہے بیچ جائز ہونے استیفاء لوگوں کے ساتھ مباحات کو اُس سے ابن بطال نے کہا کہ اباحت لکڑی کاٹنے
 کی مباحات میں اور زمین کے سبزون کے کاٹنے کی متفق علیہ ہے یہاں تک کہ یہ مملوکہ زمین واقع ہو پس اباحت
 دور ہوگی اور وہ اُسکی یہ ہے کہ جب وہ لکڑی اور گھانسر کاٹنے کے لٹکا مالک ہو جاتا ہے تو آباد کرنے سے بطریق
 اولے مالک ہوگا (فتم) **حَدَّثَنَا مُعَيْزُ بْنُ أَكْسَدٍ ثَنَا وَهْبُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الدُّنْيَا**
ابْنِ الْعَوَّامِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ أَجَلًا فَيَأْخُذَ حُرَّةً
مِنْ حَطَبٍ فَيَبِيعَهُ فَيَكْفَى اللَّهُ بِهِ عَنْ وَجْهِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَنْ يُعْطِيَ أَوْ يُنْعَمَ
 ترجمہ زیرین عوامہ مذ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی رستہ بیان لیو سو اپنی بیٹی
 پر لکڑیوں کا لٹہ لاوے پھر اُسکو بیچے پھر خدا اُسکے سبب اُسکی آبرورکھے تو یہ اُسکے حق میں کسی کے سوال کرنے
 سے بہتر ہے کہ اُسکو دیوے یا نہ دیوے **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ**
شِهَابٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ سَمْعَةَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَخْتِطِبَ أَحَدُكُمْ حُرٌّ مَتَّى عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ
 احداً فَيُعْطِيَهُ أَوْ يُنْعَمَ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میں
 کوئی اپنی بیٹی پر لکڑیوں کا لٹہ لاوے تو یہ اُسکے حق میں بہتر ہے کسی کے سوال کرنے سے کہ اُسکو دیوے
 یا نہ دیوے **فَانْ دُونِ مَدْيُونٍ مِّنْ تَرْغِبٍ فِيهِ يَجِبُ كَبْرُكَ لَكَ سَابِقُ لَكُلْمَى لَانِكَلَةَ (فتم) حَدَّثَنَا**

ابراہیم بن موسیٰ کا ہشامؑ اُن ابنِ جُحَیْمِ أَخْبَرَهُمْ أَخْبَرَنِ ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ
 حُسَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ قَالَ أَصَبْتُ شَارِبًا مَعَ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَغِيمٍ يَوْمَ بَدْرٍ قَالَ وَأَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ شَارِبًا أُخْذِي فَأَخْتُمُهُمَا يَوْمًا عِنْدَ نَابِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُحْمِلَ
 عَلَيْهِمَا لِذَخِيرِ الْبَيْعَةِ وَمَعِيَ صَائِعٌ مِنْ بَنِي قَيْنِقَاءَ فَاسْتَيْعِنَ بِهِ عَلِيٌّ وَلَيْمَةً فَاطِمَةً وَ
 حَمْزَةً بَنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَتَرَبُّ فِي ذَلِكَ الْبَيْتِ مَعَ قَيْنَةٍ فَقَالَتْ أَلَا يَا حَمْنُ لِلشَّرِّ
 النَّوَاءُ فَتَأْكُلُ إِلَيْهِمَا حَمْنَةً بِالسَّيْفِ فَجَبَّ اسْمُهُمَا وَبَقِيَ خَوَاصِرُهُمَا ثُمَّ أَخَذَ
 مِنَ الْبَادِيهِمَا ثَلَاثَ لَابِنِ شَهَابٍ وَمِنَ السَّنَامِ قَالَ قَدْ جَبَّ اسْمُهُمَا فَذَهَبَ بِهَا
 قَالَ ابْنُ شَهَابٍ قَالَ عَلِيٌّ فَظَنَنْتُ إِلَى مُنْظَرٍ أَفْطَعُنِي فَأَتَيْتُ بَنِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ وَعِنْدَهُ زَيْدُ بْنُ حَلْدَةَ فَأَخْبَرَنِي الْخَبْرَ فَخَرَجَ وَمَعَهُ زَيْدٌ فَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ
 فَدَخَلْتُ عَلَى حَمْزَةٍ فَتَغَيَّطَ عَلَيْهِ فَرَفَعَ حَمْنَةً بَصَرَهُ وَقَالَ هَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عِبِيدُ الْأَبْيَانِ
 فَرَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَقَّ اخْدِجَ عَنْهُمْ وَذَلِكَ قَبْلَ تَحْيِيْمِ
 الْحَمْنِ ترجمہ حضرت علیؑ سے روایت ہو کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگِ بدر کے دن غنیمت
 میں ایک جوان اونٹنی کو پہنچا یعنی غنیمت میں وہ مجھ کو ماتہ آئی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو ایک
 اور اونٹنی بھی دی تو میں نے اُن دونوں کو ایک بن ایک انصاری مرد کے دروازے پر پاس بیٹھا یا اور میں ارادہ
 کرتا تھا کہ اپنے اذخر کی گھاس لادوں تاکہ اسکو بچوں اور میرے ساتھ بنی قینقاع کے قبیلے کا ایک کُتا رہتا
 سو میں اُسکے ساتھ فاطمہ بنت محمدؑ کے ولیمہ پر مددوں اور حمزہ بن عبد المطلبؑ اس گہر میں شراب پیتا تھا اور
 اسکے ساتھ ایک لونڈی گانے والی تھی تو اس لونڈی نے کہا کہ خبردار ہوا ہے حمزہ واسطے مولیٰ اونٹنیوں
 کے لئے اس لونڈی نے اشارہ دیا ہے اور حمزہ کو اُسکے بیچ کرنے کی رغبت ملای سو حمزہ اُٹھ کر طرفِ کُھر گیا
 اور اُٹھ کر کواٹون کو کاٹا اور اُٹھ کر کواٹون کو پہاڑ والا پہر اُنکے جگہ لے گئے اب شہابؑ کہا کہ ایا اُس نے کواٹن
 کاٹ ڈالی تھی اُس نے کہا کہ وہ اُٹھ کر کواٹن کاٹ کر لے گیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ میں نے ایک چیز کی طرف دیکھا
 جس نے مجھ کو ڈرایا میں نے واسطے ضرر پانے اُسکے کو ساتھ تاخیر داخل ہونے کے فاطمہ پر بسبب فوت ہونے اس
 چیز کے کہ مدد لی ساتھ اُسکے سو میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا اور آپ کے پاس زید بن حارثہؑ بیٹھا تھا سو میں نے
 آپ کو خبر تلبائی سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بچے اور آپ کے ساتھ زید تھا سو میں آپ کے ساتھ چلا تو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم حمزہؑ پاس گئے اسیا پھر غصے ہو کر حمزہؑ رہنے اپنی آنکھیں اوٹھائی اور کہا کہ نہیں تم مگر غلام

پاؤں کے تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پچھلے پاؤں پیچھے ہٹے یعنی بغیر اس کے کہ پیٹھ پہرین یہاں تک کہ اُنکے
 پاس سے نکلے اور یہ واقعہ شراب کے حرام ہونے سے پہلے تھا **ف** اس حدیث کی پوری شرح کتاب البہار
 میں آویگی اور شاید اس سے یہ قول ہے کہ میں ارادہ کرتا ہوں کہ اپنے اوپر کسی گہانس لاؤں تاکہ اُسکو بچوں
 اس واسطے کہ وہ دلالت کرتا ہے ترجمہ اب پر کہ جائے ہے کا ٹٹا لکڑی کا اور گہانس کا (فتح) **ک** اب القطار
 جاگیر دینے کا بیان **ف** مراد قطع سے وہ چیز ہے کہ خاص کر کے ساتھ اُسکے امام بعض رعیت اپنی کوزمین
 ویران سے یعنی ویران زمین سے کچھ زمین کسی کو جاگیر دے دیں خاص ہو جاتا ہے وہ ساتھ اُسکے اور جو تاہر
 زیادہ تر حقدار ساتھ آباد کرنے اُسکے کو اُس شخص سے کہ نہیں سبقت کی اُس نے طرف آباد کرنے اُسکے کی اور
 خاص ہونا جاگیر کا ساتھ ویران زمین کے متفق علیہ ہے یہ کلام شافعیہ کے یعنی جاگیر آباد زمین سے نہ دی جاوے
 اور دیا من نے کہا کہ قطع یہ ہے کہ امام اللہ کے مال میں سے کوئی چیز کسی کو دے جسکو اُسکے لائق دیکھے
 اور اُسکے اکثر استعمال میں آتی ہے اور وہ یہاں تک کہ لگائے زمین میں سے واسطے اُس شخص کے کہ دیکھو
 اُسکو لائق وہ چیز کہ ہیرے اُسکو یا تو بانی طور کہ اُسکو اُسکا مالک کر دے اور یا اُسکو ایک شے تک اسکی پیداوار
 و دیوے اور سبکی نے کہا کہ دوسری وجہ یہی ہے جسکو ہمارے زمانے میں جاگیر کہا جاتا ہے اور ہمارے اصحاب
 میں سے کسی نے اُسکو ذکر نہیں کیا اور ظاہر ہے کہ جاگیر جاگیر دار کے ساتھ خاص ہو جاتی ہے لیکن وہ
 جاگیر دینے کو زمین کے اصل رقبے کا مالک نہیں ہوتا اور ساتھ اسی کے جزم کیا ہے محب طبری نے اور ذکر
 کیا ہے اور انہی نے نفی خلاف کیا ہے جو از تخصیص امام کے بعض لشکر کو ساتھ لایج زمین کے جبکہ اُسکا متحق ہو
 (فتح) **ح** لَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ جَرْبُ تَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا
 قَالَ أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْطَعَ لِإِخْوَانِنَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ مِثْلَ الَّذِي تَقْطَعُ
 لَنَا قَالَ سَمِعُونَا بَعْدَ ذَلِكَ فَأَصْبَرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي تَرْجُمُهُ اِسْمُ رَسُوْلِهِ رَاوَدَهُ كَمَا رَاوَدَهُ كَمَا رَاوَدَهُ كَمَا رَاوَدَهُ
 صلے اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ انصار کو ملک بھرنے سے جاگیر دین تو انصار نے کہا کہ ہم جاگیر نہیں لیتے یہاں تک کہ
 آپ ہمارے ہماری مہاجرین کو بھی ہمارے برابر جاگیر دین تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غفر ربکم کہ تم
 میرے بعد اپنے اوپر اور ان کو مقدم دیکھو گے یعنی تمہارے سوا اور کو کون کو حکومت لگی سو تم صبر کرتے
 رہو اسوقت تک کہ تم جو من کو تر پر مجاہد سے ملو یعنی قیامت تک **ف** یعنی اگر تم نہیں لیتے ہو تو میرے بعد
 بھی حکومت کا حوصلہ نہ کرنا اور اسکی مراد میں اختلاف ہے خطاب نے کہا کہ احتمال ہے کہ مراد ویران زمین ہوتا کہ آباد
 کرنے سمجھو اُسکے مالک ہو جاویں اور احتمال ہے کہ مراد آباد زمین ہو لیکن اپنے حق میں پانچویں حصے سو اس واسطے کہ
 صلے اللہ علیہ وسلم نے اُسکی زمین پہلی چوڑی ہوئی تھی اُسکو تقسیم نہیں کیا تھا اور تعاقب کیا گیا ہے یا بن طوطہ

وہ صلح سے فخر ہوا تھا مگر سچا پس احتیال ہے کہ مراد یہ ہو کہ اپنے ارادہ کیا ہو کہ انکو خاص کرین ساتھ لینے فرما
اُسکے کو ارادہ ساتھ اسی کے جزم کیا ہے امیصل قاضی نے اور ابن بطال نے اُسکی یہ وجہ بیان کی ہے کہ صلح
کی زمین تقسیم نہیں ہوتی پس ملک ہوگی اور ابن تین نے کہا کہ جاگیر اُسکو کہتے ہیں جو زمین یا باغ ہے جو
اور سوائے اُسکے نہیں کہنے سے جاگیر و بجائی ہے یعنی جو ملک کھلم سے فتح ہوا ہو اور نہیں جاگیر و بجائی حق
مسلمان کے سوا اور نہ محمد بن کافر کے سوا اور جاگیر کہی ملک ہو جاتی ہے اور کہی نہیں ہوتی اور ثانی وجہ جو ملک
ہو گا جاگیر دینا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گہروں کو مدینے میں اور ظاہر یہ بات ہو کہ ارادہ کیا تھا حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ خاص کرین انصار کو ساتھ انچیز کے کہ حاصل ہو بخرین سے اور یہ حاضر اس دن سو جزیرہ
تھا اس واسطے کہ بخرین کے لوگوں نے جزیرہ پر صلح کی ہوئی تھی اور یہ اُسکے بعد جب ملک فتح ہو تو زمین کا
خرابہ بھی اور تحقیق واقع ہوا یہ معاملہ کئی زمینوں میں بعد فتح ہونے لگے کے اور پہلے فتح ہونے انکو کے
انچیز سے ایک تو جاگیر دینا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تیم داری کو گہرا براہیم کا چہر جب حضرت عمرؓ
زمانے میں ملک فتح ہو تو عمرؓ نے اُسکو تیم کے واسطے جاری رکھا اور وہ اُسکی اولاد کے ہاتھ میں رہی
اور اُسکے پاس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خط تھا اور اُسکا قصہ مشہور ہے اور اس حدیث میں نشانی ہے
نبوت کی کہ جیسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُمی کے مطابق واقع ہو کہ قریش میں سے حاکم ہوئے
کہ انکو واسطے انہوں نے انصار سے زیادہ مال جمع کیا اور عطامین اور دن کو انصار پر فضیلت سی (فتح)
باب ۱۰ کتاب فی القطائع جاگیروں کے لکھنے کا بیان فی بعضے تاکہ جاگیر واسکے واسطے وثیقہ اور سند
ہو واسطے دہر کرنے جگر فیہ (فتح) **وَقَالَ الْإِمَامُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ**
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْصَارُ لِقِطْعَةٍ لَكُمْ بِالْبَحْرَيْنِ فَقَالُوا أَلَا مَا سَوَّلَ اللَّهُ إِنْ فَعَلْتَ فَالْكَتُبُ
لَا يُخَوِّنَانَا مِنْ فُرْقَانِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَكَمْ يَكُنْ ذَلِكَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
لَكُمْ سَتَرُونَ بَعْدَ فُرْقَانِهِ فَاَصْبِرُوا وَاسْتَقِيمُوا تَلَفُونِي یعنی اور اس سے روایت ہو کہ حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے انصار کو بلا یا تاکہ انکو ملک بخرین سے جاگیر دین تو انصار نے کہا کہ یا حضرت اگر آپ
کہتے ہیں تو مہاجرین کو بھی اتنی جاگیر کہہ دیجیے تو یہ بات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند نہ آئی یہے اس
واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین کو بنی نضیر کی زمین جاگیر دی تھی یا یہ سننے کہ بخرین میں اور زمین
نہ تھی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ البتہ تم میرے بعد اپنے سوا اور دن کو مستقیم دیکھو گے تو
صبر کرتے رہو یہ بیان یہ کہ تم مجھ سے ملو ف اور اعتراض کیا گیا ہے بخاری پر ساتھ اسکے کہ لیث
کی روایت میں جاگیر لکھنے کا ذکر نہیں تو اُسکا جواب یہ کہ وہ شق ثانی میں مذکور ہے یعنی مہاجرین کے

واسطے اور باین طور کہ بخاری نے اپنی عادت قدیمہ کے موافق اشارہ کر دیا ہے کہ اسکے بعض طریقوں میں کہنے کا ذکر آچکا ہے اور اس حدیث میں فضیلت ظاہر ہے واسطے انصاف کے واسطے توقف کرنے انکو کے مقدم ہونے سے ساتھ کسی چیز کے دنیا سے سوا اور مباحرین کے اور تحقیق صفت کی ہے اگلی خدا نے باین طور کہ مقدم کرتی میں اپنی جانوں پر اور دیکو اگرچہ حاجت ہو تو انکو فضیلت کو تین درجے حاصل ہیں ایک غیروں کو اپنے اور مقدم کرنا اور دوسروں سے سلوک کرنا اور طبعاً تقدیم کی اور اپنے اور باقی کلام کتاب البحر میں آوے گی (فتح) **باب حَلْبِ الْإِبِلِ عَلَى الْمَاءِ** پانی پر اونٹوں کا دوسنا حمل ثَنَا بِرَأْسِهِمْ بِنُ الْمُنْدَرِ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ثَنَى ابْنِي عَنْ هَلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرٍا عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْ حَقِّ الْإِبِلِ أَنْ تَحْلَبَ عَلَى الْمَاءِ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اونٹوں کے حق سے یہ کہ پانی پر دوسرا عاودین و یعنی واسطے نفع محتاجوں کے کہ وہ ان حاضر ہوں اور نیز اس واسطے کہ اُبین اونٹوں کا یہی فائدہ ہے **باب الرَّجُلِ يَكُونُ لَهُ مَمْلُوكٌ أَوْ نَتِيبٌ فِي حَائِطٍ أَوْ فِي غُحْلٍ** باب ہے اس شخص کا کہ اسکو باغ میں حق گذرنے کا ہو یا بچہ ورن میں حصہ ہو **ف** اور اسکا حکم یہ ہے کہ اسکو آنے سے منع نہیں کرنا چاہیے قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَاعَ غُلًّا بَعْدَ أَنْ تَوَبَّرَ فَكَمَرَتْهَا لِبَايِعِهِ یعنی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بیچے درخت بچہ ورن کا بعد پیوند ہونے کے تو اسکا پہل بائع کو واسطے ہو و لِبَايِعِهِ الْمَمْلُوكُ وَالشَّقَّةُ حَتَّى تَرْفَعُ وَكَذَلِكَ رَبُّ الْعَبْدِ يَتَرَعَّعُ اور بائع کو جائز ہے کہ وہ ان آوے اور اسکو پانی پلاوے یہاں تک کہ میوہ موقوف ہو اور اسی طرح عریہ والے کہیں وہ ان آنا اور پانی پلانا جائز ہے **ف** یہ سب بخاری کا کلام ہے جسکو اس نے باب کی حدیثوں سے نکالا ہے اور ان میں نے کہا کہ وجہ داخل ہونے اس ترجمہ کی فقہ میں تنبیہ ہے اور ممکن ہونے اجتماعی حقوق کے ایک چیز میں کہ ایک کو ملک ہو اور دوسرے کو اسے فائدہ اٹھانا جائز ہو اور وہ مانو ہے استحقاق بائع کے ہو واسطے پہلے کے سوا اصل کہیں ہوگا واسطے اس کے حق راہ لینے کا واسطے کاٹنے پہل کے پچ زمین کے جو غیر کے ہو اور اسی طرح صاحب عریہ کا حکم ہے اور ہمارے نزدیک خلاف ہو اس کے حق میں جو عریہ کو پانی دے کہ کیا پانی دینا بخشنے والے پر ہے یا اس پر جسکو عریہ بخشنے لگی اور اسی طرح پانی پلانا اس میوے کا جو بیع میں مستثنی ہو بعضہ کہتے ہیں کہ بائع یہ ہے اور بعضہ کہتے ہیں کہ خریدار پر پس مغرور ہو نقل ابن بطال کی اجماع کو اور اس کے (فتح) **حَلْ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ** اَنَا اللَّيْثُ ثَنَى ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ ابْتِاعَ غُلًّا بَعْدَ أَنْ

لَوْ بَرَّكَ تَمَرُهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْبَيْتَاءُ وَمَنْ أَيْتَاءَ عَبْدًا أَوْ لَهُ مَالٌ كَمَا لَهُ الدِّينِيُّ
 بَاعَهُ لَمْ يَلَا أَنْ يَشْتَرِطَ الْبَيْتَاءُ وَعَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ حُمْزٍ عَنْ حُمْزٍ فِي الْعَبْدِ تَرْجَمَهُ
 عَبْدُ الصِّدِّيقِ عَمْرُو بْنُ سَعْدٍ رَوَى عَنْهُ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ
 كَمَا بَعْدَ يَوْمٍ مَوْنَةٍ كَيْفَ تَوَاسَّكَ بَيْتُهُ بَيْنَ بَيْتِهِ وَاسْطَى هُوَ مَكْرِيَةٌ كَيْفَ يَشْرِي بِشَرْطٍ كَرَلِے اوجو غلام خریدے اور اس کے
 پاس مال ہو تو اس کے مال کا مالک بائع ہے مگر یہ کہ خریدار شرط کر لے **ف** اس حدیث کی تشریح پہلے گزری چکی
 ہے اور ابنِ مرقیہ نے کہا کہ استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے واسطے امام مالک کے اس پر کہ غلام اپنے مال کا
 مالک ہوتا ہے واسطے منسوب ہونے ملک کے طرف اس کی ساتھ لام کے اور وہ ظاہر ہے ملک میں اور کو
 غیر نے کہا کہ اس سے بڑا اجابت ہے کہ جب مالک اپنے غلام کو اپنا کچھ مال ملک کر دیو تو غلام اس کا مالک ہو جاتا
 اور یہی قول ہے مالک کا اور یہی ہے قدیم قول شافعی ہم کا لیکن اگر اس کے بعد وہ اس کو بیچ دے تو اس کا مال
 مالک کی طرف پہر آتا ہے مگر یہ کہ خریدار شرط کر لے اور ابو حنیفہ نے کہا کہ غلام بالکل کسی چیز کا مالک نہیں ہو
 اور یہی ہے جدید قول شافعی کا اور اضافت واسطے اختصاص کے ہو اور اس کے مفہوم سے یہ اجابتا ہے کہ جو
 غلام کو بیچے اور اس کے پاس مال ہو اور خریدار اس کی شرط کر لے تو بیع صحیح ہے لیکن یہ شرط ہے کہ بیاجی مال ہو
 پس نہیں جائز ہے بیع غلام کی اور ساتھ اس کے درم میں بدے درم میں کے یہ قول شافعی ہم کا ہے اور
 مالک سے روایت ہو کہ یہ منع نہیں یعنی اس کی بیع ہر طرح سے جائز ہے اگرچہ اس کے ساتھ بیاجی مال ہو واسطے
 مطلق ہونے حدیث کے اور عقد تو صرف غلام پر واقع ہوتا ہے اور جو مال کہ اس کے ساتھ ہے اس کو عقد
 میں کچھ دخل نہیں اور جب مال کہلے ہوں تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح ترین یہ ہے کہ اس کا حکم بیجی مال کا
 حکم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ کہلے اس میں دخل ہوتا ہے میں واسطے عمل کرنے کو رواج پر اور بعض کہتے
 ہیں کہ جو ستر کو ذمے صرف وہی اس میں دخل ہوتا ہے اور ناجی نے کہا کہ اگر اس کو مشتری غلام کے واسطے
 شرط کر لے تو مطلق صحیح ہے اور اگر بعض کو شرط کرے یا اپنے واسطے شرط کرے تو اس میں دور و تہین
 میں اور مازنی نے کہا کہ اگر دور ہو ملک مالک کی غلام اپنے کو ساتھ بیع کے یا معاوضہ کے تو مال مالک کا ہی
 مگر یہ کہ خریدار شرط کر لے اور بعض تابعین سے مانند جن کی روایت ہو کہ وہ مال غلام کے تابع ہے اور عقد
 محبت ہو اور پر اس کے اور اگر دور ہو ملک اس کی ساتھ آزاد کو کہنے کو اور مانند اس کی کے تو مال غلام کا ہے مگر یہ کہ
 مالک شرط کر لے اور اگر بیعہ وغیرہ سے اس کی ملک نہ ہو تو اس میں دور و تہین زیادہ ترجیح یہ ہے کہ بیعہ
 کے ساتھ ملحق ہے اور اسی طرح اگر بیعہ کرے اس کو کسی قصور میں اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جائز ہے کرنا
 شرط کا جو عقد کے منافی نہ ہو اور یہی حال ہے کہ بیعتی کا بعض زمین پوئی ہوئی کا سو جو پوئی ہوئی زمین کو بیچ کر

اسکے پاس اس وقت موجود نہ ہوں تو یہ جائز ہے اور شاید کہ اشارہ ہے طرف ضعیف ہونے اس حدیث کی جو ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں خریدتائیں وہ چیز جب کا مول میرے پاس نہ ہو اور اسکے موصول ہونے اور مرسل ہونے میں اختلاف ہو (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ الْمُخَلَّفَةِ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَيْفَ تَرَى بَعِيرَكَ أَتَبِعُغَيْبَهُ قُلْتُ نَعَمْ فَبَعَثَهُ آيَاهُ فَكَلَّمَا قَدِمَ لَمَلِكَيْتُهُ غَدَاةً بِالْبَعِيرِ فَأَعْطَانِي ثَمَنَهُ** ترجمہ جابر بن عبد اللہ رحمہ سے روایت ہو کہ میں نے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیٹھتے وقت کہ کیا حال ہے تیرے اونٹ کا کیا تو اسکو میرے ہاتھ بیچتا ہے میں نے کہا مان سو میں نے اسکو آپ کے ہاتھ بیچ دیا اسوجہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم مدینے میں آئے تو لنگہ دن : حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پاس اونٹ لیگیا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے مجھکو اسکا مول دیا یہ حدیث ترجمہ کے دوسرے رکن کے مطابق ہے کہ اس وقت مول مان حاضر تھا (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ تَدْرِكُ الْكُرَاعَ عِنْدَ إِبْرَاهِيمَ الرَّهْنِ فِي السَّيْلِ فَقَالَ نَبِيُّ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجَلٍ وَرَهْنَهُ دُرْعَامِينَ حَتَّى يَأْتِيَ تَرْجَمَهُ عَائِشَةُ رَمَتْهُ** سے روایت کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے ایک سات معلوم کے وعدے سے اناج خریدا اور اپنی کوہ کی زرہ اسکے پاس رہن کی یہ حدیث ترجمہ کے پہلے رکن کے مطابق ہے یعنی مول آپ کے پاس با نکل رہتا نہ حاضر نہ غائب اور ابن مہیر نے کہا کہ وجہ دلالت کی اس سے یہ ہے کہ اگر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے پاس مول حاضر ہوتا تو اسکو موخرہ کرتے اور اسی طرح مول اناج کا اگر آپ کے پاس حاضر ہوتا تو آپ کے ذمہ میں اقرض مرتب نہ ہوتا واسطے اسکے کہ آپ کی عادت شریف و معلوم ہے کہ جو چیز آپ کے ذمہ لازم ہوتی تھی اسکے ادا کرنے میں نہایت جلدی کرتے تھے اور جابر رحمہ کی حدیث شرط میں آویگی (فتح) **كَأَبٍ أَمِنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ آدَاءَ هَا وَذَلَالًا هَا** جو لوگوں کے مالی لیوے ادا کرنے کے ارادے پر یا برباد کرنے کے ارادے پر ہو شیخ کیا بخاری نے جواب کو واسطے پر واہ ہونے کو ساتھ اس چیز کے کہ حدیث میں واقع ہو یا ابن مہیر نے کہا کہ یہ ترجمہ مشرہ ساتھ اسکے کہ جواب اس کے پہلے ہے وہ مفید ہو ساتھ اسکے کہ ادا کرنے کی قدرت کا علم ہو واسطے کہ جو معلوم ہو کہ میں ادا کرنے سے عاجز ہوں تو اسے لیا ادا کرنے کے ارادے پر مگر بطور تناد اور انکار کے اور متباخلاف ارادے کہ ہے میں کہتا ہوں کہ اس میں نظر ہے واسطے کہ حدیث ادا کی نیست مگر اس چیز سے کہ خدا اپنے کشتی کرے گا تو تحقیق حدیث کلام کہ نبی والی ہے ساتھ اسکے کہ خدا

اُسکا قرض ادا کر دینا یا تو دنیا میں اس پر شہادت کی کر دینا اور یا آخرت میں اُسکی طرف سے مناسب ہوگا پس نہیں
 متعین ہے یہ تعیند ساتھ قدرت کو حدیث میں اور اگر اُسکا قرض ادا کر دینا یا تو اس جگہ ایک تیسرے وجہ بھی ہے اور
 وہ یہ ہے کہ اسکو نہ معلوم ہو کہ ادا کر سکے گا یا نہیں (نتیجہ) **حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ**
الْوُكَيْتِيُّ تَنَا سَلَمَةَ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْعَيْشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهُ هَذَا أَكْبَرُ مَا كُنِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنَ
أَخَذَ يُرِيدُ إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللَّهُ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 جو لوگوں کے مال لیوے بغیر بطور قرض کے ادا کرنے کے ارادہ پر تو خدا اُس سے ادا کر دینا کیلئے ادا کرنے
 کا سامان کر دینا اور جو اُس کے مال کو ادا کرنے کے ارادہ پر لیوے تو خدا اُس کو برباد کر ڈالے گا **وَف** اور ابن ماجہ
 میں مثنیٰ سے روایت کی ہے کہ کوئی مسلمان نہیں کہ قرض لیوے اس حال میں کہ خدا جانتا ہو کہ وہ ادا کا ارادہ
 کرتا ہے مگر کہ خدا اُس سے دنیا میں ادا کر دیتا ہے اور ظاہر اس حدیث کا حال نہیں ہے سنا مشہور کہ اُس
 شخص کے جوا د ادا کرنے سے پہلے مر جاوے بغیر اسکے کہ اُسکی طرف سے کچھ قصور ہو جیسا کہ مثلاً تنگدست ہو جاوے
 یا ناگاہانہ مر جاوے اور اسکے پاس مال ہو پو شیدہ اور اسکی میت ادا کی ہو اور اسکی طرف سے دنیا میں قرض
 ادا نہ ہو یعنی ابن ماجہ کی اس حدیث کو معلوم ہوتا ہے کہ ایسا ممکن نہیں اور ممکن ہے حمل کہ نہایت
 جتنی کہ کا غالب پر یعنی اکثر اوقات تو ایسا ہی ہوتا ہے کہ اُسکا قرض دنیا میں ادا ہو جاتا ہے اور کبھی
 نہیں ہی ہوتا اور ظاہر یہ ہے کہ جو ایسا شخص ہو اس پر آخرت میں عذاب نہیں اور حالانکہ حالت یہ ہو جائے
 کہ قرض خواہ کے واسطے اُسکی نیکیاں ایجادیں بلکہ اللہ تعالیٰ قرض خواہ کے واسطے قرضدار کی طرف سے خاص سے جلا
 جیسا کہ باب کی حدیث ظہیر ولالت کر لی ہے اگرچہ مخالفت کی اس میں ابن عبد السلام نے اور یہ جو فرمایا کہ
 خدا اسکو برباد کر ڈالے گا تو ظاہر اسکا یہ ہے کہ یہ بربادی اُسکے واسطے دنیا میں واقع ہوگی اور یا اسکی رزقی
 میں واقع ہوگی یا جان میں اور یہ ایک نفاذی ہے نبوت کی نشانیوں سے واسطے اس پر کہ کہتے ہیں کہ
 ساتھ مشاہدے کو اُس شخص سے جو دو دن امرون میں سے کسی چیز کے ساتھ میں دین کرتا ہے اور بعض کہتے
 ہیں کہ مر اور باری سے خدا اب آخرت کا جو اور ابن بطلال نے کہا کہ اس میں غلبت دلالی ہے یہ چیز تکیا زوال
 لوگوں کے اور غلبت ہے اس میں کہ اچھی طرح انکی طرف سے ادا کرے اور یہ کہ جب کبھی جس عمل سے ہوتی ہے اور اس
 میں غلبت ہے یہ چیز اچھی کرنے نیت کے اور ذرا نا ہے خدا اُسکی سے اور یہ کہ مدار اعمال کی نیت پر ہے اور
 اس میں غلبت دلالی ہے قرض لینے میں اس شخص کو جسکی نیت ادا کرنے کی ہو اور تحقیق ادا کیا ہے ساتھ
 اسکے بعد امتین بن جعفر نے یہ چیز اچھرنے کے روایت کی اس سے ابن ماجہ حاکم نے بعد امتین بن جعفر کے کہ قرض

جَبْرِیْلُ فَقَالَ مَنْ مَاتَ مِنْ أَقْبَتِكَ لَا كُفِّرَكَ إِلَّا بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَمَنْ فَعَلَ كَذَا
 كُنَّا أَقَالَ كُفِّرَ تَرْجِمَ ابو ذر نے روایت ہو کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا سو جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے احد پہاڑ کو دیکھا سو فرمایا کہ میں نہیں چاہتا کہ پہاڑ احد میرے واسطے بدلے نہ سونا ہو جاوے
 اور اس میں سے کوئی دنیا میرے پاس تین دن سے زیادہ رہے مگر ایک دنیا کہ میں اس کو ادا قرض کے
 واسطے نگھڑ کہوں یہ فرمایا کہ جو بہت مالدار ہیں وہی قیامت میں ثواب سے مفلس ہیں پر جس نے مال کو خرچ کیا
 اس طرح اور اس طرح اور اشارہ کیا ابو شہاب نے اپنے آگے اور اپنے دہتے اور بائیں یعنی اپنی آگے اور بائیں
 اور بائیں سب طرف خوب یا اور تھوڑے ہیں ایسے لوگ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی جگہ
 میں بیٹھ رہو اور تھوڑا سا لگے جب ہے اللہ نے لیکھ کر نسی ہوئے چاہا کہ آپ کے پاس جاؤں یہ میں نے
 آپ کا قول یاد کیا کہ اپنی جگہ میں بیٹھ رہو یہاں تک کہ میں تیرے پاس آؤں سو جب حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم تشریف لائے تو میں نے کہا کہ کیا آواز ہتی جو میں نے سنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تو نے
 کوئی آواز سنی ہے میں نے کہا کہ ناں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب پہلے میرے پاس آیا تھا تو اس نے
 کہا کہ جو تیری امت سحر لگیا اس طرح یہ کہ خدا کے ساتھ کسی کو سا جلی نہ جاتا ہو قیود بہشت میں داخل ہو گا مگر
 نے کہا کہ جو ایسا ایسا کرے یعنی حرام کاری کرے فرمایا ناں اگرچہ ایسا کرے وہ اور عین اس جگہ ہے کہ
 اس قول سے ہو کہ گما ایک دنیا رکھو میں ہوا قرض کے واسطے رکھوں وہ احمدیہ میں اشارہ ہے
 اس طرف کہ بہت قرض نہ اٹھاوے بلکہ تھوڑے پر اقتصار کرے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے صرف ایک ہی دنیا کو ذکر کیا زیادہ کا نام نہ لیا اور اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مشلا سو دنیا
 قرض ہوتے تو نہ بچا دے کہتے واسطے ادا کرنے اس کے کو ایک دنیا اور نہیں پوشیدہ ہے جو اس استدلال
 میں ہے شبہ ہے اور اس سے عدم ہو کہ ادا قرض میں بہت کوشش کرے یا غیری ہی معلوم ہو کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نہایت کم مال دنیا ہے (متم) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَدِّ بْنِ
 عَنْ يُونُسَ قَالَ ابْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ بِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا يَسْتُرُنِي أَنْ لَا يَمْلَأَ عَلَيَّ
 ثَلَاثُ وَخَمْسُونَ شَيْئًا إِلَّا شَيْءٌ أَرَادْتُ أَنْ أَلْبَسَ رَأَوَاهُ صَلَاحٌ وَكَعْقِيلٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
 ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میرے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو
 تو مجھ کو نہ خوش نہ ملتا یہ کہ تین دن مجھ پر گذریں اور اس میں سے کچھ میرے پاس باقی ہو تا مگر وہ میرے قرض ادا کرنے
 کے واسطے رکھوں باب الاستغفار فی الاصل میں اور ث کو قرض لینے کے بیان میں و غیرہ

ہونا اسکا گناہ پیسہ و قرض لینے والا قرض خواہ کو مانند اسکی یا بہتر اس سے (نتم) **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدٍ ثَنَا**
شُعْبَةُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَتْلُو حَدِيثًا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا
تَقَاضَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْلَظَ لَهُ فَهَمَّ بِهِ أَصْحَابُهُ فَقَالَ دَعُوهُ فَإِنَّ
لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا وَاشْتَرَوْا لَهُ بَعِيرًا فَأَعْطَوْهُ إِيَّاهُ قَالُوا لَا يَجِدُ إِلَّا أَفْضَلَ مِنْ سِمْيَهِ
قَالَ اشْتَرَوْهُ فَأَعْطَوْهُ إِيَّاهُ فَإِنْ خَيْرُكُمْ أَسْعَدَكُمْ فَكُتِبَ لَهُ تَرْجَمَةُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَوَيْتُ هَكَذَا أَيْضًا مِنْ
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے تقاضا کیا یعنی اونٹ کا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اس سے لیا تھا
 تو اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت کہا یعنی تقاضی میں بہت مبالغہ کیا یا آپ کے حق میں بجا کلام کیا
 تو اصحاب نے اس کے ایذا دینے کا قصد کیا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو چوڑو دوسرے
 واسطے کہ حد ارکو مطالبہ میں نہایت مبالغہ کرنا اور سختی کرنا جائز ہے لہذا اسکو اونٹ خرید دو تو اصحاب
 نے کہا ہم اونٹ نہیں پاتے مگر زیدہ ترا سکی عمر سے لینے وہ اونٹ چوڑا تھا اور یہ بڑا ہے فرمایا اسکو
 خرید دو سو واسطے کہ تم لوگوں میں بہتر آدمی وہ ہے جو قرض ادا کرنے میں بہتر ہو **وَفِي** احتمال ہے کہ غلط
 سے مراد مطالبہ میں سختی کرنی ہو اور احتمال ہے کہ بجا کلام مراد ہو اور حد ارکا فرما سو واسطے کہ کہتے ہیں کہ
 وہ یہودی تھا اور پہلی وجہ اظہر ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جاننے سے قرض خواہ کو طلب کرنا قرض کا
 جبکہ پیونچے وقت وعدے کا اور اس میں بیان ہے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے حق خلق کا اور بڑا ہونا
 آپ کے علم اور تواضع کا اور انصاف کا اور یہ کہ جب قرض ہوا اسکو قرض خواہ کی برابری لگنی لائق نہیں اور یہ کہ
 حاکم کی پیرا دینی کرنی واجب ہے آپ نے فرمایا مناسب حال کے گریہ صاحب حق کا معاف کر دے لہذا یہ کہ
 جاننے سے قرض لینا اونٹ کا وہیہ المطابقة للسرعة لہذا حق میں ساتھ اونٹ کے تمام حیوانات یعنی غنایں اونٹ
 کلمہ ہی حکم ہے کہ انکا قرض لینا درست ہو لہذا یہی قول ہے اکثر اہل علم کا اور ثوری اور خفیف کہتے ہیں کہ جانور
 کا قرض لینا جائز نہیں لہذا یہی دلیل یہ حدیث ہے جو کہ ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ جانور کو جانور کے بدلے
 اور دبا بچیا نسخ ہے روایت کی یہ حدیث ابن جابرؓ اور دارقطنی وغیرہ نے اور اس کے راوی معتبر ہیں لیکن حفظ
 نے کہا راجح اسکا مرسل ہونا ہے اور روایت کی یہ ہے اسکو ترمذی نے حسن کی حدیث میں اس نے روایت
 کی عمرہ سے اور یہ سماع حسن کے عمرہ سے اختلاف ہو اور سنن ابی حنبلہ یہ حدیث حجت کی صلاحیت رکھتی ہے اور
 طحاوی نے دعویٰ کیا ہے کہ ابن عباسؓ کی یہ حدیث باب کی حدیث کو نسخ ہے اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ
 اس کے نسخ احتمال سے ثابت نہیں ہوتا اور تطبیق دو نو حدیثوں میں ممکن ہے پس تطبیق دی ہے ورنہ
 ان دونوں کلام شافعی ہم اور ایک جماعت نے ساتھ حمل کر کے نہیں کے اس پر جبکہ دو نو طرف کو اودنا ہو اور قرض

پھر زلف اسکی اس واسطے کہ تطبیق دو نو حدیثوں میں اولیٰ ہے ایک کے باطل کرنے سے ساتھ اتفاق کے اور جب حدیث سے یہ مراد ہوئی تو باقی یہی دلالت اسکی اسپر کہ جائز ہے قرض لینا جاوڑ کا اور بیع سلم کرنی پیچ اس کے اندر دلیل کپڑی ہے یا یہ نے بیان طور کہ جاوڑوں میں بہت اختلاف ہوتا ہے یہاں تک کہ اسکی ہم مثل ہونے کی حقیقت پر واقعی نہیں ہوتی اور جواب دیا گیا ہے بنی طور کہ نہیں ہے کوئی مانع احاطہ کرتے سے ساتھ اس کے ساتھ وصف کہ ساتھ پیچیز کے کہ دفع کرے تعارض کو اور تحقیق مع جائز کہہا ہے خفیہ نے نکاح کرنے کو اور کتابت کو اور غلام کے جو موصوف ہو ذمہ میں اور یہ کہ جائز ہے ادا کرنا اسپر کا کہ وہ افضل ہے مثل پیچیز سے کہ قرض کی گئی ہو جبکہ عقد بیع میں اسکی شرط واقع ہوئی ہو واسطے کہ اس وقت وہ بالاتفاق حرام ہے اور یہی قول ہے جمہور کا اور مالکیہ کے نزدیک یاد دہانی میں تفصیل ہے اگر وہ گنتی زیادتی کے ساتھ ہو تو یہ منع ہے اور اگر وصف کو ساتھ ہو تو جائز ہے اور یہ کہ نیکی اور بندگی کے کام میں قرض لینا جائز ہے اور اسی طرح سب سیاح کاموں میں اور یہ کہ جائز ہے امام کو یہ کہ قرض لے بیت المال پر واسطے کہ بعض محتاجوں کے تاکہ ادا کرے اسکو مال صدقے کو اور استدلال کیا ہے ساتھ اس کے شافعی نے اسپر کہ جائز ہے جلدی کرنی ساتھ زکوٰۃ کے اسی طرح حکایت کیا ہے ابن عبد البر نے اور نہیں ظاہر ہوئی واسطے میرے توجیہ اسکی مگر یہ کہ ہومر اور وہ چیز کہ کہی گئی ہے یہ سب قرض لینے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے اور یہ کہ اسکو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے بعض محتاجوں کے واسطے قرض لیا تھا جو صدقہ کے مستحق تھے سو جب صدقہ آیا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے صدقے سے وہ قرض ادا کر دیا اور نہیں اعتراض کیا جاتا اسپر یہ کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے انکو صدقے کو مال سے اپنے حق سے زیادہ دیا واسطے اس احتمال کے کہ شاید قرض دینے والا یہی صدقہ کا مستحق ہو یا تو محتاجی کی وجہ سے اور یا الفت کی وجہ سے یا سوا اس کے دونو جہتوں سے اصل میں ادا کرنے کی جہت و اور محتاق کی وجہ سے ادا میں اور بعض کہتے ہیں کہ اسکا قرض آپ کے ذمہ تھا سو جب وعدے کا وقت پہنچا اور ادا کرنے کو لیے آپ نے کچھ نہ پایا تو ہو گئے آپ صفا میں جائز ہوا آپ کو ادا کرنا صدقہ سے اور احتمال ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اسکو اپنے نفس کے واسطے قرض لیا ہو سو جب وعدے کا وقت داخل ہوا تو صدقہ کو کوٹھون سے ایک لاکھ خرید لائیں شخص سے جو اسکا مستحق تھا یا کسی اور سے اسکو قرض لیا تھا یا صدقے کو مال سے لیا تھا تاکہ ادا کر دین اسکو بعد اس کے بولول احتمال قوی تر ہے (فتم) **باب حُرْنِ الْمُتَقَاتِلِ** یعنی سخت ہے تقدیر کرنا ساتھ ایسی طرح کے لینے سخت ہے کہ زمری کے ساتھ تقاضا کرے سختی نہ کرے **حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ حُدَيْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

يَقُولُ مَا تَرَجُلُ وَقِيلَ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ قَالَ كُنْتُ أَبَايُمُ النَّاسِ فَأَجُودُ عَنْ الْمُؤْتَمِرِ
وَأُخَوِّفُ عَنِ الْمُخِيرِ فَغُفِرَ لَهُ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ سَمِعْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ترجمہ حذیفہ رضی سے روایت ہو کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے ہو کہ ایک شخص مر گیا تو کہو
کہا گیا کہ تو کیا کہتا تھا یعنی کیا عمل کرتا تھا تو اس نے کہا کہ میں لوگوں سے خرید و فروخت کرتا تھا ہوسین
مالدار سے دگند کرتا تھا یعنی اسکو مہلت دیتا تھا اور تنگ دست و تحیف کرتا تھا یعنی اپنا کچھ مال چھوڑ
دیتا تھا تو خدا نے اسکو بخش دیا ابو مسعود نے کہا کہ میں نے اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے
وہ اس حدیث کو معلوم ہوا کہ مستحب ہے کہ تقاضا اچھی طرح سے کر یعنی نرمی کرے سختی نہ کرے **باب**
هَلْ يُعْطَى الْبُورُ مِنْ سِدِّهِ كَمَا تَقْرَضُ الْفَرَسَ كَمَا يَنْتَهِزُ الْبُورُ وَبِأَيِّ نَهْنٍ حَدَّثَنَا
مُسَدَّدٌ تَنَايَحِي عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُكَيْلٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضَاهُ بَعِيرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَعْطَوْهُ فَقَالُوا مَا جَدُّ الْأَسِيَّةِ أَفْضَلُ مِنْ سِدِّهِ قَالَ الرَّجُلُ أَوْفَيْتَنِي أَوْ فَالِكَ اللَّهُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَوْهُ فَإِنْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ أَحْسَنُهُمْ قَضَاءً
ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ ایک مرد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس اونٹ کا تقاضا کرتا آیا تو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو اونٹ خرید و فروخت نہ ہونے کے کہا ہم اونٹ نہیں پاسے مگر زیادہ عمر اسکی سے
یعنی اسکے اونٹ کو برابر عمر کا اونٹ نہیں ملتا بلکہ اس سے زیادہ عمر کا ملتا ہے تو اس مرد نے کہا کہ تو نے میرا
حق پورا ادا کیا ہے خدا تجھ کو تیرا حق پورا دے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو وہی اونٹ
خرید و واسطے کہ تم لوگوں میں بہتر وہی آدمی ہے جو قرض ادا کرنے میں بہتر ہو **و** اس حدیث کی تشریح
یہ ہے بلب بین گند چکی ہے اس حدیث کو معلوم ہوا کہ اگر تم عمر کا اونٹ کسی سے قرض لیو تو اس کے بدلے اس
بڑی عمر کا اونٹ قرض خواہ کوئی دے نہ دے **باب** **حَسَنُ الْقَضَاءِ** اچھی طرح سے قرض ادا کرنے کا
بیان یعنی مستحب ہے کہ قرض اچھی طرح سے ادا کرے **حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ تَنَايَحِي عَنْ سُفْيَانَ بْنِ**
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ لِرَجُلٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتْرٌ مِنْ
الْإِبِلِ فَجَاءَهُ يَقْضَاهُ قَالَ أَعْطَوْهُ فَطَلَبُوا سِتْرَهُ فَلَمْ يَجِدْهُ وَالْأَسِيَّةُ تَوَقَّعُهَا فَقَالَ
أَعْطَوْهُ فَقَالَ أَوْفَيْتَنِي أَوْفَى اللَّهُ لَكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ
ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ ایک مرد کا ایک اونٹ حسین عمر کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرض
تھا سو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تقاضا کرتا آیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو اونٹ دے

تو اصحاب نے اُسکے اونٹ کو برا بھلا کہا تو انہوں نے اونٹ دیا یا مگر زیادہ عمر اُسکی سے تو
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُسکو وہی دیو دو تو اس مرد نے کہا کہ تو نے میرا قرض پورا کر دیا کیا خدا تمہیں
تیرا حق پورا دے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگوں میں بہتر وہی ہے جو قرض ادا کرتے ہیں بہتر
ہو تو یہ حدیث ترجمہ باب میں ظاہر ہے **حَدَّثَنَا** خَلَادُ بْنُ يَحْيَى ثَنَا مُسْعَرٌ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
دُفَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ قَالَ مَسْعَرُ
أَرَاهُ قَالَ صَحِيحٌ فَقَالَ صِلْ رَكَعَتَيْنِ وَكُنْ لِي عَلَيْهِ دَيْنٌ فَقَضَانِي وَرَأَيْتُ فِي تَرْجُمَةِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
سے روایت ہو کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سجد میں تھو چانت کر وقت تو حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھ لے اور میرا لکھ پڑ قرض تہا یعنی مول اس اونٹ کا جو جہاد سے ملنے وقت
راہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے خرید لیا تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو قرض ادا کر دیا اور
کچھ زیادہ دیا **ف** یہ حدیث پہلو کی کئی جگہ گزر چکی ہے اور بعض مہربانوں میں زیادتی کے مقدار کا بیان
آچکا ہے کہ وہ ایک قیراط تھی اور پوری شرح اسکی کتاب الشرح میں آئیگی **كَأَنَّ** إِذَا أَقْضَى دُونَ
حَقِّهِ أَوْ حَلَّلَهُ فَهُوَ جَائِزٌ مُجَابِبٌ قَرْضًا قَرْضٌ خَوَاهُ كَيْسُ السَّكَمِ أَدَاكَ سَعَى بَعْدَ قَرْضٍ أَدَاكَ كَرِهَ بَلْ
یہ کچھ ادا کرے اور کچھ باقی رہے اور قرض خواہ اُسکو معاف کر دی تو یہ جائز ہے **ف** ابن بطلان نے کہا کہ نہیں
جائز ہے قرضدار کو کہنا قرض میں سے کچھ بغیر معاف کرنے کو اور اگر قرض خواہ اپنا سب قرض معاف کر دی
تو سب علماء کے نزدیک جائز ہے اور اسی طرح اگر قرض میں سے کچھ معاف کر دے تو بھی جائز ہے اور ابن
میسر نے اُسکی یہ توجیہ کی ہے کہ مراد یہ ہے کہ جب قرض خواہ کی رضامندی سے کچھ قرض ادا کرے اور کچھ ادا
نہ کرے اور یا قرض خواہ اپنا سب حق معاف کر دے تو یہ جائز ہے پھر وارد کی بخاری نے اُس میں حدیث جائز
کی یہ بیان قرض باب کے کو اور اُس میں یہ کہ میں نے اُسکے سوال کیا کہ میرے بارگ کی کچھ بریں قبول کریں اور
باقی میرے باپ کو معاف کر دیں اور یہی قدر مراد ہے حدیث اس ترجمہ میں پس آئندہ باب میں آوے گا
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکے قرض خواہوں سے یہ بات چاہی اور پوری یہ حدیث کتاب الہب میں آئیگی
(نفع) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ شَهِيدٌ أَوْ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَأَسْتَدَّ الْعُرْمَانُ
فِي مَقْوَرِهِمْ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا ثَمَرَ حَائِطِي وَيَحْلِلُوا
أَبْنِي فَأَبَوْا أَنْ يَعْطُوهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَائِطِي وَقَالَ سَتَعْدُو عَلَيَّ فَغَدَا
عَلَيْنَا حِينَ أَصْبَحَ فَطَافَ بِالْحَيْلِ وَدَعَا فِي ثَمَرِهَا بِالْبُرْكَ فَجَدَّ ثَمَرُهَا فَقَضَيْتُمْ وَبَقِيَ لَنَا مِنْ**

میں غیر ہمارے ترجمہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ میرا باپ جنگ احد کے دن شہید ہوا اور میرے قرض تہا
تو قرض خواہوں نے اپنے قرض کے واسطے سختی کی سو میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس حاضر ہوا تو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سوال کیا کہ اُسکے باغ کا سیوہ قبول کریں لیکن جو کہ موجود ہے اور باقی قرض کہ
باپ کو معاف کریں تو انہوں نے نہ مانا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو میرا باغ نہ دیا اور فرمایا کہ میں کل
صبح کو تیرے پاس آؤں گا صبح کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس آئے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کچھ روں میں گہوئے اور انکے میوے میں برکت کی دعا کی پھر میں سیوے کو کاٹا اور انکو سب قرض ادا کر دیا اور
انکا کچھ سیوہ ہمارے واسطے باقی رہا **باب** اِذَا أَقْضَاكَ فِي الدَّيْنِ فَهُوَ جَائِزٌ نَحْمَدُكَ بِمِثْرٍ
أَوْ غَيْرِهِ اگر بدل کرے یا قرض خواہ کو قرض میں اندازہ سے دی تو یہ جائز ہے کچھ کر کے بدلے کچھ ہو یا کچھ اور
و نہ ملے کہا کہ نہیں جائز ہے نزدیک کسی کے علماء سے یہ کہ لیوے وہ شخص کہ اُسکے واسطے کچھ روں
قرض ہوں قرضدار اپنے کچھ کچھ روں بطور اندازہ سے بدلے قرض اپنے کے اس واسطے کہ اُس میں حیالت اور دھوکہ
ہے بلکہ اسکو تو صرف یہ جائز ہے کہ لیوے اندازہ سے اپنے حق میں کمتر قرض اپنے سے جو کہ لینے والا اسکو
جائے اور اُسکے ساتھ ہر اصرعی ہو دے اور گویا کہ مراد اُسکی بخاری کے ترجمہ پر اعتراض کرنا ہے اور مراد بخاری
کی وہ ہے جسکو معتق قرض ثابت کیا ہے نہ وہ چیز جسکی نفی کی ہے اور غرض بخاری کی بیان کرنا ہے اسکا کہ فقہاء
کی جاتی ہے ادا کرنے میں وہ چیز جو نہیں معاف ہوتی ابتدائیں اس واسطے کہ سب کچھ روں کی ساتھ خشک کچھ روں کے
عزایا کے سوا اور جگہ میں جائز نہیں اور ادا کرنے کو وقت معاوضہ میں اسکا دینا جائز ہے اور یہ بات باب
کی حدیث سے ظاہر ہے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکے قرض خواہ سے سوال کیا کہ باغ کا سیوہ
لیوے اور اسکی مقدار معلوم نہ تھی بدلے اُن دستوں کے جو اُسکو واسطے تھے اور انکی مقدار معلوم تھی اور باغ
کا سیوہ قرض سے کم تھا جیسے کہ دافع ہوئی ہے تصریح ساتھ اُسکے یہ کتاب الصلح کے اوپر لکھی ہے اور اُس میں
یہ ہے کہ انہوں نے نہ مانا اور دیکھا کہ اُس سے تمام قرض ادا نہ ہو سکے **حدیث** حَدَّثَنَا أَبُو رَافِعٍ
الْمَدَنِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ هِشَامِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّكَ أَخْبَرَهُ أَنَّ
أَبَا نُؤْفَى وَتَرَكَ عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ وَتَقَالِرَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ فَاسْتَنْظَرَهُ جَابِرٌ قَائِمًا أَنْ يَنْظُرَهُ
فَكَرَّمَهُ جَابِرٌ عَبْدُ اللَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَشْفَعَ لَهُ إِلَيْهِ فَمَجَّاهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرَّمَهُ الْيَهُودِيُّ لِيَأْخُذَ مِنْ تَحْلِيلِهَا لِأَنَّهُ قَائِمٌ فَدَخَلَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّخْلَ فَمَشَى فِيهَا ثُمَّ قَالَ لِيَجَابِرُ جَدُّهُ فَأَوْفَى لَهُ الدَّوْنَى لَهُ
فَجَدَّاهُ بَعْدَ مَا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَوْفَاهُ ثَلَاثِينَ وَسَقَاهُ فَفَضَّلَتْ

لَهُ سَبْعَةٌ عَشْرَ وَنُفُجَاءَ جَابِرٌ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُهُ بِالَّذِي كَانَ فَوْجًا
يُصْنَعُ الْعَصْرُ فَلَمَّا انْصَرَفَ اخْبَرَهُ بِالْفَضْلِ فَقَالَ اخْبِرْهُ الْاَبْنُ الْخَطَّابُ فَذَهَبَ جَابِرٌ
اِلَى عُمَرَ فَاخْبَرَهُ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ عَلِمْتُ حَيْثُ مَشَى فِيْهَا رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْبَادُكُنْ فِيْهَا تَرْجُمَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللهِ رَوَيْتَ هُوَ كَيْبَارُ بَابٍ مَّرْغِيَا لَوْرَ اَيْكٍ يَهُودِيٍّ كِي تَسْتَرْ
وَسَقَ كَجَوْرِيْنَ اَيْنِے لَوْرِ قَرْضِ يَهُودِيَّا كَمَا اَپْ اُسْکے دَسْطِ يَهُودِيٍّ كُو سَفَارَشْ کَرِيْنَ تُو حَضْرَتِ صَلَی اللہ علیہ
وَسَلَّمَ یَهُودِيٍّ کُو پَاسْ کئے اور اُس سے کلام کیا کہ اپنے قرض کے بدلے اُس کے باء کا سیوہ لیوے یهودی نے
تو مانا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کجورون میں داخل ہوئے اور اُس میں چلے پیر جابری سے فرمایا کہ میوہ کو کا کر
اس کا سب قرض ادا کر دے تو اُس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیر آنے کے بعد میوہ کاٹا اور اُس کو تیز
وسق کجورین ادا کر دیں اور اُس کے واسطے تیرہ وسق کجورین باقی بچیں سو جابری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پاس
آیا تاکہ آپ کو اس معاملے سے خبر دیو تو آپ کو عصر کی نماز پڑھتے پایا سو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز
سے پیرے تو آپ کو برکت اور زیادتی کی خبر دی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمر فاروق کو اس کی
خبر دیو سو جابری عمر فاروق کو پاس گیا اور اس کو اس حال سے خبر دی تو عمر فاروق نے کہا کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کجورون میں چلے تو میں نے جان لیا تھا کہ البتہ امین برکت ہوگی بَابٍ مِّنْ اِسْتَعَاذَ مِنَ الدَّيْنِ
قَرْضِ سے پناہ مانگنے کا بیان حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ اَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ اَبِي اَسِيْبٍ
حَدَّثَنِي اَخِي عَنْ سَيْلَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اَبِي عَتِيْقٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ اَنَّ عَائِشَةَ اَخْبَرَتْ
اَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُوْا فِي الصَّلَاةِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ
الْمَاثِمَةِ وَالْمَعْرُوفِ فَقَالَ قَائِلٌ مَا اَلْتَمَا تَسْتَعِيْذُ مِنَ الْمَعْرُوفِ قَالَ اِنَّ الرَّجُلَ اِذَا عَمِلَ مَعْصِيَةً
فَكَذَبَ وَوَعَدَ فَاَخْلَفَ تَرْجُمَ مَالِئُهُ رَوَيْتَ هُوَ كَحَضْرَتِ صَلَی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ نماز
میں یہ دعا کیا کرتے تھے کہ اے الہی میں تیری پناہ مانگتا ہوں گناہ اور قرض سے تو کسی کہنے والے نے آپ سے
کہا کہ یا حضرت! آپ اکثر قرض سے پناہ مانگتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدمی قرضدار
ہو تا ہے تو بات کہتا ہے سو جھوٹ بولتا ہے اور قول قرار کرتا ہے پھر اس کے خلاف کرتا ہے وہ ہنس
کہا کہ اس حدیث سے دو سیلون کا بند کرنا سمجھا جاتا ہے یعنی جو وسیلہ ناجائز امر کی طرف پہنچا دیو وہ
جائز نہیں اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض سے پناہ مانگنی اس واسطے کہ وہ اکثر اوقات جھوٹ
بولنے اور خلاف وعدہ کرنے کا ذریعہ ہے باوجود اس کے کہ اس واسطے کہ قرض خواہ کے ہے اور اس کے کلام سے
اور احتمال ہے کہ قرض سے پناہ مانگنے سے اس کی طرف محتاج ہونے سے پناہ مانگنی مراد ہو تاکہ ان ہلاکتوں سے

میں جابری نے اس حدیث سے بیان کیا تو جابری نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو

نہ پڑے یا اسکے ادا کرنے پر نہ قادر ہوئے و پناہ مانگنی مراد یہ نہ تھی کہ اسکا تقاضا باقی نہ رہے اور شاید کہ یہی
 بہید ہے ترجمہ کے مطلق چھوڑنے میں پھر میں نے ابن ہشیر کے حاشیے میں دیکھا کہ نہیں تعلق ہے
 در میان پناہ مانگنے کے قرض سے اور جو قرض لینے کے اس واسطے کہ پناہ تو اسکی زیادتیوں کو مانگی
 گئی ہے اور جو قرض لیوے اور اس سے سلامت رہی تو خدا نے اسکو پناہ دی اور فعل جابر کو کیا
 (فتح) **باب** الصلوة على من ترك ديناً قرضاً کے جوازہ پڑھنے کا بیان یعنی قرضدار کا جنازہ
 پڑھنا جائز ہے یا نہیں **فت** ابن ہشیر نے کہا کہ مراد اس ترجمے سے یہ ہے کہ قرض دین میں خلل نہیں
 اور یہ کہ اس سے پناہ مانگنی اسکی ذات کی وجہ سے نہیں بلکہ اسکی زیادتیوں کے خوف کو ہے اور وارث
 کی اسیس یہ حدیث کہ جو قرض چھوڑ جاوے تو چاہیے کہ میرے پاس آوے اور انا شاہ کی طرف باقی حدیث
 کی اور وہ یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرضدار کا جنازہ نہ پڑھا کرتے تھے جو سبب بلکہ فتح ہوئی اور غنیمت
 تاتھ لگین تو پھر قرضدار کا جنازہ پڑھنے لگو یعنی اسکا قرض اپنے ذمے کر لیتے اور اسکا جنازہ پڑھتے اور
 یہ حدیث پوری کتاب الکفالمین گذر چکی ہے (فتح) **حد** ثنا ابو الوکیل ثنا شعبہ عن عبد
 ابن ثابیت عن ابی حازم عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ترک
 ما لا یلوق ذنبہ ومن ترک کلاً فالینا ترجمہ ابو ہریرہ رضی روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ جو مال چھوڑ جاوے تو وہ اسکے وارثوں کے لئے ہو اور جو عیال چھوڑ جاوے تو وہ ہماری طرف
 ہو یعنی اسکی پرورش ہمارے ذمہ ہے **حد** ثنا عبد اللہ بن محمد ثنا ابو عاصم ثنا فضیل عن
 ہلال بن علی عن عبد الرحمن بن ابی عمرہ عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قال ما من مؤمن الا وانا اولیٰ بہ فی الدنیا والاخرۃ اقرؤا ان شئتم النبی اولیٰ
 بالمؤمنین من انفسہم فایضا مؤمن مائت و ترک ما لا یلوق ذنبہ لعصبتہ من کائوا ومن
 ترک دیناً او ضیاعاً فلیا نبی فانما مولادہ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ کوئی مسلمان نہیں مگر کہ میں اس سے قریب تر ہوں دنیا میں اور آخرت میں اگر تم چاہو تو یہ آیت پڑھو
 کہ پیغمبر قریب تر ہے ساتھ مسلمانوں کے انکی جانوں سے یعنی ہر چیز میں اور دین سے اور دنیا سے شفقت انکی
 انپر بہت ہو شفقت انکی سے اپنی جانوں سے یعنی دستور ہے کہ آدمی کو اپنی جان سب چیز سے زیادہ بہا
 ہو اور اسکو انپر سے زیادہ شفقت ہو پیغمبر کی شفقت انپر اس سے بھی زیادہ ہے جو مسلمان مرے اور
 مال چھوڑ جاوے تو چاہیے کہ اسکے عصبے اسکے وارث ہوں جو ہوں اور جو قرض یا عیال چھوڑ جاوے تو جابر
 کہ میرے پاس آوے کہ میں اسکا کارسانہ ہوں یعنی اسکا قرض ادا کروں گا ادا اسکے عیال کی پرورش

اس واسطے کہ وہ ایسی حالت کی طرف پہنچا کہ اس میں ایک فلس کا مالک نہیں بنا رہا کہ ہمزہ واسطے سب کے ہوا واسطے
کہ باب افعال کا ہمزہ کبھی سب کے واسطے ہوتا ہے اور یہ کہ کہا کہ تیج توتیہ اشارہ ہے طرف انجیر کی جو اسکے بعض
طریقوں میں وارد ہوئی ہے اور یہ جو کہا کہ قرض تو وہ ساتھ قیاس کے ہوا پر بیع کے یعنی قرض کو بیع پر قیاس
کیا ہے اور یا اس واسطے کہ وہ حدیث کو عموم میں داخل ہے اور یہی قول ہے امام شافعی اور اور لوگوں کا اور
مشہور مالک سے یہ ہے کہ بیع اور قرض میں فرق ہے اور یہ جو کہا کہ امانت توتیہ بالا جماع ہے یعنی بالا جماع اسکا
بھی حکم ہے اور ابن سیرین نے کہا کہ امام بخاری نے ان تین حکموں کو اس باب میں داخل کیا اس واسطے
کہ حدیث مطلق ہے اور یا اس واسطے کہ حدیث بیع میں وارد ہے اور دونوں حکم بطریق اولیٰ اس میں داخل
ہیں اس واسطے کہ مالک امانت کی منتقل نہیں ہوتی اور جو قرض دینے کے ساتھ بھلا کرے اسکے وفاء پر غفلت
کرنی مطلوب ہے (فتح) وَقَالَ الْحَسَنُ رَاٰ اَفْلَسٌ وَتَبَيَّنَ كَمْ يَجْزِ عَتَقُهُ وَلَا يَبِيعُهُ وَلَا يَتَرَدُّهُ اَوْ حَسَنٌ
بصري نے کہا کہ جب کوئی مفلس ہو اور اسکا مفلس ہو نا ظاہر ہو جاوے تو نہیں جائز ہے آزاد کرنا اسکا
غلام کو اور نہ بیچنا اسکا اور نہ خریدنا اسکا ف یہ جو کہا کہ اسکا افلاس ظاہر ہو جاوے تو یہ اشارہ ہے طرف اسکی
کہ وہ حاکم کے حکم سے پہلے تصرف کو منع نہیں ہوتا اور جب اسکو حاکم تصرف کو منع کر دے تو پھر اسکو مال
میں تصرف کرنا جائز نہیں اور حاکم کے حکم کرنے سے پہلے وہ تصرف کو منع نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ غفلت
ہو جاوے اور اس پر آزاد کرنا اسکا پس محل اسکا وہ ہے جبکہ قرض اسکے مال کو احاطہ کر ليوے پس نہیں جائز
ہے آزاد کرنا اسکا اور نہ سہ کرنا اسکا اور نہ تمام احسانات اسکے اور اس پر بیع اور شرا بیع صحیح قول علماء کو
کہ اسکی بیع و شرا بھی جاری نہیں ہوتی مگر جب واقع ہو اس سے بیع واسطے پورا کرنے بیع کے اور بعض کہتے ہیں
کہ وہ موقوف رہی اور یہی قول ہے امام شافعی کا اور اسکے اقرار میں اختلاف ہے یعنی کسی کے حق کو اپنے
اد پر ثابت کرے جو مجہو علماء کہتے ہیں کہ اسکا اقرار قول ہے اور شاید کہ امام بخاری نے اشارہ کیا ہے
ساتھ اثر حسن کے طرف حارصہ کرنے قول ابراہیم غنی کی کہ جو کسی بیع اور شرا جائز ہے (فتح) وَقَالَ سَعِيدُ
ابْنُ الْمُسَلَّبِ قَضَى عُمَانُ مِّنْ حَقِّهِ قَبْلَ اَنْ يُّفْلَسَ فَهُوَ لَهُ وَمَنْ عَرَفَ مَتَاعَهُ بَعِيَهُ
فَهُوَ اَحَقُّ بِهٖ اَوْ سَعِيدُ بْنُ مُسَيْبٍ كَمَا كَرَّمَ كَيْفَ عُمَانُ لَمْ يَسْأَلْهُ كَمَا كَرَّمَ مَفْلَسٌ مِّنْهُ سَوِيَّةً اِنَّا كَلِمَةً
حق قرضدار یا خریدار وغیرہ سے لیلیو تو وہ چیز اسی کے واسطے ہو یعنی کسی کا اس میں حق نہیں اور جو اپنا
مال ہو ہو بیچانے تو اسکا وہی زیادہ تر لائق ہے یعنی اس میں بھی کسی کا حق نہیں حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ
يُونُسَ تَنَاوَيْتُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَزِيمٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ

یَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 مَنْ آذَنَ مَالَهُ بَعَيْنِهِ عَقْدَ تَجَلٍّ أَوْ لِسَانٍ كَذَا فَلَسَ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَدِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
 هَذَا إِسْنَادُ كَلَامِهِمْ كَانُوا عَلَى الْقَصَاخِ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَبُو هُرَيْرَةَ كَانُوا أَكْثَرَهُمْ عَلَى الْمَدِينَةِ تَرْجَمَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَوَى عَنْهُ
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو پاوے اپنا مال ہو بہو کسی مرد مفلس کی پاس تو اس مال کا وہی زیادہ تر
 لائق ہے اپنے غیر سے یعنی اسن اور کسی کا حق نہیں و استلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اس پر کہ شرط
 استحقاق صاحب مال کے سوا بی غیر اس کے کہ یہ ہے کہ پاوے اپنا مال ہو بہو نہ مستغیر ہو اور نہ بنین تو اگر مستغیر ہو
 ہو چیر اپنی ذات میں ساتھ نقص کے متلاینے اس کی ذات میں کچھ نقصان ہو گیا ہو یا اس کی صفت کم ہو گئی ہو
 تو وہ اور قدر خواہوں کے برابر ہے اور زیادہ تر تصریح اس سے وہ حدیث ہو جو سلم نے روایت کی ہے کہ جب
 پاوے اپنا مال اس پاس اور حالانکہ اسے اسکو جدا جدا کیا ہو یعنی اسکو مستغیر کیا ہو اور ایک روایت
 میں ہے کہ جو مرد مال بیچے پہر خریدار غلس ہو جاوے اور باع نے قیمت سے کچھ نہ لیا ہو تو اس مال کا وہی زیادہ
 تر حقدار ہے پس مفہوم اسکا یہ ہے کہ اگر باع نے کچھ مول لے لیا ہو تو وہ اور حقداروں کے برابر ہے اور
 ایک روایت میں ہے کہ حکم کیا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ زیادہ تر لائق ہے بنیت اور حقداروں
 کی برابر ہے اور طرف اسی کی اشارت کی ہے بخاری نے واسطے شہادت لینے اس کی کے ساتھ اثر عثمان
 کے جو مذکور ہو ہے اور سیطرہ روایت کیا ہے اسکو عبد الرزاق نے طائرس اور عطاء سے اور یہی قول
 جمہور اہل علم کا جو باب کی حدیث کے عموم کو لیتے ہیں مگر امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول جو اس کے مذہب میں
 ہے یہ ہے کہ کہیں فرق ہے درمیان مستغیر ہونے مال کے یا باقی رہنے اس کے کہ اور درمیان قبض کرنے
 بعض مول اس کے کے اور نہ قبض کرنے کسی چیز کے اس سے اور یہ جو کہا کہ اس مال کا وہی زیادہ تر حقدار ہے
 تو یہی قول ہے جمہور اہل علم کا برابر ہے کہ وہ حقدار وارت ہو یا قدر خواہ اور خفیہ کہتے ہیں کہ مال کو ہیج کا فسخ کرنا
 اور اپنی چیز کا پہر لینا درست نہیں وہ اس حدیث کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ جو خبر واحد اصول کے مخالف ہے
 اس واسطے کہ بیچنے سے خریدار کے ملک ہو گیا ہے اور اس کی ضمانت میں آگیا ہے یعنی اگر وہ مال تلف ہو گیا
 تو خریدار کا تلف ہو گا نہ باع کا اور مستحق ہو نا باع کا اور لینا اسکا اس کے ملک کا توڑنا ہوتا ہے اور حل کیا ہے
 اسکو خیفہ نے ایک صورت پر اور وہ صورت وہ ہے جبکہ مال امانت ہو یا عاریت ہو یا اگر اڑا اٹھا ہو اور تبا
 کیا گیا یا میں طور کہ اگر اٹھا ہو تا تو وہ اس غلس ہو نے کو ساتھ قید نہ کیا جائے تا کہ پھر ایسا جاتا زیادہ تر حقدار ساتھ اس
 اس واسطے کہ اسم تفصیل اکثر ترک کو چاہتا ہے یعنی اصل سستی ہو نیکی دو نو شریکین ہو نیز یہ قول انکا

جو ہوا ہوا اور

مذہب انکا کہ مال سے لیا ہو تو وہ اور حقداروں

تو اگیا ہے ساتھ شفعہ کے یعنی اس میں بھی مشتری کے ٹاسک کا توڑ نا لازم آتا ہے یہ ورنہ اسکو کیوں جائز رکھتے ہیں اور نیز وارد ہو چکی ہے تنصیص بیچ حدیث بابک اسپر کہ یہ حکم بیم کی صورت میں ہر اور یہ تصریح اس حدیث میں ہے جسکو سفیان ثوری نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے اور روایت کیا ہے اس خبر یہ اور ابن جبان وغیرہ نے طریق اسکے کو یحییٰ بن سعید رحمہ سے ساتھ اس اسناد کے اور اسکے لفظ یہ ہیں کہ جب کوئی مرد اسباب مول ہوے پھر مفلس ہو جاوے اور وہ اسباب اسکو پاس ہو ہو موجود ہو تو وہ زیادہ حقدار ہے ساتھ اسکو اور حقداروں سے اور ابن جبان نے ابو ہریرہ رحمہ کی حدیث اس لفظ کے ساتھ تواتر کی ہے کہ مرد مفلس ہو جاوے اور باہم اپنا مال پاوے اور سلم کی روایت میں ہے کہ جب اسکو پاس اسباب پاوے تو وہ واسطے بیچنے والے کو ہے اور عبدالرزاق کی ایک روایت میں یہ ہے کہ جو اسباب کہ مرد کے ہاتھ پہنچے اور اسکا مول نہ لیا ہو یہ مرد مفلس ہو جاوے اور پاوے اسکو باہم ہو ہو تو چاہیے کہ یوں اسکو اور حقداروں کے درمیان سے اور مالک کی روایت مرسل میں ہے کہ جو اسباب بیچ تو اس سے ظاہر ہوا کہ یہ حدیث بیچ کی صورت میں وارد ہوئی ہے اور قرص وغیرہ مذکور چیزیں اسکے ساتھ بطریق اولیٰ ملحق ہیں اور نیز بعض حنفی کہتے ہیں کہ یہ حدیث محمول ہے اس حالت پر جبکہ مفلس ہو خریدار پہلے اس سے کہ قبض کرے اسباب کو باہم سے اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ قول حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے جو باب کی حدیث میں مذکور ہو عندہ صل یعنی پاس مرد کے اور ابن جبان کی روایت میں یہ لفظ آیا ہے شہد افلس وہی عندہ یعنی یہ وہ مفلس ہو جاوے اور اسباب اسکو پاس ہو اور بیعتی کی روایت میں یہ لفظ ہے اذا فلس الرجل وعندہ متاع سو اگر خریدار نے اسکو قبض نہ کیا ہو تا تو حدیث میں اسپر نص نہ ہوتی کہ وہ اسکو پاس ہو اور یہ جو انہوں نے کہا کہ یہ خبر واحد ہے تو اس میں نظر ہے اس واسطے کہ وہ مشہور ہے سوائے اس طریق کے روایت کیا ہو اسکو ابن جبان نے ابن عمر رحمہ کی حدیث سے اور اسکی اسناد صحیح ہے اور روایت کیا ہے اسکو احمد اور ابو داؤد نے عمرہ کی حدیث سے اور اسکی اسناد حسن ہے اور حکم کیا ساتھ اسکے عثمان نے اور عمر بن عبدالعزیز نے اور بدون اسکے نکلتی ہے حدیث ہونے اسکے سے فروغریب ابن منذر نے کہا کہ نہیں جانتا میں واسطے عثمان کے اس سلم میں کوئی مخالف اصحاب اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ انچیز کے جو روایت کی ہو ابن ابی شیبہ نے علی رحمہ سے کہ وہ اور حقداروں کے برابر ہے اور جواب دیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ علی رحمہ سے اس باب میں اختلاف منقول ہو اور قرطبی نے کہا کہ تصف کیا ہے بعض حقیقہ نے اس حدیث کی تاویل میں ساتھ تاویلوں بے بنیاد کے اور نووی نے کہا کہ تاویل کیا ہے اسکو حقیقہ نے تاویلوں ضعیف اور مردود اور جو لوگ اس حدیث کو قائل ہیں انکو ایک صورت میں اختلاف ہے اور وہ یہ ہے جبکہ خریدار مر جاوے

اور مال موجود ہو تو امام شافعی نے کہا کہ اسکا بھی یہی حکم ہے کہ وہ زیادہ تر حقدار ہے ساتھ اس کے غیر اپنے سے اور امام مالک اور احمد نے کہا کہ وہ اور حقداروں کے برابر ہے اور انکی دلیل مالک کی یہ حدیث ہے کہ اگر خدیجہ مر جاوے تو بلایع اور قرضو انہوں کے برابر ہے اور فرق کیا ہے انہوں نے درمیان افلاس اور موت کو باین طہرہ کر دی کا ذمہ خراب ہو گیا ہے پس نہیں ہے وسط قرضو انہوں کے کوئی جگہ کہ اسکی طرف رجوع کریں تو بسمین برابر ہونگے بخلاف مفسس ہو جانے کو اور شافعی رحم کی دلیل یہ حدیث ہے جو اس نے ابن خلدہ کے طریق سے ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ حکم کیا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے بائیتور کہ جو مرد مر جاوے یا غلبہ ہو جاوے تو اسباب کا مالک زیادہ تر حقدار ہے ساتھ اس کے جگہ کہ جو پاوے اور یہ حدیث حسن ہے اسی حدیث کو ساتھ حجت پکڑی جاتی ہے اور احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے بھی اسکو روایت کیا ہے اور عام نے کہا کہ صحیح ہے اور بعضوں نے اس کے اخیر میں یہ لفظ زیادہ کیا ہے کہ مگر یہ کہ اسکا صاحب فرض ادا کرنے کے موافق مال چھوڑ جاوے اور ترجیح دی ہے اسکو شافعی نے مرسل پر یعنی اس مرسل پر جس سے مالک نے دلیل پکڑی ہے اور کہا کہ احتمال ہے کہ اسکا اخیر کا لفظ ابی بکر بن عبد الرحمن کی راوی سے ہو اس واسطے کہ جن لوگوں نے اسکو موصول کیا ہے انہوں نے موت کا قصہ ذکر نہیں کیا یعنی یہ قصہ جو اوپر گذر چکا ہے اگر خدیجہ مر جاوے تو بائیع اور قرضو انہوں کے برابر ہے اور اسی طرح اس کے سوا بھی جن لوگوں نے ابوہریرہ رض سے روایت کی ہے انہوں نے بھی اسکو ذکر نہیں کیا بلکہ تصریح کی ہے ابن خلدہ نے ابوہریرہ رض سے ساتھ برابر کر کے درمیان افلاس اور موت کو لینے دو نو کا ایک حکم ہے پس متعین ہو گا پھر نا طرف اسکی اس واسطے کہ وہ ثقہ کی زیادتی ہے اور جرم کیا ہے ابن عربی مالکی نے ساتھ اس کے کہ جو مالک مرسل میں زیادتی ہے وہ راوی کے قول سے ہے اور نیز امام شافعی رحم نے دو نو حدیثوں کے درمیان تطبیق دی ہے ساتھ اس طہرہ کے کہ ابن خلدہ کی حدیث اس حالت پر محمول ہے جبکہ افلاس سے اور ابی بکر رض کی حدیث اس حالت پر محمول ہے جبکہ مالدار کی حالت میں مرے اور اسد خوب جاتا ہے اور اس سے کوفوع سے یہ بات ہو کہ اگر قرضو یا وارث بائیم کو اسباب کا مولد نیا چاہیں تو امام مالک نے کہا کہ لازم اسکو قتل کرنا مول کا اعدا امام شافعی رحم اور احمد نے کہا کہ اسکو قبول کرنا لازم نہیں اس واسطے کہ اس میں منت ہو لہذا اس واسطے کہ اکثر ایسا ہے اور قرضو یا وارث ہو گا پس اسکا مزاج ہو گا اس جہیز میں جو اس نے لی اور عجب بات کہی ابن تین نے نہیں حکایت کی اس نے شافعی سے یہ کہ اس نے کہا کہ جائز نہیں یہ واسطے اس کے اور نہیں ہے واسطے اس کے مگر اسباب اور محنت ہے ساتھ بیچ کے وہ چیز جو اجارہ لی جاوے پس جو ہم کو کہے کہ اسے دیو والا چار پایا یا گھر کو طرف ہو ہو چار پایا اپنے اور گھر اپنے کی مانند اسکی یہی ہے صحیح نزدیک شافعیہ اور مالکیہ کے اور دہم کرنا اجارے کا اس حکم میں موقوف ہے

نہ مانا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو بائع کا سیوہ نہ دیا اور نہ اسکو انکے واسطے توڑا لینے انہیں تقسیم نہ کیا اور فرمایا کہ میں کل صبح کو مہاروی پاس آؤنگا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو ہمارے پاس آؤ اور اسکے میوے میں برکت کی دعا کی ہو میں نے۔۔۔ انکو سب قرض ادا کر دیا یہ حدیث عنقریب گذر چکی ہے اور تہنباٹ کیا گیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے کہ میں کل مہاروی پاس آؤنگا یہ کہ جائز ہے تاخیر کرنا قسمت کو واسطے انتظار اُسیر کے کہ اُس میں ہے صحت ہو واسطے قرضدار کے اور یہ مصل نہیں گنا جاتا دفعہ) **باب**
 مَن بَاعَ مَالَ الْفَقِيرِ أَوْ الْمَعْدُومِ فَقَسَمَهُ بَيْنَ الْعَرَمَاءِ أَوْ أَعْطَاهُ حَتَّى يُنْفِقَ عَلَى نَفْسِهِ جَوَّيْجَ مَالٍ
 مفلس کا یا فقیر کا پس تقسیم کرے اسکو درمیان قرضخواہوں کے یا دے اسکو تاکہ خرچ کرے اسکو اپنی جان پر
 فنا ابن بطل نے کہا کہ یہ جو بخاری نے ترجمہ میں کہا کہ پس تقسیم کرو اسکو درمیان قرضخواہوں کے تو یہ سننے
 حدیث باب سے ثابت نہیں ہوتے اسواسطے کہ جس نے غلام کو مدبر کیا تھا اسکے پاس اسکے سوا اور کچھ مال
 نہ تھا اور نیز حدیث میں یہ بھی نہیں کہ اُسپر قرض تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو صرف اسواسطے لکھا
 یہ سچا تھا کہ آپکی سنت ہو کہ مرد اپنا سب مال خیرات کر کے فقیر ہو جاوے اسواسطے فرمایا کہ بہتر وہ صدقہ ہے جو
 مالدار کی کے بعد ہو اور ابن منیر نے جواب دیا ہے یا بن طور کہ جبکہ احتمال ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اُس غلام کو خود اسکے واسطے سچا ہو جیسا کہ شارح نے ذکر کیا اور احتمال ہے کہ اسکو اسواسطے سچا ہو کہ اُسپر قرض
 تھا اور قرضدار کے مال کو یا تو امام خود تقسیم کرتا ہے اور یا اسکو قرضدار کی سپرد کرتا ہے تاکہ وہ اسکو تقسیم کرے
 تو اسی واسطے دونو تقدیروں پر باب باندھا باوجودیکہ ایک اور دوسرے مسئلہ ہے اسواسطے کہ جب اسکو خود
 اسکی جان کے واسطے بچنا جائز ہے تو قرضخواہوں کے حق کے واسطے اسکو بچنا بطریق اولے جائز ہو گا اور
 مجھ کو یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ ترجمہ میں لعن اللہ نشر ہے اور تقدیر ترجمہ کی یہ ہے کہ جو بیچے مال مفلس کا یا تقسیم
 کرو اسکو درمیان قرضخواہوں کے اور جو بیچے مال فقیر کا اور دو اسکو تاکہ خرچ کرے اسکو اپنی جان پر اور حرف
 آؤ کا واسطے تنویر کے ہو دونو جگہوں میں اور ایک دوسرے مسئلہ ہو جیسا کہ ابن منیر نے کہا اور تحقیق ثابت
 ہو چکا ہے بیچ بعض طریق حدیث جابر کے مدبر کے قصے میں کہ اُسپر قرض تھا روایت کی یہ حدیث نسائی وغیرہ
 نے اور اس باب میں ابوسعید کی حدیث بھی آچکی ہے جو سلم نے روایت کی ہے اور اوس میں یہ ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے قرضخواہوں کو فرمایا کہ لے لو جو قرضے پایا اور لکھو اسکے سوا اللہ کو نہ ملے گا اور مجھ پر کا یہ مذہب ہے
 کہ جبکہ مفلس ہو ناظر ہو جو جاوے تو واجب ہے حاکم پر یہ کہ روکے اسکو تصرف کرنے سے اپنے مال میں تاکہ اسکو
 بچکا اسکے قرضخواہوں کے درمیان قسم کرے موافق قرض انکے کے اور خلاف کیا ہے اس میں خفیہ نے اور
 انکی دلیل جابر کا قصہ ہے کہ اُس نے اپنے باپ کے قرض میں کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو انکے

رَفِیُّ ابْنِ عَمْرٍاءَ عَنْ مُعِیْنَةَ عَنْ عَامِرٍ عَنْ جَابِلٍ قَالَ أُصِيبَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَكَعًا أَوْ دُعَاءً فَطَلَبَتْ
 إِلَيَّ أَصْحَابُ الدِّينِ أَنْ يَصْنَعُوا بَعْضًا فَلَبَّوْا فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَشْفَعْتُ
 بِهِ عَلَيْهِمْ فَأَبَوْا فَقَالَ صَيِّفْ ثَمْرَكَ كُلَّ شَيْءٍ مِنْهُ عَلَى حِدَةٍ عَنْ قَبْلِ بْنِ زَيْدٍ عَلَى حِدَةٍ وَاللَّيْلُ
 عَلَى حِدَةٍ وَالنَّجْوَى عَلَى حِدَةٍ ثُمَّ أَحْضَرَهُمْ حَتَّى رَأَيْتُكَ فَقَعَلْتُ لَكُمْ حَجًّا فَقَعَلَكُمُ عَلَيْهِ
 كَانَ لِكُلِّ رَجُلٍ حَقٌّ اسْتَقَى فِي وَبَقِيَ الثَّمَرُ كَمَا هُوَ كَأَنَّهُ يُمَسُّ وَعَزَّوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَاصِيَةِ لَنَا فَارْحَفَ الْجَمَلُ فَخَلَفَ عَلَى فَوَكَّزَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ خَلْفِهِ قَالَ يَغْنِيهِ وَلَكَ طَهْرٌ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمَّا دَنَوْا اسْتَأْذَنْتُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 إِنِّي حَدِيثٌ عَمَلِي بَعْضُ بَعْضٍ قَالَ فَمَا تَنْ وَجَّهْتَ يَكُنْ أَوْ تَيْبًا قُلْتُ نَبِيًّا أُصِيبَ عَبْدُ اللَّهِ وَ
 تَرَكَ جَوَارِي صَغَارًا فَتَنْ وَجَّهْتَ تَيْبًا تَعْلَمُهُنَّ وَتَوَدُّهُنَّ نَعَمْ قَالَ أَنْتَ أَهْلَكَ فَقَدْ
 فَاحْبَرْتُ خَلْقِي بِبَيْعِ الْجَمَلِ فَلَا مَعْنَى فَاحْبَبْتُ بَعْضُ بَعْضٍ الْجَمَلُ وَبِالَّذِي كَانَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَكَّنِي إِيَّاهُ فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدَاوَةُ إِلَيْهِ بِالْجَمَلِ
 فَاعْتَصَمْتُ عَنْ الْجَمَلِ وَالْجَمَلِ وَسَمِعْتُ مَعَ الْقَوْمِ تَرْجِمُهُ جَابِرٌ مِنْ رِوَايَتِهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ يَحْسِبُ نَبِيًّا
 بَابِ شَهِيدٍ هُوَ أَوْ عِيَالٍ أَوْ قَرْضٍ جَبْرًا كَمَا سَمِعْتُ مِنْ قَرْضٍ خَوَاهُونَ مِنْ قَرْضٍ كَمَا سَمِعْتُ مِنْ قَرْضٍ كَمَا سَمِعْتُ مِنْ قَرْضٍ
 كَرْدِينَ انْهَوْنَ فِي نَافَا نَابِغٍ مِنْ حَضْرَتِ صَلَوَاتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَسْأَلِهَا أَوْ بَابِ سَوَائِرِ سَفَافِشِ كَرْدَانِي سَوَاهُونَ فِي
 پھر بھی نہ مانا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اپنی ہر قسم کی کجیوں کے علم و غلوہ ڈھیر کر عذوق
 زید بن علی کو غلوہ اور لیں کو غلوہ اور عجمہ کو غلوہ (یہ سب کجیوں کے نہیں ہیں) پھر فرمادے انہوں کو
 حاضر کر بیان تک کہ میں تیرے پاس آؤں سو میں نے ہر قسم کی کجیوں کے جدا جدا ڈھیر لگا دیے پھر حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم تشریف لائے اور اس پر بیٹھے اور ہر مرد کو بانٹ بانٹ کر دینا شروع کیا بیان تک کہ ہر ایک کو پورا
 دیا یعنی سب قرض ادا ہو گیا اور باقی رہیں کجیوں جیسے کہ نہیں یعنی وہ سب ڈھیر اسی طرح پر تھا آئیں
 کچھ کمی ہوئی جیسے کسی نے اسکو ناہتہ نہیں لگایا اور میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اپنے
 ایک لونٹ پر جنگ کیا سو اونٹ تھک گیا اور مجھ کو لوگوں سے پیچھے ڈالا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اسکو پیچھے سے لڑی ماری اور فرمایا کہ اسکو میرے ناہتہ بھی ڈال اور تم کو نہ دینے تک اسکی سواری کی اجازت ہے
 سو جب ہم مدینے کے قریب پہنچے تو میں نے آپ کو اجازت چاہی میں نے کہا کہ یا حضرت میں نے نئی
 شادی کی ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے کس سے نکاح کیا کواری یا شوہر دیدہ سو میں نے
 کہا کہ شوہر دیدہ سے کہ عبد اللہ شہید ہوا اور چوٹی لڑکیاں چور لگیا سو میں نے بیوہ عورت سے نکاح کیا جو انکو

پڑا دوسے اور ادب کہا دی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے اہل یاس جاسو میں گھر میں آیا اور
ایسے ماسوں کو اونٹ کو بیچے سو خبر دی تو اس نے جھکو ملاکت کی لینے تو نے اسکو کیوں بیچا اپنا کام کیوں کر چھوڑا
سو خبر دی مینے اسکو ساتھ تھک جانے اونٹ کے اور کلاسی مارنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسکو سوچیا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو اگلے دن میں آپ یاس اونٹ لایا سو جب حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے جھکو اونٹ کا مول دیا اور اونٹ بھی پھیر دیا اور جھکو لوگوں کے ساتھ غنیمت بھی اپنا
حصہ دیا **ف** مقصود اس سے یہ ہو کہ میں نے قرض خواہوں سے درخواست کی کہ کچھ قرض معاف کر دیں
انہوں نے مانا پھر مینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سفارش کروائی تو بھی انہوں نے نہ مانا اس سے
معلوم ہوا کہ قرض کے معاف کرانے کو واسطے سفارش کرانی جائز ہے **کتاب** مائتہی عن ارضاعہ المکالی
مال کا ضائع کرنا منع ہے لینے بیجا خرچ کرنا **وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ** **وَلَا يَضِلُّ عَنْكَ الْقَوْمُ**
یعنی اور خدا نے فرمایا کہ خدا نہیں دوست رکھتا فساد کو اور خدا نہیں سنوارتا مسفدون کے کام کو **وَقَالَ**
أَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَنْتَ لَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَأَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ یعنی اور خدا نے
فرمایا کہ کیا تیری نماز جھکو حکم کرتی ہے یہ کہ چھوڑ دیں جھکو پوجے تیری ماری باپے ادوی یا چھوڑ دیں کرنا اپنے
مالوں میں جو چاہیں **ف** مفسرین کہتے ہیں کہ حضرت شعیب کا فروں کو مال کے ضائع کرنے سے منع
کرتے تھے تو تب کا فروں نے یہ بات کہی لینے اگر ہم چاہیں تو اپنے مال کو رکھیں اور اگر چاہیں تو پیشکدین تم
کو اس سے کیا مطلب (فتح) **وَقَالَ وَكَأَ لَوْ كُنَّا الشُّقَّاءَ أَمْوَ الْكُفَّ** یعنی اور خدا نے فرمایا کہ اگر
پکڑو بے عقلموں کو انکے مال **ف** کہا طبری نے بعد اسکے کہ مفسرین کے اقوال کو ذکر کیا کہ سفہا سے کیا مراد
کہ ٹھیک بات ہمارے نزدیک ہے کہ کثرت عام ہے بیچ حق ہر بے عقل کے لینے ہر بے عقل کو شامل ہے بڑا ہوا
بھوٹا مرد ہو یا عورت اور سفہا اسکو کہتے ہیں کہ جو مال کو ضائع کرے اور اسکو اپنی بد تدبیر سے فاسد کر دے
(فتح) **وَالْحَجْرُ فِي ذَلِكَ** اور بیان ہے روکنے کا بیچ اسکے **ف** لینے بے عقلی میں اور حجر کے معنی لغت
میں منع کرنے کے ہیں اور شیخ عین منع کرنا ہے تصرف کرنے کو مال میں کو کبھی تو روکنا محجور علیہ کی پہلائی
کے واسطے ہوتا ہے اور کبھی محجور علیہ کے غیر کے حق کے واسطے ہوتا ہے اور مجبور کہتے ہیں کہ بڑے آدمی کو کبھی
اپنے مال میں تصرف کرنے کو روکنا درست ہو اور ابو حنیفہ رحمہ اور بعض ظاہر یہ نے خلاف کیا ہے لینے بڑی کو تصرف
سے منع کرنا درست نہیں اور ابو یوسف اور محمد رحمہ نے کہا موافقت کی ہے آدمی کو دے دیا کہ نہیں دیکھتا کہ
کسی سے اصحاب میں سے منع کرنا بڑے کا تصرف کو والدہ تابعین سے مگر ابراہیم مخفی اور ابن سیرین سے ظاہر
جھکو کے دلائل سے ایک دلیل ابن عباسؓ کی حدیث ہو کہ اس نے نجد کی طرف لکھا اور نجد نے میری طرف

کہا اس حال میں کہ مجھ سے پوچھتے ہو کہ تیمم کی نیت ہی کب ختم ہوتی ہے پس البتہ قسم ہے مجھ کو اپنی عمر کی کما البتہ مرد
کو ڈاڑھی ملو گئی ہے اور علائکہ وہ لین دین میں کمزور ہوتا ہے موجب لوگوں کی طرح صلاحیت کا طور سے اپنی
واسطے لیو کو اس سے قیمتی قدر ہوئی اور خود مختار ہو اور یہ حدیث اگرچہ موقوف ہو لیکن تحقیق وارد ہوئی ہے
وہ چیز جو اسکی تائید کرتی ہے جیسا کہ دو بابوں کے بعد آویگا (فتح) وَمَا يَنْهَى عَنْ الْيَحْدَارِ عَيْنِ لَعْنَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ
دہو کہا دنیا ف ایضا اس شخص کو جو اپنے مال میں بری طور سے تصرف کرے اگرچہ اسکو تصرف ہو روکا نہ گیا
ہو (فتح) حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ ثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَبَّارٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَرَأَى أَحَدًا فِي الْبُيُوتِ فَقَالَ إِذَا أَبَا يَصْتَ فَقُلْ لَا خِلَافَ بَرَكَةً كَانَ
الرَّجُلُ يَقُولُ لَمْ تَرَجِعْ ابْنَ عَمْرٍو سے روایت ہے کہ ایک مرد نے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ
مجھ کو خرید و فروخت میں دہو کہا ہوتا ہے یعنی میں بھولا آدمی ہوں بیہوش ہو کر دہو کہا کہتا ہوں نقصان
ہوتا ہے تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو کچھ مول لیا کرے تو کہہ دیا کہ مجھ کو دہو کہا نہ دنیا
و غلابازی نہ کرنا یعنی اگر دہو کہا ویگا تو میری پر جاو گی گویا مول لینا بشرط پسند ہوا سو وہ مرد اسکو کہہ لیا
کہ تائید اس حدیث کی شرح کتاب البیوع میں گذر چکی ہے اور اس میں محبت ہو واسطے روکنے کو بڑی آدمی
کو اور اس میں بد ہے اس پر جو ہست لال کرتا ہے ساتھ اسکے اوپر منع حجر کے (فتح) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
جَعْلَانُ عَنْ مَسْعُودٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ وَكِيعٍ عَنْ مَوْلَى الْمُغْنِيَةِ عَنْ الْمُغْنِيَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ
الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأَهْلِيَّةِ وَأَوْدَاقَ الْبَنَاتِ وَمَنَاقِبَ الْوُكْرَةِ
وَكُنُفَ الْكَمِيلِ وَقَالَ وَكَثْرَةُ الطُّقُولِ وَأَضَاعَةُ الْمَالِ ترجمہ مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ حضرت
صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقررہ لئے حرام کیا تمہاروں کی نافرمانی کرنا اور مذمہ بیٹوں کا قبر میں گارنا
اور حق واجب کا منع کرنا یعنی ذکوہ وغیرہ کا نہ دینا اور حرم مال کا لینا اور مکروہ رکھا ہے واسطے تمہاری قیل قال
کو لینے بے فائدہ باتیں کرنا اور بے حاجت بہت سوال کرنا اور بے موقع مال کا ضائع کرنا جیسے نالغ شہاد
میں مال کا برباد کرنا اور مقصود اس حدیث سے یہاں یہ قول ہے کہ مال کا ضائع کرنا اور مجبور کہتے ہیں کہ
مروا ساتھ اسکے زیادہ فریم کرنا ہے یعنی اگرچہ میل کام میں ہو اور عید بن حیر سے روایت ہے کہ وہ مال کا حرام میں
خرچہ کرتا ہے اور باقی مخرج اسکی کتاب الادب میں آویگی اور ان کو واسطے فاس کیا کہ اسکو باپ کو بہت جلدی
موجہ ہوتا ہے اور تاکر تینہ ہوا کہ ان کے ساتھ پہلائی گئی مقدم ہے باب مہربانی اور شفقت وغیرہ میں (فتح)
بَابُ الْعَبْدِ كَا عَرِي مَالٍ سَبِيْدِهِ وَلَا يَعْثَلُ إِلَّا بِإِذْنِهِ غلام اپنے مالک کے مال میں حاکم ہے اور
نہ کام کرے مگر مالک کی امانت سے حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي

سَلَامُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ سَمْعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّكُمْ رَاغٍ
وَمَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِ قَالَ لِمَا رَاغٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِ وَالرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ رَاغٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ
عَنْ رِعْيَتِهِ وَالْمَرْءُ فِي بَيْتِهِ رَاغٍ وَفِي جِهَاتِ رَاغٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِمَا كَمَا تَحْلُدُ فِي مَالِ سَيِّدِهِ
رَاغٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِ قَالَ وَسَمِعْتُ هَؤُلَاءِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَحْسِبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاغٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ
رِعْيَتِهِ كُلُّكُمْ رَاغٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِ تَرْجِمَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ رَوَايَتِهِ وَكَهْضَتِ صَلَاحُ
الْمَدِينَةِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَفْرَا يَكُنْ لَوْ كُنْ مِنْ بَرِّ رَاغٍ غَضَّ حَاكِمٌ هُوَ أَوْ بَرِّ رَاغٍ ابْنِي رِعْيَتِهِ أَوْ زِيرٍ دَسْتِ يَوْجِهَا جَاوِيكَ
سُوْبَادِ شَاهِ سَبِّ بَرِّ حَاكِمٌ هُوَ أَوْ رَاغٍ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ حَالِ سَبِّ يَوْجِهَا جَاوِيكَ كُوْ انصاف كُوْ يَا ظَلَمُ أَوْ رَاغٍ ابْنِي جَوْدِ
لَوْ كُنْ بَرِّ حَاكِمٌ هُوَ تُوْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ يَوْجِهَا جَاوِيكَ كُوْ لَسْنِي نِيكَ كَامِ سَكْهَا يَا أَوْ بَرِّ كَامِ سَبِّ رُوْ كَا هُوَ
يَا نَهْنِيْنِ أَوْ رَاغٍ ابْنِي رِعْيَتِهِ خَاوِيْنِ كُوْ مَالِ أَوْ رَاغٍ ابْنِي رِعْيَتِهِ يَوْجِهَا جَاوِيكَ كُوْ اُسْ كُوْ خَاوِيْنِ كُوْ مَالِ
اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ
بِهِ ابْنِي رِعْيَتِهِ يَوْجِهَا جَاوِيكَ كُوْ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ
ابْنِ عُمَرَ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ
حَضْرَتِ صَلَاحُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَفْرَا يَكُنْ لَوْ كُنْ مِنْ بَرِّ رَاغٍ غَضَّ حَاكِمٌ هُوَ أَوْ بَرِّ رَاغٍ ابْنِي رِعْيَتِهِ أَوْ زِيرٍ دَسْتِ
كَاسُوْمِ مِنْ بَرِّ رَاغٍ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ
مِنْ أُوْ يَكُوْ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ
ابْنِي رِعْيَتِهِ يَوْجِهَا جَاوِيكَ كُوْ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ
يَوْجِهَا جَاوِيكَ كُوْ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ
كِتَابُ فِي الْخُصُومَاتِ كِتَابُ بُوْجِهَا جَاوِيكَ كُوْ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ
وَالْخُصُومَةُ بَيْنَ السُّلَيْمِ وَالْبَهْمُودِيِّ بَابُ بِيَانِ مِنْ اُسْ جِزِيْنِ كُوْ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ
قَرْضَا كَاكِيْ جُكِيْ سَبِّ دُوْ سَبِّ جُكِيْ بِيَانِ هُوَ جُكِيْ كُوْ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ
مَرَادِيْ هُوَ سَبِّ كَاكِيْ وَابْنِ مِنْ اُسْ بَابُ كُوْ يَكُوْ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ
لَوْ مِنْ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ كُوْ مَالِ اُسْ لَمْ يَخْرُجْ هُوَ ابْنِي رِعْيَتِهِ
رَفْعُ حَدِّ ثَابِتِ الْوَلِيدِ ثَابِتِ شُعْبَةَ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنِ مَيْسَرَةَ أَخْبَرَنِي قَالَ سَمِعْتُ
لِلزُّنْزَلِ بْنِ سَبِّ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَجُلًا قَرَأَ آيَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ خَلَا فَخَذَتْ بِبَيْدِهِ فَأَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَلَّا كَمَا مُحْسِنٌ
 قَالَ شُعْبَةُ أَظُنُّهُ قَالَ لَا تَخْتَلِفُوا وَإِنْ كَانَ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اِخْتَلَفُوا فَهَلْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ
 روایت ہو کہ میں نے ایک مرد سے ایک کسیت سنی کہ وہ آیت میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور طرح
 پر سنی تھی سو میں نے اسکا ہاتھ پکڑا اور میں اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس لایا تو حضرت اعلیٰ اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دونوں خوب پڑھتے ہو اور فرمایا کہ اختلاف نہ کیا کرو اس واسطے کہ جو لوگ تم سے آگے تھے
 انہوں نے اختلاف کیا تو تیرا اور ہلاک ہو گئے یعنی قرآن کی قرأت ج طرح ثابت ہو اسکا انکار نہ کرو
 اس حدیث کی پوری شرح فضائل قرآن میں آویگی اور مقصود اس سے اسبکہ یہ قول عبد اللہ کا ہے کہ میں
 اسکو پکڑ کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس لایا اس واسطے کہ مناسب باب کو یہی قول ہے (فم) حَدَّثَنَا
 يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ تَنَاوُلَ أَهْلُهُمْ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي شَرِيحٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْدَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَسْتَبْرَأُ رَجُلًا مِنْ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلًا مِنْ الْيَهُودِ
 فَقَالَ الْمُسْلِمُ وَالَّذِي أَصْطَفَى مُحَمَّدًا عَلَى الْعَالَمِينَ وَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَالَّذِي أَصْطَفَى مُوسَى عَلَى
 الْعَالَمِينَ فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى الشَّيْ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمَرَ الْمُسْلِمُ فَذَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْمُسْلِمُ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْتَسِبُ وَفِي عَلَى مُوسَى
 فَإِنَّ النَّاسَ يَصْغِقُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَاصْغِقْ مَعَهُمْ فَالْكُونُ أَوَّلُ مَنْ يُفْقِئُ فَوَإِذَا مُوسَى بِأَطِشٍ
 جَانِبِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرِي كَانَ فِيمَنْ صَوَّقَ فَأَنَاقَ قَبْلِي أَوْ كَانَ مِمَّنْ اسْتَكْنَى اللَّهُ تَرْجَمَهُ
 ابو ہریرہ رضی سے روایت ہو کہ دوم واپسین جہگڑے ایک مسلمان اور ایک یہودی مسلمان نے کہا کہ قسم
 ہے انکی جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام جہان سے برگزیدہ کیا اور یہودی نے کہا کہ قسم ہے انکی
 جس نے موسیٰ علیہ السلام کو ساری جہان سے برگزیدہ کیا یعنی مسلمان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب
 پیغمبروں سے افضل کہتا تھا اور یہودی موسیٰ علیہ السلام کو سب سے افضل کہتا تھا تو مسلمان نے اسکو
 اس قول کے وقت اپنا ہاتھ اٹھایا اور یہودی کے کٹھن پر طمانچہ مارا سو یہودی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
 گھبرا گیا اور آپ کو اس حال سے خبر دی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھکو موسیٰ سے بہتر نہ کہو
 اس واسطے کہ البتہ قیامت میں سب لوگ صو کی آواز سے بیہوش ہو جاویں گے اور میں بھی انکے ساتھ
 بیہوش ہو جاؤں گا تو میں اول ہوش میں آؤں گا تو ناگہان دیکھوں گا کہ موسیٰ عرش کا پایا پکڑ رہا ہے
 سو میں بنیں جاتا کہ موسیٰ بھی سب لوگوں کے ساتھ بیہوش ہو گئے تھے اور مجھ سے پہلے ہوش میں نہ

یا اُن لوگوں میں تھے جنکو خدا نے مستثنیٰ کیا یعنی اس آیت میں فصَّعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا وَهَيْبٌ ثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَخْدَرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ جَاءَ يَهُودِيٌّ
 فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ ضَرْبٌ وَهَيْبٌ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِكَ فَقَالَ مَنْ قَالَ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ
 قَالَ أَدْعُوهُ فَقَالَ أَصْرُ بَنِيهِ فَقَالَ سَمِعْتُهُ بِالسُّوقِ يَخْلَعُ وَالَّذِي أَصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ
 قُلْتُ أَيْ جَنِّتُ عَلَى مُحَمَّدٍ فَأَخَذَ تَنِي غَضَبُهُ فَضَرْبَتْ وَجْهَهُ فَقَالَ الْيَتِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لِأَخِيهِ وَأَبْنِ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنَّ النَّاسَ يُصَعَّقُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَكُونُ أَوَّلَ مَنْ
 تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ فَإِذَا كَانَتْ مُوسَى اخِذًا بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرِي كَاذِبٌ يَمِينٌ
 صَعِقَ أَوْ حَقٌّ سَبَبَ يَصْعَقُونَ الْأَوَّلَى ترجمہ ابوسعید خدری رحمہ سے روایت ہو کہ جس حالت میں کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہو ایک یہودی آیا تو اس نے کہا کہ اے ابوالقاسم! یہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی کنیت ہے تمہارا یاروں سے ایک مرد نے مجھ کو طمانچہ مارا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اسکو بلا لیئے اور وہ آیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تو نے اسکو مارا ہے اس نے کہا کہ ہاں
 نے اس سے سنا کہ بازار میں اس طرح قسم کہتا تھا کہ قسم ہے اسکی جس نے موسیٰ کو سبّ دیوں سے برگزیدہ
 کیا میں نے کہا کہ اے وحیث محمدؐ سے بھی افضل کیا ہے سو مجھ کو غصہ آیا سو میں نے اس کے منہ پر طمانچہ مارا تو حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیغمبروں میں سے ایک دوسرے کو بہتر نہ کہو اس واسطے کہ قیامت میں لوگ بیوہ
 ہو جاویں گے سو میری قبر کے پہلے پہنے گی تو ناگہان میں موسیٰ کو دیکھوں گا کہ عرش کا پایا پہلے ہے میں ہو
 میں نہیں جانتا کہ اور لوگوں کے ساتھ وہ بھی بیوہ شس ہو گئے ہو یا کوہ طور کی بیوہ شس انکی محبوب اور
 مجرا ہو گی و ان دونوں کی شرح احادیث الانبیاء میں آویگی اور مطابقت انکی ترجمہ سے ظاہر ہے حدیث
 مُوسَى ثَنَا هَكَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ يَهُودِيًّا رَمَى رَأْسَ حَمَارٍ يَتَرَبَّيْنُ حَجَّارَيْنِ فَوَقِيلَ
 مَنْ فَعَلَ هَذَا بِلِيٍّ أَفْلَانُ أَفْلَانُ حَتَّى سُمِّيَ الْيَهُودِيُّ فَأَوْمَاتِ بَرًّا سَهَا فَأَخَذَ الْيَهُودِيُّ
 فَأَعْتَقَتْ فَأَمَرَ بِهِ الْيَتِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفَضَ رَأْسَهُ بَيْنَ حَجَّارَيْنِ ترجمہ انس سے روایت
 ہو کہ ایک یہودی نے ایک لڑکے کا سر دو پیچروں کے درمیان کھلایا یعنی ایک پیچر کے نیچے رکھا اور
 ایک لڑکے پر سو اسکو کھایا کہ تیرا سر کس نے کھلایا نلانی نے یا نلانی نے یعنی جس جس پر گمان تھا اسکا نام لیا
 یہاں تک کہ اس یہودی کا نام لیا گیا سولہ کے نے اپنے سر سے اشارہ کیا کہ ان اسی نے کھلا ہے سو یہود
 پکڑا گیا اور اس نے اقرار کیا کہ میں نے کھلا ہے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سر کیلے حکم فرمایا سو

کے گمان کا ایک حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اُسکا سر و پتھر دن کے درمیان کھلا گیا و اس حدیث کی شرح کتاب لدیات میں آئی گی کیا ف من ردّ
 اَمْرًا لِّغَفِيهِ وَالصَّيْفُ الْعَقْلُ وَلَنْ لَّكَ نَكْرٌ يَّحْتَسِبُكَ الْاِمَامُ باب ہویان میں اس شخص کے جو
 بے وقوف اور سست عقل کے کام کو پیترتا ہے اور منظور نہیں کرتا اگرچہ امام نے اسکو تصرف سوزد و کا ہو۔
 و یعنی واسطے موافقت ابن قاسم کے اور بند کیا ہے اسکو رخصت نے اس شخص پر جسکی بے عقلی ظاہر ہو۔
 اور بعض مالکیہ کہتے ہیں کہ اُسکا کام مطلق نہ پیدر جاوے مگر وہ چیز حیمین حجر کے بعد تصرف کرے اور یہی ہے
 قول شافعیہ وغیرہ کا اور ابن قاسم کی دلیل مدبر کا قصہ ہے اسواسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر سے
 پہلے اُسکی بیع کو رد کیا اور اسکے غیر نے اُس شخص کے قصہ سے دلیل پکڑی ہے جسکو بیع میں دھوکہ دیا ہوتا
 تھا اسواسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو تصرف کرنے سے زرد و کا اور نہ اسکی پہلی بیعوں کو
 فسخ کیا اور بخاری میں نے باب کی حدیثوں کے ساتھ اشارہ کیا ہے طرف تفصیل کی کہ جس سے مال کا ضائع
 کرنا ظاہر ہو اُسکا تصرف رد کیا جاوے جب کہ ہو بہت چیز میں یا متفرق میں یعنی سب مال کو برباد کر دے
 اور اسپر محمول ہے قصہ مدبر کا یعنی اُس نے بہت چیز کو ضائع کیا تھا اسواسطے اُسکے تصرف کو پیتر دیا اوچہ
 تصرف اسکا ہتوڑی چیز میں ہو یا اُسکے واسطے شرط کیا ہو کہ مال کے برباد کرنے سے امن ہو لو اُسکا
 تصرف نہ پیدر جاوے اور اسی پر محمول ہے قصہ اُس شخص کا جسکو بیع میں دھوکہ دیا ہوتا تھا یعنی وہ ہتوڑی
 چیز کو برباد کرتا تھا اسواسطے اسکو رد کیا (فتہ) وَبَيِّنْ كُنْ عَنْ حَاجِبٍ اَنَّ الشَّقِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَدَّ عَلَى الْمُصَدِّقِ قَبْلَ النَّفْثِ لَعَنَهُمَا یعنی اور جابر بن عبد اللہ سے مذکور ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 روکنے پہلے صدقہ کرنے والے پر صدقہ کو پیتر دیا پھر اسکو تصرف سوزد و کا و مراد بخاری میں اسکی ساتھ اسکے
 قصہ مدبر کا ہے اور بخاری میں نے اس کے ساتھ یقین نہیں کیا اسواسطے کہ حقد ر حدیث کے ترجمہ میں حجت
 حق و وہ اٹھکی شرط پر نہیں اور وہ حدیث اسطور سے ہو کہ ایک مرد نے اپنے غلام کو مدبر کیا سو یہ بات حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو پہونچی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کیا تیرے پاس اُسکے سوا کچھ اور مال بھی ہے
 اُس نے کہا کہ نہیں آخر حدیث تک اور اس میں یہ بھی ہے کہ پہلے اپنی جان پر خرچ کر پھر اگر کچھ باقی رہے تو
 اپنے گھر والوں پر خرچ کر (فتہ) وَقَالَ مَالِكٌ اِذَا كَانَ لِكَ جُلٌّ عَلَى زَجْلٍ مَّالٍ وَلَكَ عَبْدٌ لَا شَيْءَ
 لَكَ غَيْرَهُ فَاعْتَقِرْ لَمْ يَحْنِ عَيْتُهُ یعنی امام مالک نے کہا کہ جب کسی مرد کا کسی پر مال ہو یعنی زمین اور کھجور
 پاس غلام ہو کہ اُسکے سوا اُس کے پاس کچھ نہ ہو پھر وہ اسکو آزاد کر دے تو اُسکا آزاد کرنا درست نہیں ہوتا و
 یہ قول مالک کا اُنکے موطا میں ہے اور اُنکی دلیل مدبر کا قصہ ہے وَمَنْ بَاعَ عَلَى الصَّيْفِ وَنَحْوِهِ وَ
 دَعَمَ مَنَّهُ الْيَمْرَ وَامْرَأَهُ بِالْاَصْلَاحِ وَالْعِيَالِ بِشَايْنِهِ فَاِنْ اَفْسَدَ بَعْدَ مَنَعَةٍ لَانَ النَّيْمُ

حدیث میرے حق میں صادر ہوئی کہ میرے اور ایک مرد کے درمیان ایک مین مشترک تھی سو اس نے مجھ سے
 انکار کیا تو میں اس کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس لے گیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تیرا کپڑا
 گواہ ہیں میں نے کہا کہ نہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی سے فرمایا کہ قسم کہا میں نے کہا کہ یا حضرت
 وہ اس وقت قسم کہا کہ میرا مال لے جاؤ گیگا تو عدل نے یہ آیت اُناری کہ جو لوگ اللہ کو درمیان دیکر اور جھوٹی قسمیں
 کہا کرتے ہوں مال دنیا کا لیتے ہیں اُن لوگوں کو آخرت میں کچھ حصہ نہیں آخر تک یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے
 اور عرض اس سے یہ قول ہے کہ میں نے کہا کہ وہ اس وقت قسم کہا کہ میرا مال لیجاؤ گیگا اس واسطے کہ اُس نے اُسکو
 جھوٹی قسم کی طرف منسوب کیا اور اس کا اُس پر مواخذہ نہ ہوا اس واسطے کہ جزدی اُس نے ساتھ اُسچیز کے کہ وہ ٹکڑ
 اُس سے جانتا تھا یہ چچ فلم کرنے کے اُس سے (فتح) اس سے معلوم ہوا کہ مدعی اور مدعا علیہ ایک دوسرے کو حق
 میں کلام کرنا جائز ہے اور یہ غیبت نہیں **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا عُمَانُ بْنُ حُمَاسٍ ثَنَا**
يُوسُفُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ لَقِيَ ابْنَ أَبِي
حَدْرَةَ دِينًا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ فِي السَّبْعِ فَأَرْفَعَتْ أَصْوَاتَهُمَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا حَتَّى كَشَفَ بِلُحْفِ حَجْرَاتِهِ فَنَادَى يَا كَعْبُ قَالَ بَشِيرُكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ صَنَعْتَ مِنْ دِينِكَ هَذَا وَأَوْ مَا إِلَيْهِ أَيْ الشُّطْرُ قَالَ لَقَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ قُمْ فَاقْضِ نَزْجَهُ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ مِنْ رَأْيِهِ رَأْيُ ابْنِ أَبِي حَدْرَةَ مِنْ بَيْنِ قَرْضِ
 کا کہ اُس پر تھا اتفاق کیا سجد میں ہوا نکلی آوازیں بلند ہوئیں یہاں تک کہ ان کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا اور
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گہر میں تھے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی طرف بھٹکنے کا ارادہ
 کیا یہاں تک کہ اپنے حجرے کا پردہ کھولا اور پکارا کہ اے کعب تو کہنے کہا کہ یا حضرت میں حاضر ہوں فرمایا
 کہ اپنے قرض سے یہ چھوڑ دے اور اسکی طرف اشارہ کیا یعنی آؤ لا تو اُس نے کہا کہ یا حضرت میں چھوڑ دیا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی حذرہ کو فرمایا کہ اُٹھ کھڑ ہو اور باقی اُسکو ادا کر دے **ف** اس
 حدیث کو بعض طریقوں میں آیا ہے کہ وہ دونوں آپس میں جھگڑے اور پہلے گزر چکا ہے کہ یہی سبب تھا اور
 اُٹھ جائے معرفت شب قدر کے پس معلوم ہوا کہ اُنکے درمیان جھگڑا ہوا تھا جو اُسکو مایوس اور اسی کے
 ساتھ نزجہ ثابت ہوتا ہے (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ مَالِكًا عَنْ ابْنِ شَهَابٍ**
عَنْ عُمَرَوَيْهِ الرُّمَيْزِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَائِرِ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بْنَ حَرِيمٍ
يَقُولُ سَمِعْتُ الْعُرْفَانَ عَلَى عَمِيرٍ مَا أَقْبَرُ أَهًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبَ إِلَيْهَا
وَكَذَلِكَ أَنَّ أَجَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَمَلَتْهُ حَتَّى الْهَرَمَ ثُمَّ كَبَّتْ يَدَاؤُهُ فَخَسَتْ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ

وہ حدیث میں ایک کتاب فیض الباری

سومین انکے گہر جلا دون ف یہ حدیث نماز کے بیان میں گزری چکی ہے اور غرض اُس سے یہ ہو کہ جب انکے گہر جلاؤ جاویں تو وہ گہروں سے جلدی کے ساتھ نکل جاویں گے تو معلوم ہو کہ گنہ گاروں کا نکالنا بطریق اولیٰ جائز ہے اور محل نکالنے جہگڑانے والوں کا یہ ہے جبکہ اُنسے ایسا جہگڑا واقع ہو جو اسکو چاہے (فتح) **باب دَعَا الْوَصِيِّ لِلْمَوْتِ** دعوٰی کا میت کی طرف موف یعنی نیچ لاحق کرنے وغیرہ حقوق کے لینے اگر مردہ کسی کو استملاق وغیرہ حقوق کے وصیت کر جاوے تو وصی کو اسکے بعد اسکی طرف سے اسکا دعویٰ کرنا جائز ہے ابن سیرین نے کہا کہ دعویٰ وصی کا سو سے علیہ سے بالاجماع جائز ہے اس میں کسی کو زرائم نہیں اور شاید کہ بخاری ام کی مراد بیان کرنا سند اجماع کا ہے یعنی اس اجماع کی سند یہ حدیث ہو جو اس باب میں مذکور ہے (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ تَنَا سَعِيدٌ** عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُمَرَوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ عَبْدَ بْنَ زَمْعَةَ وَسَعْدَ بْنَ ابْنِي وَ قَاصٍ اخَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ابْنِ أُمِّ زَمْعَةَ فَقَالَ سَعْدٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصَانِي آخِي إِذَا قَدِمْتُ أَنْ أَنْظُرَ ابْنُ أُمِّ زَمْعَةَ فَأَقْبِضَهُ فَإِنَّ ابْنِي وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ آخِي وَ ابْنُ أُمِّ زَمْعَةَ ابْنِي وَلَدًا عَلَى فَرَأَيْشَ ابْنِي فَرَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَبَهُمَا بَيْنًا بَعْثَةً فَقَالَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ الْوَلَدُ لِلْفَرَأِشِ وَ لِحَبِيبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةَ مَرْجُمَةً عَائِشَةَ مِنْ رَوَايَتِ هُوَ كَعَبْدِ بْنِ زَمْعَةَ وَ سَعْدِ بْنِ ابْنِي وَ قَاصٍ وَ نُوْحَ حَضَرْتُ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاسْمِ جَهْجَهَاتِ آتَى زَمْعَةَ كِي لَوْنَدَمِي كِي بَيْطِي مِّنْ سَوْسَعَدَ لِي كَمَا كِي يَاحْضَرْتُ مِيرَ بَهَائِي نِي مَجْهُوْ وَصِيَّتْ كِي بَتِي كِي جَبْ تَوَكَّلِي مِّنْ جَاوِي تَوَزَمَ كِي لَوْنَدَمِي كِي بَيْطِي كِي دَرِكِيهِ وَ اسكو لے لے کہ وہ میرا بیٹا ہے اور عبد بن عمر نے کہا کہ وہ میرا بہائی ہے اور میرے باپ کی لوندمی کا بیٹا ہے میرے باپ کو بچھونے پر پیدا ہوا سو دیکھی حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے مشابہت ظاہر ساتھ عتبہ کے لینے دیکھا کہ اسکی شکل عتبہ سے ملتی ہے تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ لڑکا میرے واسطے ہو اسے عبد بن عمر کہ لڑکا واسطے صاحب بچھونے کو ہے اور پردہ کر اُس سے ام سو وہ ف یہ حدیث کتاب البیوع کے اوائل میں گزری چکی ہے **باب التَّوَلَّى فِيمَنْ تَحْتَسِبُ مَعْرَئَةً** باندھنا اسکا جسکے ساتھ خوف ہو وَ قَيْدُ بْنُ عَبَّاسٍ عَنِ مَتَّى عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَالشَّيْءِ وَالْفَرَاضِ يَعْنِي أَوْ قَيْدُ كَمَا بَنِي عَبَّاسٍ نِي عَمْرُو كَوَ وَ تَعْلِيمِ قُرْآنِ كِي وَ ارْمَنَ وَ اُفْرَاضِ كِي یسے تاکہ اسکو کھیے **حَدَّثَنَا قُسَيْبُ بْنُ نَافِلَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبْلَ بَدْرِ لِحَاكَمَتِ رَجُلٍ مِّنْ بَنِي حَنِيفَةَ يَقَالُ لَهُ تَأْمَرُ بْنُ أَنَا لِي سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَرَبَطُوهُ كَيْسَاوِيَّةَ**

مِنْ سَوَادِي الْمَجْدِ فَخَرَّجَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا عِنْدَكَ يَا كَلْبَةُ
 قَالَ عِنْدِي يَا مُحَمَّدٌ خَلْدٌ قَدْ كُنْتُ لِحَدِيثٍ فَقَالَ أَطْلُقُوا النَّمَامَةَ فَرَجَمَهُ ابُو بَرْزَةَ عَنْ رَأْسِهِ
 کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ایک بار کچھ سوار نجد کے ملک کی طرف بھیجے سو وہ قبیلہ بنی حنیفہ کے ایک مرد
 کو کھڑا کر کے ان کا نام نمامہ تھا اور وہ اہل یمامہ کا سردار تھا تو انہوں نے اسکو مسجد کے ایک ستون میں باندھ
 دیا سو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے تو فرمایا کہ اے نمامہ تیرے پاس کیا ہے یعنی کمر
 نکر اور کس خیال میں ہے نمامہ نے کہا کہ اسے محمدؐ نصیریت پر پھر ساری حدیث بیان کی تو حضرت صلے
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام کو چھوڑ دو اس حدیث کی پوری شرح کتاب المغازی میں آویگی اور
 موافق ترجمہ کے یہ قول ہے کہ اسکو مسجد کے ایک ستون میں باندھ دیا **کاب** الرِّبْطُ وَالْحَبْسُ فِي الْحَرَمِ
 حرم کے میں کسی کو باندھنا اور قید کرنا جائز ہے **ف** شاید یہ اشارہ ہے طرف رد کرنے اسی طرح کہ طائوس
 سے مذکور ہے کہ وہ کئی مین قید خانے کو برا جانتا تھا اور کہتا تھا کہ رحمت کے گھر میں عذاب کا گھر ہونا لائق نہیں
 پس ارادہ کیا بخاری نے معارضہ قول طائوس کا سنا عمر اور ابن زبیر اور صفوان اور نافع کے اور یہ لوگ صحابہ
 میں سے ہیں اور قوت دی اسکو ساتھ قہر نامہ کے اور وہ مدینے کی مسجد میں باندھا گیا تھا اور وہ بھی حرم
 ہوا اس کے حرم ہونے سے اس میں باندھنے کو منع نہ کیا پس اسی طرح کے میں بھی باندھنا درست ہوگا (فتہ
 البیہق) وَأَمَّا مَنْ لَمْ يَنْفَعِ بَنُو عَبْدِ الْمُحَارِثِ دَارَ الْبَيْتِ بَنُو صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ عَلَا أَنْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 فَالْبَيْعُ بَيْعُهُ وَإِنْ لَمْ يَنْفَعِ عُمَرُ فَلَصَفْوَانُ أَوْ بَنُو هَانِئٍ دِينَارِ بَيْعِهِ أَوْ نَافِعُ بْنُ صَفْوَانَ سِوَا
 بَيْعِهِ خَانِئِ كَيْفَ مِنْ خَرِيدِ اسْ شَرْطُ بَرِّكَ الْغَرَمِ اسْ بَيْعِ كَيْفَ رَاضِي هُوَ أَوْ بَيْعِ جَائِزِ هُوَ كَيْفَ الْغَرَمِ
 رَاضِي هُوَ أَوْ بَيْعِ صَفْوَانَ كَيْفَ جَارِ سَوْدِيَارِ بَيْعِهِ جَوَاسُ لَيْفَ كَيْفَ الْغَرَمِ رَاضِي هُوَ أَوْ بَيْعِ دَرَسْتِ هُوَ
 نَهْنِ بَيْعِ صَفْوَانَ كَيْفَ جَارِ سَوْدِيَارِ بَيْعِهِ جَوَاسُ لَيْفَ كَيْفَ الْغَرَمِ رَاضِي هُوَ أَوْ بَيْعِ دَرَسْتِ هُوَ
 سِوَا اسْ كَيْفَ تَوْبِيهِ كَيْفَ بَيْعِ كَيْفَ مَوْلِ بَيْنِ ذِمَّةِ خَرِيدِ ارْكَاهُ تَابِ كَيْفَ وَهْ كَيْفَ كَيْفَ كَيْفَ كَيْفَ كَيْفَ كَيْفَ
 ہوں بیعت مولا وہی ادا کر لیا اس واسطے کہ عقد کا مباح شرع خود ہی ہے انتھے اور گویا کہ ابن زبیر کھڑا ہوا ہے
 ساتھ ظاہر لفظ معلق کے اور ساری حدیث ہمیں دیکھی پس گمان کیا اس نے کہ چار سو دینار بھی کل میل
 تھا جس کے بے نافع نے وہ گھر خریدا تھا اور حالانکہ یہ بات ہمیں ملے اسکا مول تو چار ہزار دینار تھا اور نافع
 عمرہ کی طرف سے کے بر عامل تھا یعنی نائب اسی واسطے اس نے عمرہ کے واسطے حیار کی شرط کی بعد اس کے کہ وہ عمر
 کیا عقد کو واسطے اس کے جیسا کہ موصول روایت میں اسکی تصریح آچکی ہے اور یہ جو نافع نے شرط کی کہ اگر عمر راضی
 نہ ہوا تو صفوان کو چار سو دینار دونگا تو احتمال ہے کہ وہ یہ مقابلہ نفع اٹھانے کے ساتھ اس گھر کی یہاں تک

کہ عمر کے پاس سے جواب پہر آو (فتح) وَبَعَثَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَمْنَةً لِيَعْنِي اُورابن زبیر نے گنہ گاروں کو کئے
 میں قید کیا وہ اس سے معلوم ہوا کہ کئے قید کرنا درست ہے **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ شَنَا**
اللَيْثُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ سَمِعَ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا فَبَلَ بَحْدُ فُجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ فَرَبَطُوهُ
 بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَادِي السَّيِّدِ ثُمَّ جَمَعَ أَبُو هُرَيْرَةَ مِنْ رِوَايَتِهِ رُوِيَ عَنْهُ أَنَّ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 سَوَارِ مَلِكٍ بَحْدُ كِي طَرَفٍ سَمِعَ سَوَوه بنی حنیفہ کے ایک مرد کو کڑلاؤ حکام نام ثمامہ بن اثال تھا تو انہوں نے
 اسکو سجد کے ایک ستون میں باندھ دیا **بَابُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** **بَابُ فِي الْمَلَاذِمَةِ** باب ہونے پر بیان
 چمٹنے دو جگہ کرنے والوں کے آپس میں **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَكْيُومٍ شَنَا اللَّيْثُ عَنْ جَعْفَرٍ وَقَالَ عَلَيْهِ**
بَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ
مَالِكٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ كَانَ لَهُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَدَرَةَ الْأَسْلَمِيُّ دِينَ فُلَيْقَةٍ
فَلَمَّا فَعَلَكُمْ مَا حَقَّقَ أَرْفَعَتْ أَصْوَاتَهُمَا فَمَنْ يَوْمَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا كَعْبُ
وَأَشَارَ بِيَدِهِ كَأَنَّهُ يَقُولُ النِّصْفَ فَآخَذَ يَصْفَ مَا عَلَيْهِ وَتَرَكَ يَصْفَا ثُمَّ جَمَعَ بَنِي مَالِكٍ
 سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن ابی حدردہ اسکا قرض تھا سو وہ اُس سے ملا اور اسکو لپٹ گیا سود و نو بونے
 لگے یہاں تک کہ انکی آوازیں بلند ہوئیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے پاس گزرے اور فرمایا کہ اے
 کعب اور اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا گویا کہ آدھا قرض چھوڑ دے سو اُس نے آدھا قرض لیا اور آدھا چھوڑ
 دیا وہ اس سے معلوم ہوا کہ لیسادست ہے **بَابُ التَّقَاظِي** باب ہوتا تھا کرنے کو بیان میں یعنی
 اپنے حق کا مطالبہ کرنا **حَدَّثَنَا اسْتَقُ شَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ أَنَا شَعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي النَّضْرِ**
عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ جَبَّابٍ قَالَ كُنْتُ قَبْلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ لِي عَلَى الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ كَرَاهِي
فَأَتَيْتُهُ اتَّقَاظَاهُ فَقَالَ لَا أَقْضِي لَهُ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ فَقُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَا أَكْفُرُ بِمُحَمَّدٍ حَتَّى يَمُنَّكَ
اللَّهُ ثُمَّ يَبْعَثُكَ قَالَ فَدَعْنِي حَتَّى أَمُوتَ ثُمَّ أَبْعَثْ كَأَوْفَى مَا لَكَ وَوَلَدْنَا نَحْنُ أَقْضِيكَ فَزَكَتْ
 افرائت الذی کفر با یا تینا وقال لا وتین مالا ولدا ثم جمہ خباب سے روایت ہے کہ میں جاہلیت
 کے زمانے میں لو مار تھا اور عاص بن وائل پر میرے کچھ درہم قرض تھے سو میں اُس کے پاس تقاضا کرنا آیا تو
 اُس نے کہا کہ میں تیرا قرض ادا نہ کرونگا یہاں تک کہ تو محمد کے ساتھ کافر ہووے تو میں نے کہا کہ قسم ہے
 اللہ کی میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کافر نہ ہونگا یہاں تک کہ خدا مجھ کو مارے پھر مجھ کو اٹھاوے
 تو اُس نے کہا کہ مجھ کو چھوڑ بیان تک کہ میں مروں پھر اٹھایا جاؤں اور دیا جاؤں مال اور اولاد یہ ہیں تیرا

قرض تھیکو اور اگر دون گاہیں یہ آیت اتری پہلا تو نے دیکھا وہ جو منکر ہوا ہماری آیتوں سے اور کہا کہ مجھ کو
 مناسب مال اور اولاد اس سے معلوم ہوا کہ قرض کا مطالبہ کرنا درست ہے لیکن اللہ تعالیٰ رحمہ
 کتاب اللقطۃ کتاب ہو گری پڑی چیز کے اٹھانے کے بیان میں **ف** لقطۃ اسمیہ کو کہتے ہیں کہ
 اٹھائی جاوے **باب** اِذَا اخْبَرَهُ رَبُّ اللُّقْطَةِ بِالْعَلَامَةِ دَعَا النَّبِيَّ حَبْرًا رَی هُوَی حَبْرًا مَالِک
 اسکو نشانہ بتلاوے تو اسکو دیدیوے **حَدَّثَنَا** اَدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَحْدَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ
 بِشَارٍ نَنَا عَنْدَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ سُوَيْدَ بْنَ غَفْلَةَ قَالَ بَقِيتُ ابْنِ بَنِي كَعْبٍ
 فَقَالَ اخَذْتُ حَصْرَةً فِيهَا مِائَةُ دِينَارٍ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَرِّضْهَا
 حَوْلًا فَعَرَّضْتُهَا فَلَمْ أَجِدْ مَنْ يَعْرِفُهَا ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ عَرِّضْهَا حَوْلًا فَعَرَّضْتُهَا فَلَمْ أَجِدْ ثُمَّ
 أَتَيْتُهُ ثَالِثًا فَقَالَ احْفَظْ وَعَلَامَتُهَا وَعَدَدُهَا وَوَلَّامَتُهَا وَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَاسْتَمْتَعْتُ بِهَا
 فَاسْتَمْتَعْتُ فَلَقِيتُهُ بَعْدَ بَعْثِكَ قَالَ لَا أَدْرِي ثَلَاثَةَ أَحْوَالٍ أَوْ حَوْلًا وَاجِدْتُهَا ثُمَّ سَمِعْتُ مِنْ غَفْلَةَ
 سے روایت ہو کہ میں ابی بن کعب ملا تو اس نے کہا کہ میں نے ایک ہیمانی لی جس میں سواشر فیان تھیں جو
 میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس حاضر ہوا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو ایک بر
 شہرت دے سو میں نے اسکو ایک برس مشہور کیا سو میں نے اسکا پھیلنے والا کوئی نہ پایا یہ میں حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا تو اپنے فرمایا کہ اسکو ایک برس اور مشہور کر سو میں نے یہ بھی اسکا مالک نہ پایا
 یہ تیسری بار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکی ہتیلی اور گنتی
 اور تاکے یاد رکھ اور اگر اسکا مالک آوے تو اسکو دی نہیں تو اس سے فائدہ اٹھالینے اور اسکو اپنے بیچ میں
 لا سو میں اسکو اپنے بیچ میں لایا شیعہ کہتا ہے کہ میں سلمہ سے اس حدیث کو بعد کے میں ملا تو اس نے کہا کہ
 میں نہیں جانتا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین سال فرما دیے یا ایک سال فرمایا **ف** یہ حدیث
 ترجمہ باب کو موافق نہیں اور شاید کہ یہ اشارہ ہے طرف اسکی کہ اس کے بعض طریقوں میں یہ لفظ آچکا ہو
 کہا سیتا اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ اگر کوئی تھیکو اسکی گنتی اور ہتیلی اور تاکے کہ خبر دی تو
 اسکو وہ چیز دیدیوے روایت کی یہ زیادتی مسلم نے اور یہ زیادتی صحیح ہے اور جو اسکو سمجھت کہتا ہے
 اسکا قول ٹھیک نہیں اور یہی قول ہے امام مالک اور احمد رحمہما کہ اگر کوئی بیب نشانہ ان ٹھیک ٹھیک
 بتلاوے تو اسکو وہ چیز دیدیوے یعنی اسکو دینا واجب ہے اور امام ابو حنیفہ اور شافعی نے کہا کہ اگر
 اس کے دل میں یہ بات واقع ہو کہ یہ سچ کہتا ہے تو جائز ہے کہ اسکو دیدیوے اور زجر کیا جاوے۔ اس پر کہتا
 گواہ کے اس واسطے کہ تحقیق وہ صفت ٹھیک بیان کرتا ہے اور خطابی نے کہا کہ اگر یہ لفظ صحیح ہو تو اسکی

مخالفت جائز نہیں اور یہی ہے فائدہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا کہ مشہور کہ اسکی تہی کی کو آفر
 ایک نہیں تو اقیماط ساتھ اس شخص کے جو جو نہیں دیکھتا پھر دینے کو مگر ساتھ گواہ کے اور آپ کے قول
 معروف عفا صہا کی یہ تاویل ہے کہ آپ نے اسکو واسطے حکم کیا تاکہ وہ اس کے ساتھ مل جاوے کہ تیز
 نہ ہو سکے جبکہ اوسے مالک اسکا یا واسطے کہ تالیسین دعوی معلوم ہو اور نیز اسکا یہ فائدہ ہے کہ تاکہ
 معلوم ہو کہ مدعی سچا ہے یا جھوٹا اور یہ کہ اس میں تنبیہ ہے اسکی تہی کی وغیرہ کی نگاہ رکھنے پر اور واسطے
 کہ عادت جاری ہے کہ جب لوگ تہی میں سے چیز لے لیتے ہیں تو تہی کی کو ہینک دیتے ہیں اور جب
 تہی کے نگاہ رکھنے پر تنبیہ ہوئی تو مال کے نگاہ رکھنے پر تنبیہ بطریق اوسے ہوئی میں کہتا ہوں کہ یہ زیادہ
 صحیح ہو چکی ہے پس متعین ہے پھر ناظر اسکی اور بعض نے اسکی یہ علت بیان کی ہے کہ جب کوئی اسکی
 صفت ہینک بیان کرے اور اٹھانے والا اسکو وہ چیز دیدیوے پھر دوسرا شخص اوسے اور اسکی صفت
 ہینک بیان کرے تو یہ اس زیادتی میں طعن کو نہیں چاہتا اسواسطے کہ ہوگا حکم اُسوقت جیسا کہ وہ چیز اسکو
 گواہ کے ساتھ دیوے پھر دوسرا شخص اوسے اور اور گواہ قائم کرے کہ وہ چیز میری ہے اور میں تفصیل
 ہے واسطے مایکہ وغیرہ کے اور بعض متاخرین شافعیہ کہتے ہیں کہ ممکن ہے کہ یہ حمل کیا جاوے وجوب دفع
 کو واسطے اس شخص کے کہ ہینک صفت بیان کرے اسیہ جبکہ ہو یہ پہلے مالک ہونے کو واسطے کہ وہ
 اس وقت مال ضائع ہے دوسرا حق اس کے ساتھ متعلق نہیں ہوا اختلاف بعد مالک ہونے کے اسواسطے
 کہ اسوقت مدعی گواہ کا محتاج ہوگا واسطے عام ہونے احمدیہ کے کہ گواہ مدعی پر ہے پھر کہا کہ اگر یہ زیادتی صحیح
 ہو تو پھر چیز اٹھانے والے کی صورت خاص ہوگی عموم احمدیہ سو کہ گواہ مدعی پر ہے اور احمدیہ میں تعریف
 کے برسوں میں اختلاف ہو اور آئندہ حدیث میں صرف ایک ہی برس کا ذکر ہے ان میں کچھ اختلاف نہیں
 تو بعض کہتے ہیں کہ ابی کی حدیث محمول ہے اور زیادتی فرع کے تصرف کرنے سے لفظ میں اور حدیث زید کی
 محمول ہے ضرورت پر یا اس واسطے کہ ابی کو اسکی حاجت نہ تھی اور اعرابی کو اسکی حاجت تھی اور سندرجی
 کہا کہ فتویٰ کے اماموں سے کسی نے یہ بات نہیں کہی کہ لفظ کو تین برس تک مشہور کیا جاوے مگر ایک چیز
 کہ عمر ز سے ائی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ایک سال کی روایت ہینک ہے اسواسطے کہ اس میں شک نہیں اور
 صاحب ہدایہ نے حنفیہ سے ایک روایت حکایت کی ہے کہ مشہور کرنے کا امر چیز اٹھانے والے کے اختیار
 میں ہے پس واجب ہے اسیہ کہ شہرت دو اسکو یہاں تک کہ اسکو گمان غالب ہو کہ اسکا مالک اسکے بعد نیز
 ڈھونڈے گا (فتہ) کتاب فضائل الابرار انٹ کم ہو کا بیان و یعنی کیا اسکو اٹھایا جاوے یا نہیں
 (فتہ) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُبَايَسٍ تَنَاوَعُوا الرَّحْمَنُ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ

رَبِيعَةَ ثَنِيَّ يَزِيدُ مَوْلَى الْمُبْعُوثِ عَنْ زَيْدِ بْنِ مَعَالِدٍ الْجَعْفِيِّ قَالَ جَاءَ اَتَعْرَافُ إِلَى لَيْثِ بْنِ صُلَيْحٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَمَّا يَلْقَوْنَهُ فَقَالَ عَنْ نَهْاسَتِهِ ثُمَّ اَيْفَرُ عَقَا صَهَا وَيُوكَا كَهَا فَإِنْ جَاءَ أَحَدٌ يُجِئُ لِي بِهَا وَلَا فَاسْتَنْفَعْتُمَا قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَكَ أَوْ لِحَيْتِكَ أَوْ لِلدَّبِّ ثَيْبٍ فَقَالَ صَلَّاهُ الرَّبُّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجْهَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لَكَ وَلَهَا سَمَهَا حَدَّثَ أُمُّهَا وَسَقَا هَانِئُ الْمَاءِ وَتَأْكُلُ الْجَحْشَ تَرْجِمُهُ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ مِنْ رِوَايَتِهِ أَنَّكَ أَيْكَ كُنْتُمْ هُنَا

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا اور آپ پڑھی ہوئی چیز کے اٹھانے کا حکم پوچھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو ایک برس مشہور کر پھر پہچان رکھہ اعلیٰ تیسلی اور تانگے کو اور اگر کوئی سمجھو کہ اسکی خبر دے تو اس کو دس ہنہین تو اسکو اپنے خرچ میں لایہ اس نے کہا کہ یا حضرت تم ہوئی بکری کا کیا حکم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ واسطے تیرے ہے یا واسطے بہائی بتریکے یا واسطے بہیڑے کے یعنی اگر تو نے لی اور اسکا مالک ویگا تو وہ لے لیو گی انہین تو بہیڑا کہا جاویگا یعنی بکری کا اٹھانا جائز ہے پھر اس نے کہا کہ تم ہو جو اونٹ کا کیا حکم ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ متغیر ہوا اور فرمایا کہ کیا ہے تیرے واسطے یعنی بیگانے اونٹ تم ہو جو بہیڑے سے سمجھو کیا کام ہے اس واسطے کہ اونٹ کو ساتھ اسکا جوتا اور مشک موجود ہے کہ اپنے پالکن سے چل کر پانی پویگا اور درخت کہا ویگا ف اس حدیث کو معلوم ہوا کہ تم ہوئے اونٹ کو نہ کچڑا جاوے اور یہی ہے مذہب جمہور کا اور ضیفہ کہتے ہیں کہ اولے یہ ہے کہ اٹھایا جاوے اور بعض کہتے ہیں کہ اٹھانے کی بنی اس شخص پر محمول ہے جو اسکو مالک ہونے کو واسطے اٹھاوے سو واسطے کہ اسکو نگاہ رکھے پس اسکو یہ جائز ہے اور یہی ہے قول شافعیہ کا اور اسی طرح اگر گاؤں میں پایا جاوے تو جان مالک ہونا نزدیک انکے اصح قول پر اور اکیہ کے نزدیک بھی اختلاف ہے اور علماء کہتے ہیں کہ اونٹ کو معنی میں ہے ہر وہ چیز کہ بچے ساتھ قوت اپنی کے چھوٹے دندون سے اور اس حدیث کو معلوم ہوتا ہے کہ معرفت یعنی پہچاننا اسکے نشانیوں کا تعریف کرنے کے بعد ہے اور ایک روایت کو معلوم ہوتا ہے کہ تعریف معرفت کے بیچیم اور لفظی ہے کہا کہ دونو حالتوں میں پہچانے جیسا اسکو اٹھادے تو اس وقت بھی پہچانے تاکہ جب کوئی اسکی صفت بیان کرے تو اسکا جھوٹ سمجھ اسکو معلوم ہو پھر جب ایک برس کے بعد اسکا مالک ہونا چاہو تو پھر دوسری بار بھی اسکو اچھی طرح سے پہچان رکھے میں کہتا ہوں کہ احتمال ہے کہ لفظ تم کا دونو روایتوں میں ساتھ معنی دواو کے ہو پس تقاضا کریگا ترتیب کو اور نہ مخالفت کو تاکہ تطبیق کی حاجت ہو اور نہین عرض ہے اس سے گواہ کہ واقع ہو تعریف اور معرفت ساتھ قطع نظر کے اس سے کہ کن پہلے ہے اور علماء کہ اس معرفت میں دو قول ہیں ظاہر و دجوب واسطے ظاہر اس کے اور بعض کہتے ہیں کہ مستحب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اٹھانے کے وقت واجب ہے

اور اسکے بعد مستحب ہے اور یہ فرمایا کہ پہچان رکھہ بتیلی اسکی تو عرض اس سے پہچانا ان ہتھارون کا ہے جو چیر کو نگاہ رکھتے ہیں اور طعن ہے ساتھ اسکے نگاہ رکھنا جنس کا اور صفت کا اور قدر کا اور کیل کا کیلی چیز میں اور وزن کا وزنی چیز میں اور میان کا ماپنے کی چیز میں اور ایک جماعت شافعیہ کی کہتے ہیں کہ مستحب ہے مقید کرنا اسکا ساتھ لینے کے واسطے خوف بہول جانے کے اور اگر کوئی بعض صفتیں بچانے اور بعضی نہ بچانے تو اس میں اختلاف ہے بار بار اس قول کے نہ واجب ہے دینا اس شخص کو جو اسکی صفت کو بچانے ابن قاسم نے کہا کہ ضرور ہے کہ تمام صفتیں بیان کرے اور اسی طرح کہا ہے اصنع لی لیکن اس نے کہا کہ معرفت عدد کی شرط نہیں اور ابن قاسم کا قول قوی ہے واسطے ثابت ہونے عدد کے دوسری روایت میں اور زیادتی حافظ کی حجت ہے اور یہ جو فرمایا کہ اسکو تعریف کر تو علما کہتے ہیں کہ محل اسکا وہ جگہ میں ہیں جہاں لوگ جمع ہوتے ہیں مانند دروازے مسجد کی اور بازاروں کی اور مانند اسکی اور تعریف کا طریقہ یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ کون ہے جسکی کوئی چیز اچھ ہوئی ہے اور مانند اسکی عبارتوں سے اور اسکی کوئی صفت بیان نہ کرے اور یہ کہا کہ ایک برس تو مرد برس پچھدے پچھتے ہیں اگر تفرق طور سے ایک برس شہرت دی تو یہ کافی نہیں جیسا کہ ہر سال ایک مہینہ شہرت دی پس صادق آئینہ انہیں کہ اس نے ایک سال شہرت دی بارہ برس میں اور علما کہتے ہیں کہ ہر دن میں دو بار شہرت دے پھر ایک بار پھر ہفتے میں پھر ہر مہینے میں اور یہ شرط نہیں کہ خود تعریف کرے بلکہ اپنے وکیل کے واسطے سے بھی جائز ہے اور تعریف کرے اسکے کرنے کی جگہ میں اور اسکے غیر میں اور یہ جو کہا کہ اسکو اپنے فرج میں لاؤ استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ بڑی چیز اٹھانے والا اس میں تصرف کرے برابر ہے کہ مالدار ہو یا فقیر اور ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ اگر مالدار ہو تو اسکو خیرات کر دیو پھر اگر اسکا مالک دیو تو اسکو اختیار ہے خواہ خیرات کو جائز رکھے یا اسکو ڈانڈ لگاوے یعنی اسکا بدلہ اُسے پھر لوے اور یہ جو کہا کہ واسطے بہائی تیرے کی ہو یا واسطے بھیڑیے کو تو اس میں اشاعت ہر طرف اسکی کہ اسکا اٹھانا جائز ہے گویا کہ فرمایا کہ وہ ضعیف ہے واسطے علما استدلال کے اسکے ہلاک ہونے کا خوف ہو مترد ہے درمیان اسکے کہ اسکو تو لیسوی یا تیرا بہائی اور مرد ساتھ اسکے عام ہے مالک اسکو سے یا کسی اور اٹھانے والے ہو اور مرد ساتھ پھر یہی کے جنس اس چیز کی ہے جو کہا دیو کبری کو درندہ چار پائون سے اور اس میں ترغیب ہے اور پھر کرنے اسکے کے واسطے کہ جب وہ جانیکا کہ اگر میں نے اسکو نہ لیا تو اسکو بھیڑ یا کہا جاوے گا تو یہ بہت بلائے والا ہوگا اسکو طرف لینے کی اور ایک روایت میں ہے جیسا کہ آئندہ آویگا کہ وہ تو صرف تیرے ہی واسطے ہے اور وہ میرے ہی حکم کے ساتھ لینے اسکے کے پس اس میں دلیل ہے اور پردہ کرنے ایک قول احمد کے کہ گمبی کو نہ اٹھاوے اور استدلال کیا ہے ساتھ اسکے امام مالک نے اس پر کہ وہ لینے کو اسکا مالک ہو جاتا ہے اور نہیں لازم آتا اسکو ڈانڈ اگرچہ اسکا مالک

آجاوے اور حجت پکڑی گئی ہے واسطے اسکے ساتھ برابری کرنے کے درمیان بھیڑیے اور اٹھانے والے کے
 لیجئے حدیث میں دو لوگوں کو برابر کیا ہے اور بھیڑیے پر ڈانڈ نہیں پس اسی طرح اٹھانے والے پر ڈانڈ نہ ہوگا اور جو
 دیا گیا ہے ساتھ اسکے کلام تمذیک کو واسطے نہیں اس واسطے کہ بھیڑیا مالک نہیں ہوتا اور سو اسی اسکے نہیں کہ
 مالک ہوتا ہے اسکا اٹھانے والا اور بشرط ضمان اسکی کے اور اجماع ہے سب کا اسپر کہ اگر اسکا مالک اسکے
 کہانے سے پہلے آتا تو اسکو لے لیتا پس معلوم ہوا کہ وہ اپنے مالک کو ملک میں باقی ہے اور نہیں فرق ہے
 درمیان قول آپ کے کو بکری کے حق میں کہ وہ تیرے واسطے ہو یا تیرے بہائی کے واسطے یا بھیڑیے کے واسطے
 اور درمیان قول آپ کے لفظ میں کہ نشان تیرا ہے ساتھ اسکے پالے اسکو بلکہ وہ زیادہ تر مشابہ ہے ساتھ
 مالک ہو نیکی اس واسطے کہ نہیں شریک کیا ساتھ اسکے بھیڑیے کو اور نہ کسی اور کو اور باوجود اسکے پس کہتے
 ہیں کہ اگر خرچ کرے تو اسکا ڈانڈ دیوے جیکہ اس میں بصرہ کرے پھر اسکا مالک آوے اور جو کہتے ہیں کہ اسکا
 مشہور کرنا واجب ہے پھر جب مشہور کرنے کی مدت گذر جاوے تو اسکو کہاوت اگر چاہے اور اسکے مالک
 اسکا بدلہ دیوے مگر شافعی نے کہا کہ جب لفظ جنگل میں پایا جاوے تو اسکا مشہور کرنا لازم نہیں اور اگر گال
 میں پایا جاوے تو واجب ہے تعریف اسکی اصح قول پر اور نووی نے کہا کہ حجت پکڑی ہے تمہاری اصحاب نے
 ساتھ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسری روایت میں کہ اگر اسکا مالک آوے تو اسکو دیدو اور مالک
 کی روایت کو انہوں نے یہ جواب دیا ہے کہ اس نے ڈانڈ کو نہ ذکر کیا ہے اور نہ اسکی نفی کی پس ثابت ہو حکم
 اسکا ساتھ اور دلیل کے اور یہ جو کہا کہ اسکے ساتھ مشک اسکی ہے تو مراد اس سے پیٹ ہو اور بعض کہتے ہیں کہ
 گردن اسکی ہے اور یہ اشارہ ہے طرف اسکی کہ اسکے اٹھانے اور نگاہ رکھنے کی کوئی حاجت نہیں اس واسطے
 کہ وہ کئی ہون کی پیاس کا متحمل ہو سکتا ہے اور تکلف جارہا کہ اسکا ساتھ واسطے دراز ہونے گردن اسکی کے
 پس اسکے اٹھانے کی کو حاجت نہیں (فتح) **باب** مَدَالَةِ الْعَقِيمِ گم ہوئی بکری کا بیان و شاید
 بکری کے واسطے علیحدہ باب اس واسطے باندھا ہے کہ تا اشارہ کرے کہ اونٹ کا حکم اس سے جدا ہے اور تحقیق
 اکیلا ہوا ہے مالک ساتھ اسکے کہ جائز ہے پکڑنا بکری کا اور نہیں واجب ہے مشہور کرنا اسکا واسطے دلیل اس
 قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ وہ واسطے تیرے ہو اور جواب دیا گیا ہے ساتھ اسکے کلام تمذیک کے واسطے
 نہیں عیا کر فرمایا کہ وہ واسطے بھیڑیے کے ہو اور بھیڑیا بالاتفاق مالک نہیں ہوتا اور اجماع ہے اسپر کہ اگر اسکا
 مالک دیکھے اس سے کہ کہاوت اسکو پالنے والا تو اسکو اس سے لے لیو (فتح) **حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي**
عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ سُلَيْمَانَ ... عَنْ يَحْيَى ابْنِ يَزِيدٍ عَنْ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِقُولُ سُبُلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعُ الْقُطْعَةِ فَرَعَمَ اللَّهُ قَالَ أَعْرَفُ عَقَا صَهَا وَوَكَاةَا

نَحْنُ عَنْهَا سَمَاءٌ يَقُولُ يَزِيدُ إِنَّ لَمْ نَعْرِفْ اسْتَفَقْنَا بِهَا صَاحِبَهَا وَكَانَتْ وَدِيعَةً عِنْدَهُ قَالَ الْحَقِيقُ
 فَهَذَا الَّذِي لَا أَدْرِي عَلَى وَحْدٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ أَمَّ شَيْءٍ مُنْ عِنْدِهِ ثُمَّ قَالَ
 كَيْفَ تَرَكْتُمْ فِي صَلَاةِ الْعَمَلِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَذْهَا وَأَمَّا هِيَ لَكَ أَوْلَا حَيْكَلٍ
 أَوَّلَ لَيْلٍ قَالَ يَزِيدُ وَهِيَ نَعْرِفُ أَيْضًا ثُمَّ قَالَ كَيْفَ تَرَى فِي صَلَاةِ الْإِبِلِ قَالَ فَقَالَ دَعْنَهَا
 فَإِنَّ مَعَهَا جَدًّا هَا وَ سَمَاءً هَا بَيْنَ دُمَاءٍ وَ ثَأْنٍ الشَّجَرِ حَقٌّ يَجِدُ هَذَا مَرْجَمُهُ زَيْدُ رَسْمِ نَدَاتِ
 ہے کہ کسی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لفظ کا حکم پوچھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سچان پر کہہ
 اسکی تمیلی اور سر نہ پوچھو مشہور کہ اسکو ایک برس یزید کہتا ہے کہ اگر اسکو شہرت نہ دے تو اٹھانے والا اسکو
 اپنے خرچ میں لاوے اور وہ اس کے نزدیک امانت ہوگی بچے راوی نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ یہ شرط اور
 جزا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں ہے یا وہ چیز اسکی اپنی راے سے ہے پھر سائل نے کہا کہ آپ
 گم ہوئی بکری کے حق میں کیا فرماتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو پکڑ لے پس وہ تو تیرے
 واسطے ہی یا تیرے بہائی کے واسطے یا میرے کو واسطے یزید نے کہا کہ بکری بھی مشہور کیا جو ہے پھر سائل نے کہا
 کہ آپ گم ہوئے اون میں کیا فرماتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو چھوڑ دے اس واسطے کہ تم کا
 مزدہ اور بھٹک اسکو ساتھ موجود ہے یا پنی پر وارد ہوتا ہے اور درخت کہتا ہے یہاں شک کہ اسکا مالک اسکو
 پاوے وہ جو بچے نے کہا کہ مجھ کو شک ہے کہ یہ لفظ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں ہے یا نہیں
 بخاری کے نزدیک راجح یہ بات ہو کہ وہ فرض ہے یعنی وہ بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام ہے راوی کا
 قول نہیں جیسا کہ بخاری نے آئندہ ترجمہ باز ثابت کہ وہ اس کے پاس امانت ہوگی (فتح) **کتاب اذا لم**
يُؤْتِ جَدَّ صَاحِبِ اللَّقْطَةِ بَعْدَ سَنَتَيْنِ فِيهِ لَيْلٌ وَجَدَ هَا جَبَلًا يَبُورُ عَرِيفَ كَرْنِ كَيْ بَلَقَطَ
كَامَلَكُ پایا جاوے تو وہ واسطے اٹھانے والے کے ہوتے یعنی برابر ہے کہ مالدار جو یا فقیر کا قتل
 (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ شَأْمًا لَكَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ**
بْنِ نَدٍّ مَوْلَى النَّبِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَسْأَلَهُ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ أَحْرَفَتْ عِفَاصَهَا وَكَأَنَّهَا تَمْرٌ فَهَاسَتْهُ فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَلَا
فَتَنَّاكَ بِهَا قَالَ فَصَاكَ الْعَمَمُ قَالَ هِيَ لَكَ أَوْلَا حَيْكَلٍ أَوَّلَ لَيْلٍ قَالَ
مَالِكٌ وَلَهَا مَعَهَا سَمَاءٌ هَا وَ جَدٌّ هَا بَيْنَ دُمَاءٍ وَ ثَأْنٍ الشَّجَرِ حَقٌّ يَلْقَاهَا رَبُّهَا مَرْجَمُهُ زَيْدُ
 سے روایت ہو کہ ایک مرتبہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا اور آپ لفظ کا حکم پوچھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم نے فرمایا کہ سچان پر کہہ اسکی تمیلی اور تاکے کو پس اسکو ایک برس مشہور کیا پھر اگر اسکا مالک وہ ہو تو اسکو

دید سے بہنیں تو لازم کردہ حال اپنے کو ساتھ اُسکے یعنی تصرف کر اُمین پیر اس نے کہا گم ہوئی بکری کا کیا حکم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ تیرے واسطے ہے یا تیرے بہائی کے واسطے یا بہیڑے کو واسطے پیر اس نے کہا گم ہو گیا وہ نہ لایا گیا کہ کیا حکم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرے واسطے کیا ہے اور اُسکے واسطے کیا ہے یعنی چھو کہ اس سے کیا کام ہے اُسکی مشک اد اُسکا جوتا اُسکے ساتھ موجود ہے باقی پر آتا ہے اور دست کہتا ہے یہاں تک کہ اُسکا مالک اُس سے ملے ف استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس حدیث کو اسپر کہ شہرت کی مدت کے گزرنے کے بعد اٹھانے والا اُسکا مالک ہو جاتا ہے اور یہی ہے ظاہر نص شافعی کی اس واسطے کہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ شان تیرا ہے ساتھ اُسکے سپرد کرنا ہے طرف اختیار اُسکے کی اور یہ جو کہا کہ اُسکو اپنے خرچ میں لا تو یہ امر اباحت کو واسطے ہے یعنی اسکو خرچ میں لانا جائز ہے اور مشہور شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ مالک ہونے کے واسطے زبان سے بولنا شرط ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نیت کافی ہے اور یہی راجح ہے دلیل کے اُس سے اور بعض کہتے ہیں کہ محض اٹھانے سے ملک میں ہوتا ہے اور علماء کو اُمین اختلاف ہو کہ اگر ایک برس تعریف کرنے کو بعد اُمین تصرف کرے پیر اس کا مالک آدمی ہو گیا اُسکا بدلہ اسپر آتا ہے یا نہیں پس جمہور کہتے ہیں کہ واجب ہے پیر دینا اُسکا اگر وہ چیز موجود ہو موجود ہو یا اُسکا بدلہ اگر ہلاک ہو گئی ہو اور اگر امین نے اُمین مخالفت کی ہے اور موافقت کی ہو اُنکی اسکے دونوں یا دون بخاری اور داؤد ظاہری نے لیکن داؤد اُمین جمہور کے موافق ہے جبکہ وہ چیز موجود ہو موجود ہو اور جمہور کی حجت ہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے ہم پہلے گزر چکے ہیں کہ وہ اُسکے نزدیک امانت ہوگی اور نیز دلیل اُنکی یہ قول آپ کا ہے جو سلم کی روایت میں ہو کہ بیچان رکھہ تبیلی اُسکی اور نہ بند اُسکا پیر کہا اُسکو پیر اگر اُسکا مالک آدمی تو اُسکو اُسکی طرف ادا کر دو اس واسطے کہ تحقیق ظاہر قول آپ کا پس اگر آدمی مالک اُسکا آخر تک بعد قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اُسکو تعاقب کرتا ہے اُسکو کہہانے کے بعد اُسکا پیر دینا واجب ہے پس محمول ہوگا اسپر کہ اُسکا بدلہ ادا کرے اور احتمال ہے کہ کلام میں حذف ہو دلالت کرتی ہیں اسپر باقی روایتیں اور تقدیر یہ ہے کہ پس بیچان رکھہ تبیلی اُسکی اور تاگا اُسکا پیر کہا اگر اگر آدمی مالک اُسکا پس اگر اُسکا مالک آدمی تو اُسکو ادا کر دے اور اُس سے زیادہ تر ابو داؤد کی روایت ہو کہ اگر اُسکا مالک آدمی تو اُسکو ادا کر دے بہنیں تو بیچان رکھہ اُسکی تبیلی اور تاگے کو پیر کہا اُسکو پیر اگر اُسکا مالک آدمی تو اُسکو اُسکی طرف ادا کر دے سو حکم کیا ساتھ ادا کرنے اُسکے کے طرف اُسکی پہلے اذن کے کہانے میں اور بعد اُسکے اور یہ اقوی حجت ہو واسطے جمہور کے اور جب یہ بات مقرر ہو چکی تو ممکن ہے حل کرنا بخاری رحمہم کو قول کا جو اُس نے ترجیح میں کہا کہ وہ اُسکے واسطے ہو اسپر کہ اُسکو اس وقت اُمین تصرف

کرنا درست ہو اور ایہ حکم ضمانت اسکی کا بعد اسکے پس وہ ساکت ہو اُس سے اور امام نووی نے کہا کہ اگر اسکا مالک
 آدمی پہلے اس سے کہ انہا نے والا اسکا مالک ہو تو اُسکو ساتھ زائد مقصد اور منفصلہ کے اور ایہ بعد مالک کے
 کے پس اگر اسکا مالک آدمی تو وہ واسطے پانے والے کو ہے اور نہیں مطالبہ ہے اور اس کے آخرت میں اور اگر
 اسکا مالک آدمی اور وہ چیز ہو جو موجود ہو تو مستحق ہوگا اسکا ساتھ زائد مقصد کے اور اگر کوئی چیز اُس سے تلف ہو تو
 لازم آتا ہے انہا نے والے کو زائد واسطے مالک کے اور یہی ہے قول جمہور کا اور بعض سلف کہتے ہیں کہ اسکا
 زائد اس پر لازم نہیں آتا اور یہی ہے مختار نزدیک بخاری کے (فتح) **کتاب** اِذَا وَجِدَ فَخْشَبَةً فِي الْبَيْتِ
 اَوْ سَوْطًا اَوْ نَقْعًا جَبَّ بِاَوْ كَلْبًا يَدْرِ بَيْنَ يَدَيْهِ يَكُوْذُ اَيَا مَانَدَ اُسْكَى فَيَعْنِي اُسْكَى سَاثَةً كَيَا كَرِي كَيَا اُسْكَو
 لے لیوے یا چوڑ دیوے اور جب اسکو لیوے تو کیا اسکا مالک ہو جاتا ہے یا اسکا حکم نقطہ کی طرح ہے اور علماء کو
 امین اختلاف ہو (فتح) وَقَالَ اللَّيْثُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُرَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَسَاقَ الْحَدِيثَ فَخُجَّ
 يَنْظُرُ لَعَلَّ مَرَكَبًا قَدْ جَاءَ بِمَالِهِ فَاذْهَبَ بِالنَّخْبَةِ فَاحْتَدَاهَا لَهْلَهً حَطَبًا فَالْتَمَسَتْهَا وَاجِدَ
 الْمَالَ وَالصَّحِيفَةَ ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حضرت علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے ایک
 مرد کو ذکر کیا یہ مقام حدیث بیان کی سو وہ مرد دیکھتا ہوا نکلا کہ کیا کوئی جہاز اسکا مال لیا ہے یا نہیں تو نکلتا
 اُسے ایک لکڑی دیکھی تو اسکو اپنے گہر والوں کو بلائے کے واسطے اٹھایا سو جب اسکو جہاز تو اُس پر اٹھا
 مال اور خط پایا وہ پوری شخ اس حدیث کی کتاب لکھا لہ میں گذر چکی ہے توجہ استنباط ترجمہ کی
 اُس سے اور یہ کہ وہ اس جہت کو ثابت ہو کہ پہلون کی شمع ہمارے واسطے شمع ہے جبکہ ہماری شمع
 میں اسکی مخالفت کا حکم نہ آیا ہو خاص کر اُس وقت جبکہ بیان کرے شمع جگہ شمع کی اُس کے فاعل یا اور
 ساتھ اس تقدیر کے تمام ہوگی مراد جواز اخذ لکڑی کی دریا سے اور علی کو امین اختلاف ہو اور کوڑی وغیرہ
 ذکر اس حدیث میں نہیں آیا لیکن استنباط کیا ہے اسکو بطور الحاق کے اور شاید کہ اشاہہ کیا ہے ساتھ
 کوڑی کے طرف اُس اثر کی جو آئندہ آویگا ابی بن کعب کی حدیث میں یا اشاہہ کیا طرف اس حدیث کی جو
 ابو داؤد نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رضعت دی ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لاشعی اور کوڑے
 اور مانند انکی میں اسکو اٹھا کر اُس کے ساتھ فائدہ پاوے اور اسکی سند ضعیف ہو اور اصح نزدیک شافعی کے یہ ہے
 کہ نہیں فرق ہے نقطہ میں در میان قلیل اور کثیر کے تعریف وغیرہ میں اور ایک قول یہ ہے کہ تعریف مطلق
 واجب نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ ایک بار تعریف کی جادے اور بعض کہتے ہیں کہ تین دن تعریف کی جاوے
 اور بعض کہتے ہیں کہ اتنا زمانہ تعریف کرے کہ گمان کرے کہ مالک نے اُس سے منہ پھیرا اور یہ سب قلیل چیز ہیں

جس کے واسطے قیمت ہو اور ایسی جبکی قیمت نہ ہو مانند ایکے ان کی توجائز ہے نفع اٹھانا اس سے اصح قول یہ
 اور کجور کی حدیث جو آئندہ باب میں آتی ہے حجت ہو واسطے اس کے اور خفیہ کے نزدیک یہ بات ہو کہ اگر ایسی چیز
 ہو کہ معلوم ہو کہ اسکا مالک کو نہیں ڈھونڈے گا مانند کھنٹی کے توجائز ہے لینا اسکا اور فائدہ اٹھانا اسکا اسکے بغیر
 تعریف کر لیکن وہ اپنے مالک کے ملک میں رہتی ہے اور مالک کے نزدیک بھی یہی حکم ہے لیکن اسکے مالک کے ملک اس
 سے دور ہو جاتی ہے پس اگر اسکے وسط قدر اور منفعت ہو تو اسکی تعریف واجب ہے اور تعریف کی مدت میں اختلاف
 ہے اور اگر اس قسم سے ہو کہ جلدی بگڑ جاتی ہے ذخیرہ نہیں کہا جاتا تو اسکا کھانا جائز ہے اصح مذہب پر اور اسکا بدلہ
 نہیں آتا (فتح) **باب** اِذَا رَجَعْتَ فَاِنْ فِي الطَّرِيقِ اَكْرَاهٍ مِنْ كَجُورٍ يَبْذُرُ بَابِ فَيَنْبَغِي جَائِزٌ
 اُٹھانا اسکا اور کھانا اسکا اور سیطرح جو حقیر چیز ہو اسکا بھی یہی حکم ہے اور یہی مشہور ہے نزدیک شافعی کی اور ابن ابی شیبہ
 نے یہ مورد رضی سے روایت کی ہے کہ اس نے ایک کجور پڑی پائی تو اسکو کھالیا یہ کہہ کر کہ خدا کو دوست
 نہیں کہتا یعنی اگر اُسکا نہ کھائی جاتی تو بگڑ جاتی (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ مَعْنٍ عَنْ**
الْحَكَمِيِّ فَقَالَ لَوْ لَا اَنِي اخَذْتُ اَنْ تَكُوْنُ مِنَ الصَّدَقَةِ لَا كَلَمْتُهَا تَرْجُمُ النَّمْرُ سے روایت ہے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم راہ میں ایک کجور پر گذرے سو فرمایا کہ اگر مجھکو اسکا خون نہ ہوتا کہ شاید یہ کجور زکوٰۃ
 کی نہ تو میں اسکو کھالیتا **ف** یہ حدیث ظاہر ہے اس میں کہ جائز ہے کھانا ہر چیز کا کہ پائی جاوے حقیقہ
 چیزوں کی راہ میں اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر فرمایا کہ آپ اسکی کھانے سے باز نہیں ہو مگر واسطے پرہیزگاری کے
 واسطے اس خوف کے کہ زکوٰۃ سے ہو جو آپ پر حرام ہے نہ اس واسطے کہ وہ راہ میں پہنکی گئی ہے فقط اور یہ واضح
 ہوتا ہی حدیث باب ہو کہ آپ نے فرمایا میرے بچوں نے پر اس واسطے کہ وہ ظاہر ہو میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کجور پرہیزگاری
 کی وجہ سے چھوڑا دیا اس خوف کے کہ صدقہ سے ہو پس اگر اسکا خوف نہ ہوتا تو اسکو کھالیتے اور آپ نے تعریف ذکر نہیں
 کی پس معلوم ہو کہ ایسی چیز حقیقہ کے لینے سے آدمی مالک ہو جاتا ہو اسکی تعریف کی حاجت نہیں ہوتی لیکن کیا جائز ہے یہ
 کہا جاوے کہ وہ لفظ ہو اسکی تعریف کر ترک کرنیکی اجازت ہو یا وہ لفظ نہیں اس واسطے کہ لفظ کی شان یہ ہے کہ وہ مالک جاتا
 ہے سو انبجیر کے کہ اسکی قیمت نہیں (فتح) **قَالَ الْحَكَمِيُّ تَنَاسُفَانِ ثَنِي مَنْصُوحٌ وَفَالِ رَاكِبٌ عَنْ مَنْصُوحٍ**
عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَصْرُوفٍ اَلْيَا حِينَ تَنَاسُفِ النَّاسِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ اَلْعَبْدُ اَللّٰهِ اَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ
مُثَنَّبَةَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنْ تَقْلِبَ اِلَى اَهْلِيْ فَاَجِدُ النَّمْرَ سَاقِطَةً
 نہ کہ فراموشی فادفعها لا کھا تہ اختی ان تکون صدقة قال قیضا ترجمہ ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ البتہ میں اپنے گھر والوں پاس ملٹ جاتا ہوں تو کجور کو اپنی چھو
 پر لکڑی پاتا ہوں جو کھاتا ہوں کہ کہا میں ہر ڈھانچا ہوں کہ کہیں کوئی نہ ہو تو اسکو پیٹ لیتا ہوں

ف ذکوۃ کا مال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بلکہ سب نبی یا شتم پر حرام تھا یا باب کیف تعرفت لفظہ اھل اللہ
 کے والوں کے لفظ کو کس طرح تعریف کیا جاوے ف شاید یہ اشارہ ہے طرف اسکی کہ حرم کی گری پڑی چیز
 اٹھانی جائز ہے اسی واسطے اس نے صرف اسکی کیفیت کا باب باندھا ہے اور شاید یہ اشارہ ہے طرف اسکی
 کہ جو حدیث آئی ہے کہ حاجیوں کی پڑی چیز اٹھانی منع ہے سو ضعیف ہو یا وہ مودل ہے ساتھ اس کے منع
 اٹھانا اسکا تو صرف مالک ہوئے کے واسطے ہے نہ واسطے گاہ رکھنے کو اور اس پر یہ حدیث پس صحیح کہا ہے اسکو
 مسلم نے پر ابن عباس اور ابو ہریرہ کی حدیث میں تعریف کی کیفیت کا ذکر نہیں اور شاید کہ اشارہ کیا ہو
 ہماری نے طرف اسکی کہ یہ تعریف مختلف نہیں (نعم) وقال طواف من عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم لا یلتقط لفظہا الا لمن عنہا وقال خالد بن عکرمہ عن ابن عباس عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یلتقط لفظہا الا المعروف وقال احمد بن سہیب ثنا زکریا
 ثنا عمر بن دینار عن عکرمہ عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یعضد
 عصاھما ولا یغفر صیدھا ولا یحل لفظہما الا لمنشد فی لا یحلتی خلاھا فقال عباس یا رسول
 اللہ الا الاذین قال الا الاذین ترجمہ یعز اور ابن عباس سے روایت ہو کہ نہ اٹھا دیکھنے کی گری ہو
 چیز کو گرجا اسکو مشہور کرے اور نیز ابن عباس سے روایت ہو کہ کس کا درخت نہ کاٹنا جاوے اور اسکا شکار
 نہ کاٹنا جاوے اور نہیں حلال ہے اٹھانا پڑی ہوئی چیز اسکی کا اگر واسطے تعریف کرنے والے کو اور نہ کاٹی جاوے
 کہا اس اسکی تو عباس نے کہا کہ یا حضرت اذخر کی گہائیں کے کاٹنے کی اجازت دیجو تو حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا مگر اذخر کا کاٹنا درست ہو حد ثنا یحییٰ بن موسیٰ ثنا الولید بن مسلم ثنا
 الا وراعت یحییٰ بن ابی کثیر ثنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمن ثنی ابو ہریرۃ قال لما قم اللہ
 علی رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ قام فی الناس فحمد اللہ وأثنی علیہ ثم قال ان اللہ قد
 جلس عن مکۃ العتقل وسلم علیہا رسولہ والمؤمنین فانہا لا یحل لاحد کان قبلہ وانہا
 اُحلت فی ساعۃ من نہار وانہا لن یحل لاحد من بعدی فلا یغفر صیدھا ولا یحلت شوھا
 ولا یحل ساقطہا الا لمنشد ومن قیل کہ قیل فی صخر النضرین اما ان یغدی واما ان
 یغمد فقال العباس الا الاذین فانما جعلہ لعلویرنا وبقینا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم الا الاذین فقام ابو شامۃ فجعل یمین اھل الیمین فقال النبوی یا رسول اللہ فقال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النبوی الا ان شاة قلت لا وراعت ما قولہ النبوی یا رسول اللہ قال
 ہذا الخبطۃ الی سہمہما من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ

یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے اور نیز ابن عباس سے روایت ہو کہ کس کا درخت نہ کاٹنا جاوے اور اسکا شکار نہ کاٹنا جاوے اور نہیں حلال ہے اٹھانا پڑی ہوئی چیز اسکی کا اگر واسطے تعریف کرنے والے کو اور نہ کاٹی جاوے

جب خدا نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مکہ کو فتح کیا تو حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں کھڑے ہوئے سو خدا کی حمد اور تعریف کی پہر فرمایا کہ مقرر خدا نے مکہ کو قتل سے روکا تھا اور اپنے رسول اور مسلمانوں کو اس پر غالب کیا اور مقرر مجھ سے پہلے کسی کو مکہ میں لانا حلال نہیں ہوا صرف میرے واسطے دن کی ایک ساعت بہر حلال ہوا اور بیشک میرے بعد قیامت تک کسی پر کہ حلال نہ ہوگا سو اسکا شکاری جانور نہ مانگا جاوے اور اسکا درخت خاردار نہ کاٹا جاوے اور اسکی گری پٹی چیز کسی کو لینا درست نہیں مگر انکو جو مشہور کرے اور کچا کوئی آدمی مارا جاوے وہ دو باقون سے ایک بات جو بہتر جائے سو اختیار کر لے یا قاتل سے خون بہا لیوے یا خون کے بدلے خون لیوے تو عباسؓ نے کہا کہ یا حضرت مگر اذخر کے کاٹنے کی اجازت دیجیے سو اسطے کہ ہم اسکو اپنی قبروں میں اور اپنے جہتوں پر ڈالتے ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مگر اذخر کا کاٹنا درست ہے تو ایک مرد ابو شامہ نام میں کا رہنے والا کھڑا ہوا تو اس نے کہا کہ یا حضرت مجھ کو یہ سب حکم نکھو ادیکھیے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو شامہ کو کچھ دو میں نے اور زاعی سے کہا کہ اس نے کس چیز کو لکھو انا چاہتا تھا اس نے کہا کہ یہ خطبہ جسکو اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا **ف** استدلال کیا گیا ہے ساتھ حدیث ابن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ کے جو باب میں مذکور ہیں اس پر کہ مکہ کی گری پٹی چیز نہ اٹھائی جاوے واسطے مالک ہونے کے بلکہ خاص تعریف کو واسطے اٹھائی جاوے اور یہی ہے قول جمہور کا اور سوائے ان کے نہیں کیا ہوا وہ ساتھ اسکو نزدیک انکو سو اسطے کہ اسکا مالک کو پہنچنا ممکن ہے سو اسطے کہ اگر وہ مالک ہوگا تو پہنچنا اسکا ظاہر ہے اور اگر آفاقی ہوگا تو اکثر اوقات ہر طرف سے مکہ میں آدمی آتے ہیں سو جب اسکو اٹھانے والا ہر سال میں تعریف کریگا تو آسان ہوگا پہنچنا طرف معرفت مالک اسکو کی یہ ابن بطال نے کہا ہے اور اکثر مالک اور بعضے شافعیہ کہتے ہیں کہ اس حکم میں مکہ اور شہرون کے برابر ہے مکہ تو صرف اس بات کو خاص ہے کہ وہاں تعریف میں مبالغہ کیا جاوے یعنی خوب تعریف کرے تاکہ سب لوگوں کو معلوم ہو جاوے سو اسطے کہ حاجی اپنے شہر کی طرف پٹ جاتا ہے اور کبھی پہر نہیں آتا پس محتاج ہوا اٹھانے والا طرف بہا لقی کی تعریف میں اور حجت پکڑی ہے ابن سینہ نے واسطے مذہب اپنے کو ساتھ ظاہر استثنائے سو اسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلت کی نفی کی اور تعریف کرنے والے کو مستثنیٰ کیا پس معلوم ہوا کہ تعریف کرنے والے کے واسطے صلت ثابت ہو اسطے کہ استثنائے نفی سے اثبات ہوتا ہے اور لازم آتا ہے اس پر کہ مکہ اور اسکے سوائے اور جہاں برابر اور قیاس اسکی تخصیص کو چاہتا ہے اور جواب یہ کہ تخصیص جب غالب کے موافق ہو تو اسکا کوئی معنوم نہیں ہوتا اور غالب یہ کہ مکہ کی گری پٹی چیز اٹھانے والا اس کے مالک سے ناامید ہوتا ہے اور اسکا مالک اسکو پانے کو ناامید ہوتا ہے واسطے جدا جدا ہونے خلقت کو دوردور کناسوں میں سو اکثر اوقات اٹھانے والے کو دل میں

اسکے مالک ہونے کی حرص داخل ہوتی ہے ابتدا سے پس نہیں تعریف کرتا اسکو تو شارع علیہ السلام نے اسکو
 اس سے منع کیا اور حکم کیا کہ نہ اٹھاوے اسکو کوئی مگر جو اسکو مشہور کرے اور جدا ہے اسین لفظ لشکر کا یہ شہر دن
 دار الحویک بعد جدا ہونے انکے کے اسواسطے کہ وہ نہیں مشہور کیا جانا انکے غیرین بالاتفاق برخلاف
 لفظ کے کے مشروع ہے مشہور کرنا اسکا اسواسطے کہ لفظ کے مالک کو کناری کے لوگوں کا لئے میں آنا ممکن
 ہے پس حاصل ہوگا پہنچا طرف معرفت مالک اسکو کی اور اسحاق بن راہویہ نے کہا کہ الا لشکر کو معنی یزید
 کہ جو لئے کسی تلاش کرے تو لے سو کہتا ہو کہ کسی سے میری ایسی چیز دیکھی ہے پس اسوقت جائز ہے اسکو
 پانے والے لفظ کے کہ اسکو مشہور کرے تاکہ اسکو انکے مالک کی طرف پہنچے اور یہ قول جہور کے قول ہے
 بہت تنگ ہے اسواسطے کہ مقید کیا ہے اس نے معرفت کو ساتھ ایک حالت کو سوا و بکرا حالت اور استدلال کیا گیا
 ساتھ اسکو اسپر کہ لفظ عرفات کا اور مدنیہ منورہ کا تمام شہروں کی طرح ہے واسطے خاص ہونے کے
 ساتھ انکے اور مدنیہ منورہ کے واسطے خاص ہونے کے کی طرح ہے
 اسواسطے کہ اسکی طرح اسمین بھی حاجی جمع ہوتے ہین اور نہیں ترجیح دی اس نے کسی چیز کو اور نہیں ہے
 یہ وجہ مذکور و مدنیہ منورہ کے اصل میں اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکو اسپر کہ جائز ہے تعریف
 کرنی گم ہوی عین کی مسجد حرام میں بخلاف اور مسجدوں کے اور یہ اصح نزو ہے نزدیک شافعیہ کے (فتح)
باب فی التخلیۃ ما یشیۃ احد یغیب اذن زودیا جاوے جانور کسی کا بدون اسکی اجازت کو
 قت امام بخاری نے ظاہر حدیث کو موافق ترجمہ کو مطلق چوڑا ہے تو اسمین اشارت ہو طرف رد کو
 قول اس شخص کے جو اسکو خاص کرتا ہے یا مقید کرتا ہے (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ**
أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَنْ
أَحَدٌ مَائِشَةٍ أَفْرَجَ يَغِيبُ رَأْيَهُ أَحَدٌ كُمْ أَنْ تَوْنِي مَشْرُوبُهُ فَتُكْسِرَ حَنَّتُهُ فَيُنْقَلُ
بِحَمَامَةٍ فَإِنَّمَا لِحَزْنٍ لَهُمْ فَضْرُوعٌ مَوَائِشِهِمْ أَطْعَمَ بَنَاتُ فَلَاحِلٌ أَحَدٌ مَائِشَةٍ أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ
 ترجمہ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ دوسرے کوئی کسی کے جانور
 کو بغیر اسکی اجازت کو ہلا تم میں کوئی یہ چاہتا ہے کہ کوئی اسکی کو بھری میں آ کے اسکا خزانہ لوٹے اسکو
 کہاتے کا انج بحال لے جاوے سو انکے جانوروں کے ہین تو انکے کہانے کے دودھ کو حفاظت میں کہتو
 میں سے ہین کو بھری کی طرح میں حفاظت کو واسطے سو ہرگز نہ دوسرے کوئی کسی کے جانور کو بدون اسکی
 اجازت گرفت ایک روایت میں رجل کا لفظ آیات تو مانند مثال کی ہے نہیں تو یہ حکم مردوں کے ساتھ
 خاص نہیں بلکہ مورقون کا بھی یہی حکم ہے اور ذکر کیا ہے اسکو بعض شامین موطا نے ساتھ لفظ ما یشیۃ

یعنی اپنے بہائی کے جانور کو اور کہا کہ یہ واسطے غالب کو ہے اس واسطے کہ نہین فرق ہے اس حکم میں دینا مسلمان اور کافر کے اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اسکے کہ نہین وجود ہے واسطے اسکے موطن میں اور ساتھ ثابت کرنے فرق کے نزدیک بہت اہل علم کے اور لفظ ماشیہ کا واقع ہوتا ہے اونٹ پر اور گائے پر اور بکری پر لیکن اسکی استعمال بکری میں اکثر ہے اور مراد طعام سے اسجگہ دودھ ہے اور ابن عبد البر نے کہا کہ اس حدیث میں ہنی ہے اس سے کہ ایک مسلمان دوسرے مسلمان کی چیز لے مگر اسکی اجازت ہو اور دودھ کو کھڑا اس واسطے ذکر کیا کہ لوگ اُس میں سُستی کرتے ہیں پس تنبیہ کے ساتھ اسکی اسچیز پر جو اول ہے اُس سے اور یہی تر ہے جمہور کا لیکن برابر ہے کہ اذن خاص کے ساتھ ہو یا اذن عام کے اور مستثنیٰ کیا ہے بہت سلف نے اسکو جبکہ اسکے مالک کی خوشی معلوم ہو اگر چہ واقع ہو اہو اُس سے اذن خاص اور نہ عام اور بہت علماء کا یہ مذہب ہو کہ دودھ دوہنا مطلق جائز ہے کہانے میں اور پینے میں برابر ہے کہ اسکی خوشی معلوم ہو یا نہ ہو اور دلیل انکی وہ حدیث ہو جو ابو داؤد وغیرہ نے سمرہ سے روایت کی ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جب کوئی کسی کے مواسی پر آوے پس اگر اُن میں انکا مالک ہو تو چاہیے کہ تین بار آواز کرے پس اگر جواب نہ دے تو چاہیے کہ اُس سے اجازت مانگے پس وہ اگر اسکو اجازت دے تو نہا نہین تو چاہیے کہ دودھ دوہ کر پی لیوے اور اپنے ساتھ نہ اٹھاوے اور اسکا جواب یہ ہے کہ ہنی کی حدیث اس سے زیادہ صحیح ہو پس اولے ہے ساتھ عمل کرنے کے اور نیز یہ حدیث معارض ہے ساتھ قواعد قطعہ کے بیچ حرام ہونے مال مسلمان کے بدون اسکی اجازت کو پس التفات کیا جاویگا طرف اسکی اور بعضوں نے دو نو تقدیثوں میں کئی طرح سے تطبیق دی ہے ایک وجہ یہ ہے کہ اذن اسوقت ہو جبکہ اسکے مالک کی خوشی معلوم ہو یا نہ ہو اسوقت ہو جبکہ اسکی خوشی معلوم ہو اور یاد یہ کہ مسافر کو اجازت ہو اور دوسرے کو نہین یا مضطر کو اجازت ہو دوسرے کو نہین اور بعضے کہتے ہیں کہ حدیث ہنی کی اسوقت پر محمول ہے جبکہ مالک مسافر سے زیادہ تر محتاج ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ حدیث اجازت کی اسوقت پر محمول ہے جبکہ مواسی اہل ذمہ کے ہوں اور نہ اسوقت ہو جبکہ مسلمانوں کے واسطے ہوں اور بعضے کہتے ہیں کہ اجازت منوخر ہے کہ یہ حکم زکوٰۃ کے وجوب ہونے سے پہلوتا اور کہتے ہیں کہ اسوقت حیانت واجب ہتی پھر زکوٰۃ کے فرض ہونے سے منوخر ہوئی یہ قول طحاوی کا ہے اور امام نووی نے کہا کہ اختلاف کیا ہو علماء نے اسکے حق میں جو کسی باغ یا کہنتی یا جانوروں میں گندری جمہور کہتے ہیں کہ نہین جائز ہے اسکو یہ کہلے اُس سے کوئی چیز مگر حالت ضرورت میں پس لیوے اور اسکا بدلہ دیوے نزدیک شافعی کے اور جمہور کے اور بعضے سلف کہتے ہیں کہ اسکو کوئی چیز لازم نہین اور امام احمد نے کہا کہ اگر باغ کی دیوار نہ ہو تو جائز ہے اسکو کہانا تر میوہ سے صحیح روایت ہو اگر اسکو

واسطے متعلق نہ ہو اور ایک روایت یہ ہے کہ اگر محتاج ہو تو جائز ہے اور نہیں ہے ضمانت اور پرانے دودھ و دودھ
حالتوں میں اور امام شافعی نے کہا کہ اگر حدیث صحت کو پہونچے تو میں اسکا قائل ہوں اور یہی سنی نے کہا
کہ مراد یہ حدیث ہے کہ جب کوئی کسی کے باغ میں گزرے تو چاہیے کہ اس سے کہا دیکھو اسکو کہنا جائز ہے
اور نہ لے جہولی میں روایت کی یہ حدیث ترمذی نے اور کہا کہ غریب ہو اور یہی سنی نے کہا کہ صحیح نہیں اور سنی
کئی طریقہ ہیں جو قوی نہیں میں کہتا ہوں کہ اسکا مجموعہ صحیح کے درجے سے کم نہیں اور تحقیق حجت پرکری
ہے انہوں نے بہت احکام میں ساتھ اسچیز کے کہ اس سے کم ہے اور اس حدیث معلوم ہوا کہ جائز ہے
بیان کرنا مثال کا واسطے قریب کرنے کے طرف فہم کی اور مثیل دینی اسچیز کی جو کبھی پوشیدہ رہتی
ہے ساتھ اسچیز کے کہ وہ واضح رہے اس سے اور استعمال کرنا قیاس کا نظیر وں میں اور یہ کہ جائز ہے
ذکر کرنا حکم کا ساتھ علت اسکی کے اور اعادہ کرنا اسکا بعد ذکر علت کو واسطے تاکید کے اور یہ کہ نہیں شرط
قیاس کا صحیح ہونے میں مساوی ہونا فرع کا واسطے اصل کے ساتھ ہر اعتبار کے بلکہ اکثر اوقات ہوتی ہے
واسطے اصل کے منیت کہ نہیں مقرر کرتا سا قضا ہونا اسکا فرع میں جبکہ مشارک ہوں دونوں اصل صفت میں
اسواسطے کہ ہر نہیں مساوی ہے خزانے کو حفاظت میں جیسا کہ تہنوں کو تہیلی چڑھانی نہیں مساوی ہے
فصل کے اور باوجود اسکے پس لاحق کیا ہے شارع نے تہن غلاف چڑھے ہو کو حکم میں ساتھ خزانے فصل
والے کے اس میں کہ دون اذن مالک کے دونوں کا کہنا درست نہیں اور یہ کہ جائز ہے جمع رکھنا اناج کا اور نہ کہنا
اسکا حاجت کو وقت تک بخلاف غالی زادوں کے جو اناج کے ذخیرہ رکھنے کو منع کرتے ہیں اور یہ کہ دودھ
کو بھی اناج کہا جاتا ہے پس عانت ہوگا ساتھ اسکے جو قسم کہا وے کہ میں کہانا نہ کہاؤں گا مگر یہ کہ اسکی نسبت
دودھ کے علاوہ ہو اور یہ کہ بچا دودھ بکری کا بدلے بکری کے کہ اسکے تہنوں میں دودھ ہو باطل ہے اور
یہی قول ہے شافعی اور جب ہو کہ اور یہ کہ جب بکری کے واسطے دودھ ہو اور اسکے دوسرے کی قدرت ہو تو مقابل
ہوتا ہے اسکو ایک حصہ مول سے اویہ تائید کرتا ہے مصرات کی حدیث کو اور ثابت کرتا ہے حکم اسکے کو بیع
قیمت ڈالنے دودھ کے اور یہ کہ جو دودھ دوسرے تہن لوثنی یا غیر اسکے تہیلی چڑھا ہوئے محفوظ سے بغیر
ضرورت کو اور بغیر تاویل کے وہ چیز کہ پہونچے قیمت اسکی اس مقدار کو کہ واجب ہوتا ہے اس میں ہاتھ کاٹنا
تو واجب ہے کاٹنا ہاتھ اسکے کا اگر اجازت دو اسکو مالک اسکا بطور رعیت کے یا اجال کے اسواسطے کہ قد
ظاہر ہے اس میں جانوروں کے تہن طعام کے خزانے میں اور حکایت کی قریبی نے بعضوں سے واجب ہونا
قطع کا اگرچہ بکریان حفاظت میں نہ ہوں واسطے کفایت کرنے حفاظت تہنوں کے دودھ کو اور یہی ہے
جسکو ظاہر حدیث کا چاہتا ہے دفعہ) **باب** اِذَا جَاءَ صَاحِبُ اللَّفْظَةِ بَعْدَ سَنَةِ دَكَّهَا عَلَيْهِ

کہ تھا ورنہ عندہ جب لفظ کا مالک ایک برس کے بعد آدمی تو اٹھانے والا اسکو پیر دیوی اوسط
 کہ وہ اس کے پاس امانت ہو حکایت کیا کہ تناسی بن سعید بن اسلم بن جعفر بن جعفر بن
 ابی عبد الرحمن بن یزید بن مویہ بن النبیث عن زید بن خالد الجعفی ان رجلاً سأل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن القطعة قال عمن فها سنة ثم اعرف عفاصها ووكاء هاته استغفر
 بها فان جاء ربها فادها اليه فقال يا رسول الله فضالة العيم فقال خذها فانما هي لك او
 لا يحبك اولئذ يب قال يا رسول الله فضالة الاكليل قال فعضب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حتى احمرت وجنتاه اراحموت وجهه ثم قال مالك ولها مع واحد لها وسقاءها حتى يلقاها
 ربها ثم حمزید مسمی روایت ہے کہ ایک مرد نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لفظ کا حکم پوچھا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہرت دو اسکو ایک سال پہر سچان رکھ اسکی تیسلی اور تاگے کو پہر اسکو اپنے فرج میں لا
 پہر اگر اسکا مالک دو تو اسکو اسکی طرف ادا کر دے پہر اس نے کہا کہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں گم ہوئی
 کہنی کا کیا حکم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو کپڑے وہ تو واسطے تیرے یا واسطے بہائی تیرے
 کے یا واسطے بیٹی کے پہر اس نے کہا کہ یا حضرت پس گم ہو کر اونٹ کا کیا حکم ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 غضبناک ہو کر بیان کیا کہ آپ کا چہرہ مسخ ہو اپہر فرمایا کہ کیا ہے واسطے تیرے اور واسطے اس کے ساتھ
 اسکا جوتا اور تنک موجود ہے بیان کیا کہ اسکا مالک اس سے ملے ف احمد بن حنبل نے روایت کی ہے یعنی امانت کا
 ذکر نہیں تو گویا کہ یہ اشارہ ہے طرف اسکی کہ سلیمان بن بلال کی روایت کا جو پہلے مذکور ہو چکی ہے مرفوع
 ہونا راجح ہے اور ابن بطال نے کہا کہ بخاری کو شک مذکور میں منسوب ہو اس پر ترجمہ باندھا اسکو ساتھ معنی کو
 اور ابن سیرین نے کہا کہ لفظ سے اسکو ماقط کیا اور معنی سے اسکو ثابت کیا اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جو فرمایا کہ اگر اسکا مالک دو تو اسکو دیدے تو یہ دلالت کرتا ہے اس پر کہ مالک کو ملک باقی ہے برفلا
 اس کے جو مباح کرتا ہے اس کے بعد برس کے بغیر ضمانت کے اور یہ جو کہا کہ وہ تیرے پاس امانت ہوگی تو احتمال ہے
 کہ یہ ہومرا و بعد اس کے وخرچ میں ادیہی ہے ظاہر سیاق حدیث کا پس مجاہد کیا ساتھ ذکر و دعوت کو جو ب و بدل
 اس کے سے یعنی اس صورت میں واجب تو اس کے بدل کا دینا ہے پس دعوت کو جو ذکر کیا تو بطور حجاز کے
 ہے اس واسطے کہ حقیقت دعوت کی یہ ہے کہ اسکی ذات باقی رہے اور جامع واجب ہوتا د اس حیز کا ہو
 جو یا دی واسطے غیر اپنے کو نہیں تو صبح فرج کرنے کی اجازت ہو اسکی ذات باقی نہیں رہتی اور احتمال
 ہو کہ ہو وادیم وکنکن کے ساتھ معنی اس کے یعنی یا تو اسکو فرج کرے اور اسکا بدل دیوے اور یا اسکو اپنے
 پاس بطور امانت کر کہو بیان کیا کہ اسکا مالک دو تو اسکو دیوی امدیہ جو اسکا نام امانت رکھا تو اس سے

سمجھا جاتا ہے کہ اگر وہ ضلیح ہو جاوے تو اسکا بدلہ اسپر لازم نہیں آتا اور یہی ہے مختار مذکور کے واسطے
 تابعہ داری ایک جماعت سلف کو اور ابن مہیر نے کہا کہ استدلال کیا جاتا ہے ساتھ اس کے واسطے آیہ قول علماء
 کہ جب تلف کرے اسکو اٹھانے والا بعد تعریف کو اور گزرنے مدت اسکی کے پہر اسکا بدلہ لیا جائے پہر وہ ہلاک
 ہو تو دوسری بار اسپر ضمانت نہیں اور جب معوی کرے کہ اس نے اسکو کہا لیا تھا پس اسکا بدلہ لیا لیا تھا پہر وہ ضلیح
 ہو تو یہی اسکا قول قبول کیا جاوے اور یہی راجح ہے سب قوال سے (فتح) **کَابُكْ** هَلْ يَأْخُذُ اللَّفْظَةُ
 وَلَا يَدْخُلُهَا تَصْنِيعُ حَتَّى لَا يَأْخُذَ هَآمَنْ لَا يَنْتَقِیْ وَلَا یُوْیْلِقُ لَفْظًا وَلَا یُجَوِّزُ اسکو اس حال میں کہ
 ضلیح ہووے اور نہ چھوڑے اسکو تاکہ لیوس اسکو وہ شخص کہ اسکا مستحق نہیں **و** اشارہ کیا ہے بخارجی
 ساتھ اس بابک طرف رد کرنے کی اسپر جو کچھ چیز کے اٹھانے کو برا جانتا ہے اور اسکی دلیل یہ حدیث جاوے
 کی ہے کہ گم ہوئی چیز مسلمان کے سبب ہو اگر کار وایت کی یہ حدیث نسائی نے ساتھ سند صحیح کے اور جمہور
 کہتے ہیں کہ یہ حدیث محمول ہے اس کے حق میں جو اسکو شہرت دے اور جمہور کی دلیل یہ حدیث مسلم کی ہے
 کہ جو گم ہوئی چیز کو لیو وہ گمراہ ہے جب تک کہ اسکو شہرت نہ دی (فتح) **حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ**
ثَنَا شُعْبَةُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ سُوَيْدَ بْنَ غَفْلَةَ قَالَ كُنْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ
وَنَيْدِ بْنِ صُوحَانَ فِي عَزَاةٍ فَوَجَدْتُ سَوْطًا فَقَالَ لِي أَلْقِهِ قُلْتُ لَا وَلَٰكِنْ إِنُ وَجَدْتُ حِمْلًا
وَلَا أَسْمَعُتُ بِهِ فَلَمَّا رَجَعْنَا بَحَجَّنَا فَمَرَّتُ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلْتُ ابْنَ أَبِي كَيْبٍ فَقَالَ وَجَدْتُ
صَوْتًا عَلَى عَمَلِ ابْنِ عَبَّاسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا مَا أَتَدُّ بِنَارٍ فَأَتَيْتُ بِهَا ابْنَ عَبَّاسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ عَمْرٍو فَهَآ حَوْلًا فَعَرَفْتُهَا حَوْلًا ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ عَمْرٍو فَهَآ حَوْلًا فَعَرَفْتُهَا حَوْلًا ثُمَّ أَتَيْتُهُ
فَقَالَ عَمْرٍو فَهَآ حَوْلًا ثُمَّ أَتَيْتُهُ الزَّابِعَةَ فَقَالَ اعْرِفْ عَدَاتَهَا وَكَأْهَآ وَوَعَادَهَا فَإِنْ جَاءَ
صَلَا حِمْلًا وَلَا أَسْمَعُتُ بِهَا تَرَجَمَهُ سُوَيْدُ بْنُ غَفْلَةَ سے روایت ہو کہ میں ایک جہاد میں سلیمان اور زید کو ساتھ
 تھا سو میں نے ایک کوڑا اگر امو یا پا تو ان دونوں نے کہا کہ اسکو پہنکدو میں نے کہا کہ میں نہیں پہنکتا ولیکن اگر
 میں اس کے مالک کو پاؤں لگاؤ اسکو دید و نکا نہیں تو اس سے فائدہ اٹھاؤ گا سو جب ہم جہاد سے پہرے تو ہم نے
 حج کیا سو میں مدینے میں گندا سو میں نے ابی بن کعب سے پوچھا لا اس نے کہا کہ میں نے حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک ہمسائی پائی تھی جس میں سوا شرفی تھی سو میں اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 پاس لایا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو ایک سال شہرت دو سو میں نے اسکو ایک سال شہرت
 کیا پہر میں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پاس آیا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو ایک برس اور شہرت
 دو تو میں نے اسکو ایک برس اور شہرت دی پہر میں تیسری بار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا تو آپ نے فرمایا کہ

اسکو ایک برس اور شہرت دی بہرین چوتھی بار آپکے پاس آیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہچان رکھو
اسکی گنتی کو اور تہیلی کو اور سرخند کو پس اگر اسکا مالک آدمی تو اسکو دیدی نہیں تو اسکو اپنے کام میں لاف
اور مناسبت حدیث کی ساتھ باب کے اس جہت سے ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی پریمانی کے لیون
میں انکار کیا پس معلوم ہوا کہ یہ بات شرمین جارہے اور ستم دم سے شامل ہونے انگلو کو مصلحت پر نہیں
تو ہوگا تصرف یہچ ملک غیر کے ادیہ مصلحت ہوتی ہے ساتھ نہ رکھنے اسکے کے ادیہ نے اسکو کے خیانت
سے اور تعریف کرنے اسکے کے تاکہ ہو پنے طرف مالک اپنی کی اداسی واسطے ارجہ مذہب علم رکایہ ہے کہ گری
پڑی چیز کا اٹھانا مختلف ہوتا ہے ساتھ اختلاف اشخاص اور احوال کے سوجب اسکا اٹھانا راجح ہو تو واجب
ہوتا ہے یا مستحب اور جب اسکا چوڑ دینا راجح ہو تو حرام ہوتا ہے یا مکروہ نہیں تو وہ جائز ہے ادیہ جو کہا کہ اگر
میں تلوا شرفی ہتی تو استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے واسطے ابو حنیفہ کی یہچ فرق کرنے اسکے درمیان
قلیل لفظ اور بہت و کہ بہت کو ایک سال تعریف کری اور تہوڑے کو چند روز اور مد قلیل کی نزدیک اسکو جو چیز
ہو کہ ماتہ کاٹنے کو واجب کری اور وہ دس سے کم میں ہے اور تحقیق ذکر کیا ہمنے اختلاف کو یہچ مدت تعریف
کو پہلے باب میں یعنی جمہور کا یہ مذہب ہے کہ ایک برس تعریف کری اور حنیفہ کا یہ مذہب ہے کہ تعریف کری اسکو
اُس مدت تک کہ گمان غالب ہو کہ اسکا مالک اسکو بعد نہیں آویگا (فقہ) **حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنِي**
أَنِّي سَمِعْتُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَلَمَةَ يَهْدُ أَقَالَ فَلَقِيْتُهُ بَعْدَ يَمَكَةٍ فَقَالَ لَا أَدْرِي ثَلَاثَةَ أَحْوَالٍ أَوْ حَقًّا
وَاحِدًا تم جمہور سملہ سے روایت ہو کہا یہ میں نے مکہ میں ملا اسکے بعد تو کہا میں نہیں جانتا کہ تین سال کہا
یا ایک سال **بَابُ مَنْ عَرَفَ اللَّفْظَةَ وَكَمْ يَدُّ نَعْمًا إِلَى السُّلْطَانِ** جو لفظ کو شہرت دی اور اسکو
بادشاہ کی سپر تکریر **فَشَاهِدُ** یہ اشارہ کیا ہے بخاری نے ساتھ اس ترجمہ کے طرف رد کرنے قول ابو زاعی کی
یہچ فرق کرنے کے درمیان قلیل اور کثیر کے سو اس نے کہا کہ اگر تہوڑا ہو تو اسکو شہرت دی اور اگر بہت مال ہو تو
اسکو بیت المال میں پہونچا دے اور جمہور اسکے برخلاف ہیں بالبحصون نے لفظ اور گم ہوئی چیز کے درمیان
فرق کیا ہے ادیہ بعض مالکیہ اور شافعیہ نے درمیان مومن اور غیر اسکے کے پس کہا کہ جو مومن ہو سو اسکی تعریف
کرے اور جو غیر مومن ہو سو بادشاہ کو دو پو تاکہ وہ کسی امانت دار کو دیوے جو اسکو شہرت دی ادیہ بعض مالکیہ نے
کہا کہ اگر لفظ اس کے لوگوں کے درمیان ہو ادیہ بادشاہ ظالم ہو تو افضل یہ ہے کہ اسکو نہ اٹھا دی اور اگر ظلم
اٹھا دے تو بادشاہ کو زدیوے اور اگر بادشاہ عادل ہو تو یہی یہی حکم ہے اور اٹھانے والے کو اختیار ہے کہ
خواہ بادشاہ کو دی یا نہ دے اور اگر ایسے لوگوں کے درمیان ہو جو مومن نہیں اور بادشاہ ظالم ہو تو اٹھانے
والے کو اختیار ہے اور عمل کری ساتھ اسچیز کے کہ اسکے نزدیک راجح ہے اور اگر عادل ہو تو بھی یہی حکم ہے (فقہ)

یا تھوڑا سا دودھ دوا اور میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے پانی کا ایک برتن ساتھ لیا ہوا جسکو
منہ پر کپڑے کا ایک ٹکڑا تھاموں میں نے پانی کو دودھ پر ڈالا یہاں تک کہ اسکا برتن ٹھنڈا ہوا پھر میں اسکو لیکر
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا تو میں نے کہا کہ یا حضرت اسکو پی لیجیے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیایا
تک کہ میں راضی ہوا **ف** یہ باب پہلو بابت بجا و فصل کے ہے اور غرض اس حدیث کو اسجگہ مینا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا اور ابوبکر کا ہے دودھ کو جو چرواہے کے ساتھ تھوڑا اور نہیں اس میں مناسبت ظاہر واسطے حدیث
لفظ کے لیکن ابن مینر نے کہا کہ مناسبت اس حدیث کی واسطے بابوں لفظ کے یہ ہے کہ یہ دودھ کر
جگہ پر حکم ضائع کے ہے اس واسطے کہ بکریوں کے ساتھ جنگل میں سوا ایک چرواہے کو اور کوئی نہیں پس
جو چینی سے زیادہ ہو وہ ہلاک ہونے والا ہے پس وہ مانند کوڑی کی ہے جسکا اٹھنا درست ہے اور اسکا ٹکٹن
پوشیدہ نہیں (فتح) یعنی وہ مناسبت کی ٹھیک نہیں ہے **بَابُ فِي الْمَظَالِمِ**
وَالْقَصَاصِ ابواب میں ظلموں اور قصاص کے بیان میں **ف** ظلم رکھنا پھر کا ہے بیچ غیر مجرب شیعہ کے اور
غصب چھیننا مال غیر کا ہے **بَابُ فِي الْمَظَالِمِ وَالْعُقُوبِ** باب ہو نہ بیان ظلموں اور عصب کے **قَوْلُهُ**
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ عَاقِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُعِيتُهُمْ لِيُظَاهَرُ لَهُمْ لَعْنَةُ الْآبَعَالِ
مُطِيعِينَ مُقِيعِي رُؤُوسِهِمْ رَافِعِي رُؤُوسِهِمْ وَالْمُنِيعُ وَالْمُفِيعُ وَاحِدٌ لَا يَزِيدُ إِلَّا إِيَّاهُمْ طَرَفُ مِثْمَلٍ وَأَفِيدَهُمْ
هُوَ أَجْوَدُ فَالْأَعْقُولُ لَهُمْ وَأَذْنُ النَّاسِ يَوْمَ يُنَادِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا
أَحْسِنْ نَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ذُو الْقِيَامِ وَقَالَ
مُجَاهِدٌ مُطِيعِينَ مُذْمُومِي النَّظَرِ وَيُقَالُ مُسْتَرْعِينَ یعنی اور بیان اس آیت کا اور مت خیال کر کہ
کوئی غیر ان کا مون سے جو کرتے ہیں بے انصاف انکو تو چھوڑ کر کہتا ہے اُس دن جس دن میں اوپر لگائی
آنکھیں یعنی دہشت کو کوئی آنکھ نہ مانسکے گا دوڑتے ہونگے اوپر اٹھایا ہے سر اوٹھنے اور تمہارے ایک منہ میں
انکی آنکھ انکی طرف نہیں پھر گی یعنی نیچے دیکھنے کی فرصت نہ ہوگی اور انکے دل خالی ہونگے یعنی خالی ہو
انکے واسطے عقل نہیں ہوگی یعنی نہایت دہشت کو سبب انکے عقل دور ہو جائیگے اور ڈرا دی لوگوں کو
اُس دن سے کہ ہوگا انکو عذاب بہت کہیں گے بے انصاف امور ہمارے کہو فرصت دے ہو وہی مدت
کہ ہم مامین تیرا بلانا اور ساتھ ہوں رسولوں کے **إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ذُو الْقِيَامِ** تک اور مجاہد نے کہا کہ مطیعین کے
معنی یہ ہیں کہ ہمیشہ دیکھتے ہونگے اور انکے غیر نے کہا کہ جلدی کرتے ہونگے **ف** اس آیت کو معلوم ہوا کہ
ظلم کرنے سے بہت بڑا عذاب ہے اور غصب بھی ایک قسم ہے ظلم سے **بَابُ فِي الْقَصَاصِ وَالْمَظَالِمِ** ظلموں کے
برے کا بیان یعنی قیامت کو دن انکی کیا نہ ہے **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا مَعَادُ بْنُ**

وَهَشَامُ بْنُ أَبِي عَزَّةٍ عَنْ أَبِي النَّوْثَلِ النَّخَعِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اخْلَصَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ حَبَسُوا بِقَطْرِ بَيْنِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ
فَيَتَقَامُونَ مَطْلَمَ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَاجَةٌ إِذَا سَأَلُوا عَنْهَا قِيلَ لَهُمْ سَأَلْتُمُونَهَا فِي الدُّنْيَا فَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ حَاجَةً

فَيَسْأَلُونَكَ مَتَىٰ يَأْتِيهِمْ فِي الدِّينِ نَارُكَ ۖ قُلْ إِنَّمَا مَعِيَ ذِكْرُ الْقُرْآنِ وَأَوْهَدُ بِرَأْيِي ۚ قُلْ يَوْمَ تَأْتِي سَآءَةٌ يَوْمَ تَحُشُّونَ لِمَ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ فَمَنْ يَصْحَقُكُمْ أَفَيُضِلُّهُمْ سَاعَةً مِّنَ النَّاسِ ۚ بَلْ يَكُونُ لَكُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۚ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۚ يُفَصِّلُ الْوَحْيَ لِي ۖ إِنَّمَا أُحِصِّي السَّاعَةَ ۖ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ مُرْسِلُ الْغَافِقِ ۚ قُلْ إِنَّمَا أَدْرِكُهُ الْقَوْلُ مِن مِّمَّنْ يَقُولُ ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّمَا يَدْرُسُهُمْ يَوْمَ تَأْتِي السَّاعَةُ ۚ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۚ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ عَذَابَ اللَّهِ ۚ

يُؤْتِي كُلَّ شَيْءٍ بِقَدَرِهِ ۚ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ أَدْوَارٌ مِمَّا كَانُوا فِي الدُّنْيَا وَقَالَ
يُؤُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ نَسَبْنَا سَيْبَانَ عَنْ قَتَادَةَ نَسَبْنَا أَبُو الْمُثَنَّى كُلِّ تَرْجَمَةٍ ابْنُ سَعِيدٍ خُدَيْ رَضِيَ عَنْهُ رَوَات

کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جب مسلمان یعنی بعض اگ سے خلاص ہو گئے تو روکے جاؤ مگر

بلکہ بہشت اور دوزخ کے درمیان ہے پس بدلہ لیا جاوے گا اُن سے ظلموں کا کہ تھے درمیان اُن کے دنیا پر

یعنی انکے ظلموں کو تلاش کر کے بعض کو بعض کے ساتھ ساقط کیا جاوے گا یا تو ظالم سے بقدر ظلم کے ظلم کو نیکیاں دلائے جاوے گی، یا مظلوم کے گناہ اُسے ڈال دئے جائیں گے۔

مظلوم کو یسینان و لائی جاوینگی با مظلوم کے گناہ اُسپر ڈالے جاوینگے یہاں تک کہ جب گناہ سے صاف
 ہو جاوینگے تو انکو بہشت میں آنے کی اجازت دی جاوے گی اور فقیر سے اسکی حکمت الہیہ مرہم

ہے کہ البتہ کوئی ایمین سے ساتھ نہ گہرا اپنے کے بہشت میں البتہ زیادہ تر راہ یافتہ والا سوچا ساتھ جگہ

کے کہ دنیا میں تھی یعنی جیسا کہ دنیا میں ہر کوئی اپنے گھر کو پھیلاتا ہے بہشتی لوگ بہشت میں اپنے

سے زیادہ بچانے گے اور چپ پہلے پہلے بہشت میں داخل ہونگے تو خود بخود اپنے اپنے گھر میں

وگنا (نہ) کا وہ قتل اللہ تعالیٰ آگاہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کو دن ظلمون کا بدلہ لیا

وَيَا رَفِيعَ (بَابُ) قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَلَا كُنْتُمْ عَلَى الظَّالِمِينَ يَعْنِي بَيَانِ اسْمِ آيَةِ كَا كُفْرًا وَهُوَ

عن محمد بن الحسن عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار

قَالَ كَيْفَ سَمِعْتَ
قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَمْعِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَئِنْ لَمْ يَنْدُبْنِي الْوُفُؤُومِنْ قِصَصِهِمْ عَلَيْهِ كُفَّةٌ وَيَسْتَرْفِقُوا فَيَقُولُوا أَتَقْرَفُ الذِّبَّ كَذَا أَتَقْرَفُ نَسِيمًا

وَلَقَدْ نَعَّمْنَا عَلَىٰ رَيْبَ حَتَّىٰ قَرَّرَهُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ وَرَأَىٰ فِي نَفْسِهِ آلهَ هَالِكٌ قَالَ سَرُّهَا عَلَيَّكَ فِي

يُنَادُوا نَارَ اللَّهِ الذَّكَرَ لَكُنْ أَعْمَارُ تَتَهَيَّأُ لِيَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ يَتَقَبَّلُونَ

مُتَابِعُوا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ترجمہ صفوان مٹسے روایت ہے
عالتین کہ میں ابن عمر کا ہاتھ پکڑے اسکے ساتھ ملتا تھا کہ ناگوانا کہ مرد سارا منہ ان اُس

تو نے حضرت علی المدنیہ و سلم سے مرگوشی کے باب میں کس طرح سناسے یعنی عور گشتہ کر قرار دیا۔

اور فدک در میان ہوگی تو ابن عمر نے کہا کہ میں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے سننا ہے فرماتے تھے

سید پیراں اور ابن عربی کے یہاں یہ تصور ہے کہ اللہ کے واسطے سے کائنات ہے اور اے ہی

کہ خدا ایسا نڈر کو نزدیک کر لیا یعنی قیامت میں پہر اسکو اپنی رحمت کو سامنے سے چھپا لیا اور فرما دیا کہ کیا تو اپنا
 خدا ناکہ پہچانتا ہے سو مسلمان کہیگا اے میرے رب ہاں یاد ہے یہاں کہ اس کے گناہ اسے قبول کر دیا اور
 وہ اپنے جہنم میں جانے لگا کہ اب میں ہلاک ہوا خدا فرما دیا کہ تیرے گناہ ہنسے دنیا میں چھپائے ہم آج بھی
 انکو بخشے ہیں پہر نیکیوں کا اعمال نہ اسکو دیا جاوے گا اور کافر اور منافق جو فقط زبانی مسلمان ہے سو انکو
 گواہ یعنی پیغمبر اور فرشتے انکو کہیں گے کہ یہ لوگ ہیں جو خدا پر جھوٹ باندھتے تھے جو جان لو کہ خدا کی لعنت ہو
 ظالمین پر اور جو داخل ہونے اس حدیث کی ابواب الغضب میں اشارت ہو طرف اسکی کہ عموماً تو
 خدا کا اسم کہ ہم آج بھی انکو بخشے ہیں مخصوص ہے ساتھ حدیث البوسیدہ کے جو پہلے باب میں گذر چکی ہے یعنی
 ظلم نہیں بخشتا جاوے گا (فتح) **باب لَا يَظْلَمُ الْمُسْلِمُ الْمُسْلِمَ وَلَا يَسْلَمُهُ يَظْلَمُ كَرَامَةِ** ایک مسلمان دوسرے
 مسلمان پر اور نہ ڈالے اسکو ہلاکی میں **حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ بَكْرِ بْنِ تَالِثٍ عَنْ عَقِيلِ بْنِ ابْنِ شِهَابٍ**
أَنَّ سَالِمَ بْنَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ
أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَسْلَمُهُ وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةٍ إِلَى أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ وَمَنْ فَلَاحَ
عَنْ مُسْلِمٍ كُنْ مِنْ كُنْ بَاتِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ سَأَلَ مُسْلِمًا شَيْئًا اللَّهُ يُؤْتِمِرَ تَرْجُمَةً
 سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک مسلمان بہائی ہے دوسرے مسلمان کا نہ اپنے
 ظلم کرے اور نہ اسکو ہلاکی میں ڈالی اور جو اپنے بہائی مسلمان کی حاجت دوائی میں ہو خدا اسکی مدد میں ہوتا
 ہے اور جو کسی مسلمان کی شکل آسان کر دی تو اسکی شکل آسان کر دیگا قیامت کی مشکون ہو اور جو
 مسلمان کے عیب چھپا دی خدا اسکی عیب قیامت میں چھپا دیگا یہ جو کہا کہ مسلمان بہائی ہے مسلمان
 کا تو یہ برادری اسلام کی ہے اور مشترک ہو انہیں آزاد اور غلام اور بالغ اور عجز اور عیہ جو کہا کہ اسکو ہلاکت میں
 نہ ڈالے تو یہ خبر ساتھ معنی امر کے ہو اسواسطے کہ مسلمان کو مسلمان پر ظلم کرنا حرام ہے اور یہ جو کہا کہ اسکو ہلاکی
 میں نہ ڈالے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ نہ چھوڑی اسکو ساتھ اس کے کہ اسکو ایذا دے یا اس چیز میں کہ اسکو ایذا
 بلکہ اسکی مدد کرے اور اس سے ایذا دور کرے اور یہ خاص تر ترک ظلم سے ہو اور کبھی یہ واجب ہوتا ہو اور
 کبھی مستحب باعتبار اختلاف احوال کے اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ نہ چھوڑے اسکو مصیبت میں
 کہ اس پر اترے اور نہ حقیر جائے اسکو اور یہ جو کہا کہ جو کسی مسلمان کا عیب چھپا دے اللہ تو اس کے معنی یہ ہیں
 کہ اگر اسکو کسی ربو کام پر دیکھے تو اسکو لوگوں میں ظاہر نہ کرے اور نہیں ہے انہیں وہ تیرے تقاضا کرے
 ترک انکار کو اوپر اس کے سچ اس چیز کے کہ دونوں کے درمیان ہے اور حل کیا جاوے گا امر نہ جارہوئے شہادت کے
 اوپر اس کے ساتھ اس حالت کو جبکہ اس پر انکار کرے اور اسکو نصیحت کرے اور وہ اپنے ربو کام سے باز نہ آئے

میں ایسا خدا ناکہ پہچانتا ہے

میں ایسا خدا ناکہ پہچانتا ہے

پہر اسکو لوگوں میں ظاہر کر دیا جیسا کہ وہ معذور ہے ساتھ ستر کرنے کے جبکہ واقع ہو اُس سے کوئی چیز اور اگر مستوج ہو
 طرف حاکم کی اور اقرار کرے تو منع نہیں اور مجبویہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ عیب چھپانے کی جگہ اُس گناہ میں
 ہے جو گزر چکا ہو اور انکار کی جگہ اس گناہ میں ہے جمین بالفعل مبتلا ہو پس واجب ہو انکار اور پر اُس کے اور
 نہیں تو نے جاوی اسکو طرف حاکم کی اور یہ غیبت حرام میں سے نہیں بلکہ خیر خواہی واجب ہو ہے اور اس
 میں اشارہ ہے طرف ترک غیبت کی اس واسطے کہ جو اپنی بہائی کی گناہ ظاہر کرے اُس نے اسکا عیب نہ
 چھپایا اور اس حدیث میں رغبت دلانا ہے اور مدد کرنے کے آپس میں اور اچھا کرنے معاشرت اور الفت
 کے اور یہ کہ سزا واقع ہوتی ہے جس طاعات کو اور یہ کہ قیوم کہا وے کہ فلانا اسکا بہائی ہے اور مرد اسلام
 کی باوری ہو تو معاشرت نہیں ہوتا (فتح) **باب** اَعْنِ اَحَاكَ ظَالِمًا اَوْ مَظْلُوْمًا مدد کر اپنے بہائی مسلمان
 کی ظالم ہو یا مظلوم و ترجمہ میں اعانت کا لفظ ہے اور حدیث میں نصرت کا تو اشارہ ہے طرف اسکی
 کہ اس کے بعض طریقوں میں اَنْصُرْ کی جگہ اَعْنِ کا لفظ آچکا ہے جیسے کہ ابن عدی وغیرہ نے روایت کی
 ہے (فتح) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثنا هُشَيْمٌ اَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ اَكْبَسَ وَحُمَيْدٌ
 سَمِعَا اَكْبَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُوْلُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْصُرْ اَحَاكَ ظَالِمًا اَوْ مَظْلُوْمًا
 ترجمہ انس سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدد کر اپنے بہائی مسلمان کی ظالم ہو یا
 مظلوم و ایک روایت میں اتنا لفظ زیادہ ہے کہ ایک مرد نے کہا کہ یا حضرت اسکی مدد کروں گا
 جبکہ وہ ظالم ہو گا بھلا یہ تو بتلایے کہ اگر وہ ظالم ہو تو اسکی مدد کیونکر کروں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ اسکو ظلم سے روک یہی اسکی مدد گاری ہے (فتح) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ حُمَيْدٍ
 عَنْ اَكْبَسَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْصُرْ اَحَاكَ ظَالِمًا اَوْ مَظْلُوْمًا قَالَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ هَذَا اَنْصُرُ مَظْلُوْمًا فَكَيْفَ اَنْصُرُ ظَالِمًا قَالَ تَاْخُذُ فَوْقَ يَدَيْهِ ترجمہ انس سے روایت
 ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدد کر اپنے بہائی مسلمان کی ظالم ہو یا مظلوم تو ایک مرد نے کہا کہ یا حضرت
 میں مدد کروں گا اسکی حالت مظلوم ہونے میں پس کیونکر مدد کروں گا اسکی اُس حال میں کہ ظالم ہو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اس کے ہاتھ کو پکڑے یعنی اسکو فعل کے ساتھ ظلم سے اول گریہ باز رہے قول
 سور (فتح) **باب** اَنْصُرِ الْمَظْلُوْمَ مَظْلُوْمًا کی مدد کرنے کا بیان و یہ فرض کفایہ ہے اور وہ عام ہے
 سب مظلوموں میں اور اسی طرح مدد کرنے والوں میں برابر اس کے کہ فرض کفایہ کے ساتھ سب مخاطب ہیں
 اور یہی راجح ہے اور معین ہوتی ہے کہی مدد کرنی اُس شخص پر جسکو اُس قدرت ہو تھا جبکہ نہ مرتب ہو اُس کے
 انکار پر عندہ زیادہ تر سفیدی معرکہ کے سے اور اگر جانتے یا اسکو غالب گمان ہو کہ انکار کچھ فائدہ نہ دیگا

تو وجہ ساقط ہو جاتا ہے اور باقی رہتا ہے اصل استجاب ساتھ شرط مذکور کے اور اگر دو تو مفیدی برابر
ہوں تو مختار ہے اور شرط ناصر کی یہ ہے کہ ہو عالم ساتھ ہوئے فعل کے ظلم اور واقع ہو مد ساتھ واقع ہونے
ظلم کے اور وہ الوقت حقیقت ہو اور کبھی واقع ہوتی ہے مد پہلے واقع ہونے ظلم کے مانند اس شخص کی
جو چھوڑا دے ایک آدمی کو دوسرے آدمی کے ماتہ سے مطالبہ کرے اس سے مال کا ساتھ ظلم کے اور چہرے
اسکو اگر نہ خرچ کرے مال کو اور کبھی اسکے بعد واقع ہوتی ہے اور یہ میت ہو (فقہ) **حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ**
الزَّيْبِغِ نَسَا شُعْبَةَ عَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ مُوَيْلٍ سَمِعْتُ أَلْبَانَ بْنَ عَزَابٍ
قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيْبَةَ قِيْلَهَا نَاعَنْ سَيْبَةَ فَذَكَرَ عِيَادَةَ الْمَرْغُوعِ وَلَيْتَنَا
أَنْجَحْنَا نَزْلَ وَتَشْمِيتُ الْعَالِيَةِ وَرَدَّ السَّلَامِ وَنَصْرُ الْمَظْلُومِ وَاجَابَةُ الدَّاعِي وَابْرَادُ الْمُقْسِمِ
ترجمہ برابر بن عازب سے روایت ہو کہ حضرت علی علیہ السلام نے ہم کو سات چیز کا حکم کیا اور سات چیز
سے منع کیا پس ذکر کیا یا ربی کو اور جلد سے کو ساتھ جانے کو اور چہرے کے ایک کو یا ربی کو اور سلام کو اور مظلوم
کی مدد کرنے کو اور دعوت کے قبول کرنے کو اور قسم دینے والے کو قسم پورا کرنے کو یعنی اگر وہ کسی کو کسی
سبب کام کے قسم دیوے تو چاہیے کہ اسکو پورا کرے **ف** اور مقصود اس حدیث کو اس جگہ یہ لفظ ہو
کہ مظلوم کی مدد کرے (فقہ) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ تَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ بَرْبَدٍ عَنْ أَبِي بَرْبَدَةَ**
عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبَيْتَانِ يَشُدُّ
بِقَعَصِهِ بَعْضًا وَشَتَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِمْ ترجمہ ابو موسیٰ سے روایت ہو کہ حضرت علی علیہ السلام نے
فرمایا کہ ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے حق میں ایسا ہے جیسے عمارت کی بنیاد کہ اسکا ایک دوسرے کو
مضبوط کیے رہتا ہے اور اپنی انگلیوں کو قہمی کیا **بَابُ الْأَنْصَارِ مِنَ الظَّالِمِ ظَالِمٍ** سے بدلہ لینا
بیان بقولہ عن وجہ لا یحبب الله ان یخص بالشر من القول الا من ظلمه وکان الله یموتھا
علیہما یعنی واسطے دلیل اس آیت کہ اللہ کو خوش نہیں آتا بری بات کا پکارنا اگرچہ ظلم ہو اہو اور اللہ سے
سنتا جاتا **وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَكْتُمُونَ** یعنی اور وہ لوگ جب پہنچتی ہے انکو مکرنگی یعنی
اپنے ظلم ہوتا ہے تو بدلہ لیتے ہیں **ع** ابیر سبلی ایت پس روایت کی طبری نے سدی کے طریق سے **وَالْأَنْزِ**
ظلم کی تفسیر میں یعنی مکر بدلے ساتھ مثل پیچنے کے کہ اس پر ظلم ہوا تو اس پر بلاست نہیں اور مجاہد سے روایت
ہو کہ اس ظلم کی تفسیر میں کہ پس بدلے کے تحقیق جائز ہے اسکو یہ کہ بری بات کو پکار کر کے اور نیز اس سے روایت
ہو کہ یہ آیت ایک مرد کے حق میں اتری جو ایک قوم میں اترے سو انہوں نے اسکی صیافت نہ کی تو اسکو اجازت
ہوئی کہ انکی شکایت کرے میں کہتا ہوں کہ مانل ہونا اسکا ایک خاص معین واقع میں نہیں منع کرتا محل کرنے

اسکے کو اسکے غم پر اور ابن عباس سے روایت ہو کہ مراد ساتھ جہنم من القول کے دعائے ہیں مظلوم کو اجازت
 ہو کہ ظالم پر بددعا کرے اور اس پر دوسری آیت سو وہ بھی طبری نے سدی کے طریق سے روایت کی ہے
 ہم میں قصر دین کی تفسیر میں یعنی وہ بدلہ لیتے ہیں اُن لوگوں سے جنہوں نے اُنہیں ظلم کیا بغیر اُسکے کہ زیادتی
 کریں (فتح) وَقَالَ ابْنُ اَهْلِهِمْ كَانُوا اِيَكُنْ هُوَ اَنْ يَسْتَنْدَ لَوْ اَفَاذًا قَدْ رَفَعُوا يَعْنِي اور ابن عباس
 غنی نے کہا کہ تھے مکروہ رکھتے اصحاب اس بات کو کہ دلیل ہوں یعنی کوئی انکو ذلیل کرے پس ہر جہاں بدلہ
 لینے پر قادر ہوتے ہو تو معاف کر دیتے ہو ف معلوم ہوا کہ معاف کرنا بہتر ہے **باب** عَفْوُ الْمَظْلُومِ
 یا بھو بیچ بیان معاف کرنے مظلوم کے ظالم کو لِقَوْلِهِ تَعَالَى اِنْ مَبْدُوحًا اَوْ تَحْفُوهُ اَوْ تَعْفُوا
 عَنْ سَوْءٍ وَاِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا یعنی وسطے دلیل اس آیت کے کہ اگر تم گمراہ کرو کچھ بدکاری یا
 اسکو چھپاؤ یا معاف کرو برائی کو تو اسد بھی معاف کرنے والا ہے مقدار رکھتا وَجَنَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٍ
 مِنْهَا كَمَنْ عَفَى وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ اَلَى قَوْلِهِ اِلَى هَرَاةٍ مَنْ يَكْبُلُ
 یعنی اور بدلہ برائی کا برائی ہے مانند اسکی اور جو معاف کرے اور سزا دے تو اسکا ثواب اللہ کے ذمہ ہے
 تحقیق اسد نہیں دوست رکھتا ظالمون کو سیل تک ف گویا یہ اشارہ ہے طرف اُس چیز کی کہ تڑپا
 کی ہے طبری نے سدی سے بیچ تفسیر آیت اَوْ تَعْفُوا عَنْ سَوْءٍ کے کہ مراد موسے ظلم سے اور روایت کی
 ابن ابی حاتم نے سدی سے بیچ تفسیر آیت جزا سنیہ سیرت کے کہ اگر کوئی جھگڑا لگائی تو اسکی دے تو اسکو مانند کسی
 بغیر اُسکے کہ تجاوز کرے تو اور جو معاف کرے تو اسکا بدلہ اسد پر ہے اور حسن سے روایت ہو کہ اگر کوئی کسی
 گالی دے تو اسکو اجازت ہو کہ اسکو گالی دیوے (فتح) **باب** اَلْظُّلْمُ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ظَلَمَ سَائِلًا
 ہونگی قیامت دن **حَدَّثَنَا** اَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُنْجِثِ عَنْ اَبِي جَعْفَرٍ عَنْ اَبِي
 اَبْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَلْظُّلْمُ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ ترجمہ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظلم اور تم سب سب سب
 ہونگی قیامت کو دن یعنی ظلم کے سبب ظالم کے آگے اندھیرے پڑا دیں ہوگا **باب** اَلَا تَعْلَمُونَ
 اَحْمَدُ رَمِيْنُ دَعْوَةِ الْمَظْلُومِ کی بددعا سے بچنا اور دُرْنَا **حَدَّثَنَا** اَبِي جَعْفَرٍ عَنْ اَبِي مَوْسٰی ثَنَا
 وَكِيعٌ ثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ اَبِي اَسْحٰقَ اَلْمَكِّيُّ عَنْ اَبِي عُبَيْدٍ اَللّٰوِيِّ صَفِيٍّ عَنْ اَبِي مَعْبُدٍ مَوْلٰی بْنِ
 عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَعَاذًا اِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ اَتَقْرَأُ
 دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَاَنَّهُ لَيْسَ بِنَبِيٍّ وَبَيْنَ اَللّٰهِ وَحُجَّابٍ ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو کہ حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے معاذ کو مین کا حاکم کے بھیجا سو فرمایا کہ ڈرا کیجو مظلوم کی بددعا سے موبات

یون ہے کہ مظلوم کی دعا میں اور خدا میں کہ اگر انہیں اپنے مظلوم کی دعا بہت جلد قبول ہوتی ہے کسی بظلم
 زکراف احمدی شکی پوری شرح کتاب الزکوۃ میں گزر چکی ہے **کَابُ** مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ مِنْهُ
 الْجَلُّ فَحُلُّهَا لَهُ هَلْ يُبَيِّنُ مَظْلَمَتَهُ اِذَا كُنِيَ فِي وَسْطِ كَسِيٍّ بِاسْمِ كَيْفٍ مَظْلُومٍ هُوَ اَوْ رَدَّ اِسْمُكَ مَعَاذَ
 تُوَكِّلَا وَهُوَ اِسْمُ ظَلَمٍ كُوْبَانِ كَرِے یا نہیں **ف** اسمین اشارہ ہے طرف اختلاف کی، پھر صحت معاف،
 کرنے ظلم مہول کے اور اطلاق حدیث کا قوی کرتا ہے اس شخص کے قول کو جو کہتا ہے کہ مہول چیز کا
 معاف کرنا درست ہو اور اسکی بعد باب باندھا ہے بخاری نے اسے کہ جب معاف کر دے اسکو اور نہ
 بیان کرے کہ وہ کہتا ہے اور اسمین اشارت ہو کہ مجمل کا معاف کرنا بھی درست ہو اور گمان کیا اس بظلم
 کہ باب کی حدیث میں حجت ہو واسطے شرط ہونے یقین کے یعنی معاف کرنے کے وقت شرط ہے
 معین کرنا اس چیز کا جسکو معاف کرتا ہے یعنی کہو کہ فلانا قصور یا اتنا قصور معاف کرتا ہوں اس واسطے
 کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا یہ قول مظلوم تھا مگر تاہے اسکو کہ اسکی مقدار معلوم ہو چکی طرف اشارہ
 کیا گیا ہے اور نہیں پوشیدہ وہ چیز کہ اسمین ہے شہ سے اور ابن نمیر نے کہا کہ حدیث میں تو تقدیر
 واقع ہوئی ہے کہ بدلہ لیا جاوے گا ظالم سے واسطے مظلوم کے یہاں تک کہ لیگا اس سے بقدر حق
 اپنے کے اور اس پر سب کا اتفاق ہے اور اختلاف تو اسمین ہے جبکہ مافظ کرے مظلوم حق اپنا دنیا میں کہ
 کیا شرط ہے یہ کہ پچانے مقدار اسکے یا نہیں اور حدیث مطلق ہے اسمین کسی بات کی قید نہیں ہاں قائم
 ہوا ہے اجماع اور پھر صحت معاف کرنے کے چیز معین اور معلوم سے پس اگر چیز موجود ہو تو صحیح ہے یہ
 اسکا سوا برابر کے اس سے (فتر) **حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ اَبِي اَيَّاسٍ ثَنَا ابْنُ اَبِي ذَرٍّ ثَنَا سَعِيدُ**
الْمَقْبِسِيُّ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ فَلْيَكُنْ
مِنْ عَرَضِهِ اَوْ شَيْءٍ فَلْيَعْمَلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ اَنْ لَا يَكُونَ دِيْنًا وَلَا دَرْهَمًا اِنْ كَانَ لَهُ
عَمَلٌ صَالِحٌ اُخْذْ مِنْهُ بِقَدْرِ مَظْلَمَتِهِ وَلَا تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ اُخْذَ مِنْ سَيِّئَاتٍ
صَالِحِهِ فَعَمِلَ عَلَيْهِ قَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اِسْمَاعِيلُ بْنُ اَبِي اَوْكَيْسٍ اِنَّمَا سَمِعْتُ الْمَقْبِسِيَّ
لَاَنَّهُ كَانَ يَنْتَنِي لَنَا حَيْثَنَ الْمَقْبِسِيُّ قَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ وَ سَعِيدُ الْمَقْبِسِيُّ هُوَ مَوْلَى لَبْنِي
لَيْتَ وَهُوَ سَعِيدُ بْنُ اَبِي سَعِيدٍ وَاسْمُهُ اَبِي سَعِيدٍ كَيْسَانَ تَرْجُمَهُ الْبُؤْسُ رِيه رَمَ سے روایت
 ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مظلوم ہو اپنے بہائی مسلمان کا خواہ اسکی آبرو کا ہو یا
 کسی اور چیز کا یعنی جان و مال کا تو چاہیے کہ آج اس سے بخشایو اور اسدن سے پہلے کہ جسد نہ انتر فی
 پاس ہوگی اور نہ دوسرے یعنی دن قیامت کو اگر ظالم کے کو نیک کام ہونے کو بقدر ظلم کے اس سے لے کر

مظلوم کو دلائے جاویں گے اور اگر ظالم کے نیک عمل کو بھی نہ ہونے تو مظلوم کے گناہ لیکر ظالم پر لا دی جاویں گے
امام بخاری نے کہا کہ اسمعیل کا نام مقبری اس واسطے رکھا گیا کہ وہ قبروں کے کونے میں اتر کر تاتھا ف
اور سلم نے اس حدیث کے معنی کو روایت کیا ہے اور اسکی چال اس سے زیادہ تر واضح ہے اور اسکی لفظ یہ
ہیں کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو کہ مغل کون ہے فرمایا البتہ میری امت سے
حقیقت میں مغل وہ ہے جو قیامت کو دن کو دے نماز اور روزہ اور زکوٰۃ لے کر اور حالانکہ اسکو کالی دیو
اور اسکو حرام کاری کا عیب لگایا اور اسکا مال کہایا اور اسکی غوریزی کی ہوا اسکی نیکیوں سے اس مظلوم
کو دلا یا جاویگا سو اگر قصور ادا ہونے کو پہلے اسکی نیکیاں ہو چکیں گی تو ان مظلوموں کے گناہ لیکر اس
ظلم پر ڈالے جاویں گے پر وہ دوزخ میں ڈالا جاویگا اور بہنیں تعارض ہے درمیان اسکے اور درمیان اس آیت
کے کہ نہ اٹھاویگا کوئی جی بوجھ دوسرے کا اس واسطے کہ وہ تو صرف اپنے ہی فعل اور ظلم کے سبب عذاب کیا
جاویگا اور بدو ان اپنے گناہ کے عذاب کیا جاویگا بلکہ اپنے قصور سے پس مقابلہ کی گئیں نیکیاں ساتھ
بدیوں کے برابر اسکے کہ خدا کا عدل اسکو چاہتا ہے (نتیجہ) **کاب** اِذَا حَكَكَلَهُ مِنْ ظُلْمِهِ فَلَا رُجُوعَ
فِيْهِ رَبِّ مَظْلُوْمٍ ظَلَمَ كُوَانِي ظَلَمَ مِنْ مَعَاذِ كَرَمِ تُوْبِهِ اَسِيْن رُجُوْعُ بَنِيْنٍ فِیْ بَعْضِ ذَلِکَ مَعْلُوْمٌ ہُو
نزدیک اس کے جو اسکو شرط کرتا ہے یا مجہول ہو نزدیک اس کے جو اسکو جائز کہتا ہے اور وہ گذری ہوئے
گناہوں میں باتفاق جائز ہے اور آئندہ گناہوں میں اختلاف ہو (نتیجہ) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ اَنَا عَبْدُ اللّٰهِ**
اَنَا هُشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ اَبِيْهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا فِيْ هَذِهِ الْاَيَةِ وَانْ اَمْرَاةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا
شَوْزًا اَوْ عَرَا ضًا قَالَتْ الرَّجُلُ كَيْفَ يَكُوْنُ عِنْدَهُ اَلْمَرْءُ اَلَيْسَ بِمُسْتَكْبِرٍ مِنْهَا يُدِ اَنْ يُّغَارِقَهَا
مَقْقُوْلًا اَجْعَلْكَ مِنْ شَأْنِيْ فِيْ جِلٍّ فَكُنْتُ هَذِهِ الْاَيَةُ فِيْ ذٰلِكَ تَرْجُمُهُ عَائِشَةُ رَضِيَ عَنْهَا مِنْ رَوَايَتِ
اس آیت کی تفسیر میں کہ اگر ایک عورت ڈری اپنے خاوند کے لڑنے یا مٹنے پیرنے سے عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا
کہ ایک مرد کے پاس عورت ہوتی ہے کہ اس سے زیادہ صحبت بہنیں کہتا یعنی واسطے بڑی ہونے عورت
کے یا بدخلقی وغیرہ کے ارادہ کرتا ہے یہ کہ اس سے جدا ہو کر عورت کہتی ہے کہ میں تجھکو اپنے خال سے
صل میں کرتی ہوں یعنی میں زوجیت کو سب حق تجھکو معاف کرتی ہوں یا اپنی باری معاف کرتی ہوں
اور مجھکو طلاق نہ دی سو یہ آیت اس باب میں اُتری ف اور مطابقت حدیث کی واسطے ترجمہ کے اس
وجہ سے ہو کہ خلع عقد لازم ہے پس بہنیں صحیح ہے رجوع کرنا یہ اس کے اور ملحق ہوگا ساتھ اس کے ہر عقد لازم
اسی طرح کہاہے کرمانی نے اور وہ ہم کیا اس نے اور محد و حدیث اور آیت کا تو اس کے حق میں جاو اپنا
قسمت یعنی باری سے ساقط کرے یعنی خاوند کو کہے کہ میں نے اپنی باری تجھکو چھوڑی اور بہنیں سے خلع ہے

کسی چیز میں یعنی اس آیت کو ظلم سے کچھ تعلق نہیں پس اسی واسطے واقع ہوا شبہ پس کہا داؤدی نے
 کہ حدیث یاب کو مطابق نہیں اور ابن ہبیر نے اسکی یہ توضیح بیان کی ہے کہ ترجمہ شامل ہے اسقاط حق کو نقص
 گذشتہ سے اور آیت کا مضمون آئندہ حق کا معاف کرنا ہے تاکہ نہ ہو ورم و فاساد اسکے ظلم واسطے ساقط
 ہونے اسکے کو ابن ہبیر نے کہا کہ لیکن بخاری نے باریک بینی کی ہے استدلال میں پس گویا کردہ کہتا ہے کہ
 جب جاری ہوتا ہے ساقط کرنا حق متوقع میں یعنی آئندہ میں تو حق محقق یعنی ماضی میں بطریق اولیٰ
 جاری ہوگا (فتح) **باب** اِذَا اَذِنَ لَهُ اَوْ حَلَّلَهُ لَكَ يَسِّرْ كَمْ هُوَ جِبْهُكَ اِجَازَاتِ دِي يَاسَافِ كَرِي
 اور نہ بیان کرے کہ کتنا ہے یعنی معاف کی ہوئی چیز کا اندازہ بیان نہ کرے کہ کس قدر معاف کی **حَدَّثَنَا**
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ عَنْ **أَنَامَ لِك** عَنْ **أَبِي حَارِثٍ** عَنْ **زَيْدِ بْنِ سَهْلٍ** عَنْ **سَعْدِ الشَّاعِدِيِّ** عَنْ **النَّبِيِّ**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي بَشَرْتُ بِفَتْحِ رَبِّ مِنْهُ وَعَنْ يَمِينِهِ عِلَامٌ وَعَنْ يَسَارِهِ الْأَشْيَاءُ فَقَالَ
لِلْعَلَامِ أَنَا ذِكْرِي أَنَّهُ مَحْطَى هَوَاكَ فَقَالَ الْعَلَامُ لَا وَاللَّهِ يَأْسُؤَلُ اللَّهُ لَا أَقْرَبُ مِنْ يَمِينِي مِنْهَا
أَحَدًا قَالَ فَتَلَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدَيْهِ تَرْجَمَهُ سَهْلٌ مِنْ رِوَايَتِهِ أَنَّكَ حَضَرَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاسْ شَرِبَتْ لَا يَأْكُلُهَا تَوْحَضَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسِ سَ يَا اور حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی دہسنی طرف ایک لڑکا ہوتا اور آپ کے بائیں بڑھے لوگ ہوتے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکے کو
 فرمایا کہ کیا تو مجھ کو اجازت دیتا ہے کہ میں یہ پیالہ نہ ہوں کو دون لڑکے لے کہا کہ نہیں قسم ہے اللہ کی یا حضرت
 میں آپ کے جوٹھے کو ساتھ کسی کو اپنے اوپر مقدم نہیں کروں گا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پیالہ اسکے
 ہاتھ میں دیا **ف** یہ حدیث کتاب الشرب میں پہلے گذر چکی ہے اور اسکی شرح اور مطابقت کتاب
 الاشرار میں آویگی اور ابن تین پر اسکی مطابقت کی وجہ پوشیدہ ہی پس وہ اس سے منکر ہوا **يَا بَابُ**
اَنْفِمْ مَنْ ظَلَمَ شَيْئًا مِنْ الْاَرْضِ جو ظلم سے کسی کی زمین کو چھین لےوے اسکے گناہ کا بیان **ف** گویا کہ ایشاء
 ہے طرف توجہ تصور غضب میں برخلاف اس شخص کے جو کہتا ہے کہ یہ ممکن نہیں **ف** یعنی زمین کا چھیننا
 ممکن ہے **حَدَّثَنَا أَبُو كَيْمَانَ** أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ **الزُّهْرِيِّ** تَفِي طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ
الرَّحْمَنِ بْنَ عَمْرِو بْنِ سَهْلٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ **سَوْعِيدَ بْنَ زَيْدٍ** قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ ظَلَمَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا طَوَّقَ قَدَمَيْنِ سَبْعِ أَرْضِينَ تَرْجَمَهُ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ
 سَدَايَتِ هُوَ كَرَضَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسِ فرمایا کہ جو ظلم سے کچھ زمین چھین لےگا تو اسکے گھر میں سات
 طبق زمین کا طوق ڈالا جاوے گا **حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ** ثنا **عَبْدُ الْوَارِثِ** ثنا **حُسَيْنٌ** عَنْ **يَعْقَبِ**
ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ ثَمِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ أَنَّهُ سَمِعَهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنَا سِ

مِنْ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو شُعَيْبٍ كَانَ لَهُ غُلَامٌ يُكَلِّمُ النَّاسَ فَقَالَ لَهُ أَبُو شُعَيْبٍ اصْنَعْ لِي طَعَامًا
خَمْسَةً لَعَلَّ أَدْعُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَّاسَ خَمْسَةٍ وَأَبْصَرَ فِي وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَعٌ فَلَدَعَاهُ فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
هَذَا أَقْدَرُ اتَّبِعْنَا أَنَا ذُنُّ لَهُ فَقَالَ لَعَمْرُكَ جِئْتُكَ أَبُو شُعَيْبٍ رَوَيْتَ بِكَ أَيْكَ الْأَنْصَارِيَّ مَرَدُكَ أَبُو شُعَيْبٍ كَمَا
جَاءَتْهَا اسْكَا أَيْكَ غُلَامٌ قَضَابٌ تَهَا أَبُو شُعَيْبٍ اسْكُو كَمَا كَيْدُ مِيرِيسَ وَاسْطُو بَانِجِ آدَمِي كَا كَمَا نَا تَا كَر شَا لَيْدِ كَا
مِنْ حَضْرَتِ صَلَواتِہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی دعوت کروں اس حال میں کہ بانیخونین بانیخونین کے ہون یعنی چار آدمی ہوں
اور بانیخونین حضرت صلَواتِہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اور مالانہ اس نے حضرت صلَواتِہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے چہرے میں ہو کہہ
دیکھی تھی سوائے حضرت صلَواتِہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی دعوت کی تو ان کے ساتھ ایک آدمی اور ہو گیا جس کی دعوت
ہنیں ہوئی تھی سو حضرت صلَواتِہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا کہ یہ شخص ہمارے ساتھ چلا آیا ہے کیا تو اسکو اجازت
دیتا ہے اس نے کہا کہ ہاں ف اس حدیث کے معلوم ہوا کہ اگر کوئی دوسرے کسی کی اجازت دے تو جواز
بَابُ قَوْلِ اللَّهِ وَهُوَ الَّذِي أَخْصَمَ باب ہوا اس آیت کی تفسیر میں کہ وہ سخت تر جھگڑا ہے **ف**
الالہ شدیدہ کو کہتے ہیں اولاد کے معنی لڑائی کے ہیں یعنی سخت لڑاکا مشتق ہے لدیدین سے اور وہ لڑنے
کی دو نوعیتیں ہیں اور معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ جس طرف ہو کھڑا جاتا ہے جھگڑے میں قوی ہوتا ہے اور بعض
اسکے کہہ اور معنی کرتے ہیں (فتم) **حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ**
عَائِشَةَ تَرْعَنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ ابْعَضَ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ أَلَّا يَكُنْ الْأَخْصَمُ تَرْجِمُهُ
عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت صلَواتِہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا کہ خدا کو نزدیک سب لوگوں میں زیادہ تر دشمن لڑاکا
جھگڑا ہے **بَابُ إِنْ تَرَوْهُ فَقَدْ جَاءَكُمْ فِي بَابِهِ وَهُوَ لَعَلَّكُمْ لَكُمْ** گناہ اس شخص کا جو جھوٹ اور ناحق میں
جھگڑے اور مالانہ وہ جانتا ہے کہ وہ جھوٹ ہو یعنی وہ جانتا ہے کہ میں ناحق پر ہوں **حَدَّثَنَا عَبْدُ**
الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي هَرَبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي هَرَبَةَ عَنْ ثَنِيَّةِ عَنْ وَهْبِ بْنِ ذَرِّبِ
أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ أَحْبَبَتْهُ أَنَّ أُمَّهَا أُمُّ سَلَمَةَ دَوَّجَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبَّهَا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَمِعَهُ حَصَوَ مَاءَ بَابِ حُجْرَتِهِ فَنَحَرَ إِلَيْكُمْ فَقَالَ
إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّهُ يَأْتِيَنِ الْخَوَاصُّ فَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ أَلْبَنُ مِنْ بَعْضٍ فَأَحْسِبُ أَنَّ لَدَا
صَدَقَ وَأَقْضَى لَهُ بِذَلِكَ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ يَحْتَقِ مُسْلِمُهُ فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيَأْخُذْهَا
أَوْ قَلْبُهَا كَمَا تَرْجِمُهُ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت صلَواتِہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اپنے حجرے کو دروازہ پر
جھگڑا سا حضرت صلَواتِہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم انکی طرف نکلے سو فرمایا کہ میں تو بندہ ہوں اور مقرر میرے پاس جھگڑا والا

یعنی بدون اسکے کہ اسکو معلوم ہو تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تجھ پر گناہ نہیں ہے کہ کہلاو تو انکو موقوف
 دستور کے یعنی اوسط درجہ کا فاسد حدیث میں اجازت ہو واسطے انکے ساتھ لینے کے اپنے خاوند کے مال
 بقدر حاجت اپنی کے اور اسکی پوری شرح کتاب النفقات میں آویگی ابن بطال نے کہا کہ ہند کی حدیث
 دلالت کرتی ہے اس پر کہ جائز ہے حددار کو یہ کہ لے بقدر حق اپنے کے اس شخص کے مال سے جو نہ پورا دے
 اسکو حق اسکا یا انکار کرے اس سے (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ**
بُرَيْدِ بْنِ أَبِي حَنْظَلٍ عَنْ أَبِي الْحَيْرَةِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْنَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّكَ تَبْعَتْنَا فَتَنِّدُ لِمَقُومٍ لَا يَفْرُؤُنَا كَمَا تَنِي فِيهِ فَقَالَ لَنَا إِنْ نَزَلَكُمْ يَقُومُ فَأَمْرٌ لَكُمْ
بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَأَقْبَلُوا إِنْ لَمْ يَفْعَلُوا اخَذُوا مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ ترجمہ عقبہ بن عامر سے
 روایت ہو کہ ہم نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ ہمکو بھیجتے ہیں ہوم ایک قوم پاس آتے
 ہیں جو ہماری مہمانی نہیں کرتے تو آپ ہمیں کیا فرماتے ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم
 کسی قوم پاس آؤ اگر وہ حکم ہو واسطے تمہارے اسچیز کا کہ مہمان کو لائق ہے یعنی دستور کے موافق مہمانی
 مہمانی کریں تو قبول کیا کرو اور اگر ایسا نہ کریں تو لے لیا کرو ان سے حق مہمان کا فاسد یعنی بقدر مہمانی کے
 انکے مال سے لے لو بدون انکی اجازت کو اور ظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مہمان کی ضیافت واجب ہے
 اور نزول علیہ اگر ضیافت نہ کرے تو اس سے زور اور قہر کے ساتھ لے جاوے اور یہی قول ہے لیث کا مطلق
 اور خاص کیا ہے اسکو احمد نے ساتھ جنگلیوں کے سوا موگاؤں کے اور جہور کہتے ہیں کہ ضیافت سنت مکرر
 ہے اور باب کی حدیث کہ انہوں نے انکی جواب دی ہے میں ایکٹ کہ وہ مضطر پر معمول ہے پہر انکو اختلاف ہے
 کہ کیا مضطر کو عمن لازم آتا ہے یا نہیں اور تحقیق گذر چکا ہے بیان آخر بیان لفظ میں اور ترمذی نے اشارہ
 کیا ہے کہ یہ معمول ہے اُس پر جو حاجت کو وقت کہا نا خریدنا چاہے اور کہا نے والا نہ دیوے تو جائز ہے اسکو یہ کہ
 لیوے اور ہے ساتھ زور کے اور انکی مانند بعض حدیثوں میں مفسر اچکا ہے دوسرا یہ کہ اول سلام میں یہ حکم تھا
 اُس وقت سلوک واجب تھا پر جب ملک فتح ہو تو یہ حکم منسوخ ہوا اور دلالت کرتی ہے اسکو منسوخ ہونے پر
 یہ حدیث مسلم کی بیچ حق مہمان کے کہ انکی تکلیف کی ضیافت ایک دن رات ہو اور تکلیف کی ضیافت بطور
 احسان کے ہے واجب نہیں اور یہ جواب ضعیف ہوا واسطے کہ احتمال ہے کہ مراد احسان سے پورا کرنا دن
 رات کا ہو نہ اصل ضیافت اور ایک حدیث میں ہے کہ جو مرد کسی قوم کا مہمان ہو اور وہ صبح تک ہو کا رہے
 تو واجب ہے کہ وہ انکی ہر سلمان پر بیان تک کہ لے ضیافت اپنی رات کی انکی کہیتی ہو اور انکے مال سے
 روایت کی یہ حدیث ابو داؤد نے اور یہ معمول ہے اُس پر جبکہ کوئی چیز نہ پاوے تیسرا یہ کہ یہ حکم ان لوگوں کے

کہ کیا ہے مجھ کو کہ میں تم کو اس سے منہ پھیرنے والے دیکھتا ہوں اور ہستمال کیا ہے مہدیؑ ساء اس قول ابوہریرہؓ کے ساء اسکے کہ ابوہریرہؓ دن کے زمانے میں عمل پر خلاف مذہب ابوہریرہؓ کے تھا سو اسطے کہ اگر واجب ہوتا تو اصحابؓ اسکی تاویل سے ناواقف نہ ہوتے اور ابوہریرہؓ سے منہ نہ پھیرتے پس اگر نہ ہوتی تہ بات کہ حکم اسکے برخلاف قرار پاچکا تھا تو البتہ نہ جائز نہ ہوتا اپنہ نہ واقف ہونا اس حکم سے پس معلوم ہوا کہ انہوں نے امر کو اس باب میں استجاب پر عمل کیا اور میں نہیں جانتا کہ اسکو کہاں سے معلوم ہوا کہ منہ پھیرنے والے اصحابؓ تھے اور کیہ وہ اتنے ہتھو کہ انکی مثل حکم سے جاہل نہیں ہو سکتے اور کیوں جائز نہیں کہ ابوہریرہؓ کے مخاطب غیر فقہاء ہوں بلکہ یہی بات مقرر ہے نہیں تو اگر اصحابؓ یا فقہاء ہوتے تو انکو ایسا خطاب نہ کرتے اور تحقیق قوی کیا ہے شافعی نے قدیم قول میں وجوب کو ساء اسکے کہ عمر فاروقؓ نے اسے ساء حکم کیا یعنی ایک شخص پر چھیر کیا کہ ہمسائے کو اپنے گھر سے فائدہ اٹھانے سے منع نہ کرے اور نہ مخالفت کی اسکی کسی نے اسکے ہم زمانوں سے پس ہو گا یہ اتفاق اُنسے اوپر اسکے اور دعویٰ اتفاق کا اس جگہ اس سے مہدیؑ دعویٰ سے ہوا اسطے کہ اکثر ہم عصر اسکے اصحابؓ تھے اور اکثر احکام اسکے پہیل گئے ہتھو اسطے ہوا انہوں نے خلاف انکی کے اور یہ جو مہدیؑ دعویٰ کیا کہ عمل اسکے برخلاف ہو تو اس دعویٰ میں شبہ ہے اسطے کہ بیہقی نے عکرمہ سے روایت کی کہ بنی مغیرہ کے دو بہا یون میں اس بات کا جھگڑا ہوا کہ انصاء کے بہت لوگوں نے کہا کہ ہم شہادت دہیں کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث فرمائی ہے تو اسی حدیث کو موافق انہیں فیصلہ ہوا الدامی طرح بیہقی نے یحییٰ بن جعدہ تابعی سے روایت کی ہے کہ ایک شخص پر اُسی جبر کیا گیا اور بعضوں نے قید کیا ہے وجوب کو ساء اچھیر کے جب کہ پہلے ہمسائے سے اذن لے لیا ہو جیسا کہ بعض طریقوں میں اسکا ذکر آچکا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ حدارہ کا صیغہ صاحب شہتیر پر محمول ہے یعنی نہ روکے کہ یہ کہ رکھے شہتیر اپنا خود اپنی دیوار پر اگر اُسکو اس ضرر ہو وہ اسطے منع ہونے روغنی کے مثلاً اور نہیں پوشیدہ بلکہ اسکا اور محل وجوب کا نزدیک قابل اسکے کے یہ ہے کہ ہمسائے کو اسکی حاجت ہو اور نہ رکھے اچھیر وہ چیز کہ ضرر پاوے ساء اسکے مالک اور نہ مقدم کیا جاوے مالک کی حاجت پر اور نہیں فرق ہے درمیان اسکو کہ محتاج ہووے شہتیر کے رہنے میں طرف سوراخ کرنے کی دیوار میں یا نہ ہووے اسوا اسطے کہ شہتیر کا ضرر نہ کرنا ہے سوراخ کو اور قوی کرتا ہے دیوار کو (فتح) **باب** صَبَّ الْحَمِيمِ فِي الظِّلِّ نِيقِ رَاہِ مِنْ شَرَابِ گِرَہِ کا بیان **ف** یعنی رَاہِ مشترکہ میں جبکہ یہ معین کرے رَاہ کو طرف دور کرنے مفسدی کے کہ قوی تر ہو اس مفسدی سے جو حاصل ہے اسکے گرانے سے (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي يَحْيَى ثَنَا عَفَّانُ ثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ثَنَا زَيْدُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ سَاقِي الْقَوْمِ فِي مَئْزِلٍ آتَى طَلْحَةَ وَ**

ہم کو تو راہوں کے بیٹھنے کو کچھ چارہ نہیں سوا اس کے کوئی بات نہیں کہ وہی ہمارے بیٹھنے کی جگہیں ہیں کہ ہم وہاں آپس میں بات چیت کرتے ہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم وہاں کی نشست کے بغیر نہیں مانتے تو راہ کا حق ادا کیا کرو اصحاب نے کہا کہ راہ کا حق کیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اجنبی عورت اور لوگوں کے عیبوں سے آنکھ کو نیچے جھکانا اور لوگوں کی تکلیف دینے والی چیز کو راہ سے دور کرنا یعنی اینٹ پتھر اور کاشا دودھ کرنا اور سلام کا جواب دینا اور نیک بات سکھانا اور بد کام سے روکنا اور تحقیق ظاہر ہوا سیاق حدیث کو کہ نبی اس سے واسطہ تنزیہ کے ہو تاکہ نہ ضعیف ہو و نہ بیٹھنے والا ادا حق سے کہ اوپر اس کے ہو اور اشارہ کیا سائے آنکھ نہ جھکانے کے سامنے ہونے سے واسطہ فتنے کے سائے اُس شخص کے کہ گزرے سائے اُس کے عورتوں وغیرہ سے اور اشارہ کیا سائے دور کرنے تکلیف والی چیز کے طرف سلامت رہنے کی طرف حقیر جاننے اور غیبت وغیرہ کی اور سائے جواب سلام کے طرف تعظیم گزرنے والے کے اور سائے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے استعمال کرنا تمام ان چیزوں کا کہ مشروع ہیں اور ترک کرنا ان تمام چیزوں کا کہ مشروع نہیں اور اس میں حجت ہو واسطے اُس شخص کے جو کہتا ہے کہ بند کرنا ویسے کا طریق اولیٰ ہے واجب نہیں اس واسطے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھنے سے واسطے کہا ہارنے مادی کے جو حب اصحاب نے کہا کہ ہم کو اُس سے کچھ چارہ نہیں تو ذکر کیا واسطے اُن کے مقاصد اصلہ کو واسطہ منع کے پس معلوم ہوا کہ پہلی نبی واسطے ارشاد کے ہو طرف اصلاح کی اور اس سے یکڑا جاتا ہے کہ دور کرنا مفسدہ کا اولیٰ ہے کہ بیٹھنے مصلحت کو سے واسطے مذہب کرنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اول طرف ترک جلوس کی وجہ اُس چیز کے کہ اس میں ہے اجر سے واسطے اُس کے جو عمل کرے ساتھ حق راہ کے اور یہ اس واسطے ہو کہ احتیاط واسطے طلب کرنے سلامتی کے زیادہ تر ہو کہ ہے طمع سے زیادتی میں اور باقی شرح اس کی کتاب لابیندہ میں آویگی (فتح) **باب** (۱) **الْأَبَارِعُ عَلَى الظَّرْفَيْنِ إِذَا كُنَّا فِي بَهَارِ رَاحَةِ مَنَ كُنَّا فِي كَهْوٍ وَنَاجِبَةٍ أَوْ سَكَنَةٍ** ایذا نہ ہو ف یعنی جائز ہے کہو نہ کنوین کا مسلمانوں کے راہ میں واسطے عام ہونے نفع کے ساتھ آہو جبکہ نہ حاصل ہو سائے اُس کے ایذا واسطے کسی کے انہیں سے (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَطْلُبُ نَبِيَّ إِشْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَوَجَدَ نَيْلَ فَنَزَلَ فِيهَا فَشَرِبَ ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا كَلْبٌ يَلْهَثُ يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَقَالَ الرَّجُلُ لَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْكَلْبُ مِنَ الْعَطَشِ مِثْلَ الَّذِي كَانَ بَلَغَ مِنِّي فَنَزَلَ إِلَيْهِ فَمَلَأَ حُقَّةً مَاءً فَسَقَى الْكَلْبَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَعَمَّرَ لَهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِن لَنَا فِي الْبَهَائِ بِكَ كَجَدِّ أَتَالَ فِي**

اَکَلْ ذَاتِ کَیْدٍ رَطْبَةً اَجْرًا ترجمہ ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس حالت میں کہ ایک مرد راہ میں چلا جاتا تھا کہ اسکو سخت پیاس لگی تو اس نے ایک کنواں پایا وہ اس میں اُترا پھر نکلا تو ناگہان دیکھا کہ ایک کتا زبان باہر نکالے ہوئے پیاس سے کچھ کھا رہا ہے تو اس مرد نے کہا کہ البتہ پیونچا ہے یہ کتا پیاس سے مثل اس چیر کو کہ میں پہنچا ہوا سو وہ کنوئیں میں اُترا اور اپنا موزہ پانی سے بہا اور کئے کو پلایا سو خدا نے اسکی محنت ٹھکانے لگائی سو اسکو بخش دیا تو اصحاب نے کہا کہ یا حضرت مکیا ہمارے واسطے چار پائیوں کو احسانِ ثواب ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر جگہ ترکے پانی پلانے میں ثواب ہے یعنی ہر جگہ ترکے احسان میں ثواب ہے ف اس حدیث کی پوری شرح کتاب الشرب میں گذر چکی ہے اور عرض اس سے یہ ہے کہ اس مرد نے راہ میں کنواں پایا پس معلوم ہوا کہ راہ میں کنواں کہہ دینا جائز ہے تاکہ عام لوگوں کو اس سے فائدہ ہو **کاب** اِمَّا طَعْنُ الْاَذَى تَکْلِيفُ دِينَ وَالْجِيزِ كُورَاهُ سے دور کرنا وَقَالَ هُمَامٌ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ الْاَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ ترجمہ ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ تکلیف دینے والی چیز کا راہ سے دور کرنا صدقہ ہے یعنی اس میں صدقہ کا ثواب ملتا ہے ف اور اِطاعت کو صدقہ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ سببِ طرفِ سلامت ہے اس شخص کی جو گذر سارے اس کے اید سے تو گویا کہ صدقہ کیا اس نے اوپر اس کے ساتھ اس کے پس حاصل ہوا واسطے اس کے ثواب صدقہ کا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بدی سے باز رہنا اپنی جان پر صدقہ ہے (فتح) **کاب** الْغُلُوفَةُ وَالْعَلِيَّةُ الْمَشْرِقَةُ وَغَيْرُ الْمَشْرِقَةِ فِي السُّطُوحِ وَغَيْرِهَا بِالْاَخَانَةِ بِنَا بِلْدٍ اَوْ غَيْرِ بِلْدٍ چہتوں وغیرہ میں ف یہ جمع کرنے سے چار قسم ہوتا ہے بنسبتِ بلند اور نہ بلند ہونے اس کے کی اور بنسبتِ ہونے اس کے کہ چہتوں میں اور غیر ان کے میں اور حکم بالا خانہ بلند کا جواز ہے جبکہ امن ہو جہاں سے اوپر ستر نہ گہروں لوگوں کے اور اگر امن نہ ہو تو نہ جبر کیا جاوے اور بنسبتِ بلند کرنے اس کے کو ملک حکم کیا جاوے ساتھ نہ جہاں کے اور جو اس سے تلے ہوا اسکو حکم کیا جاوے کہ اس سے حفاظت اور پردہ کرے (فتح) **حک** تَعَابُدُ اللَّهِ مِنْ مُحَمَّدٍ تَنَاوُلُ عُنِيَّةٍ تَعْنِ الزُّهْرِي عَنْ عُرْوَةَ عَنْ اَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ اشْرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى اَطْلَمٍ مِنَ اَهْلِكِ الْمَدِيْنَةِ ثُمَّ قَالَ هَلْ تَرَوْنَ مَا اَنْتَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالِ بَيْتِي يَكُونُ اَقْبَعُ الْقَطْرِ ترجمہ اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی بندیوں سے ایک بندی سے چہانچا پھر فرمایا کہ کیا تم دیکھتے ہو جو میں دیکھتا ہوں نہایت گہروں کے درمیان فتنہ کی مقامات کو جیسے کہ گریو مقامات معلوم ہوتی ہیں ف اس حدیث

معلوم هو انه بالاحاد لم ينادرست (فهم) **حل ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب**
اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن ابي ثور عن عبد الله بن عباس قال لما ازل جيبا على ان
 اسأل عمر عن امرأتين من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله لهما ان تنوبا
 الى الله فقد صغت قلوبكما **فجئت معه فعدل وعدلت معه بالادارة فتبرزت ثم**
جاء فسكيت على يديه من الادارة فتوصنا فقلت يا امير المؤمنين من امرأتين من
ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله عز وجل لهما ان تنوبا الى الله فقد صغت
قلوبكما فقال انجباك يا ابن عباس عائشة وحفصة ثم استقبل عمر الحديث يسوقه
فقال لي كنت وجار لي من الانصار في بني امية بن زيد وهي من عوالي المدينة و
كنا نكاتب الزنول على النبي صلى الله عليه وسلم فينزل يوما وانزل يوما فاذا نزلت جئت
من خبز ذلك اليوم من الاكر وغيره ولذا نزل فعل مثله وكنا معشر قريش نغلب
النساء فكلما قدمنا على الانصار اذ هم قوم تغلبهم نساء وهم فطعن نساءنا يا اخذن من ادب
نساء الانصار فضحت على امراتي فراجعتني فأنكرت ان تراجعني فقالت ولم تنكر ان
اراجعك فوالله ان ازوج النبي صلى الله عليه وسلم كيرا جعنة ولان احداهن لانهجوا
اليوم حتى الليل فافزعني فقلت خابت من فعل منهن بعظيم ثم جمعت على ثيابي
فدخلت على حفصة فقلت اي حفصة الغاضب احدا لكن رسول الله صلى الله عليه
وسلم اليوم حتى الليل فقالت نعم فقلت خابت وخسرت افتا من ان يغضب الله
بغضب سويل فتعجلين لا تستكثري من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تراجعين
في شيء ولا تهجرني وسليتي ما بدالك ولا يعز ذلك ان كانت جارتك هي او صاوندك و
احب الي رسول الله صلى الله عليه وسلم يد عائشة وكنا نحدثنا ان غسان نعمل
البحال لغرونا فنزل صاحي يوم نوبهم فرجع عشاء ف ضرب بابي ضربا شديدا وقال
انايم هو ففرغت فخرجت اليه وقال حدث امر عظيم فقلت ما هو اجاءت عشا
قال لا بل اعظم منه واطول مطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه قال قد
خابت حفصة وخسرت كنت اظن ان هذا يؤشك ان تكون فجمعت على ثيابي
فصليت صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل مشربا فواغزل فيها و
على حفصة فاذا هي تبكي قلت ما يبكيك او لم اكن حد ذلك اطلقك رسول الله صلى الله

عليه وسلم قالت لا ادرى هو ذاك في المشربة فخرجت فبحثت النبي فاذ احوله رطط بيكن
بعضهم فجلست معهم قليلا ثم علي بنى ما اجد فبحثت المشربة التي هو فيها فقلت للعلام
له اسود استاذن لعمر فدخل فكلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم خرج فقال ذكر ذلك
له فصمت فانصرفت حتى جلست مع الرطط الذين عند النبي ثم علي بنى ما اجد
فبحثت فقلت للعلام فذكر مثله فجلست مع الرطط الذين عند النبي ثم علي بنى ما
اجد فبحثت للعلام فقلت استاذن لعمر فذكر مثله فلما وليت منصرفا فاذا العلامة
يذعوني قال اذن لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه فاذا هو مضطجع
على رمال حصير ليس له بنية وبنيته فراش قد اشر الرمال بيحييه مكي على وسادة
من ادم حشو هاليف فسلمت عليه ثم قلت وانا قائمه طلعت نساءك فرفع
بصره الي فقال لا ثم قلت وانا قائمه استاسن يا رسول الله لو رايتني وكنا معشر
قرينش تغلب النساء فلما قدما على قوم تغلبهم نساءهم فذكره فقبتم النبي صلى
الله عليه وسلم ثم قلت لو رايتني ودخلت على حفصة فقلت لا يعمر بك ان كانت
جارتك هي او صا مناك واحب الي النبي صلى الله عليه وسلم من يد عائشة فقبتم
اخرى فجلست حين رايتهم فقبتم ثم رفعت بصري في بيتهم فوالله ما رايت فيه
شيئا يرد البصر غير اهبته لثنا فقلت ادع الله فليوسع على امتك فان فارس و
الروم وسيع عليهم واعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله وكان متدينا فقال اوفي شدي
انت يا ابن الخطاب اولئك قوم عجلت لهم هيباتهم في الحيوة الدنيا فقلت يا رسول
الله استعفري فاعترني النبي صلى الله عليه وسلم من اجل ذلك الحويث حين
افغته حفصة الى عائشة وكان قد قال ما انا يد ارجل عليهن شهر امين سيدة
موجدة عليهن حين عابته الله فلما مضت تسع وعشرون فدخلت على عائشة
فبدأ بها فقالت له عائشة انك اقسمت ان لا تدخل عليا شهرا وانا اجننا بنسبي و
عشرين ليلة اعد لها عدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر تسع وعشرون وكان
ذلك الشهر تسعا وعشرين قالت عائشة فارتلت اية التحجير فبدأني اول امس اذ
فقال اني ذاك لك امر او لا عليك ان لا تعجلي حتى تسامهي ابوبيك قالت قد
علم ان ابوي لم يكونا مري ابوي فذكرت ثم قال ان الله تعالى قال يا ايها النبي قل

لَا تَوَاصِلُكَ إِلَى عَرِيطًا قُلْتُ كَفَىٰ هَذَا اسْتِمَارًا أَبُو كَيْفَ فَإِنِّي أَرَىٰ لَكَ اللَّهُ وَكَسْوُكَ وَاللَّهِ أَرَىٰ الْخَفَاءَ
تَمْخِئِينَ نِسَاءَهُ فَكُلُّنَ مِثْلَ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ ثُمَّ جَمِعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ مِنْ رِوَايَتِهِمْ كَمْ مَجْهُورًا سَكَنِي مَدِينَةٍ
حرص اہی کہ میں عمر فاروق رض سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اُن دونوں بیویوں کا حال پوچھوں جنکے حق
میں خدا نے فرمایا کہ اگر تم دونوں تو یہ کرتیں تو خدا خوش ہوتا البتہ ٹیڑھے ہوئے ہیں دل تمہارے سو میں نے
انکے ساتھ حج کیا سو وہ راہ سے پہرے تو میں بھی پانی کا برتن لیکر انکے ساتھ پہر سو وہ پانچا نے بیٹھے پہر
آئے تو میں نے انکے ہاتھوں سے باسن پر پانی ڈالا سو انہوں نے وصل کیا تو میں نے کہا کہ اے
امیر المومنین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بیوں سے وہ دو معورتیں کون ہیں جنکے حق میں خدا نے
فرمایا کہ اگر تم دونوں تو یہ کرو تو خدا راضی ہو گا پس تحقیق ٹیڑھے ہوئے ہیں دل تمہارے تو عمر رض نے کہا کہ اے
عجب ہے تم جھگڑاؤ ابن عباس رض وہ عائشہ اور حفصہ ہے (بعض کہتے ہیں کہ حضرت عمر رض نے ابن عباس رض پر
تعجب اس سے کیا کہ یہ حال اسپر کس طرح پوشیدہ رہا باوجود مشہور ہونے انکے کے نزدیک انکی ساتھ تفسیر کے
اور یا تعجب کیا حرص اسکی سے اوپر حاصل کرنے تفسیر کے ساتھ تمام طریقوں کے یہاں تک کہ بیچ بام پہنچو
اُس شخص کے جو مبہم کیا گیا ہے سوچ اسکے) پہر عمر رض نے حدیث کی پیروی کی اس حال میں کہ اسکو بیان
کرتے ہو یعنی پہر حدیث کو بیان کرنا شروع کیا تو لکھا کہ میں اور میرا ایک ہمسایہ انصاری دونوں ہی ایسے
قبیلے میں رہتے تھے اور اُنکے گہران گاؤں میں تھے جو مدینے کی اونچی طرف میں واقع ہیں سو ہم حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پاس باری باری سے جایا کرتے تھے سو ایک دن وہ جاتا تھا اور ایک دن میں سو جب
میں جاتا تھا تو اس دن کی خبر ام وغیرہ سے اس کے پاس لاتا تھا یعنی جو حکم شرع کا نیا جاری ہوتا یا کوئی اور
واقع ہوتا تو اسکو لاتا تھا اور جب وہ جاتا تھا تو وہ بھی اسی طرح کرتا تھا اور ہم قریشی گروہ تھے ہمارا
دستور تھا کہ ہم عورتوں پر غالب ہوتے تھے سو جب ہم مدینے میں انصار کے پاس آئے تو آپا ہم سے نے دیکھا کہ وہ
ایک گروہ ہے کہ انکی عورتیں اپر غالب ہوتی ہیں تو ہماری عورتیں بھی انصار کی عورتوں کا طریقہ سمجھنے لگیں سو میں نے
ایک دن اپنی عورت پر آواز بلند کی یعنی میں نے اسکو گہر کا تو اس نے مجھ سے پہر کہ کلام کیا تو مجھ کو معلوم
ہوا کہ وہ مجھ سے پہر کہ جواب کرے تو اس نے کہا کہ تو کیوں برا مانا ہے کہ میں تجھ سے پہر کہ جواب کروں یہ قسم
ہے اللہ کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی بیان تو الیہ آپ سے پہر کہ جواب کرتی ہیں اور البتہ کوئی اُن
میں سے تلم من حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا رہتی ہے سو میں انکی کلام سے غناک ہوا سو میں نے
کہا کہ انا سید ہوں جس نے یہ کام کیا ساتھ گناہ بڑے کو پہرینے اپنے کپڑے پہنو اور حفصہ یعنی اپنی بی بی باکر
آیا تو میں نے کہا کہ اے حفصہ کیا تم میں سے کوئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ناامان کرتی ہے تمام دن

رات تک لٹے کہا ان لوگوں نے کہا کہ وہ ناامید ہوئی اور ٹوٹے میں پڑی کیا وہ بیخوف ہو اس سے کہ غضبناک ہو خدا واسطے غضبناک ہونے رسول اپنے کے پس ہلاک ہووے تو نہ تو تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت خراج مانگا اور نہ آپ کسی بات میں بہر کر جواب کیا اور نہ آپ سوچا ہو اگر اور جس چیز کی تجھ کو حاجت ہو مجھ سے مانگ لیا اور نہ معذور کرے تجھ کو یہ کہ تیری سو کن تجھ سے بہت خوب صورت ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک پیاری ہے مراد انکی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے یعنی تو عائشہ کے حال کے ساتھ معذور نہ ہو کہ اگر وہ نانہ کے راہ سے کوئی بات کرین اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اٹھا لیوں تو تو بھی ایسا کرے شاید کہ تیری بات کو ناراض ہوں اور ہم آپس میں چرچا کرتے تھے کہ قبیلہ غسان ہماری لڑائی کے واسطے اپنے چار پائیوں کو غلین چڑھاتا ہے سو میرا ساتھی اپنی باری کے دن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور غنا کو پھر اسو اس نے میرے دروازے کو سخت چوٹ ماری اور کہا کہ کیا وہ سوتا ہے سو میں گہرا یا کہ کیا معاملہ ہے سو میں اٹھکی طرف نکلا تو اس نے کہا کہ ایک بڑا امر پیدا ہوا میں نے کہا کہ وہ کیا ہے کیا غسان آیا ہے اس نے کہا کہ نہیں بلکہ اس سے بھی بہت بڑا اور دراز تر ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بی بیوں کو طلاق دی عمر نہ نے کہا کہ محروم ہوئی حفصہ اور ٹوٹے میں پڑی مجھ کو گناہ کا عقوبت ہو کہ یہ امر واقع ہو گا سو میں نے اپنے کپڑے پہنے اور فجر کی نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بالا خانے میں داخل ہوئے اور امین گوشتہ پکڑا سو میں حفصہ پاس گیا تو ناگاہ کیا دیکھتا ہوں کہ وہ روتی ہے تو میں نے کہا کہ کس چیز نے تجھ کو رولایا ہے کیا میں تجھ کو ڈرایا ہوں نہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھ کو طلاق دی ہے حفصہ نے کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ بالا خانے میں ہیں سو میں وہاں سے نکل کر بیٹھ پاس آیا تو ناگہان میں نے دیکھا کہ کچھ لوگ اُٹھ کر گدے بیٹھتے ہیں کہ بعض امین سے روئے ہیں سو میں ان کے ساتھ تھوڑا سا بیٹھا پھر رنج اور قلق مجھ پر غالب ہوا تو میں نے اپنے غلام سے کہا کہ عمر کے واسطے پروانگی مانگ سو وہ اندر گیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کیا یہ رہا ہوا آیا تو اس نے کہا کہ میں نے تجھ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تھا تو آپ چپ ہوتے یعنی آپ نے کچھ جواب نہیں دیا سو میں وہاں سے پھر ابھانک کہ میں نے کچھ پاس کا لوگوں کے ساتھ بیٹھا پھر مجھ پر غم اور قلق غالب ہوا سو میں آیا ام غلام سے پروانگی مانگنے کے واسطے کہا تو ذکر کیا اس نے مثل پہلی بار کی پھر میں نے کچھ پاس والوں کے ساتھ آ بیٹھا پھر غم مجھ پر غالب ہوا تو میں نے اگر غلام سے کہا کہ عمر کے واسطے پھر مانگے اس نے پہلی بار کی طرح ذکر کیا یعنی کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ جواب نہیں دیا سو جب میں چمٹھ دیکر دیکھا تو ناگہان دیکھا کہ غلام مجھ کو بلاتا ہے اس نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھ کو پروانگی

دی سوین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس داخل ہوا تو نگاہان میں نے دیکھا کہ آپ چٹائی پر لیٹے ہیں اور چٹائی پر کوئی بچہ نہ تھا تحقیق اٹھ گیا تھا چٹائی نے آپ کے پہلو میں تکیہ کرنے والے تھے اور پرتیکہ چڑھ کے کہ بہراؤ اس کا پوست کھجور کا تھا یعنی بجا و روی کے اسٹین کھجور کا پوست بہرا ہوا تھا سو میں نے آپ کو سلام کیا پھر بیٹے کہا اور حالانکہ میں کھڑا تھا کہ آپ نے اپنی بی بیوں کو طلاق دی ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آنکھیں میری طرف اٹھائی اور فرمایا کہ میں نے طلاق نہیں دی پھر میں نے کہا اور حالانکہ میں کھڑا تھا کہ چاہتا تھا یعنی میں دیکھتا تھا کہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ دور ہوا ہے یا میں سوچتا تھا کہ ایسی بات کہوں جس سے معلوم ہو کہ آپ مجھ سے خوش ہیں یا نہیں یا ایسی بات کہوں کہ آپ کا غصہ دور ہو جائے اور دل خوش ہو یا حضرت اگر آپ تو جعفر وادین تو میں ایک بات کہتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ ہم قریشی گروہ تھے ہمارا دستور تھا کہ ہم عورتوں پر غالب ہوتے تھے پھر جب ہم انصار کی قوم کے پاس چلے جکی عورتیں مردوں پر غالب ہوتی تھیں پھر باقی قول کو ذکر کیا یعنی جیسا کہ اوپر گذرنا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا پھر میں نے کہا کہ اگر حکم ہو تو میں بات کہوں اور میں حضرت عباسؓ پاس آیا تو میں نے کہا کہ نہ مغرور کرے تجھ کو یہ کیتری ہمسا یعنی سو گیت بہت خوبصورت ہو تجھ سے اور بہت پیاری ہے نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یعنی عائشہؓ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری بار تبسم فرمایا سو جب میں نے دیکھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہنس رہے تو میں بیٹھ گیا پھر میں نے آپ کے گہر میں نظر کی سو قسم ہے خدا کی کہ نہیں دیکھی میں نے آپ کے گہر میں کوئی چیز نہ دیکھی کہ اسے نظر کو یعنی نظر میں آوے سو اسی میں کچی کہا کون کے سو میں نے کہا کہ آپ دعا کیجیے کہ خدا آپ کی اہمیت پر رزق کی فراخی کرے جس تحقیق فارس اور روم پر رزق کی بہت فراخی ہوئی ہے اور انکو دینا کا بہت مال ملا ہے اور وہ خدا کو نہیں پوجتے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکیہ لگا کر بیٹھتے تھے تو فرمایا کہ کیا تجھ کو شک ہے او بیٹے خطاب کو یہ لوگ میں کہ جلدی دی گئیں انکو تہری چیزیں انکی دنیا کی زندگی میں تو میں نے کہا کہ یا حضرت آپ میرے واسطے مغفرت کی دعا کیجیے پس گوشہ بکڑا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اس حدیث کے جبکہ ظاہر کیا اسکو حضرت نے طرف عائشہؓ کی یعنی اور وہ حدیث یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن اپنی لونڈی ماریہ سے حضرت کے گہر میں صحبت کی اور وہ دن عائشہؓ کی باری کا تھا تو حضرت نے ایک کو صحبت کرتے دیکھ لیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کو فرمایا کہ اس بات کو چھپانا اور عائشہؓ نہ سننے کہنا تو حضرت نے اسکو عائشہؓ سے ظاہر کیا اور عائشہؓ کو اس سے بہت رنج ہوا جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ حضرت نے وہ بات عائشہؓ سے ظاہر کر دی ہے تو بہت غضبناک ہوئے اور قسم کھائی کہ ایک مہینہ اپنی بی بیوں کے پاس نہ جاؤنگے نہایت غضبناک ہونے کی اور پرانے جبکہ خدا نے آپ کو عطا کیا

نہ مقید ہونے اسکے ساتھ راہ کے اگرچہ مساوی ہیں بیچ فضیلت عموم دونوں کی گئی چیز کے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تھوڑی نیکی سے بہت ثواب حاصل ہوتا ہے اور ابن مسیر نے کہا کہ بخاری نے یہ باب واسطے باذنا ہے کہ تاخیال نہ کیا جائے کہ پسینہ کانٹے کی شاخ وغیرہ سو ذی چیزوں کے غیر کے ملک میں دست اندازی ہے بلکہ اسکی اجازت کو پس منع ہو گا پس راہ بخاری کی یہ ہے کہ میں نہیں بلکہ مستحب ہے (فتح) **کتاب** اِذَا اخْتَلَفُوا فِي الطَّرِيقِ لَيْتَأَمَّرُوا وَهِيَ الرِّجَّةُ تَكُونُ بَيْنَ الطَّرِيقِ لِمَنْ يَدُ أَهْلِهَا الْبُيُوتَانِ قَوْلًا مِنْهَا اَلطَّرِيقُ سَبْعَةٌ اُذْرِعْ حَيْثُ اخْتَلَفَ كَرِينِ رَاهِ مِثْلَانِ اور وہ فراخی ہے جو راہ کے درمیان ہو پہرہ کے مالک اسمین عمارت بنانی چاہیں تو اس سے راہ کے واسطے سات ہاتھ چوڑی زمین چوڑی جاوے **ف** مِثْلَانِ بہت بڑی چوڑی راہ کو کہتے ہیں جس میں لوگوں کی آمد و رفت بہت ہو اور بعض کہتے ہیں کہ وہ فراخ راہ ہو اور یہ پہرہ ہے بخاری سے طرف خاص ہونے اس حکم کی ساتھ اس صودت کو کہ اسکو ذکر کیا اور تحقیق موافقت کی ہے اسکی طحاوی نے اوپر اسکے پس کہا کہ نہیں پاتے تم واسطے اس حدیث کے کوئی معنی اول محل کرنے اسکے سے اوپر اس راہ کے کہ ارادہ کیا جاوے اعتبار اسکے کی یعنی پہلو وہاں راہ نہ ہو بلکہ از سر نو وہاں راہ بنانے کا ارادہ ہو جبکہ اسکی ابتدا کرنے والو اسکی مقدار میں مختلف ہوں مانند اس شہر کی کہ اسکو مسلمان فتح کریں اور اسمین عام آمد و رفت کی راہ نہ ہو اور مثل زمین ویران کی کہ امام وہ زمین کسی کو آباد کرنے کے واسطے دو جبکہ ارادہ کرے وہ کہ اسمین آمد و رفت کو واسطے راہ ٹھیراوے اور مانند اسکی اور بعض کہتے ہیں کہ مراد حدیث یہ ہے کہ جب راہ کے مالک اسمین کسی چیز پر راضی ہوں تو جائز ہے واسطے اُنکے یہ اور اگر جگہ میں تو سات ہاتھ چوڑا ٹھیرایا جاوے اور اسی طرح وہ زمین جو اہمیتی کی جاتی ہو کہ جیسا کہ مالک اسمین راہ بنانی چاہیں تو اُنکو اسکے مقدار میں اختیار ہے اور اسی طرح اگر زمین میں آمد و رفت بہت کم ہو جو جمع کیا بیچ انداز کے کے طرف انچیز کی کہ راضی ہوں اس پر مہماؤ (فتح) **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ شَنَاخُ بْنُ بَنِي حَالِمْ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ بْنِ حَنِيتٍ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَضَى لِي رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَتَّجَجَرُوا فِي الطَّرِيقِ سَبْعَةً اُذْرِعْ** ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ جگہ اگر کرین راہ میں سات چوڑائی سات ہاتھ کے **ف** اور ظاہر یہ ہے کہ مراد سات ہاتھ کے مائے آدمی کا ہے پس اعتبار کیا جاوے گا یہ سات معتدل کے اور بعض کہتے ہیں کہ مراد سات ہاتھ کے عمارت کا ہاتھ ہے جو معروف ہوا و طبری نے کہا کہ معنی اسکے یہ ہیں کہ راہ مشترک کی مقدار سات ہاتھ ٹھیرائی جاوے پہر اسکے بعد باقی رکھی جاوے زمین واسطے ہر ایک کے شریکوں سے بقدر اسکے کہ فائدہ اٹھاوے ساتھ اسکے اور نہ ضرر کرے غیر کو اور حکمت

قَالَ الْفَرَزْدَقُ وَجَدْتُ رَجُلًا يَحْفَظُ كَيْ جَعْفَرٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَقْسِيذُهُ أَنْ يَذْخُرَ
 مِنْهُ نَفْسُ زَيْنِ الْعَمَانِ ترجمہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہو کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا کہ ہمیں نہ مارنا تو کوئی جگہ
 نہ مارنا کہ ہے اور حالانکہ وہ ایماندار ہو اور ہمیں پتیا شراب کو جبکہ پتیا ہے اور حالانکہ وہ ایماندار ہو اور ہمیں
 جو رہی کرتا جبکہ چوری کرتا ہے اور حالانکہ وہ ایماندار ہو اور ہمیں لوٹنا کوئی چیز کہ اس میں لوگ اس کی طرف اچھلتے
 اٹھادیں جبکہ وہ اسکو لوٹتا ہے اور حالانکہ وہ ایماندار ہو لینے اس میں نہ اور شراب خواری ہو جو رہی ہے
 لوٹنے کی حالت میں ایمان ہمیں ہوتا اور ابن عباس نے اسکی تفسیر میں کہا کہ کہینچا جاتا ہے اس سے
 نور ایمان کاف اور سچی جاتی ہے اس حدیث کو تفسیر اسکی ساتھ اجازت کو جیسا کہ اسکو ترجمہ میں
 کیا اس واسطے کہ اٹھانا آنکھ کا طرف لوٹنے والے کی عادت میں نہیں ہوتا ہے مگر وقت نہ ہونے اجازت
 کے اور پوری شرح اسکی کتاب الحمد و مدین آدمی (نہم) باب کس الصلیب قتل الحزنیز و زنا
 و جلیبا کا اور قتل کرنا خریز کا حدیثنا علی بن عبد اللہ ثنا مسعود بننا الزہری عن ابن زبیر
 ابن السیب سمعہ ابا ہریرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقوم الساعة
 حتی ینزل فیکم وہن من صریم حکمًا مقسطًا فیکسر الصلیب ویقتل الحزنیز ویصم
 الحزنیز ویفیض المائی حق لا یقتیلہ احد ترجمہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حضرت
 علی علیہ السلام نے فرمایا کہ نہ قائم ہوگی قیامت یہاں تک کہ اترے تم میں عیسے مریم کا بیٹا حاکم عالم
 ہو کر موٹوڑے گا جلیبا کو اور قتل کریگا سوکھ اور موقوف کریگا جزیرہ کو اور کثرت سیہیل پڑے گا مال
 یہاں تک کہ کوئی نہ قبول نہ کرے گاف اس حدیث کی شرح کتاب البیہارین آدمی اور کتاب البیہارین
 گذر چکی ہے اور اسکے بیان لانے میں اشارت ہو طرف اسکی کہ جو سور کو مار ڈالے یا جلیبا کو توڑ ڈالے تو وہ
 اسکا صانع نہیں ہوتا یعنی اسکا بدلہ اسیہ نہیں آتا اس واسطے کہ اسنے مامور یہ کام کیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ
 علیہ وسلم نے خبر دی کہ عقریب ہو کہ عیسے علیہ السلام اسکو کر نیگے اور جب اترینگے تو ہمارے حضرت علی علیہ السلام
 کی طرح کو برقرار کہیں گے جیسے کہ اسکی تقریر آئندہ آوے گی اگر چاہا اللہ نے اور ہمیں پوشیدہ ہو کہ جلیبا کا توڑنا مال
 وقت جائز ہے جبکہ ہوسا ہلنے کا فزون کو باذنی کا فکے (یعنی جو کافر مطیع اسلام ہو کر جزیرہ دنیا قبول کرے اور
 امام اسکو پناہ دے) جبکہ تجاوز کرے اس حد سے جیسے عہد واقع ہوا اور جب تجاوز کرے اور مسلمان اسکو
 توڑ دالے تو ہو گا تعدی کرنے والا اس واسطے کہ وہ اسی واسطے جزیرہ ادا کرتے ہیں کہ انکو اس پر برقرار نہ کیا جاوے
 اور یہی سید ہے اس میں بیچ توڑنے علی علیہ السلام کے عجب جلیبا کو اس واسطے کہ وہ جزیرہ کو قبول کرے لیکن اس
 یہ عیسے علیہ السلام کی طرف سے ہماری شرح کے واسطے نسخہ نہیں بلکہ نسخہ ہماری ہی شرح ہے اور زبان نبوی

[illegible]

حالت پر محمول ہے اور ایسا اختلاف اور جدائی کی حالت میں پس اس میں کسی سے نہ لڑے اور رو کر لے لے کر
 اور اس کے جو سلم میں ابو ہریرہؓ کی حدیث میں منقول ہے اس لفظ سے کہ پہلا بتلاؤ تو اگر کوئی مرد اگر
 میرے مال کے اچھیننے کا ارادہ کرے تو میں کیا کروں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو بتلاؤ
 اس نے کہا کہ پہلا بتلاؤ تو کہ اگر وہ مجھ سے لڑے تو پیہ کیا کروں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 اسکو مار ڈال اس نے کہا کہ پہلا بتلاؤ تو کہ اگر وہ مجھ کو مار ڈالے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ تو تشہید ہوگا اور اگر تو اسکو مار ڈالے تو وہ دونوں فریق ہوگا ابن بطال نے کہا کہ بخاری نے تو اس
 ترجمہ کو ان بابوں میں اس واسطے داخل کیا ہے کہ تا بیان کرے کہ جائز ہے واسطے انسان کے یہ کہ
 دفع کرے اپنی جان سے اور مال سے اور نہیں ہے کوئی چیز اور اس کے اس واسطے کہ جب وہ اس میں
 مارا جاوے تو تشہید ہوگا اور جبکہ اسکو مار ڈالے تو نہ اس پر قصاص ہے اور نہ دیت (فتح) باب
 إِذَا كَسَرَ قِصْعَةً أَوْ شَيْئًا لِّلْغَيْرِمْ جَبَّ عَلَى رُكْبَتَيْهِ أَوْ كُفَّ يَدَيْهِ أَوْ كُفَّ يَدَيْهِ أَوْ كُفَّ يَدَيْهِ
 کا صاف منہ ہوتا ہے یا قیمت کا لینے رکابی کی مانند رکابی دینی آتی ہے یا اسکی قیمت (فتح) حدیث
 مُسَدَّدٌ شَاكِحِي بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَ
 بَعْضِ نِسَائِهِ فَأَرْسَلَتْ أَحَدَى أَهْمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ مَعَ خَادِمٍ بِقِصْعَةٍ فِيهَا طَعَامٌ فَضَرَّتْ
 بِيَدِهَا فَكَسَرَتْ الْقِصْعَةَ فَضَمَّهَا وَجَعَلَ فِيهَا الطَّعَامَ وَقَالَ كُلُوا وَحَبَسَ الرَّسُولُ
 وَالْقِصْعَةَ حَتَّى فَرَعُوا وَدَفَعَهُ الْقِصْعَةَ الطَّيِّعَةَ وَحَبَسَ الْمَكْسُورَةَ ثُمَّ جَمَعَ النَّاسُ سُرُوبًا
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض بی بیوں کے پاس تھے یعنی عائشہؓ پاس تو بی بیوں سے ایک نے
 یعنی زینبؓ کے خادمہ کے ہاتھ کہا نے کی ایک رکابی بھی تو عائشہؓ رضی اللہ عنہا نے خادمہ کے ہاتھ کو پکڑا اور
 رکابی کو توڑ ڈالا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو جوڑا اور اس میں کہانے کو اکٹھا کیا اور فرمایا
 کہ کہاؤ تمہاری ماں کو غیرت آئی اور روک کہا خادمہ کو اور رکابی کو یہاں تک کہ کہانے کو خارج ہو کر
 تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت رکابی اسکو دی اور ٹوٹی ہوئی رکابی واپس لے لی اور ایک روایت
 میں اتنا زیادہ ہے کہ برتن مانند برتن کی اور کہانا مانند کہانے کی ابن بطال نے کہا کہ حجت پر کافی ہے
 ساتھ اسکے شافعی نے اور کو فیہون نے اس شخص کے حق میں جو کسی کا اسباب یا حیوان ہلاک کر ڈالے
 پس واجب ہے اور اس کے مثل اس چیز کی کہ اس نے ہلاک کی کہتے ہیں کہ نہ حکم کیا جاوے ساتھ قیمت کے
 مگر وقت نہ مثل ہونے کے اور یہی ہے مفہور نزدیکی ان کے اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ وجوب
 اس پر قیمت مطلق یعنی خواہ اسکی مثل موجود ہو یا نہ ہو اور ایک روایت اس سے مثل اول کی ہے

مروا قال بن ابی ہریرۃ رآہ یأکل من الخبز فکسر الخبز فجمع الناس سرباً

اور ایک روایت یہ کہ جسکو آدمی بناوے پس مثل ہے اور ایہ حیوان پس قیمت ہو اور ایک روایت یہ ہے کہ اگر ماپنے یا تولنے کی چیز ہو تو واجب ہے قیمت نہیں تو واجب ہے مثل اور یہی ہے نزدیک اُنکو اور ابن ابطال نے جو شافعی کے قول کو مطلق بیان کیا ہے تو اس میں نظر ہے اس واسطے کہ وہ تو صرف مثل کا اُس وقت حکم کرتا ہے جبکہ چیز کے سب جزا مشابہ ہوں اور ایہ رکابی پس وہ قیمت والی چیزوں کو ہے واسطے مختلف ہونے جزوں اسکی کے اور جواب اس استدلال کا یہ ہے جو حکایت کی ہے یہی ہے کہ وہ دونوں کا بیان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بتین دونوں بیویوں کے گھر میں پس سزا دی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے توڑنے والی کو ساتھ اس طور کے کہ ٹوٹی ہوئی رکابی کو اُسکے گھر میں رکھا اور بتین رکابی اسکی مصلحہ کو دی اور نہ ہی یقین لینے یہ بدلہ نہیں تھا اور بر تقدیر اسکے کہ وہ دونوں کا بیان دونوں بیویوں کی نہیں تو احتمال ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو دونوں کے درمیان اصلاح اور کسرتی دیکھا ہو پس وہ دونوں کے ساتھ راضی ہوئیں اور احتمال ہے کہ حکم اُسوقت تھا جبکہ مال کے ساتھ بدلہ لیا جاتا تھا جیسا کہ پہلے گذرایا پس توڑنے والی کو سزا دی ساتھ اسکی کہ اسکی رکابی دوسری کو دی میں کہتا ہوں کہ بعید کرتی ہے اس توجیہ کو تصریح ساتھ اس قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ برتن مانند برتن کی اور پہلی توجیہ پس ذکر کرتا ہے اسکو یہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابن ابی حاتم کی روایت میں کہ جو کوئی چیز توڑے تو وہ واسطے اسکے ہے اور اوپر اسکے ہے مانند اسکی اور دارقطنی کی روایت میں اتنا زیادہ ہے پس یہ فیصلہ ہوا اور یہ تقاضا کرتا ہے کہ ہویہ حکم عام واسطے ہر شخص کے کہ اسکو ایسا معاملہ واقع ہو اور باقی رہے گا دعویٰ اسکا جو اسکے ساتھ قائل ہونے کا یہ عذر بیان کرتا ہے کہ وہ ایک معین واقع ہے اسکے واسطے عموم نہیں لیکن محل اسکا وہ ہے جبکہ ٹوٹے ہوئے کو فاسد کر ڈالے اور ایہ جبکہ ٹوٹا خفیف ہو کہ اسکا درست ہونا ممکن ہو تو قصور کرنے والے پر دیت اسکی ہے اور ایہ مسئلہ کہانے کا پس وہ محمل ہے کہ ہو باب معونت اور اصلاح سے سوا کچھ کرنے حکم کے ساتھ وجوب مثل کے چچ اسکے لیے کہانے کے واسطے کہ اسکی کو کبھی مثل معلوم نہیں اور حدیث کو طریقوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں نے مختلف تھے و اللہ اعلم اور حجت پکڑی ہے ساتھ اسکے حقیقہ نے واسطے قول اپنے کے کہ جب چیز منصوبہ کی ذات مستقر ہو جاوے ساتھ فعل غاصب کے بیان تک کہ اسکا نام دور ہو جاوے اور اسکا نفع بڑا ہو تو اصلی مالک کے مالک اُس کو روکا جاتی ہے اور غاصب اسکا مالک ہو جاتا ہے اور واجب اُٹھتا ہے اس پر بدلہ اسکا اور اس استدلال میں شبہ ہے رنتم) **بَابُ** اِذَا هَدَمَ حَائِطًا فَلْيَبْنِ وَشَلَّةٌ جَبَسِي كِي دِيوار ڈھاوے تو چاہیے کہ اسکی مانند بناوے **ف** یعنی برخلاف اسکو جو مالکیہ وغیرہ نے کہا ہے کہ

السَّاجِدِ فَأَمَرَ عَلَيْهِمُ الْوَعِيدَةَ بْنِ الْحَجَّارِ وَهُمْ ثَلَاثَانِ وَأَنَا فِيهِمْ فَنَحْنُ جُنَا حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَعْرِزِ
الْطَّرِيقِ فَقَالَ الرَّادُّ فَأَمَرَ أَبُو عُبَيْدَةَ بِأَزْوَادِ ذَلِكَ الْجَيْشِ فَجَمَعَهُ ذَلِكَ كُلُّهُ فَكَانَ مِنْهُمْ
يَوْمَ كَانَ يُقَوِّمُ كُلَّ يَوْمٍ قَلِيلًا قَلِيلًا حَتَّى يَفِي فَلَكَ تَكُنْ نُصِيبُنَا إِلَّا مَرَّةً نَمَرَةً فَقُلْتُ
وَمَا تَعْنِي نَمَرَةٌ فَقَالَ لَقَدْ وَجَدْنَا فَقَدْ هَاجَيْنَ فَنَيْتُ قَالَ ثُمَّ أَنْتَهَيْتُمَا إِلَى الْبَحْرِ فَإِذَا
حُوتٌ مِثْلَ الظَّرْبِ فَأَكَلَ مِنْهُ ذَلِكَ الْجَيْشُ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً ثُمَّ أَمَرَ أَبُو عُبَيْدَةَ
بِضَلْعَيْنِ مِنْ أَصْلَاحِهِمْ فَنُصِبَا ثُمَّ أَمَرَ بِرَاحِلَةٍ فَرَحَلَتْ ثُمَّ مَرَّتْ تَحْتَهُمَا فَلَمْ تُصَبِّهُمَا
تَرْجَمَهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَوَى عَنْهُ كُوفَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْرُورٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي عُبَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كُوفَةُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْرُورٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
رَاهٍ مِنْ يَهُودٍ نَحْنُ تَوَخَّرَ سَفَرُكُمْ هُوَ أَبُو عُبَيْدَةَ لَمْ يَشْكُرْ خُرُوجَ جَمْعٍ كَرْنِ كَالْعِلْمِ كَمَا تَوَسَّبَ خُرُوجَ جَمْعٍ كَالْيَا
يَسْ ثَمَامُ نَزْدُ كَجُورِ كَا وَرَقَّتْ قُوَّتُ دَيْتِ بَكُورِ دُنْ تَهَوُّرُ أَتَهَوُّرُ يَهَانُ كَا خُرُوجَ تَمَامِ هُوَ اسْوَدَ يَهُودِي
بَتِي بَكُورُ كَا يَكُ كَجُورِ يَسْ كَهَا كَا يَكُ كَجُورِ نَكُ كَا مَاتِي هُوَ كِي اُسْ لَمْ يَكُ كَا جَبْ خُرُوجَ تَمَامِ هُوَ
تَوَسَّبَ اسْكُوبِي نِيَا يَهِي رَمَسْدَرُ كَا يَسْ يَهُودِي تَوَانُ كَهَانِ يَمْنَعُ دِيكِي كَا يَكُ مِيحِي يَسْ مِثْلَ ظَرْبِ
سُوْاسْ لَشْكُرَ نَسْ سَ الْهَارِ دُنْ كَهَا يَهِي رَمَسْدَرُ لَمْ يَكُ دُوسِيُونِ كَا كَهَا كَرْنِ كَالْعِلْمِ كَمَا تَوَسَّبَ
كَهْمِي كِي كُنِينِ يَهِي سَوَارِي كَا تِيَارُ كَرْنِ كَالْعِلْمِ كَمَا تَوَسَّبَ كِي كَهِي يَهِي دُنْ كَا كَرْنِ كَالْعِلْمِ كَمَا تَوَسَّبَ
نَهِي يَهُودِي وَفْ اُوْ سَوَاقِ بَا كِي يَهِي قَوْلُ اسْكَا يَسْ كَالْعِلْمِ كَمَا تَوَسَّبَ يَسْ سَا تَجْمَعُ كَرْنِ خُرُوجَ لَشْكُرَ كَا
يَسْ جَمْعُ كِي كَهَا اُوْ دَاوُدِي مَسْ كَهَا كَا نَهِي اُوْ اُوْ عُبَيْدَةَ كِي حَدِيثُ مِيْنِ اَلْمَزَادَةِ كَرْنِ كَا ذَا كَرْنِ اُوْ دَاوُدِي
يَحْيَى مِيْنِ اُسُوْطِ كَا نَهِيْنِ اُرَادَهُ كِي تَهَا اَهْنُونِ سَ اَبِيْسِيْنِ يَهِي كَرْنِ كَا اُوْ دَاوُدِي كَرْنِ كَا اُوْ سَوَا
اَسْ كِي نَهِيْنِ كَا فَا مِلْ هُوَ تَابَ بَعْضُ اَلْحَا بَعْضُ سَ اُكْرَ اِمَامِ اَيَسْ سَ اُسُوْطِ دُوسَرِي كَا اُوْ جَوَابُ يَاهِي
اَبْنِ تِيْنِ لَمْ يَابِيْنِ طُورُ كَرَادِي هَسْ كَا خُرُوجَ جَمْعُ كَرْنِ كَالْعِلْمِ كَمَا تَوَسَّبَ اَسْمِيْنِ سَاوِي هُوَ كَرْنِ تَوَلِيْكِيْنِ لِيَا اَهْنُونِ
اَسْكُوبُورَانْدَرِي كَا يَحْيَى كَا عَادَتُ جَارِي يَسْ (فَتْح) حَدَّثَنَا ابْنُ بَنِي صَرْحُومَ ثَنَا حَاكِمُ بْنُ
اِسْمَاعِيْلَ عَنْ زَيْدِ بْنِ اَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ اَلْاَكُوْعِ قَالَ خَفَّتْ اَزْوَادُ الْقَوْمِ وَاصْلَقُوا
فَاتَّقَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَيْرِ اَيَّامِهِمْ فَادْنَوْا مِنْهُمْ فَلَقِيَهُمْ عُمَرُ فَأَخْبَرُوهُ
فَقَالَ مَا بَقَاءُكُمْ بَعْدَ اِيْلَاكُمْ فَدْخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَا بَقَاءُكُمْ بَعْدَ اِيْلَاكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادِي فِي النَّاسِ يَا تَوُونَ
بَعْضُ اَزْوَادِهِمْ فَبَسَطَ لِيْذَاكَ رِطْعًا وَجَعَلُوهُ عَلَى النَّطْعِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا وَبَرَكَ عَلَيْهِ ثُمَّ دَعَا لَهُمْ بِأَوْعِيَّتِهِمْ فَاحْتَقَى النَّاسُ حَتَّى فَرَعُوا الشَّجَرَةَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ تَرَجَّمَهُ
 سلمہ بن الکوع رحمہ سے روایت ہے کہ ایک سفر میں لوگوں کے خرچ تمام ہوئے اور محتاج ہوئے تو
 انہوں نے آکر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے اونٹوں کے فوج کرنے کی اجازت مانگی تو
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو اجازت دی تو ان کو عمر فاروق رحمہ سے سوائے وہ انہوں نے ہنگو
 خبر دی تو عمر نے کہا کہ نہیں ہے زندگی تمہاری بعد اپنے اونٹوں کے لینے اگر اونٹ کہائے گئے
 تو انکے بعد تم نہ بچو گے تو عمر فاروق رحمہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس گئے تو عرض کیا کہ یا حضرت م
 نہیں ہے زندگی انکی بعد اونٹوں انکے کے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں میں بیکار
 کہ اپنے باقی خرچ لایوں تو انکے واسطے چرے کا ایک دسترخوان بچیا لایا اور اسکو دسترخوان پر
 ڈالا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اس پر برکت کی دعا کی پھر انکو فرمایا کہ اپنے باس
 لے آؤ تو لوگوں نے دونو ہاتھ سے لینا شروع کیا یہاں تک کہ فارغ ہوئے پھر حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں اسکی کہ نہیں کوئی لائق بندگی کے سوائے خدا کے اور بیشک میں خدا
 کا رسول ہوں **ف** اور مطابقت اس باب کی اس حدیث میں یہ لفظ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے لوگوں کا خرچ جمع کیا اور اس میں برکت کی دعا کی اور مطابقت اسکی باب میں ظاہر ہے
 اسواسطے کہ لوگوں کا اس خرچ سے لینا بغیر قیمت مساوی کے تھا اور پوری شجہ اسکی کتاب
 الجہاد میں آوے گی **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ تَنَا لَا وَزَاعِي شَنَا ابْنُ الْجَحَّاشِ**
قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نَصُصِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْعَصَى فَتَخَرَّجُورًا فَتَقْسِمُ عَشْرَ قِسْمٍ فَتَأْكُلُ لَحْمًا فَنُجِئًا قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ
الشَّمْسُ تَرَجَّمَهُ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ رحمہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عصر کی
 نماز پڑھتے تھے پھر ہم اونٹ فوج کرتے تھے پھر دس حصوں پر بانٹا جاتا تھا پھر کھاتے تھے پھر ہم گوشت
 بہنا ہوا پہلے غروب چھنے سورج کے **ف** اور عرض اس سے یہاں یہ قول ہے کہ ہم اونٹ فوج
 کرتے تھے پھر دس حصوں پر بانٹا جاتا تھا ابن تین نے کہا کہ رافع کی حدیث کو معلوم ہوا کہ جانچو
 شرکت اصل میں اور جمع ہونا حصوں کا قسمت میں اور فوج کرنا اونٹ کا عینت سورۃ حجۃ ہے
 اسی طرح گمان کرتا ہے کہ اول وقت عصر کا وہ ہے جبکہ سایہ ہر چیز کا دوگنا ہو (فتح) **حَدَّثَنَا**
مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ تَنَا لَحْمًا جَدُّ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ بَنِي يَدٍ عَنْ ابْنِ بُرْدَةَ عَنْ ابْنِ مُوسَى قَالَ

دو نو شریک ہیں پس معلوم ہوا کہ جس قسم کے دو شریک ہوں سب کو ہی حکم ہے اور قاتل کیسے
اسکا ابن میر نے باین طور کہ جو رجوع کرنا کہ بکریوں کے دو شریکوں کے درمیان واقع ہو اسے وہ تقسیم
نفع کے قبیل سے نہیں بلکہ وہ ہلاک کی ہوئی چیز کا ڈانڈ ہے اس واسطے کہ ہم فرض کرتے ہیں
کہ جس نے نہیں دیا اس نے ہلاک کیا مال اس شخص کا جس نے دیا جبکہ دیا اس نے حق کے
بدلے جو اسکے غیر پر واجب تھا اور بعض کہتے ہیں کہ اسکو تلفت کر کے والا فرض کیا جاوے اور
استدلال کیا گیا ہے سائے اسکے اسپر کہ جو غیر کی طرف سے حق واجب ہوا کرے تو جائز ہے اسکو رد و
کرنا غیر پر اگرچہ اس غیر نے اسکو ادا کرنے کی اجازت نہ دی ہو یہ بات بھی ابن میر نے کہی ہے اور
اس میں نظر ہے اسواسطے کہ صحت اسکی موقوف ہو اور یہ ہونے اجازت کے اور یہ اسجگہ محتمل ہے
پس نہ تمام ہوگا استدلال سائے قائم ہونے احتمال کے (فتح) **باب** قِسْمَةُ الْغَنَمِ **باب**
بیان میں بانٹنے بکریوں کے حصے سائے گنتی کے **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَكِيمِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ**
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ بْنِ خَلْدِيغٍ
عَنْ جَدِّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذِي الْحَلِيفَةَ فَاصَابَ لَنَا
جَوْءٌ فَاصَابُوا لِبَالًا وَغَنَمًا قَالَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَخْرِيَاتِ
الْقَوْمِ فَنَجَلُوا وَذَكَبُوا وَنَصَبُوا الْقِدْرَ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقِدْرِ فَانْقَسَتْ
ثُمَّ قَسَمَ فَعَدَلَ عَشْرَةً مِّنَ الْغَنَمِ بِيَعِيٍّ مِّنْهَا بَعِيرٌ فَطَلَبُوهُ فَأَعْيَاهُمْ
وَكَانَ فِي الْقَوْمِ خَيْلٌ يَّبِيبُونَ فَاهْوَى رَجُلٌ مِنْهُمْ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ اللَّهُ ثُمَّ
قَالَ إِنَّ هَلْدِيهِ الْبَهَائِمُ أَوَّيْدٌ كَأَوَّيْدِ الْوَحْشِ فَمَا عَلَيْكُمْ مِنْهَا فَأَصْعَوْا بِهِ
هَكَذَا فَقَالَ جَدِّي إِنْ أَنْزَلُوا أَوْ غَنَافُ الْعَدُوِّ عَدَاؤُكَ لَيْسَتْ مَعْنَا مُدَّةٍ
أَفَنَذَبُوا بِالْقَضِبِ قَالَ مَا أَنْصَحَ الدَّمُ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَنُكِّلُوهُ لَيْسَ السِّنُّ
وَالظُّفْرُ وَ سَاحِدٌ تَكْمُرُ عَنْ ذَلِكَ أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدَى الْحَبْشَةِ
ترجمہ رافع بن خدیج رحمہ سے روایت ہو کہ ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ذوالحلیفہ میں تھے
تو لوگوں کو بہو کہہ پوچھی یعنی بہو کہہ لگی سو وہ اونٹوں اور بکریوں کو پوچھے اور حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم پچھلے لوگوں میں تھے سو انہوں نے جلدی کی اور انکو فرج کیا اور دیگیں چڑھائیں تو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگوں کے ٹائے کا حکم کیا سو انہی گائیں پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے غنیمت بانٹی سو دس بکریاں ایک اونٹ کے برابر کیں تو انہیں سے ایک اونٹ بہا گا سو لوگ

[illegible]

صفحہ	ابواب	صفحہ	ابواب	صفحہ	ابواب
۶۰	باب ۱۱ حد و زمین کیل کر نیکے بیان	۶۰	بدون انکراؤن کے مزاحمت کر نیکے بیان میں	۶۰	باب ۱۱ کنوئیں کے بارہین جگہ کا احوال
۶۱	باب ۱۲ ہدی کو انونون کی نکالت اور	۶۱	باب ۱۲ ہجہ کے اوقاف اور خراجی میں	۶۱	باب ۱۲ حکم کرنے کے بیان میں
۶۲	باب ۱۳ انکی خبر گیری کے بیان میں	۶۲	انکی مزاحمت وغیرہ کے بیان میں	۶۲	باب ۱۳ سوا فر کو پانی سے منع کر کے
۶۳	باب ۱۴ انکی خبر گیری کے بیان میں	۶۳	باب ۱۴ غیر آباد زمین آباد کر نیکے بیان میں	۶۳	باب ۱۴ گناہ ہے کے بیان میں
۶۴	باب ۱۵ انکی خبر گیری کے بیان میں	۶۴	باب ۱۵ خالی ترجمہ سے	۶۴	باب ۱۵ ہونہروں کو بند کرنے کے بیان میں
۶۵	باب ۱۶ انکی خبر گیری کے بیان میں	۶۵	باب ۱۶ مال کا عامل کو برقرار رکھو	۶۵	باب ۱۶ اوپر والے کے نیچے والے سے
۶۶	باب ۱۷ انکی خبر گیری کے بیان میں	۶۶	باب ۱۷ جب تک خدا ہر قرار رکھو اور مدت متفر	۶۶	باب ۱۷ پانی پلانے کے بیان میں
۶۷	باب ۱۸ انکی خبر گیری کے بیان میں	۶۷	باب ۱۸ نہ کرنے اور باہم تراشی کے بیان میں	۶۷	باب ۱۸ اوپر والے کے نیچے والے کے
۶۸	باب ۱۹ انکی خبر گیری کے بیان میں	۶۸	باب ۱۹ باہمی اور سیوی میں صحابہ کو	۶۸	باب ۱۹ پانی پلانے کی فضیلت کے بیان میں
۶۹	باب ۲۰ انکی خبر گیری کے بیان میں	۶۹	باب ۲۰ رفاقت کرنے کے بیان میں	۶۹	باب ۲۰ حوض اور نہ کے لیے اپنی پانی
۷۰	باب ۲۱ انکی خبر گیری کے بیان میں	۷۰	باب ۲۱ ہونے اور اسکی حد معرودہ امور	۷۰	باب ۲۱ زمین زیادہ حد دار ہونے کے بیان میں
۷۱	باب ۲۲ انکی خبر گیری کے بیان میں	۷۱	باب ۲۲ کرنا سوڈر لانے کے بیان میں	۷۱	باب ۲۱ اہل اور رسول کیلئے روزہ کے
۷۲	باب ۲۳ انکی خبر گیری کے بیان میں	۷۲	باب ۲۳ باہمی کو لے کر کتا کہنے کے بیان میں	۷۲	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۷۳	باب ۲۴ انکی خبر گیری کے بیان میں	۷۳	باب ۲۴ باہمی کو لے کر کتا کہنے کے بیان میں	۷۳	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۷۴	باب ۲۵ انکی خبر گیری کے بیان میں	۷۴	باب ۲۵ کتاب المساقات	۷۴	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۷۵	باب ۲۶ انکی خبر گیری کے بیان میں	۷۵	باب ۲۶ کتاب المساقات	۷۵	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۷۶	باب ۲۷ انکی خبر گیری کے بیان میں	۷۶	باب ۲۷ کتاب المساقات	۷۶	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۷۷	باب ۲۸ انکی خبر گیری کے بیان میں	۷۷	باب ۲۸ کتاب المساقات	۷۷	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۷۸	باب ۲۹ انکی خبر گیری کے بیان میں	۷۸	باب ۲۹ کتاب المساقات	۷۸	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۷۹	باب ۳۰ انکی خبر گیری کے بیان میں	۷۹	باب ۳۰ کتاب المساقات	۷۹	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۸۰	باب ۳۱ انکی خبر گیری کے بیان میں	۸۰	باب ۳۱ کتاب المساقات	۸۰	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۸۱	باب ۳۲ انکی خبر گیری کے بیان میں	۸۱	باب ۳۲ کتاب المساقات	۸۱	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۸۲	باب ۳۳ انکی خبر گیری کے بیان میں	۸۲	باب ۳۳ کتاب المساقات	۸۲	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۸۳	باب ۳۴ انکی خبر گیری کے بیان میں	۸۳	باب ۳۴ کتاب المساقات	۸۳	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۸۴	باب ۳۵ انکی خبر گیری کے بیان میں	۸۴	باب ۳۵ کتاب المساقات	۸۴	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۸۵	باب ۳۶ انکی خبر گیری کے بیان میں	۸۵	باب ۳۶ کتاب المساقات	۸۵	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۸۶	باب ۳۷ انکی خبر گیری کے بیان میں	۸۶	باب ۳۷ کتاب المساقات	۸۶	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۸۷	باب ۳۸ انکی خبر گیری کے بیان میں	۸۷	باب ۳۸ کتاب المساقات	۸۷	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۸۸	باب ۳۹ انکی خبر گیری کے بیان میں	۸۸	باب ۳۹ کتاب المساقات	۸۸	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۸۹	باب ۴۰ انکی خبر گیری کے بیان میں	۸۹	باب ۴۰ کتاب المساقات	۸۹	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۹۰	باب ۴۱ انکی خبر گیری کے بیان میں	۹۰	باب ۴۱ کتاب المساقات	۹۰	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۹۱	باب ۴۲ انکی خبر گیری کے بیان میں	۹۱	باب ۴۲ کتاب المساقات	۹۱	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۹۲	باب ۴۳ انکی خبر گیری کے بیان میں	۹۲	باب ۴۳ کتاب المساقات	۹۲	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۹۳	باب ۴۴ انکی خبر گیری کے بیان میں	۹۳	باب ۴۴ کتاب المساقات	۹۳	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۹۴	باب ۴۵ انکی خبر گیری کے بیان میں	۹۴	باب ۴۵ کتاب المساقات	۹۴	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۹۵	باب ۴۶ انکی خبر گیری کے بیان میں	۹۵	باب ۴۶ کتاب المساقات	۹۵	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۹۶	باب ۴۷ انکی خبر گیری کے بیان میں	۹۶	باب ۴۷ کتاب المساقات	۹۶	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۹۷	باب ۴۸ انکی خبر گیری کے بیان میں	۹۷	باب ۴۸ کتاب المساقات	۹۷	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۹۸	باب ۴۹ انکی خبر گیری کے بیان میں	۹۸	باب ۴۹ کتاب المساقات	۹۸	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۹۹	باب ۵۰ انکی خبر گیری کے بیان میں	۹۹	باب ۵۰ کتاب المساقات	۹۹	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں
۱۰۰	باب ۵۱ انکی خبر گیری کے بیان میں	۱۰۰	باب ۵۱ کتاب المساقات	۱۰۰	باب ۲۱ ہونے کے بیان میں

[illegible]

اطلاع اس کتاب کے جتنے پارے چھپتے ہوئے ہیں وہ ہماری دوکان سے مل سکتے ہیں جن کو محبوب محمد بن عبد العزیز کو عبد العزیز علی بن ابی حاتم نے تیسری بار زاد ہو

صفحہ	ابواب	صفحہ	ابواب	صفحہ	ابواب
۱۶۲	باب ہے غالی ترجمہ سے -	۱۸۹	اور اندازہ بیان نہ کرنے کو بیان میں	۱۸۹	باب ہے کسی قوم کی مدد کی پاس
۱۶۳	ابواب المظالم والقصاص	۱۹۰	باب ہے ظلم کسی کی زمین چھین لینے	۱۹۰	ہوئے اور پیشاب کرنے کے بیان میں -
۱۶۴	باب ہے ظلم اور غصب کی بیان میں	۱۹۱	کے گناہ کے بیان میں -	۱۹۱	باب ہے ہمارے مخالف وغیرہ مودی چیز کو اٹھا کر
۱۶۵	باب ہے ظلموں کے بدلے لینے کو بیان میں	۱۹۲	باب ہے آدمی کے دوسرے کو کسی چیز کے	۱۹۲	پہنک لینے کو بیان میں -
۱۶۶	باب ہے آیتہ الاغنیۃ اللہ کے بیان میں	۱۹۳	اذن دینے کو حجاز کے بیان میں	۱۹۳	باب ہے جو فراخ راہ میں عجلت بنانے و رسات
۱۶۷	باب ہے مسلمان مسلمان پر ظلم نہ کرنے	۱۹۴	باب ہے آیتہ و هو الد الخصاص کی تفسیر کے بیان میں	۱۹۴	گزینہ میں اسے کو لیے چھوڑنے کو بیان میں -
۱۶۸	اور ملاک میں غ ڈالنے کو بیان میں	۱۹۵	باب ہے جو چھوٹا جگہ کر نیچے گناہ کے بیان میں	۱۹۵	باب ہے بدون اجازت مالک کو اسے کو بیان میں
۱۶۹	باب ہے انہو بہائی ظالم یا مظلوم کے	۱۹۶	باب ہے لڑنے کے وقت برا کہنے کے بیان میں	۱۹۶	باب ہے جیسا کہ لڑنے وغیرہ کے لڑنے کو بیان میں
۱۷۰	مدد کرنے کے بیان میں -	۱۹۷	باب ہے ظالم کا مال پانے کو وقت مظلوم	۱۹۷	باب ہے تیرے بن توڑنے اور اس کو چھوڑنے کو بیان میں
۱۷۱	باب ہے مظلوم کے مدد کرنے کو بیان میں	۱۹۸	کا بدلہ لینے کے بیان میں -	۱۹۸	باب ہے کسی کی کابی وغیرہ توڑنے کو بیان میں
۱۷۲	باب ہے ظالم سے بدلہ لینے کو بیان میں	۱۹۹	باب ہے متعاقب غزو ساری دارمکانوں کے بیان میں	۱۹۹	باب ہے کسی کی دیوار توڑنے کو بعد اور دیوار
۱۷۳	باب ہے مظلوم کے صحت کر نیچے بیان میں	۲۰۰	باب ہے ہمسایہ کو اپنی دیوار میں لکھی گارڈ	۲۰۰	بنانے کے بیان میں -
۱۷۴	باب ہے قیامت کو دن ظلم کی سیلانی	۲۰۱	سے زد و کئے کے بیان میں -	۲۰۱	باب ہے ہمارے اور ہمارے سبب حرکت اور زنی
۱۷۵	ہونے کے بیان میں -	۲۰۲	باب ہے راستے میں تراب کرانیکے بیان میں	۲۰۲	کیلی چیز کی اصل یا مٹھی سے ہانسنے کے بیان میں
۱۷۶	باب ہے مظلوم کی بددعا سے فتنے	۲۰۳	باب ہے اسٹون لگنے سے زمین میں سے کو بیان میں	۲۰۳	باب ہے جو چیز کو دوسرے کیوں میں ہو قودہ
۱۷۷	اور بچنے کے بیان میں -	۲۰۴	باب ہے کسی کو لہذا نہ پونچے کو وقت راہ پر	۲۰۴	ابنیں رجوع کرین ساتھ برابر ی کے
۱۷۸	باب ہے کسی کے ظلم کیے ہو کو کوئی نے اور	۲۰۵	کھنواں کہو دوانے کو بیان میں -	۲۰۵	تقدیر میں -
۱۷۹	پھر بیان کرے کے بیان میں -	۲۰۶	باب ہے ایذا دینے والی چیز کو راہ سود کر نیچے بیان میں	۲۰۶	باب ہے میان میں برکوں کے بننے
۱۸۰	باب ہے مظلوم کے ظلم کو ظلم صاف کرنے	۲۰۷	باب ہے چھوٹے میں بلا خاوند وغیرہ کرنے	۲۰۷	میں لینے ساتھ گنتی کے
۱۸۱	کو بعد اسکے رجوع نہ کرنے کو بیان میں	۲۰۸	کے بیان میں -	۲۰۸	باب ہے جوڑا کہ جوڑوں کا اور بیان
۱۸۲	باب ہے اس کو اجازت دینا یا صاف کرنے	۲۰۹	باب ہے بلا یا بعد کے درود پر اپنے	۲۰۹	دوسرے کیوں کے یہاں کھک کر آپنے
		۲۱۰	اونٹ کے باندھنے کو بیان میں -	۲۱۰	ساتھی سے اجازت لے -
		۲۱۱	باب ہے ہر ایک مظلوم کی کتب کفایت مل سکتی ہیں تمیل ارسلانو نقد و پیر آئے نمو	۲۱۱	ہرست کتاب ہذا -

اعلان ہماری دوکان سے ہر ایک مظلوم کی کتب کفایت مل سکتی ہیں تمیل ارسلانو نقد و پیر آئے نمو
یا بعد یہ قیمت طلب پارسل بھیجی ہے - عبد العزیز محمد بن عبد الرشید علی محمد تاجر کتب کشمیری بازار لاہور

عبداللہ بن ابی حاتم نے تیسری بار زاد ہو

الحمد لله رب العالمين والصلى على محمد وآله وسلم

فصل الباري
 في شرح الحاشي
 في شرح الباري
 في شرح القاري
 في شرح الباري

بسم الله الرحمن الرحيم في شرح الباري

الحمد لله رب العالمين والصلى على محمد وآله وسلم

الحمد لله رب العالمين والصلى على محمد وآله وسلم

اسم الكتاب جنة ما بعد موتها كتاب شرح الباري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله سيد المرسلين وعلى آله واصحابه
 اجمعين اما بعد عرض کرتا ہوں کہ اہل اللہ فقیر اللہ غفر اللہ لہ ولوالدیہ کہ عنایت الہی سے پارہ دہم اس کتاب
 کا شروع ہوا اہل حدیث کہ اہل رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں انکی خدمت میں التماس ہے کہ دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ
 اس کا ریکہ کو جلد با تمام پہنچا دے اور اس عاجز مہتمم اور مترجم کا اللہ جل جلالہ خاتمہ بخیر کرے آمین یا رب العالمین
 یہ شروع ہے سچ ترجمہ پارہ دہم صحیح بخاری کے اور ساتھ اللہ کے ہے نو فین **باب** تقویۃ الاشیاء بین
 الشکر کا یقیمہ عدل یہ باب سچ بیان قیمت کرنے چیزوں کے درمیان شریکوں کے ساتھ قیمت انصاف
 کے یعنی برابر بغیر کمی زیادتی کے **ف** ابن بطال نے کہا کہ نہیں خلاف ہو درمیان علماء کے اس میں کہ بائنا
 عروض اور تمام اسبابوں کا قیمت کرنے کو بعد جائز ہے یعنی اگر کو اسباب کئی شریکوں کے درمیان مشترک ہو
 اور وہ اسکو آپس میں بائنا چاہیں تو اسکو قیمت کر کے بائین اور اگر بغیر قیمت کرنے کو اسکو بائین تو اس میں
 اختلاف ہو سو اکثر علماء تو اسکو جائز نہ کہتے ہیں جبکہ آپس کی رضامندی سے ہو اور امام شافعی کہتے ہیں کہ نسخ
 اور دلیل انکی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہے کہ اس شخص کے حق میں جو مشترک غلام سے اپنا حصہ آزاد کرے
 پس وہ حدیث نص ہے غلام میں اور اس نے باقی کو اس کے ساتھ لاحق کیا ہے (نتیجہ) **حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ**
ابْنِ مَيْسَرَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ شِقْصًا مِنْ عَبْدٍ أَوْ شَرَّكَهُ أَوْ قَالَ نَصِيبًا وَكَانَ لَهُ مَا
 يَبْلُغُ ثَمَنَهُ يَقِيْمُهُ الْعَدْلُ فَهُوَ عَتِيقٌ وَلَا لَا فَقَدْ عَتِيقٌ قَالَ لَا أَدِينِي قَوْلُهُ عَتِيقٌ مِنْهُ
 قَوْلٌ مِنْ ثَابِتٍ أَوْ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْجُمَهُ ابْنُ عَرَبٍ فِي رِوَايَةٍ
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنا حصہ سا بھی کے غلام سے آزاد کرے اور آزاد کر نیو لیکے

اوپر کا مکان پایا اور بعضوں نے تلے کا مکان پایا سو جو لوگ اس کو تلے پر حباب نہون نے پانی چاٹو اپنے
 اوپر والوں پر گزرے تو تلے والوں نے کہا کہ اگر ہم اپنے حصے کو مکان کو پاتی کے واسطے پہاڑ لیوں اور
 اپنے کو ان کو آمد و رفت کی تکلیف سے بچا دیں تو یہی بات ہو سو اگر اوپر والوں نے تلے والوں کو ان کی خواہش
 پر چھوڑ دینے جہاں توڑنے سے منع نہ کیا تو اوپر اور تلے کے سب ہلاک ہو کر لیجئے ڈوبے اور اگر ان کے ماتہ پکڑے
 تو اوپر والے خود بھی بچے اور تلے والے بھی سب بچوں یعنی جو دگ کہ ایک شہر یا ایک گہر میں ہے
 ہوں بعضے ان میں کو گناہوں اور خلاف شریعت کاموں سے بچتے ہوں اور بعضے گناہوں میں مشغول
 ہوں اور متقی لوگ باوجود قدرت کو گناہگاروں کو بد کاموں سے روکیں تو آخرت کو عذاب میں دو نو شریک
 ہیں اگر دنیا میں عذاب آویگا تو سب برباد ہونگے خواہ متقی لوگ بد کاموں سے راضی ہوں یا نا راضی جیسے
 کہ کشتی اگر یہ اکثر مضبوط ہو لیکن ایک سوراخ سے ڈوبتی ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بننے کے وقت
 حصوں میں قعر و انداد درست ہو وہی المطابقہ للترجمہ اور اس حدیث کی پوری شرح کتاب الشہادات میں آویگی
باب شَرَكَةِ الْيَتِيمِ وَاهْلِ الْمَيِّتِ باب ہو میان میں شرکت یتیم کے ساتھ اہل میراث کو
 واد ساتھ معنی نعم کے ہوا بن بطلان نے کہا کہ اتفاق ہے اسیر کہ نہیں جائز ہے شریک ہونا یتیم کے مال
 میں مگر یہ ہوا وسط یتیم کے امین مصلحت راجح (فتح) **حَدَّثَنَا** الْاَوْسِيُّ ثَنَا اَبُو اَهِيمَ بْنُ سَعْدٍ
 عَنْ صَالِحِ بْنِ اَبْنِ شَهَابٍ اَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ اَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا قَالَتْ لَكُنْتُ نِسَاءَ
 يَتِيمٍ عَنْ اَبْنِ شَهَابٍ اَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ اَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَانْ
 خِفْتُمْ اَلَا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِنْكُمْ وَكُنْتُمْ وَرِثَةً قَالَتْ يَا اَبْنَ
 اُحْمَرُ هِيَ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي جُحْرٍ وَلِيَهَا شَاكِلَةٌ فِي مَالِهِ فَيُعْجِبُهَا مَالُهَا وَجَمَالُهَا فَيُرِيدُ
 وَلِيَهَا اَنْ يَتَزَوَّجَهَا يَخِيرُ اَنْ يُقْسِطَ فِي صَدَاقِهَا فَيُعْطِيَهَا مِثْلَ مَا يُعْطِيَهَا غَيْرُهُ فَيَقُولُ اَنْ
 يَنْكِحُوهُنَّ اَلَا اَنْ يُقْسِطُوا لَهُنَّ وَيَبْلُغُوهُنَّ اَعْلَى سَنَتِهِنَّ مِنَ الصَّدَاقِ وَامُرُؤَانِ يَنْكِحُوا
 مَا طَابَ لَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ سَوَاهُنَّ قَالَ عُرْوَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ ثُمَّ اِنَّ النَّكَاسَ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ فَاَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَاسْتَفْتَوْكَ فِي النِّسَاءِ
 قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اِلَى قَوْلِهِ وَتَرْغَبُونَ اَنْ
 تَنْكِحُوهُنَّ وَالَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ اَنَّهُ يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ الْآيَةُ الْاُولَى الَّتِي قَالَ اللَّهُ فِيهَا وَ
 اِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ قَالَتْ عَائِشَةُ وَقَوْلُ اللَّهِ
 فِي الْآيَةِ الْاُخْرَى وَتَرْغَبُونَ اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ هِيَ رَغْبَةُ اَحَدِكُمْ لِيَتِمَّتْهُ الَّتِي تَكُونُ فِي

کہ جائز ہے ولی کو یہ کہ نکاح کرے اس عورت کو جو اسکی پردہ نشین ہو لیکن نکاح پڑھنے والا کوئی غیر ہو
 (نتیجہ) **کتاب الشریکۃ فی الارضین** وغیرہ زمینوں وغیرہ میں شریک ہونے کا بیان حدیث
 عبد اللہ بن محمد ثنا ہشام انا معمر عن الزہری عن ابی سلمۃ عن جابر بن عبد اللہ
 قال انما جعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم الشفعة فی کل مال لیس فیہ فاذ او فعت
 الحرف ود وصرقت الطریق فکذا شفعة ترجمہ جابر بن عبد اللہ سے روایت ہو کہ سوا اس کے
 کو نہیں کہ ٹھیکہ یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شفعت کو ہر چیز میں کہ نہ بانی گئی ہو یعنی غیر مستقبل میں کہ
 شرکت میں ہو پھر جبکہ حدین واقع ہوں یعنی ملک مشترک تقسیم کیا جائے اور راہیں پیری جاوین یعنی
 ہر ایک کے حصے کی راہ جدی ہو جاوے تو نہیں شفعت اس حدیث کی نثر کتاب الشفعت میں گذر چکی ہے
 اور مراد اسجگہ اشارت ہو طرف اسکی کہ جائز ہے بانٹنا زمین اور گھر کا اور یہی ہے مذہب جمہور کا برابر
 ہے کہ گھر بڑا ہو یا چوٹا اور منہ بننے کیا ہے بعضوں نے اس گھر کو جو فائدہ اٹھایا جاوے ساتھ اس کے
 اگر تقسیم کیا جاوے تو اسکا بانٹنا منع ہے (نتیجہ) **کتاب** اذ اقسمت الشراکاء الدود وغیرہا
 فلیس لہم رجوع ولا شفعة تجب تقسیم کر لین آپس میں شریک گھروں وغیرہ کو تو نہیں ہے واسطے
 انکے رجوع اور نہ شفعت **حدیث** ثنا عبد الواحد ثنا معمر عن الزہری عن ابی
 سلمۃ بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد اللہ قال قضی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالشفعة
 فی کل مال لیس فیہ فاذ او فعت الحرف ود وصرقت الطریق فکذا شفعة ترجمہ جابر بن عبد اللہ
 سے روایت ہو کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ شفعت کے ہر چیز میں کہ نہ بانی گئی ہو پھر جب
 حدین واقع ہوں اور راہیں پیری جاوین تو نہیں ہے شفعت ابن منیر نے کہا کہ ترجمہ باندھا ہے
 بخاری نے ساتھ لازم ہونے قسمت کو اور نہیں ہے حدیث میں مگر نفی شفعت کی لیکن یہ اس واسطے ہو کہ
 شفعت کی نفی سے رجوع کی نفی لازم آتی ہے اس واسطے کہ اگر شریک کو رجوع کرنا جائز ہوتا تو البتہ پھر آتی
 شرکت پھر پھر تا شفعت (نتیجہ) **کتاب** الا شراک فی الذہب والفضة وما یکون فیہ
 الصراف جائز ہے شریک ہونا سونے اور چاندی میں اور انچیز میں کہ انہیں ہم صرف ہوتی ہے اور وہ
 دہم اور اشرفیان ہیں ابن ابطال نے کہا کہ اجماع ہے اسپر کہ شرکت صحیحہ یہ ہے کہ خیال ہر ایک
 مثل اس چیز کی کہ نکالے ساتھ اسکا پھر دو نو چیزوں کو آپس میں ملاوین یہاں تک کہ انکی تیز نہ ہو کہ
 پھر دو نو اکٹھے انہیں تصرف کریں مگر یہ کہ ہر ایک ان دونوں کو دوسرے کو اپنے قائم مقام کر دے
 اور نیز اجماع ہے اسپر کہ شرکت ساتھ دہم اور اشرفیوں کے جائز ہے لیکن اگر ایک کی طرف اشتیاق

و شکل چہ چیزان کہ آپس میں ملاوین اس طور سے کہ انکی تیز نہ ہو کہ

ہوں اور ایک کی طرف سو درہم پاپیے ہوں تو اس میں اختلاف ہو جس منع کیا ہے اسکو شافعی اور مالک نے مشہور قول میں اور کوفیوں نے مگر ثوری نے کہا کہ جائز ہے اور زیادہ کی ہے شافعی نے یہ شرط کہ دو نصفیت میں بھی مختلف نہ ہوں مانند درست اور ٹوٹے ہوئے درہم کی اور مطلق چھوڑنا بخاری کا ترجمہ کو مشر ہے ساتھ میل کرنے اسکے کو طرف قول ثوری کی اور یہ کہا کہ مایکون فیہ الصنف تو مراد اس سے مانند درہم منقوشہ اور ڈولی سونے چاندی وغیرہ کی ہے اور اس میں بھی علماء کو اختلاف ہے اکثر کہتے ہیں کہ میم ہے ہر مثلی چیز میں اور یہی میم تر ہے نزدیک شافعی کے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ خاص ہے ساتھ نقد کے والے کو یعنی مانند روپیوں اور اشرفیوں وغیرہ کی (فتوہ) **حَدَّثَنَا** عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ تَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُمَانَ يَعْنِي بَنَ الْأَسْوَدِ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا الْمُنْهَالِ عَنِ الصَّرْفِ يَدًا ابْدًا فَقَالَ انْشَرَيْتُ أَنَا وَشَرَيْتُ لِي شَيْئًا يَدًا ابْدًا وَنَيْسِنَةً فَجَاءَ نَائِبُ ابْنِ عَزَابٍ فَسَأَلَنَاهُ فَقَالَ فَعَلْتُ أَنَا وَشَرَيْتُ لِي يَدًا ابْدًا وَنَيْسِنَةً فَسَأَلَنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ مَا كَانَ يَدًا ابْدًا فَخَذُوهُ وَمَا كَانَ نَيْسِنَةً فَزِدُوهُ

ترجمہ سیدان سے روایت ہو کہ میں نے ابو منہال سے پوچھا کہ چاندی سونے کو آپس میں ہاتھوں ہاتھ بیچنے کا کیا حکم ہے تو انہوں نے کہا کہ میں نے اور میرے ایک شریک نے ہاتھوں ہاتھ اور اوپر ایک حیرت خریدی یعنی نقد سے پہر بارہویس برابرین غائب آٹھ سو ہٹے انکو پوچھا تو اس نے کہا کہ میں نے اور میری شریک زید بن ارقم نے کہا اسی طرح کیا تھا اور ہم نے حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم سے اسکا حکم پوچھا تو حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ہاتھوں ہاتھ ہو اسکو لے لو اور جو وعدہ کے ساتھ ہو اسکو پیر دو

بیم صرف یہ ہو کہ سونے کو سونے سے بیچے اور چاندی کو چاندی سے بیچے یا ایک کو دوسری کے ساتھ بیچے اور تحقیق گذری ہے، بیچ باب بیم الورق بالذهب نینتہ کے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اسیر کہ جائز ہے تغریق صفحہ کی یعنی جمع کرنا دو بیعوں کا ایک عقد میں پس جو بیم صحیح ہوگی وہ صحیح ہو جائیگا اور جو صحیح نہ ہوگی وہ باطل ہو جائیگی اور اس استدلال میں نظر ہے اس واسطے کہ اس نے دو مختلف عقدوں کی طرف اشارہ کیا ہو اور تائید کرتی ہے اس احتمال کی کہ وہ بیچ جو بیچ جائز ہے اور بیچ کہ میرے ایک شریک نے موسم کے دعوی پر کچھ درہم اور بارہ بیچے اور اس میں یہ بھی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینے میں تشریف لائے اور ہم یہ بیم کرتے تھے تو حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ہاتھوں ہاتھ ہوں اسکا کچھ ڈر نہیں اور جو اوپر ہو تو وہ صحیح نہیں بنا بر اسکے پس معنی ماکان ید ابداً فخذوہ کے یہاں کہ جس بیم میں مجلس میں تعارض واقع ہو وہ صحیح ہے اور اسکو جائز کہو اور جس میں تقابض ہے

المجلس واقع نہ ہو وہ صحیح نہیں پس اسکو چھوڑ دو اور نہیں لازم آتا اس سے کہ دونو ایک عقید میں ہوں
 (فتح) **باب مشارکۃ الذی فی الشریکین فی المزارعۃ جائز ہے** سلمان کو شریک ہونا سات ذمی اور
 مشرکین کے زراعت میں **حد ثنا** موسیٰ ابن اسماعیل **تنا** جویریۃ بن اسماء عن نافع
 عن عبد اللہ قال اعطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر البصرۃ ان یعملوها و
 یردعوها وکفہم شطرا ما یخرج منها ترجمہ عبد الباقی عن روایت ہر کہ دی حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے زمین خیر کے یہود کو اس شرط پر کہ وہ ہمیں محنت کریں اور کہیتی بوئیں اور ہوا سطرے ہود کے آوٹا
 اور پھر لگا پیداموٹس سے **ف** یہ حدیث مزارعت میں پہلے گزر چکی ہے اور وہ ظاہر ہے ذمی میں بیچے
 جائز ہے سلمان کو شریک ہونا سات ذمی کے اور شریک اسکو سات تلخی کیا گیا ہے اسواسطے کہ جب عشر دینا کرے
 امام سے ان لیو کر وہ بھی ذمی کے معنی میں ہوتا ہے اور اشارہ کیا ہے کہ کسی طرف مخالفت اس شخص کی جو اسکو
 جائز نہیں کہتا مانند ثوری اور لیث اور احمد اور اسحاق کی اور یہی قول ہے امام مالک کا لیکن جائز کہا ہے
 اس نے اسکو جبکہ ہوا تصرف کرنا سارے مسلمان کے اور دلیل انکی یہ ہے کہ خوف ہو کہ داخل ہو دو مسلمان
 مال میں وہ چیز کہ نہیں حلال ہے مانند بیاج کی اور مول شراب اور سو کی اور جہو کی دلیل ہے کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے یہود خیر سے معاملہ کیا اور جب کہ مزارعت میں معاملہ کرنا جائز ہے تو اس کے غیر میں بھی جائز ہوگا
 اور اس کے جائز ہونے کے سبب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے جزئیہ لیا باوجودیکہ ان کے مال میں ہے
 جو کہ کہے بیچے حرام مال سے مانند بیاج اور مول شراب اور سود کی (فتح) **باب قسمۃ العیم والعدۃ**
یفہا بکریوں کا بانٹنا اور امین انصاف کرنا یعنی برابر کرنا بغیر کسی زیادتی کے **حد ثنا** شیبہ
 ابن سعید ثنا اللیث عن یزید بن ابی حنیب عن ابی الخیر عن عقیبۃ بن عامر ان رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطاه غنما یقسمہا علی صحابۃ صحابۃ یبقی عتوقہ فذکرہ
 لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال خیر یا انت ترجمہ عقیبہ بن عامر سے روایت ہو کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے اسکو بکریاں دین کہ وہ انکو قربانی کے واسطے آئیے اصحاب پر تقسیم کرے تو بکری کا
 ایک بچہ یعنی سال سے کم کا باقی رہا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اسکو قربانی کر لے **ف** اور
 گز چکی ہے توجیہ وار د کرنے اس حدیث کی شرکت میں ابتدا و کالت میں اور باقی شرک اسکی قربانی کے با
 میں ہوگی (فتح) **باب الشریکۃ فی الطعام وغیرہ** الزج وغیرہ میں شریک ہونے کا بیان **ف**
 یعنی ہم مثل چیزوں میں سے اور جو کہ مذہب یہ ہے کہ صحیح ہے شرکت ہر چیز میں کہ ملک ہو اور صحیح تر نزدیک
 شافعیہ کے خاص ہونا شرکت کا ہے ساتھ ہم مثل چیزوں کے اور بیل اس شخص کی جو ارادہ کرے شرکت

۲
 تفصیل سے
 اسکی
 توضیح
 و تفصیل
 فقہین
 ج

ساتھ عروض یعنی شہادۃ الہیہ اور سونے کی نزدیک انگوٹھ ہے کہ جو بیچے بعض اسباب یا جو معلوم ہے ساتھ بعض اسباب دوسرے مرد کے جو معلوم ہے اور اجازت دی ہو کہ تصرف میں اور ایک دوسرے میں نہیں صحیح ہے مگر نقد مضروب میں کما تقدم اور انکی سے ہو کہ مکروہ ہے شریک ہونا کہانے میں اور راجح انکی نزدیک جو اسے (فتح) وید کہ ان سبباً ساوم شیئاً فغنمہ اخر فداى عمن ان لک اشترکۃ یعنی اور ذکر کیا جاتا ہے کہ ایک مرد نے ایک چیز کی قیمت چکائی اور دوسرے نے اسکو انکمہ یا تو سے اشارہ کیا یعنی اور اُس نے اسکو خریدنا تو غرنے دیکھا کہ اس دوسرے کو بیع میں شرکت ہو یعنی وہ بھی اس چیز میں شریک ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ نہ شرکت کو واسطے کوئی صیغہ شرط نہ کرتے تھے اور کنایت کرتے تھے اس میں ساتھ اشارت کو جبکہ ظاہر قرینہ ہو اور یہی ہے قول مالکؒ کا اور نیز امام مالکؒ نے کہا کہ اگر کوئی اسباب بیع کے واسطے پیش کیا جاتا ہو اور کہے ہوں وہ شخص جو خرید سے میں اسکو واسطے تجارت کو سبب نہیں سے ایک خرید سے اور دوسرا میں شریک ہونا چاہے تو لازم ہے اسکو یہ کہ اسکو اس میں شریک کر لیو اس واسطے کہ اُس نے فائدہ اٹھایا ہے ساتھ ترک کرنے زیادتی کے اور اس کے اور ایک روایت میں بیان اتنا زیادہ ہے کہ امام بخاریؒ نے کہا کہ جب ایک مرد دوسرے مرد سے کہو کہ مجھ کو اپنے ساتھ شریک کر پس جب بیع سے تو ہوگا شریک اسکا نصف میں (فتح) **حَدَّثَنَا** **أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ زُهْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ** **جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامٍ وَكَانَ قَدْ أَدْرَكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَتْ بِهِ أُمُّهُ زَيْنَبُ بِنْتُ حُمَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايِعْهُ فَقَالَ هُوَ صَغِيرٌ فَسَمَّرَ رَأْسَهُ وَدَعَا لَهُ وَعَنْ زُهْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ أَنَّهُ كَانَ يَخْرُجُ بِهِ جَدُّهُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ هِشَامٍ إِلَى السُّوقِ فَيَشْتَرِي الطَّعَامَ فَيَلْقَاهُ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزُّبَيْرِ فَيَقُولَانِ لَهُ أَشْرَكْنَا فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ دَعَاكَ بِالْبُرْكَزِ فَيَشْتَرِيهِمْ فَرُبَّمَا أَصَابَ الرَّاحِلَةَ كَمَا هِيَ فَيَبْعُثُ بِهَا إِلَى الْمَنْزِلِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ أَشْرِكْنِي فَإِذَا سَكَتَ فَيَكُونُ شَرِيكَهُ بِالنِّصْفِ ثُمَّ جَمَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هِشَامٍ رِوَايَتَهُ اسْكِي مَا نَزَيْبُ اسْكُو** حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس لے گئی تو اُس نے کہا کہ یا حضرت اس سے اسلام کی بیعت کیجیے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ چھوٹا ہے بیعت کو لائق نہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سر پہ ہاتھ پیر اور اس کے واسطے برکت کی دعا کی اور زہرہ بن معبد سے روایت ہو کہ اسکا دادا عبد البر بن ہشام اسکو بازار کی طرف لیجاتا تھا اور اناج خریدتا تھا اور ابن زبیر اور ابن عمرؓ سے ملتے تھے تو اسکو کہتے تھے

کہ ہکوا سمین شریک کر لے اس واسطے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے تیرے واسطے برکت کی دعا کی ہو تو وہ انکو شریک کر لیتا تھا اور اکثر اوقات ایسا ہوتا تھا کہ پوری سواری کو بیچتا تھا یعنی اسکو بقدر بوجھ اونٹ کو فائدہ ہوتا تھا پھر اسکو بھی گھر کی طرف بیچتا تھا **ف** اور موافق ترجمہ کے اس حدیث کو یہ لفظ ہم کردہ دونوں کہتے ہیں کہ ہکوا اپنے ساتھ شریک کر لے اور وہ انکو شریک کر لیتا تھا اور وہ اصحاب میں تھے اور ہمیں منقول ہے انکے غیر سے وہ چیز جو انکے مخالف ہو پس یہ حجت ہوگی اور اس حدیث کو معلوم ہوا کہ جائز ہے تاہم پیرنا چوٹے لڑکے کو سر پر اور ترک کرنا سبایعت کا اس شخص سے کہ بالغ نہ ہو اور داخل ہو تا بازار میں واسطے طلب محاش کے اور طلب کرنا برکت کا جبکہ کہ ہو اور اس میں دوسرے اُسے جو گمان کرتا ہے کہ فراخی حلال مال سے مذموم ہے اور ہمیں ایک نشانی ہے نبوت کی نشانیوں سے واسطے قبول ہونے دعا آری کے یہ جو حق عبد اللہ بن ہشام کے (دفتر) **بَابُ الشُّرَكَاةِ فِي الرَّقِيقِ غِلَامٍ مِنْ شَرِكٍ** ہونے کا بیان یعنی جائز ہے **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ تَنَا جُوَيْرِيَةٌ مِنْ أَسْمَاءَ عَنْ تَارِيفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شُرَكَالَهُ فِي مَمْلُوكٍ وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يُعْتِقَ كُلَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ قَدْ رُغِمَ يَقَامُ قِيمَةً عَدْلٍ وَيُعْطَى شُرَكَاءُ حَصَّتَهُمْ وَيُحْلَى سَبِيلُ الْمُعْتَقِ** ترجمہ ابن عمر سے روایت ہو کہ جو اپنا حصہ غلام شریک سے آزاد کر دے تو واجب ہے اس پر آزاد کر دینا تمام غلام کا اگر انکے مال کے برابر اس کے پاس مال ہو قیمت کیا جاوے قیمت انصاف کی اور اور شریک کو انکے حصہ کا مال دیا جاوے اور غلام کی راہ چھوڑ دیا جائے وہ آزاد ہو گیا انکے ساتھ کسی کا تعلق نہیں **حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ تَنَا جَرِيدُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَبِي عَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شَيْئًا فِي عَبْدٍ أَعْتَقَ كُلَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَإِلَّا يُسْتَسْعَى عَلَيْهِ** ترجمہ ابو ہریرہ رضی سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنا حصہ ساجی کے غلام سے آزاد کر دے تو تمام غلام آزاد ہو جائے اگر اس کے پاس مال ہو نہیں تو غلام سے مزدوری کرائی جاوے مگر اس پر شفقت حد نہ ڈالے **ف** اور مطابقت ان دونوں حدیثوں کی ترجمہ باب ہی ظاہر ہے اس واسطے کہ صحت عتق کی فرع ہے صحت ملک کی (دفتر) **بَابُ الْأَشْتِرَاكِ فِي الْهَدْيِ وَالْبَذَنِ شَرِكٍ هَوْنَاهِي** اور قربانی کے اونٹوں میں **وَلَاذَّ الْأَشْرَكَ الرَّجُلُ رَجُلًا فِي هَدْيِهِ بَعْدَ مَا أَهْدَى** اور جیسے شریک کرے ایک مرد دوسرے کو قربانی میں بعد اسکے کہ نے کی طرف پیچھے **ف** یعنی کیا جائز ہے **حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ تَنَا حَازِمُ بْنُ زَيْدٍ أَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ جَرِيْمٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ وَعَنْ طَاوُسٍ عَنْ**

ابن عباس قال قال قدیم النبی ﷺ وأصحابہ أصبحنا بعبث من ذی الحجة فمهلون
 بالحج لا یحیطون شیء فلمّا قدّمنا امرنا فجعلناها عمرة وأنّ نحلّ إلى نسائنا ففشت فی
 ذلک الغلّة قال عطاء قال جابر فیردّ أحدنا إلى منی وذكره یقصر منینا فقال جابر
 یقیم فیکف ذلک النبی ﷺ الله علیه وسلم فقام خطیباً فقال بلغنی أنّ أقواماً یقولون
 کذا وکذا والله لا نأبر وأتقی الله عزّ وجلّ منهم ولو أنّی استقبلت من امری ما استک
 ما أهديت ولو لا أنّ معی الهدی لأحللت فقام سرّاة بن مالک بن جعشم فقال یا
 رسول الله حی لنا ازلاً بید فقال لا بل لا بید قال وجاء علی بن ابی طالب فقال احکم
 یقول لنبیک بما اهلّ به رسول الله ﷺ الله علیه وسلم وقال الآخر لنبیک بحجّته
 رسول الله ﷺ الله علیه وسلم فأمر النبی ﷺ الله علیه وسلم أن یتیم علیاً إماماً
 وأشرک فی الھدی ترجمہ جابر اور ابن عباس سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اموی
 ذیحجی چوتھی صبح کو مکے میں آئے اس حال میں کہ حج کے احرام باندھی تھی بنین مخلوط ہوئی تھیں ان سے
 کوئی چیز لینے نہ ارجح کا احرام باندھی تھی سوجب ہم مکے میں آئے تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حکم کیا یہ
 ساتھ فسخ کرنے کے ساتھ عمرہ کے سوجھنے اسکو عمرہ گردا لیں عمرہ کر کے حج کا احرام اوتار ڈالا اور حکم کیا
 ہم کو یہ کہ احرام اوتار کر اپنی بی بیوں سے صحبت کریں تو ہمیں گفتگو پیلی یعنی لوگوں میں اسکا بہت چرچا ہوا
 گویا انکو احرام اتارنا گوارا معلوم ہوا یعنی اور پس کہنے لگے کہ ہم میں سے کوئی سنا کی طرف جاویگا اور حال
 اسکی آلت سے منی چیکتی ہوگی اور جا بڑھنے اپنے ماتہ سے اشارہ کیا سو یہ خبر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو
 پہونچی تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم خطبے کو کھڑے ہوئے سو فرمایا کہ ہم کو یہ خبر پہونچی کہ بعض لوگ ایسا ایسا کہتے
 ہیں قسم ہے اللہ کی کہ میں زیادہ تر نیک اور زیادہ تر ذرے والا ہوں اللہ سے اور اگر میں اپنا حال پہلو سے
 جانتا جو مجھ کو پیچھے معلوم ہوا تو میں قربانی کو اپنے ساتھ لے لیتا اور اگر میرے ساتھ قربانی نہ ہوتی تو البتہ میں عمرہ
 کر کے حج کا احرام اتار ڈالتا تو سر اقرین مالک کہہ کڑا ہوا سو اُس نے کہا یا حضرت کیا یہ حکم فسخ کرنے کا سا
 عمرہ کے صرف ہمارے واسطے ہو یا ہمیشہ کے واسطے تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنین بلکہ ہمیشہ
 کو واسطے اور حضرت علی رضی عنہ سے آئے تو ان دونوں سے یعنی جابر اور ابن عباس سے ایک یعنی جابر نے کہا
 کہ حضرت علی ہذا اس طرح لبیک کہتے تھے کہ احرام باندھنا میں نے ساتھ اُنچیز کے کہ احرام باندھنا ساتھ اُس کے
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اور دوسرے یعنی ابن عباس نے کہا کہ اس طرح کہتے تھے کہ احرام باندھنا یعنی
 ساتھ احرام حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اسکو حکم کیا کہ اپنے احرام پر قائم رہو

اور اسکو قربانی میں شریک کیا ف اس حدیث کی پوری شرح کتاب الحج میں گذر چکی ہے اور اس میں بیان ہو کہ واقع ہوئی تھی شرکت بعد اسکے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے اونٹوں کو دینے سے منع کیا تھا اور وہ ترسیہ اونٹ تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسے اور ایک اساتہ سینئیں اونٹ تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدی کے کل اونٹ سو ہوئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ کو امین بنو سائتہ شریک کر لیا اور یہ اشتراک محمول ہے اس پر کہ اپنے علی رضی اللہ عنہ کو قربانی کے ثواب میں شریک کیا نہ یہ کہ آپ نے انکو ہدی گردانے کو بعد مالک کیا اور احتمال ہے کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے ساتہ والے اونٹ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے حاضر کیے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو دیکھا تو علی رضی اللہ عنہ کو آدھے کا مالک کیا تو علی رضی اللہ عنہ اس میں شریک ہو گئے اور سب کو ہدی گردانا تو اس میں دو نو شریک ہوئے نہ امین جنکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے مانگا تھا (فتح) **باب من عدل عشاء من الغنم بحل ودر فی القسم جومت میں دس بکریوں کو ایک اونٹ کے برابر کرنا ہے حد ثنا محمد انا وکیعہ عن سفیان عن ابیہ عن عباہ بن رفاعہ عن جددہ رافع بن خدیج قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینزل الحلیفۃ من حاتمہ فاصبنا غنما اولیاء فجعل القوم فاعلوا یہا القدور فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرنا بها فالفیت ثم عد عشرۃ من الغنم بحل ودر ثم ان بعیر اند و لیس فی القوم الا خیل سیرہ فرماہ رجل فحبسہ یسیر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لک ہذہ البھا تیم اولد کا واید الوحش فما علیکم منها فاصنعوا یہا ہلکنا قال جددی یا رسول اللہ لان جوا و تخاف ان تلقی العد و غدا فلیس معنما مدی افند جریا لقصیب قال اعجل اوارن ما انصر الدم و ذکر اسم اللہ علیہ فکلو الیس السن والظفر و ساعدکم ذلک اما السن فاعظم و اما الظفر فمد الحنہ** ترجمہ رافع بن خدیج رحمہ اللہ سے روایت ہو کہ ہم ذوالحلیفہ میں تھے جو تہامہ سے ہو سو ہم نے عینت میں بکر بیان یا اور پاؤں کو لوگوں نے جلدی کی سو نے ہانڈیاں پکائیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور حکم کیا ساتہ انہما انکے کے سوا ہوائی گئیں یہ قیمت میں دس بکریوں کو ایک اونٹ کو برابر کیا پھر ان میں سے ایک اونٹ بہاگا اور نہ تھے لوگوں میں مگر گھوڑے تھوڑے سو ایک مرد نے اسکو تیر مارا سو اسکو بند کیا یعنی اسکو تیر سے مار ڈالا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ معتردا سطر ان چار پایوں کے یعنی درمیان انکے نفرت رکھو و لے جنگلی چار پایوں کے اور جب کوئی ان میں سے پتھر غالب ہو تو اس کے ساتہ اسی طرح کیا کرو تو میرے دادا نے کہا کہ یا حضرت ہم اسید رکھتے ہیں یا ڈرتے ہیں یہ کہ ہم کل دشمنوں سے ملیں

یہ کفار سے اور نہین ساتھ ہمارے چہر بیان کیا پس ہم کہیا پھر سے فرج کر لین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جلدی کرو چیز کو خون کو بہا دے اور اس پر اللہ کا نام لیا جاوے تو کہا ویسے اسکا کہنا ناجائز ہے سو احوادث اور ناخن کے اور میں تم سے ہر ایک کا حال بیان کرتا ہوں ایسے دانت پس ہڈی ہے اور ایسے ناخن پس جینیوں کی چہر بیان ہیں ف یہ حدیث پہلے بھی گزر چکی ہے اور اسکی شرح کتاب اللہ میں آئیگی **بَابُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كَابُ الرَّحْمَنِ فِي الْحَضَرِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَإِن كُنتُمْ عَلَىٰ سَعَةٍ وَلَمْ تَعِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانَ مَشْقُوقَةٍ** باب ہو پھر بیان کر دے کہ وطن میں اور بیار اس آیت کا کہ اگر تم سفر میں ہو اور نہ پاؤ مکھنے والا تو کر دے مین رکھنی ہے ف یہ جو کہا کہ حضرت میں ف یہ اشارہ ہے طرف اسکی کہ آیت میں سفر کی قید باعتبار غالب کہ ہے یعنی اکثر اوقات کو اور اسکا کوئی مہنوم نہیں واسطے دلائل حدیث کو اور مشروع ہونے اس کے کہ حضرت میں جیسا کہ ہم اسکو ذکر کریں گے اور یہی ہے قول جہو کا اور دلیل پکڑی ہے انہوں نے واسطے اس کے باعتبار معنی کو بانی طور کہ بزر مشروع ہوا ہے واسطے وثیقہ بنانے کو قرض پر واسطے دلیل اس آیت کو پس اگر اعتبار کریں ایک دوسرے کا سو واسطے کہ یہ اشارت کرتی ہے طرف اسکی کہ مراد ساتھ زمین کے وثیقہ طلب کرنا ہو اور سو اس کے نہیں کہ مقید کیا اسکو ساتھ سفر کے سو واسطے کہ زمین مکھنے والیکے ہوتے کا گمان ہو پس اسکا اسکو باعتبار غالب کہ اور مخالفت کی ہو اس میں مجاہد اور صحاح نے پس انہوں نے کہ نہیں جائز ہے کہ رکھنا سفر میں جبکہ کہ کاتب یا یا جاوے اور یہی قول ہے داؤد اور اہل ظاہر کا اور ابن جرم نے کہا کہ اگر مرتہ میں حضرت میں رہیں رکھنے کی شرط کو تو یہ اسکو جائز نہیں اور اگر احسان کرے ساتھ اس کے ہر تو جائز ہے اور حمل کیا حدیث باب کو اور اس کے اور تحقیق اشارت کی ہے بخاری نے طرف اسچو کی کہ اس کے بعض طریقوں میں وارد ہوئی ہے مانند عادت اپنی کی اور یہ حدیث ابتدا ابو عیینہ پہلے گزر چکی ہے اس طریق سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینے میں اپنی زرہ ایک یہودی کے پاس گر کر رکھی اور معلوم ہوا ساتھ اس کے کہ اس پر جو اعتراض کرتا ہے کہ آیت اور حدیث میں رہیں نے الحضرة ذکر نہیں ہے **حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرْكَهَيْمَ تَنَاوَهَتْ شَامُ تَنَاوَدَةُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَلَقَدْ رَهَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِرْعَهُ بِشَعِيرٍ وَمَشَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْمِلُ شَعِيرٌ وَ رَاهَالَةً سَخِيئَةً وَلَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَا أَصْبَحَ لِي لَالٌ مُحَمَّدٌ إِلَّا صَاعٌ وَلَا أَمْسَى وَلَا نَهْمٌ لِي سَخِيئَةً** ابیات ترجمہ انس سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نجاپنی زرہ جو کے بدلے گر کر رکھی اور میں جو کی روٹی اور چربی بودا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس لے گیا اور اس نے آپ سے کھانا فرما لیا کہ نہیں

صبح کے واسطے گھر والوں نے محمدؐ کے مگر ایک صاع اناج اور حالانکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل لوگ ہر تہو
 یعنی آپ کی بی بیان نوہینؑ اور مناسبت ذکر انسؑ کی واسطے اس قدر کے ساتھ اس چیز کے
 کہ پہلے اس سے ہی اشارت ہو طرف سبب فرمانے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بات کو اور یہ کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات بطور فریاد اور شکایت کو نہیں کہی پناہ سے خدا کی اس سے اور سوا
 اسکے کو نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو واسطے عذر بیان کرنے کو کہا قبول کرنے دعوت
 یہودی کی سے اور واسطے رہن رکھنے زہ اپنی کے نزدیک اسکو اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جائز ہے
 معاملہ کرنا ساتھ کافروں کے اس چیز میں کہ نہیں ثابت ہوئی حرمت ذات متعال فیہ کی ایسے جس چیز
 میں کہ معاملہ ہوا اور نہ اعتبار کرنا ساتھ فساد عقیدے اُنکے کو اور معاملہ اُنکے کو درمیان اپنے اور سبب
 کیا گیا ہے اس سے جائز ہونا معاملے کا اس شخص سے جس کا اکثر مال حرام ہو اور یہ کہ جائز ہے جیسا ہتھیار
 کا اور رہن رکھنا انکا اور اجارے دینا انکا کافر سے جب تک کہ حربی نہ ہو اور یہ کہ اہل ذمہ اپنے مال کے
 مالک ہیں اور یہ کہ جائز ہے خریدنا ساتھ مول موصل کے یعنی ساتھ وعدہ کے اور یہ کہ جائز ہے بنانا زینوں
 وغیرہ ہتھیاروں اطامی کا اور یہ کہ وہ لوکل میں قاصد نہیں اور یہ کہ اکثر قوت اس مالے کو لوگوں کی جو
 تھی اور یہ کہ معتبر قول مرہن کا ہے ساتھ قسم اسکی کے اور اس حدیث میں بیان ہے اس چیز کا کہ تہو
 اس پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تواضع سے اور ترک دینا سے اور کم لینے اسکے کو باوجود قدرت کو اور پر
 اسکے اور بخشش کے جو یہو نچا یا اسے طرف نہ ذخیرہ کرنے کی یہاں تک کہ محتاج ہو جو طرف گرو رکھنے
 زہ کے اور صبر کرنے کو تنگی گذران پر اور قناعت کرنے کے تہوڑی چیز پر اور اس میں فضیلت ہو واسطے
 آپ کی بی بیوں کے واسطے صبر کرنے اُنکے کو ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر اسکے اور اس میں اور
 بھی فائدہ ہو جن جو اوپر ہو چکے ہیں اور علماء نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی سے معاملہ کیا
 اور مالدار اصحاب سے نہ کیا تو حکمت اس میں یا تو بیان کرنا جواز کا ہے یعنی جائز ہے اور یا اس واسطے کہ اس
 وقت اُنکے پاس اپنی حاجت کو زیادہ اناج نہ تھا اور یا آپؐ نے دیکھا کہ اصحاب آپؐ کو مول لینے کے پس اور وہ
 کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنگی کرنے کا اور اُنکے (فتح) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا**
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ تَنَاوَلْنَا الْأَعْمَشُ قَالَ تَنَاوَلْنَا الْأَعْمَشُ قَالَ تَنَاوَلْنَا الْأَعْمَشُ
إِبْرَاهِيمَ الرَّهْنَنَ وَالْقَيْلَ فِي السَّيْلِ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ تَنَاوَلْنَا الْأَسْوَدَ عَنْ عَائِشَةَ لَمَّا نَبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْتَرَى مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا إِلَى آجَلٍ وَدَهَنَةً دَرْعَةً ثُمَّ جَمَعَ أَعْمَشُ
 روایت ہو کہ ہم نے آپس میں ابراہیم کے پاس بیع میں گرو رکھنے اور صامن لہو کا ذکر کیا تو ابراہیم نے

کہا کہ حدیث بیان کی مجھ سے اسود نے اس نے روایت کی عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے اناج اود مار خریدا اور اپنی رزہ اس پاس گر دہائی **ف** استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اسپر کہ جائز ہے بیچنا ہتھیار کا کافر کے ہاتھ میں اور اس میں دلیل ہے اسپر کہ مراد سادہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ابو ہریرہ کی حدیث میں کہ ایماندار کی روح لٹکائی جاتی ہے بدلے قرض اپنے کربان تک کہ اگر کا توڑ ادا کیا جاوے گا بعض کہتے ہیں کہ محل لٹکا غیر نفس پیغمبروں میں ہے اس واسطے کہ پیغمبروں کی روحیں قرآن کے بدلے نہیں لٹکائی جاتی ہیں پس یہ خصوصیت ہو اور جو کہتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں رزہ چھوڑ لی تھی تو اس کا قول معارض ہے ساتھ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کے (فتح الباری)

باب رهن السلاح ہتھیاروں کے گرور کہنے کا بیان **ف** ابن میر نے کہا کہ سوائے اس کے نہیں کہ باب باندہ بخاری نے واسطے گرور کہنے ہتھیاروں کے بعد گرور کہنے رزہ کے اس واسطے کہ رزہ در حقیقت ہتھیار نہیں بلکہ وہ تصرف ایک لہ ہے جس کے ساتھ ہتھیاروں سے بچا گیا جاتا ہے اور اسی واسطے بعض کہتے ہیں کہ نہیں جائز ہے زینت کرنی ہتھی کی ساتھ چاندی سونے کے اگر تہیم قائل ہیں کہ ہتھیاروں کی زینت کرنی درست ہو مانند عمار کی (فتح)

حدیث ثنا علی بن عبد اللہ ثنا سفيان قال عمر وسيعت جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لكب بن شريف فانه قد اذى الله ودسوله فقال محمد بن مسلمة انا فاتاه فقال اردنا ان تسلفنا وسقا او وسقين قال اردنوني نساءكم قالوا كيف نرهنك نساءنا وانت اجمل العرب قال فاردنوني ابناءكم قالوا كيف نرهنك ابناءنا فوسق احدكم فيقال رهن بوسق او وسقين هذا عار علينا ولاكننا نرهنك اللامة قال سفيان يعني السلاح فوعده ان ياتيها فقتلوه ثم اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه

ترجمہ جابر بن عبد اللہ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کون ایسا ہے جو کعب بن اشرف کو مار ڈالے بیشک اس کو بہت رنج دیا ہے اللہ کو اور اس کے رسول کو تو محمد بن مسلمہ نے کہا کہ میں اس کو ماروں گا سو محمد بن مسلمہ اس کے پاس گیا اور کہا کہ ہم چاہتے ہیں کہ تو ایک دو ورق اناج ہماری ہاتھ بچے تو کعب نے کہا کہ تم اپنی عورتیں میرے پاس گرور کہو تو محمد بن مسلمہ اور اس کے ساتھیوں نے کہا کہ ہم تیرے پاس اپنی عورتیں کس طرح گرور کہیں اور حالانکہ تو سب عرب میں زیادہ تر خوبصورت ہو یعنی ہم دتے ہیں کہ ہماری عورتیں تجھ پر عاشق ہو جاویں تو یہ اس نے کہا کہ تم اپنے لڑکے بالے میرے پاس گرور کہو تو انہوں نے کہا کہ ہم اپنے لڑکے تیرے پاس کس طرح گرور کہیں پس گالی دیا جاوے گا ایک ان کا پاس کہا جاوے گا کہ یہ ایک

دوسری سے گروہا تھا یہ ہمہ عارف ہے ولیکن ہم تیرے پاس ہتھیار گروہ کہتے ہیں سو محمد بن مسلمہ نے فرمایا
 کیا کہ اس کے پاس آؤ پیر انہوں نے اسکو مار ڈالا پیر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ کو خبر دی
فتاح اس حدیث کی پوری شرح کتاب المغازی میں آؤ گی ابن بطال نے کہا کہ یہ جو اس سے کہا کہ ہم تیرے
 پاس ہتھیار گروہ کہتے ہیں تو نہیں ہے ہمیں حالات اور پر جائز ہونے رہیں سچا ہوں اس کے بلکہ یہ ظاہر
 تو معارضین باحار سے ہو عربیہ غیرہ میں اور ابن تین نے کہا کہ نہیں ہے یہ حدیث سلطان بن بابیہ کو اس
 واسطے کہ نہیں قصہ کیا تھا انہوں نے مگر دغا بازی کا اور سوامی اس کے کچھ نہیں کیا اور اچھا کہ ہے جو باز میں
 ہتھیاروں کا پہلی حدیث ہو اور سوامی اس کے نہیں کہ جائز ہے بیجا اور گروہ کہنا اسکا نزدیک سے شخص
 کہ اس کے واسطے ذمہ ہو یا عہد ساتھ اتفاق کے اور کعب کو ساتھ عہد تھا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم
 پر کسی کو مد نہ کریگا ولیکن اُسے اپنا عہد توڑ ڈالا تھا اور جواب دیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ گروہ ہوتا تھا
 نزدیک اہل گروہ کہتا ہتھیاروں کا پاس اہل عہد کے تو انکو اس کے آگے پیش نہ کرتے اس واسطے کہ اگر
 پیش کرتے آگے اس کے وہ چیز کے ساتھ اُنکی عادت جاری نہ تھی تو البتہ اسکو اُن کے ساتھ شکر پہنچا
 ہوتا اور فوت ہوتی اُسے وہ چیز جس کا انہوں نے ارادہ کیا تھا دغا بازی سے ساتھ اُن کے اور جبکہ وہ کچھ
 فریب دے گا دے پے تو تو انہوں نے اسکو وہم دلایا ساتھ اُن کے کہ وہ کرینگے وہ جیسا ہو جائے ہے نزدیک
 اُن کے فعل اُن کا اور موافقت کی اُسے اُنکی اور اُن کے واسطے کہ اسکو معلوم تھا کہ یہ لوگ سچے ہیں پس یہ
 ہوئی دغا بازی ساتھ اُن کے اور ایسا یہ جو کہا کہ اُس نے عہد توڑ ڈالا تھا تو یہ درحقیقت ایسا ہی ہے ولیکن
 نہ اس نے انکو معلوم کروایا اور نہ انہوں نے اسکو معلوم کروایا اور سوامی اس کے نہیں کہ واقعہ ہوا محاورہ
 درمیان اُن کے بنا برائے کہ اسکو ظاہر حال چاہتا ہے اور یہی کافی ہے واسطے مطابقت کو اور اس جہت
 سے معلوم ہوا کہ جائز ہے مار ڈالنا اُس شخص کا جو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو گالی دیا اور یہ عہد والا
 ابو حنیفہ کے (نہ) **باب** الرِّهْنُ مَرْكُوبٌ وَتَحْلُوبٌ جو چیز کہ گروہ جائز ہے سواری کرنی اسکی
 اور دودہ دوہنا اسکا وَقَالَ الْعَدْرَةُ عَنْ اِبْرَاهِيمَ تَرْكُوبُ الصَّالَةِ يَغْدِرُ عَلَيْهَا وَتَحْلُبُ يَغْدِرُ عَلَيْهَا
 وَالرِّهْنُ مِثْلُهَا یعنی اور غیرہ نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ سواری کی جاوے کہ ہوئی چیز کی بقدر
 (مول) گھاس اُن کے کو اور دودہ دوہا جاوے اُن کا بقدر مول گھاس اُن کے کو اور دودہ کی چیز بھی اسکی
 ہو یعنی اسکا ہی حکم ہے **حَدَّثَنَا ابُو نَعِيمٍ تَنَاوَلَا عَنْ عَامِرٍ عَنْ ابِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ الرِّهْنُ بَرْكٌ يَنْفَقَتُهُ وَيُشْرَبُ لَبَنُ الدَّاءِ إِذَا كَانَ
مَرْهُونًا ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گروہ جانور کی سواری

کی جاوے اسکو دلے گہانس کے بدلے اور دودھ کا دودھ پیا جاوے جبکہ ہوگر و سکن ثنا محمد بن
 مُقَاتِلُ اَنَا عَبْدُ اللَّهِ اَنَا ذَكَرْتُ يَاءَ عَيْنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اَنْظُرُوا بِرُكْبٍ يَنْفَقَتُهُ اِذَا كَانَ مَرَهُوْنَا وَلَكِنْ الدَّرِثُ شَرُّ يَنْفَقَتُهُ اِذَا كَانَ مَرَهُوْنَا ق
 عَلَى الَّذِي يَرْكَبُ وَيَتَرَبُّ النَّفَقَةُ ترجمہ ابو ہریرہ رضی سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ سواری کے جانور کی سواری کیجاوے بدلے خرچ کرنے اسکو کے جبکہ ہوگر و اور جو سواری کرے اور دودھ پیو اگر
 خرچ لینے خواہ کوئی ہو راہن یا مرتہن یہی ہے ظاہر حدیث کا اور اس حدیث میں دلیل ہے واسطے اس شخص
 کے جو کہتا ہے کہ جارتہ مرتہن کو فائدہ اٹھانا نہیں ہے جبکہ قائم ہو سارا مصلحت اسکی کے اگرچہ مالک نے اسکو اجازت
 نہ دی ہو اور یہی قول ہے امام احمد اور اسحاق اور ایک جماعت کا کہتے ہیں کہ فائدہ اٹھانے سے مرتہن بہن سے
 بیٹے گروی چیز سے سارے سواری کرنے کی اور دودھ دہنے کو بقدر خرچ کرنے کو اور نہ فائدہ اٹھانے سے سارے غیر
 اُن دونوں کے واسطے مفہوم حدیث کہنے مفہوم حدیث کو معلوم ہوتا ہے کہ اُن دونوں کی سواری اور کسی چیز سے
 فائدہ اٹھانا درست نہیں اور اس پر دعویٰ اجمال کا یہج اسکی پس تحقیق دلائل کرتی ہے حدیث سے منطوق
 انہو کے اور پر مباح ہونے فائدہ کے یہی مقابلے خرچ کرنے کو اور یہ خاص ہے سارے مرتہن کے اسواسطے کہ حدیث
 اگرچہ مجمل ہے لیکن وہ خاص ہے سارے مرتہن کے اسواسطے کہ فائدہ اٹھانا نہ بہن کا سارے مرتہن کے اسواسطے ہو کہ وہ
 اسکی گردن کا مالک ہے نہ اسواسطے کہ وہ اس پر خرچ کرتا ہے بخلاف مرتہن کے اور جہو کا یہ مذہب ہے کہ نہ فائدہ اٹھاو
 مرتہن گروی چیز سے سارے کسی طرح کے اور انہوں نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ یہ حدیث قیاس کے برخلاف
 وار د ہوئی ہے دو وجہ سے ایک جائز کہنا ہے واسطے غیر مالک کے یہ کہ سواری کرے اور دودھ پیوے بغیر
 اجازت مالک کے دوسرے خاصان ٹھہرانا اسکا بدلے اسکی سے خرچ کرنے کو نہ سارے قیمت کو یعنی سوار کرنے اور دودھ
 پینے کا بدلہ خرچ کو ٹھہرایا ہے اسکا بدلہ قیمت نہیں ٹھہرایا ابن عبد البر نے کہا کہ یہ حدیث نزدیک جہو علماء کے
 رد کرتی ہیں اسکو صول مجہو علیہا اذنا تابتہ جنکی صحت میں اختلاف نہیں اور دلائل کرتی ہے اسکی منسوخ ہونے
 پر حدیث ابن عمر کی جو ابواب مظاہر میں گذر چکی ہے کہ نہ دودھ جاوے جائز کسی مرد کا بغیر اسکی اجازت کو۔
 اور امام شافعی نے کہا کہ اور اس حدیث میں اسن ہے اور طحاوی نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ ایک روایت
 میں صریح آچکا ہے کہ جب کوئی جانور گروی ہو تو مرتہن پر ہے گہانس اسکی پس مقرر ہوئی یہ بات کہ مرد مرتہن
 راہن نہیں پر جو اب یہاں ہے طحاوی نے باین طور کہ یہ حدیث محمول ہے اس پر کہ یہ حکم باج کے ہونے سے پہلے تھا
 پہر جب بیاج حرام ہوا تو جو اسکی مانند تھا وہ بھی حرام ہوا مانند بیچے دودھ کی تہنوں میں اور ہر قرض کی کہ کہنے سے
 کو وہ بیاج ہے پس دودھ اساتہ حرام کرنے بیاج کے جو کہ اس مرتہن کو مباح تھا اور تعاقب کیا گیا ہے سارے

اسطو سے کہ نہیں ثابت ہو سکتا ہے نسخہ ساء احتمال کے اور تاریخ کا معلوم ہونا ہمیں مشکل ہے اور تطبیق حدیثوں میں ممکن ہے اور اوزاعی اور لیث اور ابو ثور کا یہ مذہب ہے کہ جب راہن گروی چیز پر خرچ کرنے سے باز رہے تو ان کو قوت جائز ہے مگر خرچ کرنا جائز پر دوسرے نگاہ رکھنے زندگی اسکی کے اور باقی رکھنے مالیت اچکی کے اور مرفق نے معنی میں دلیل بکراہی ہے یعنی واسطے قول امام احمد کے بابت طو کہ خرچ جائز کا واجب ہے اور واسطے مرتہن کے اس میں حق ہے اور ممکن ہے پورا لینا حق اپنے کا گروی چیز کی منفعت سے اور نائب ہونا مالک کی طرف سے انچیز میں کہ واجب ہے اور پورا لینا احکا اسکی منفعت سے جس جائز ہو گا یہ جسکو جیسا کہ جائز ہے عتد کو لینا خرچ اپنے کا عائد کے مال سے وقت باز رہنے اس کے کو بغیر اجازت اچکی کے اور نائب ہونا اسکی طرف سے یہ خرچ کرنے کا اور اپنے (فتح) مترجم کہتا ہے کہ امام ترمذی نے اپنی جامع میں نقل کیا ہے کہ امام احمد اور ابی وغیرہ بعض اہل علم کے نزدیک مرتہن کو گروی چیز سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اور امام ترمذی مستقدم ناقل ہے سوائے مطلق فائدہ اٹھانے کا جو از اسے نقل کیا ہے کوئی قید ذکر نہیں کی کہ فائدہ بقدر خرچ کے ہو یا کم و بیش اور یہی معلوم ہوتا ہے اطلاق حدیث کو اس واسطے کہ یہ بات معلوم ہے کہ فائدہ اور خرچ دو نومساوی نہیں ہوتے کہی خرچ زیادہ ہوتا ہے اور فائدہ کم ہوتا ہے اس واسطے کہ کہی گا بہینس وغیرہ چار یا آٹھ کا مثلاً ہر دن چارہ کہاتی ہے اور دودہ دو آٹھ کا بھی نہیں دیتی اور نیز بھرجب دودہ دینے کی مدت ختم ہو جاتی ہے اور گا بہینس دودہ سے سو کہہ جاتی ہے تو پھر ایک مدت دراز تک سخت چارہ کھلانا پڑتا ہے دو یا چار آٹے کا مثلاً ہر دن چارہ کھا جاتی ہے اور منفعت بالکل نثار دینے نقصان کہاں سے پورا ہو گا اور اسی طرح سواری کے جائز کو خیال کرنا چاہیے کہ چارہ تو ہر دن کھلانا پڑتا ہے اور سواری کی کہی کہی ضرورت ہوتی ہے اور اسی طرح کہی بیج کم ہوتا ہے اور فائدہ زیادہ کہی مثلاً دواٹے کا ہر دن چارہ کھلانا پڑتا ہے اور چار یا آٹھ آٹے کا دودہ دیتی ہے پس امام احمد کی طرف اس بات کو منسوب کرنا کہ وہ بقدر خرچ کے فائدہ اٹھانے کو جائز کہتے ہیں ٹھیک نہیں اور یہ جو ابن عبد البر نے کہا کہ یہ حدیث اصول کے مخالف ہے الزم تو اسکا جواب یہ کہ نسخہ ابدا ی صفو تین نو بہترین مذکور ہے کہ حدیث صحیح بسر خود اصل ہے پس کس طرح جائز ہے یہ کہ کہا جاوے کہ اصل خود اپنے تین مخالف ہے اور نیز صفو چار سو چار میں ہے کہ جب وارد ہو سنت ساتھ برقرار رکھنے ایک حکم کے تو وہ حدیث بسر خود اصل ہوتی ہے اسکو رد سے اصل کی مخالفت ضرر نہیں کرتی اور چونکہ حدیث صحیح متفق علیہ ہے تو اصول کی مخالفت اسکو ضرر نہ کر گی اور نیز احتمال ہے کہ کما محل اصول سے مخصوص اور محض اور مستثنی ہو اور خواب صدیق حسن مرحوم نے بدرالابلاہ میں لکھا ہے کہ گروی چیز کے سب منافع مرتہن کے واسطے ہیں لہذا کہہ دو چیزیں تو حدیث میں مخصوص ہیں

ملحق ہیں اور مولانا خرم علی مرحوم نے در مختار کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ مرتبین کو فائدہ اٹھانا جائز ہے اور ترک اولیٰ ہے اور مولوی عبدالحی کہنوی نے اپنے رسالہ الفلک المشعون میں لکھا ہے کہ جہود سلف اور خلف کا یہ مذہب ہے کہ اگر مالک اجازت دے تو مرتبین کو گروی چیز سے فائدہ اٹھانا درست ہو اور امام احمد کے نزدیک مطلق درست ہے خواہ مالک اجازت دے یا نہ دے پس اگر بنا برہ سب جہود کے مالک کی اجازت ہو کوئی گروی چیز سے فائدہ اٹھانا تو غلام اور مطعون نہ ہو گا و اللہ اعلم بالصواب **باب** الرِّهْنُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَغَيْرِهِمْ یہود وغیرہ کے نزدیک گروی رکھنے کا بیان **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ زُكَيْرٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عُمَرَ بْنِ قُلْتُومَةَ أَنَّ شَرِيكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا دَهَنَهُ فِي رَعَةٍ تَرْجُمَةً عَنْهُ** سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے انباج خریدی اور اپنی زردہ اس کے پاس گروی رکھی اور غرض اس سے یہ بے حد کافروں سے معاملہ کرنا جائز ہے اور اس کی بحث پہلے بھی گذر چکی ہے **بَاب** إِذَا اختلف الزَّاهِرُ وَالْمُرْتَجَى وَالْبَيْتَةُ عَلَى الْمَدَنِيِّ وَالْيَمِينُ عَلَى الْمَدَنِيِّ عَالِيَهُ جَبَّ مُخْتَلَفُونَ راہن اور مرتہن اور مانند اس کی یعنی مانند اختلاف بائع اور مشتری کے تو گواہ مدعی پر ہے اور قسم مدعا علیہ پر ہے اختلاف یا تو اصل گروی چیز میں ہو جیسا کہ کھے کہ تو نے فلانی چیز میرے پاس گروی رکھی تھی اور وہ انکار کرے اور یا اس کے مقدار میں ہو جیسا کہ کھے کہ تو نے میرے پاس زمین گروی رکھی تھی ساتھ دختون اس کے کہ اور راہن کہو کہ بیٹھ تو صرف زمین ہی گروی رکھی ہے اور یا اصلی یقین میں جیسا کہ کھے کہ تو نے میرے پاس غلام گروی رکھا تھا اور راہن کہے کہ نہیں بلکہ کپڑا رکھا تھا اور یا اس کی قیمت میں اختلاف ہو جیسا کہ کھے کہ تو نے میں دیکھو گروی رکھا تھا اور وہ کہے کہ بلکہ دس گروی رکھا تھا (رق) مدعی اور مدعا علیہ کی تعریف کتاب الشہادت میں آوے گی اور ملخص یہ ہے کہ مدعی اس کو کہتے ہیں کہ اگر دعویٰ چھوڑ دے تو چھوٹا جاوے اور مدعا علیہ اس کے برخلاف ہو **رَفْعُ حَدِّ تَنَكُّا** خَلَّادُ بْنُ يَحْيَى ثَنَا زُفَرٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَاكْتُبْ إِلَيَّ أَنَّ ابْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمَدَنِيِّ عَلَيْهِ تَرْجُمَةً ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ سے روایت ہے کہ ابن نے ابن عباس کو خط لکھا اور اس نے دعویٰ تو ان کے مقدمہ میں پوچھا جو آپ میں جھگڑتی تھیں تو ابن عباس نے میری طرف لکھا کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قسم مدعا علیہ پر ہے **ف** مراد بخاری کی اس سے یہ کہ یہ حدیث اپنی عموم پر محمول ہے یعنی یہ حدیث عام ہے اس کا حکم سب کو شامل ہے خواہ راہن اور مرتہن ہو یا کوئی برخلاف اس شخص کے جو کہتا ہے کہ میں میں معتبر قتل مرتہن کا ہے میکہ نہجا و ذکر سے قدر میں ہے اس واسطے کہ گروی چیز مانند گواہ کے ہو واسطہ مرتہن کے ابن تین نے کہا کہ میل بخاری کی اس طرف ہو کہ گروی چیز شاہد نہیں ہوتی (رفع) **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ زُكَيْرٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عُمَرَ بْنِ قُلْتُومَةَ أَنَّ شَرِيكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا دَهَنَهُ فِي رَعَةٍ تَرْجُمَةً عَنْهُ**

رقبہ کے چھوڑنا غصے کا ہر غلامی سے یہ نام نہ کہنا چیر کا ہے ساتھ نام بعض اسکے کے اور حواس کے نہیں کہ غلام کی
 نئی ہے ساتھ ذمہ کے واسطے اشارت کر نیکی طرف اسکی کہ حکم سید کا اور اسکے مانند پھانسی کی ہے اسکے گلے میں
 پس جب آزاد ہو تو پھانسی اسکی گردن سے ٹوٹ گئی اور حدیث صحیحہ میں آیا ہے کہ گردن کا چھوڑنا غلام سے
 ساتھ اس شخص کے جو مدد کرے اسکی گردن میں یہاں تک کہ آزاد ہو روایت کی یہ حدیث احمد اور ابن حبان
 وغیرہ نے اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر جان کو اور چھوڑ کر گردن کو کھینچ
 کہا کہ یا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کیا یہ دونوں ایک نہیں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں جان کا آزاد
 کرنا یہ ہے کہ تو اسکو آزاد کرے کہ یا یہ تنہا ہو دے اور اگر گردن کا چھوڑنا یہ ہے کہ تو اسکے آزاد کرنے میں مدد کرے
 یعنی اسکے مول میں اور عیب کتابت ہوئی فضیلت پچ مدد کر نیکی آزادی پر توثیق ہوئی فضیلت پچ تنہا ہو
 کوساز آزاد کر نیکی بطریق اولے (فتح) **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ شَيْخَانَا عَنِ ابْنِ مُحَمَّدٍ شَيْخِ فَا قَدْبَنُ**
مُحَمَّدَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ مَرْجَانَةَ صَاحِبُ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ قَالَ لِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ لَقِيتُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا رَجُلٌ اعْتَقَ رَجُلًا مُسْلِمًا اسْتَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ غُلَامٍ مِنْهُ مِنَ النَّارِ قَالَ
سَعِيدُ بْنُ مَرْجَانَةَ فَإِنْ طَلَقْتَ يَدَهُ إِلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ فَعَمِدَ عَلَى بَنِي الْحُسَيْنِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ
قَدْ أَنْطَاهُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ مِائَتَ عَشْرَةِ آلَافٍ دَرَاهِمٍ أَوْ أَلْفَ دِينَارٍ فَأَعْتَقَهُ تَرْجُمَةُ ابْنِ هُرَيْرَةَ
 سے روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مدد کرے سمان ہر کو تو چھوڑا دیگا اللہ اسکے ہر
 ایک جوز کے بدلے لکھا ہر ایک جوز و ذرخ سے تو سعید نے لکھا کہ میں اس حدیث کو علی بن حسین یعنی امام
 زین العابدین پاس لے گیا سو امام زین العابدین نے اپنے ایک غلام کی طرف قصد کیا کہ لکھو اسکے بدلے
 عید السبین جعفر بن زید درہم یا ایک ہزار دینار دیتا تھا سو اسکو آزاد کیا **ف** اس حدیث کو معلوم ہوا کہ
 غلام آزاد کرنے کا بڑا ثواب ہے اور یہ کہ مرد کا آزاد کرنا اول ہے عورت کو آزاد کرنے سے بڑھ کر اس شخص کے
 جو کہتا ہے کہ عورت کا آزاد کرنا افضل ہے اس دلیل سے کہ وہ چاہتا ہے کہ اسکی اولاد آزاد ہو برابر ہے کہ
 اس سے غلام نکل کرے یا آزاد بخلاف مرد کے کہ یہ بات احمین بائی نہیں جاتی ہے اور اسکے مقابلے میں یہ
 دلیل ہے کہ آزاد کرنا عادت کا اکثر اوقات لازم پیکر تھا ہے ضائع ہونے اسکے کو اور نیز ہوا سطلے کہ مرد کو آزاد
 کرنے میں عام معنی پائے جاتے ہیں جو کہ عورت میں نہیں پائے جاتے مانند لائق ہونے سگی کی واسطے حکومت
 اور قضا وغیرہ کے جو مردوں کے لائق ہے سوای عورتوں کے اور یہ جو فرمایا کہ خدا اسکے ہر ایک جوز کے بدلے
 آزاد کرنے والے لکھا ہر ایک جوز و ذرخ سے چھوڑا دیگا نیز اشارہ ہے طرف اسکی کہ نہیں لائق ہے گردن میں
 نقصان تک حاصل ہو دے تمام ثواب بعد اشارت کی ہے خطاب نے طرف اسکی کہ صاف کیا جاتا ہے

نقص جو مغفقت ہے جبر اور پورا کیا گیا ہو مانند خصی کی مشد جبکہ اسکے ساتھ فائدہ اوہنا یا جانا ہو اُس چیز میں کمزوری کے ساتھ فائدہ نہیں ہوتا اور یہ قول اسکا مقام منع میں ہے اور منکر جانا ہے اسکو نووی وغیرہ نے اور کہا کہ نہیں ہے ہمسین کہ خصی اور ہر ناقص کے آزاد کرنے میں فضیلت ہو لیکن کامل دل ہے اور ابن مسیر نے کہا کہ ہمسینا نشاء ہو طرن اسکی کمالات ہے کہ جو گردن کھدوین آزاد کیا دے وہ ایماندار ہو اسواسطے کہ کفارہ آگ سے چھڑائے والا ہو پس لائق ہے کہ نہ واقع ہو کفارہ مگر ساتھ چھڑائو گئے اگر آگ سے اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ شتر گاہ بدلے شتر گاہ کے تو ابن عربی نے کہا کہ یہ شکل ہے بنی طور کہ نہیں متعلق ہوتا ساتھ شتر گاہ کے کوئی گناہ جو در کس واسطے اسکے آگ کو سوا حرمنا کے پس اگر حمل کیا جاوے اُس پر جبکہ لوگ کرتے ہیں صغیر گناہ ہونے سے مانند لگانے زالوکی آپس میں تو نہیں مشکل ہے آزاد ہونا اسکا آگ سے نہیں تو زنا بکبر و گناہ ہے نہیں اترتا ہے مگر ساتھ توبہ کے پہر کہا کہ احتمال ہے کہ ہر مرد یہ کہ آزاد کرنا راجح اور بہاری ہوتا ہے نزدیک تو کے ساتھ سطور کے کہ ہوتو ترجمہ دینے والا واسطے نیکیوں آزاد کرنے والیکے ایسی ترجمہ کہ زنا کے گناہ کے برابر سود نہیں انخاص ہے واسطے اسکے ساتھ شتر گاہ کے بلکہ آتا ہے چچ غیر اسکے کو اعضا سوا اُس چیز سے کہ اختیار کیا ہے اُس نے اسکو بچ اسکے مانند اہم کی غضب میں مثلاً (فتح) کتاب **کُنْ اَبْنِ الْاَقْبَابِ فَضْلُكَ** کر نیکی واسطے کون غلام بہتر ہے **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ مَرْوَانَ عَنْ ابْنِ دُرٍّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ قُلْتُ فَأَيُّ الْاَقْبَابِ فَضْلُ قَالَ اَعْلَاهَا تَعْمَدًا وَانْفُسُهَا عِنْدَ اَهْلِهَا قُلْتُ فَإِنْ لَمْ اَفْعَلْ قَالَ فَعَيْنٌ صَانِعًا وَنَضْعٌ لَا خَرَقَ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ اَفْعَلْ قَالَ تَدْعُ النَّاسَ مِنَ النَّفَرِ فَإِنَّهَا صَدَقَتْ بِهَا عَلَى انْفُسِكَ ثُمَّ جُمِعَ ابْنُ دُرٍّ مِنْ رِوَايَتِهِ بِمَا كُنْتُ سَمِعْتُ مِنْ هَذِهِ الْحَدِيثِ** سے پوچھا کہ کون اعلیٰ افضل ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے ساتھ ایمان لانا اور اسکے راہ میں جہاد کرنا میں نے کہا کہ کون سا غلام بہتر ہے یعنی آزاد کرنے کو واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مول میں بہت مہنگا ہو اور اپنے مالکوں کے نزدیک بہت نفیس اور عمدہ ہو میں نے کہا کہ اگر میں نہ کر سکوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدد کر کاریگری کی یا کام کرو واسطے عاجز کے میں نے کہا کہ اگر میں یہ بھی نہ کر سکوں فرمایا کہ چھڑو لوگوں کو بدی ملے یعنی انکے ساتھ بدی نہ کر کہ تحقیق یہ صدقہ ہے کہ تو اسکو اپنی جان پر عمدہ کرتا ہے **ف** امام نووی نے کہا کہ خد خوب جانتا ہے کہ محل اسکا اُس شخص کے حق میں ہے جو ایک غلام آزاد کرنا چاہے اس پر اگر کسی شخص کے پاس مثلاً ہزار دہم ہوں اور انکے ساتھ غلام خرید کر آزاد کرنا چاہے پس پاپ سے ایک غلام بہت عمدہ یا در غلام عمدہ تو دو غلام افضل میں بنبت ایک کی اور یہ حکم قربانی کے برخلاف ہے اسواسطے کہ اسکا

ایک قربانی خوب فربز اور موٹی افضل ہے اس واسطے کہ مطلوب جگہ گردن کا چھوڑنا ہے اندوہان عمدہ سونا گوشت کا۔ اور ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم مختلف ہو باعتبار اختلاف اشخاص کے پس بہت دقت ایسا ہوتا ہے کہ ایک غلام کے آزاد کرنے میں اس قدر ثواب حاصل ہوتا ہے جو کئی غلاموں کے آزاد کرنے میں حاصل نہیں ہوتا اور اسی طرح بہت دقت گوشت کو زیادہ ہونے کی حاجت ہوتی ہے واسطے متفرق ہونے اسکے کہ وہ بہ محتاجوں کے جو اسکے ساتھ فائدہ اٹھاتے ہیں اکثر اور پیچیدہ کے فائدہ اٹھایا جاتا ہے ساتھ عمدہ ہونے گوشت اسکے کو پس ضابطہ یہ ہے کہ جس میں زیادہ فائدہ ہو وہی بہتر ہے برابر ہے کہ تھوڑا ہو یا بہت اور حجت بکری گنتی ہے ساتھ اسکے واسطے امام مالک رحمہ اللہ کہ کافر غلام کا آزاد کرنا جب کہ مول میں بہت مہینہ گا ہو بہتر ہے مسلمان غلام سے اور مخالفت کی ہے اٹھکی اصیغہ وغیرہ نے کہ توہین کہ مراد ساتھ اسکے مسلمان غلام ہے اور تحقیق گند چکی ہے تعقید سکی پہلی حدیث میں اور اس حدیث میں دلیل ہے اس پر کہ بدی سے باز رہنا آدمی کے فعل اور سب میں داخل ہے یہاں تک کہ اس پر ثواب دیا جاتا ہے اور عذاب کیا جاتا ہے لیکن اتنا فرق ہے کہ ثواب نہیں حاصل ہوتا ساتھ باز رہنے کے مگر ساتھ بیت اور قصد کے نہ ساتھ غفلت کہ اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد افضل ہے سب عملوں سے بعد ایمان کے اور پہلے گز چکی ہے کلام بیچ اسکے بطور تعلیق کے درمیان مختلف ہونے روایتوں کے اس میں کہ سب عملوں سے افضل کون ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جوڑا گیا ہے جہاد ساتھ ایمان کے اس جگہ اس واسطے کہ وہ اُس وقت سب عملوں سے بہتر تھا اور قرطبی نے کہا کہ جہاد کا فیض ہونا اُس وقت ہے جبکہ وہ معین ہو اور فضیلت نیکی کی ساتھ والدین کے واسطے اُس شخص کے جو حج کے واسطے مان بایا ہوں پس نہ جہاد کرے مگر ساتھ اعزازت انکی کے اور حاصل یہ ہے کہ مختلف دن و جاہلون کا باعتبار اختلاف سائلوں کے ہو اور اس حدیث میں حسن مراجعت ہو سوال میں اور صبر کرنا مسفق اور معلوم کا اپنے شاگرد پر اور نرمی ساتھ اسکے اور ابن جہان وغیرہ نے یہ حدیث بہت لبنی نقل کی ہے اوس میں سوال اور جواب بہت ہیں جو شامل ہیں بہت فائدہ پر ان میں سے ایک فائدہ یہ ہے کہ اُس نے سوال کیا کہ مسلمانوں میں کون بہت کامل ہے اور کون بہت اسلم ہے اور کون ہجرت اور جہاد اور صدقہ اور نماز افضل ہے اور نیز اوس میں ذکر ہے پیغمبروں کا اور انکی گنتی کا اور انکی کتابوں کا اور بہت کتاب بن اور امر و نہی وغیرہ سے ابن میسر نے کہا کہ اس حدیث میں اشارت ہر طرف اسکی کہ اعانت کار گیر کی افضل ہے اعانت غیر کار گیر سے اس واسطے کہ جو غیر کار گیر ہو وہ جگہ گمان اعانت کی ہے پس ہر ایک اسکو مدد کرتا ہے بخلاف کار گیر کے اس واسطے کہ وہ بہ سبب مشہور ہونے اسکے کہ سب کار گیر ہی اپنی کوشش ہوتی ہے مدد اسکی سے پس وہ جس صدقہ کرنے سے بہ سبب نہ تھے (فقہ) باب (۱) یا سکتی ہیں من العاقۃ فی الکسوف والا یات مستحب ہر آزاد کرنا غلام کا یہ وقت سوز جگر کن کے اور دوسری نیو کی

اسے شریک پر ضرر سے اور خودی نے کہا کہ اسحاق کا قول مخالف ہو اور عثمان لینتی کا قول فاسد ہے (فتح)
 حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَنَاوُسُ بْنُ عَمْرِو عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا ابْنَيْنِ فَإِنْ كَانَ مُؤَبَّرًا فَوَقَّعَ عَلَيْهِ نُتْقًا يُتَّقَى تَرَجَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ
 عَمْرٍو سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو آزاد کرے غلام کو جو مرد آدمیوں کے درمیان
 مشترک ہو پس اگر آزاد کرنے والا مالدار ہو تو اسے غلام کی قیمت کی بجائے پھر آزاد ہو جاتا ہے و
 ظاہر اس حدیث کا عموم ہے یعنی یہ حدیث عام ہے خواہ کوئی آزاد کرے لیکن یہ بالاتفاق مخصوص ہے
 پس نہیں صحیح ہے آزاد کرنا دیوانے سے اور نہ اس سے جسکو تصرف سزا دیا گیا ہو واسطے بے عقل بچوں
 کو اور جو مفلس ہونے کو سبب تصرف ہو گا گایا اور غلام اور مرض الموت کا بیمار اور کافر ہو تو ان کے آزاد کرنے
 میں اختلاف ہو اور نہیں جاری ہوتا آزاد کرنا مرض الموت میں نزدیک شافعیہ کے مگر جبکہ ہنہائی کی گنجائش
 رکھے اور بیماری میں مطلق جاری نہیں ہوتا اور کافر کے آزاد کرنے کی بخت مغرب آتی ہے اور یہ جو کہا کہ
 جو آزاد کرے تو اس سے نکل جاتا ہے جو آزاد ہو اور پر اس کے ساتھ اسطو کے کوارت ہو بعض اس شخص کا جو
 آزاد ہوتا ہے اوپر اس کے ساتھ قرابت کو پس نہیں سرایت کرتا یہ آزاد کرنا نزدیک جہنم کے یعنی اس غرق کے
 سب سے تمام غلام اس پر آزاد ہو گا اور نہ اس پر باقی شریکوں کے حصہ کی قیمت یعنی ادنیٰ اور ایک روایت امام
 احمد سے بھی یہی ہے اور اسی طرح اگر عا جہنم کا تب بعد اس کے کہ خریدے ایک حصہ جو اس کے مالک پر آزاد
 ہوتا ہے پس تحقیق مالک و عرق حاصل ہوتے ہیں بغیر فعل مالک اس کے کہ پس وہ مانند وارث ہونے کی
 ہے اور داخل ہوتا ہے اختیار میں جبکہ کراہ کیا جاوے ساتھ حق کے اور اگر وصیت کرے ساتھ آزاد کرنے
 حصہ اپنی کے ساجی کے غلام سے یا ساتھ آزاد کرنے ایک حصہ کے اپنے کل غلام سے تو یہ بھی جہنم کے نزدیک
 سرایت نہیں کرتا واسطے کہ مال وارث کی طرف منتقل ہو جاتا ہے اور مردہ شکر است ہو جاتا ہے اور مالک
 سے ایک روایت ہو اور جہنم کی دلیل باوجود مفہوم حدیث کو یہ ہے کہ سرایت خلاف قیاس کے ہو پس خاص
 ہوگی ساتھ مورد نص کے اور نیز واسطے کہ قیمت پھر لے لی راہ تلف شدہ چیزوں کے و انڈا کی راہ ہے کہ
 تقاضا کرتی ہے تخصیص کو ساتھ تصاد ہونے امر کے کہ پھر کیا جاوے تلف اور ظاہر اس حدیث معلوم ہوتا ہے
 کہ اسی وقت عرق واقع ہو جاتا ہے یعنی غلام نے الحال اسی وقت آزاد ہو جاتا ہے اور جہنم کہتے ہیں کہ جو
 عرق کسی صفت کو ساتھ معلق ہو جب وہ صفت پائی جاوے تو وہ بھی اسی وقت آزاد ہو جاتا ہے اور
 جو کہا کہ دو کے درمیان ہو تو بطور مثال کے کہ نہیں تو نہیں فرق ہے میان دو کے یا زیادہ کے اور اس
 حدیث کو ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر غلام کا یہی حکم ہے لیکن اس سے جنایت کرنے والا اور مردہ ہونے

ہے پس انہیں خلافت ہو اور صحیح تر یہ ہے کہ رہن اور رعیت میں آزادی سرایت نہیں کرتی اس واسطے کہ اس میں باطل کرنا حق مرتبن اور مجنب علیہ کا ہے پس اگر آزاد کرے صاحبی کے غلام کو بعد اسکے کہ دونوں اسکو مسکات کرین پس اگر عبد کا لفظ مسکات کو شامل ہوگا تو آزادی سرایت کریگی نہیں تو نہیں اور نہ کافی ہوگا ثبوت حکام غلامی کا اور پراسکے پس تحقیق ثابت ہوتے ہیں احکام اور نہیں لازم پڑتے ہیں استعمال لفظ عبد کو اور اسکے لئے جبکہ دونوں اسکو مدبر کریں لیکن شامل ہونا لفظ مدبر کا عبد کو قوی تر ہے مسکات سے پس سرایت کریگی آزادی ہو جبکہ اصح قول یہ ہے اگر آزاد کرے لونڈی سے یعنی حصہ اپنا کہ ثابت ہونا اسکا ام ولد واسطے شریک اسکے کو تو نہیں سرایت کریگی اس واسطے کہ وہ لازم پکڑائی ہے نقل ہونے کو ایک مالک سے طرف دوسرے مالک کی اور ام ولد اس بات کو قبول نہیں کرتی نزدیک اسکو جو اسکے بیچے کو جائز نہیں کہتا اور یہی صحیح ہے علماء کے دو قول سے اور یہ جو کہا کہ مالدار ہو تو ظاہر اسکا معتبر ہونا اسکا ہے وقت آزاد کرنے کو یہاں تک کہ اگر اس وقت تنگ دست ہو پھر اسکے بعد مالدار ہو جاوے تو معتبر ہوگا حکم یعنی اسکی قیمت نہ بھاری جاوے گی اور باقی شریکوں کے حصے دیو جاوینگے اور مفہوم اسکا یہ ہے کہ اگر تنگ دست ہو تو اسکی قیمت نہ کی جاوے اور اتفاق ہے اس شخص کا جو کہتا ہے علماء سے اسپر کہ بیجا جاوے اسپر نہ حصہ شریک اسکے کو غلام وہ چیز کہ سچی جاتی ہے اسپر قرض میں برابر اختلاف کو کہ انکو اس میں ہے اور اگر ہوا اسپر قرض بقدر اسچیز کے کہ وہ اسکا مالک ہے تو ہوگا یہ حصہ حکم مالدار کے اصح قول یہ علماء کے دو قول سے اور وہ ماندا اختلاف کی ہے اس میں کہ دین کیا زکوۃ کو منع کرتا ہے یا نہیں (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُيُوتٍ** **أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شِرْكَائَهُ فَرَعَ بَيْنَهُمْ كَأَنَّهُ مَالٌ يُبْلَغُ مِنَ الْعَبْدِ عَلَيْهِ قِيمَةُ عَدْلٍ فَأَخْطَى شِرْكَاءَهُ حِصَصَهُمْ** **وَعَتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ وَلَا فَتَقْدَحُ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ** ترجمہ عبد السمر بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت صلہ اسد علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنا حصہ صاحبی کے غلام سے آزاد کرے اور اس پر مال ہو جو غلام کی قیمت کو پہنچتا ہو یعنی اسکی باقی قیمت کو تو قیمت کیا جاوے غلام اور پراسکے قیمت انصاف کی یعنی برابر بغیر کمی زیادتی کے پھر اسکے شریکوں کو انکے حصے دیو جاوین اور غلام اسپر آزاد ہو اور اگر اس کے پاس مال ہو تو تحقیق آزاد ہو اس سے جو کہ آزاد ہو یعنی اور شریکوں کے حصے غلام پرین گئے یہ جو کہا کہ ہوا اس کے پاس مال جو اسکی قیمت کو پہنچے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس کے پاس اتنا مال ہو بلکہ اس سے کم ہو تو اسکا حکم نہیں اور ظاہر اسکا یہ ہے کہ اس صحت میں اسکی قیمت مطلق نہ کیجاوے لیکن اصح شافعیہ کے نزدیک اور یہی مذکور ہے امام مالک کا کہ آزادی سرایت کرتی ہے طرف اس قدر کی کہ وہ مالدار ہے ساتھ اسکے واسطے جاری

اور مالدار

اور مالدار

کہ جو اپنا حصہ ساجھی کے غلام سے آزاد کرے اور اس کے پاس اس قدر مال ہو کہ اس سے اس سے باقی شریکوں کے حصے ادا ہو سکیں تو گوہ آزاد ہے اور وہ اور شریکوں کے حصے کا خا من ہوگا اور عطا دی کی روایت میں ہے کہ وہ غلام تمام آزاد ہے یہاں تک کہ اگر آزاد کرنے والا مالدار اس کے بعد غلام رہے ہو گا تو عتق بدستور قائم رہے گا اور یہ کم و نہ دین باقی رہے گا اور اگر مر جاوے تو اس کے ترکہ سے لیا جاوے گا اور اگر اس کے پیچھے کوئی چیز نہ رہے تو شریک کے واسطے کوئی چیز نہ ہوگی اور عتق بدستور قائم رہے گا اور شہداء مالکیہ کے نزدیک ہے کہ آزاد نہیں ہوتا مگر ساء ادا کر نے قیمت کے باقی شریکوں کو اور اگر آزاد کرے شریک پہلے لینے قیمت کو جاری ہوگا عتق ہوگا اور یہ ایک قول شافعی کا ہے اور دلیل اُنکی روایت سالم کی اول باب میں ہے جس جگہ کہا کہ اگر مالدار ہو تو اسکی قیمت کیجاوے پیر آزاد ہوتا ہے اور جواب یہ ہے کہ نہیں لازم آتا ترتیب عتق سے قیمت کرنے پر ترتیب ہونا اسکا اور قیمت پر واسطے کہ قیمت کرنے سے اسکی قیمت کی معرفت حاصل ہوتی ہے اور پیر ادا کرنا قیمت کا پس یہ قدر زاد ہے اور اس کے اور اس حدیث میں حجت ہی اس میں ہے کہ جس جگہ کہ اس نے کہا کہ غلام تمام آزاد ہو جاتا ہے اور باقی شریکوں کے حصے بیت المال سے ادا کیے جا دیں ہو واسطے کہ حدیث میں تصریح ہے ساء اس کے کہ آزاد کرنے والے کو باقی شریکوں کے حصے کی قیمت لی جاوے اور نیز یہ حدیث حجت ہے کہ جس جگہ کہ اس نے کہا کہ کہ نہیں جاری ہوتی آزادی ایک خبر کی مالدار سے اور نہ مفلس سے اور شاید کہ یہ حدیث اسکی نزدیک ثابت نہیں ہوئی اور نیز یہ حدیث حجت ہے کہ جو مال فسخ ہو جس جگہ کہ اس نے کہا ہے کہ قیمت کرنی آزاد سے عتق کے وقت ہوتی ہے نہ بعد عدا رہنے عتق کے اور نیز یہ حدیث حجت ہے ابو حنیفہ رحمہ جس جگہ کہ اس نے کہا ہے کہ شریک کو اختیار ہے کہ یا تو بچھے کی قیمت آزاد کرنے والے کو دے یا اپنا حصہ آزاد کر دے یا غلام سے اپنی حصے کو موافق محنت کر لے اور بعض کہتے ہیں کہ اس سے پہلے یہ بات کسی نے نہ کہی اور نہ کسی نے اس پر اسکی تابعداری کی ہے بلکہ اس کے دونوں صاحبوں نے بھی اسکی تابعداری نہیں کی اور موافق ہے قول اسکا بیچ اس کے پیچہ میں کہ اگر کوئی اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کرے تو جہو کہتے ہیں کہ تمام غلام آزاد ہو جاتا ہے اور ابو حنیفہ رحمہ کہتے ہیں کہ محنت کروائی جاوے غلام سے بیچ باقی قیمت جان اپنی کے واسطے مالک پر ہوئے یعنی محنت کر کے باقی حصے کی قیمت اپنے مالک کو ادا کرے اور مستثنیٰ کیا ہے ابو حنیفہ رحمہ نے جبکہ اجازت دی شریک پس کہ اپنے شریک کو کہ تو اپنا حصہ آزاد کر دے کہتے ہیں کہ اس پر ضمان نہیں یعنی آزاد کرنے والے پر اسکا بدلہ نہیں آتا اور استدلال کیا گیا ہے ساء اس کے کہ جو جائدار سے کوئی چیز تلف کرے تو اس پر اسکی قیمت آتی ہے مثل نہیں آتی اور محنت ہے ساء اس کے وہ چیز کہ نہ باقی جاتی ہے اور نہ تولی جاتی ہے نزدیک جہو کہے اور حکمت تقویم کی مومر پر یہ ہے کہ تا کامل ہو دے چھوڑا نامعق کا آگ سے دفن کیا

وَلَيْسَ لَهُ مَالٌ اُسْتَسْعَى الْعَبْدُ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ عَنِ الْكُتَابَةِ سَبَّ كَوْنِي اِنَا حَصَّة سَابِحِي
 کے غلام سے آزاد کرے اور اس کے پاس مال نہ ہو یعنی جو غلام کی باقی قیمت کو پہنچے تو غلام سے محنت کروائی جاوے
 یعنی بقدر حصہ اور شرمکون کے لیکن اس پر شقت ڈالی جاوے مانند کتابت کی یعنی جیسا کہ مکاتیب کو چھوڑ
 دیتے ہیں اور تکلیف خدمت کی نہیں دیتے ویسا ہی اس غلام کو بھی تکلیف خدمت کی نہ دیا و سہ ف
 امام بخاری نے اشارہ کیا ہے ساتھ اس ترجمہ کے کہ اور ساتھ نقل حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے ابن عمر رضی اللہ عنہما
 مِنْ وَلَا فَعَدَّ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ يَرَى كَيْفَ اُرَادَ كَرْنِ وَلِي كَيْفَ اُسْقَدَ رَالِ هُوَ كَرْنِ غِلَامِ كِي بَاقِي تَمِيتَ
 کو پہنچے تو آزاد ہو جاتی ہے بالفعل وہ جو جب کا وہ مالک تھا اور اس کے شریک کا حصہ بدستور غلام رہتا ہے
 جیسا کہ پہلے نہایا تھا کہ محنت کروائی جاوے غلام سے سچ حاصل کرنے اس قدر مال کے کہ خلاص ہو ساتھ اس کو
 باقی حصہ اس کا غلامی سے اگر محنت کی قوت رکھتا ہو اور اگر وہ محنت کرنے سے عاجز ہو تو شریک کا حصہ
 بدستور موقوف رہتا ہے اور یہ پیرنا ہے بخاری سے طرف اس کی کہ دونو حدیثیں صحیح ہیں اور دونو زیادتیان
 مرفوع ہیں اور وہ دونو زیادتیان یہ ہیں ایک یہ کہ والا فقد عتق منه ما عتق اور دوسری یہ ہے
 استعمال العبد غیر مشقوق علیہ اور اسماعیلی نے کہا کہ ان دونو میں تطبیق ممکن نہیں اور دونو
 صحیح نہیں اور اس کے غیر نے ان دونو میں کمی وجہ سے تطبیق دی ہے جبکہ بیان آئیدہ آویگا محل تھا
 أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ تَنَاوَحِي بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا جَدُّ بْنُ حَازِمٍ سَمِعْتُ قَتَادَةَ بْنَ النُّعْمَانِ
 أَنَّهُ عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَبِيبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ
 مُتَقِيَصًا مِنْ عَبْدٍ وَتَنَاوَسَدُّ تَنَاوَرِدُّ بْنُ زُرَيْعٍ تَنَاوَسَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ
 النَّسْرِ عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَبِيبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ رَجُلًا
 أَوْ شَقِيصًا فِي مَمْلُوكَةٍ غَلَاظَةً عَلَيْهِ فِي مَالِهِ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَلَا قِيَوْمَ عَلَيْهِ فَاسْتَسْعَى يَوْمَ الْغَيْثِ
 مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ تَابَعَهُ أَجَابُ بْنُ سَجَّاحٍ وَأَبَانُ بْنُ مُوسَى بْنِ خَلِيفٍ عَنْ قَتَادَةَ أَخْصَرَهُ شُعْبَةُ
 ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنا حصہ سابی کے غلام سے
 آزاد کرے تو تمہارے اس پر اپنے مال سے اس کو بالکل خلاص کروا دینا یعنی اور شرمکون کے حصے اپنے
 مال سے ادا کرے اگر آزاد کرنے والا مالدار ہو اور اگر وہ مالدار نہ ہو تو قیمت کیا جاوے غلام اوپر اس کے
 پس محنت کروائی جاوے ساتھ اس کے غلام سے اس حالت میں کہ نہ شقت ڈالی جاوے نہ ف
 مول ہینکا نہ کیا جاوے اور بھنے کہتے ہیں کہ معنی اس کے یہ ہیں کہ مکاتیب ہو اور یہ محض بعید ہے اور سچ ثابت
 ہونے استعا کو محنت ہی ابن سیرین پر اس واسطے کہ اس نے کہا ہے کہ شریک کا حصہ جو آزاد نہیں ہو بیٹا

سے آزاد کیا جاوے اور یہ جو کہا کہ متابعت کی اسکی حجاج نے الزم توہم اور بخاری کی ساری اس کے رد کو نہ ہے اس شخص پر جو بگمان کرتا ہے کہ آزاد کرنے والے کو پاس مال نہ ہونے کو وقت غلام سے محنت کروالو کا ذکر اس حدیث میں نہیں ہے اور سعید بن ابی عروبہ اکیلا ہے سارے اس کے سود دلی بخاری نے ساری روایت جریر بن حازم کے ساتھ موافقت اسکی کے پھر ذکر کیا تین راویوں کو جنہوں نے محنت کی ذکر کرنے پر اسکی متابعت کی ہے اور بالآخر کیا ہے ابن عربی نے نہیں کہا کہ اتفاق ہے سب کا اسپر کہ محنت کروالو کا ذکر حضرت صلے اللہ کا قول نہیں وہ تو صرف قتادہ کا قول ہے اور نقل کیا ہے غلام نے احمد سے علل میں کہ ضعیف کہا ہے اس نے سعید بن کی روایت کو جمین محنت کرانے کا ذکر ہے اور نیز ضعیف کہا ہے اسکو انترم نے سلیمان بن حرب سے اور سند پکڑی ہے اسے سارے اسطور کے کو فائدہ محنت کروانے کا یہ ہے کہ شریک پر ضرر و دخل ہووے کہا پس اگر غلام سے محنت کروانا مشروع ہوتا تو البتہ لازم آتی یہ بات کہ اگر وہ اسکو ہر مہینے میں مثلاً دو رو دیتا تو یہ جائز ہوتا اور امین نہایت ضرر بہت شریک پر الزم اور سارے مثل اس دلیل کے نہیں روکی جاتی ہیں حدیثیں صحیحہ اور نسائی نے کہا کہ پیونجی ہے مجہو یہ بات کہ روایت کیا ہے اسکو ہام نے نہیں گردانا مستحاضہ کو قتادہ کے قول سے اور اسماعیلی نے کہا کہ محنت کروانے کا ذکر حدیث میں سند نہیں بلکہ وہ تو صرف قول قتادہ کا ہے مروج ہے حدیث میں اور ابن منذر اور خطابی نے کہا کہ محنت کروانے کا ذکر قتادہ کا فتوے ہے یہ لفظ متن حدیث میں نہیں ہے اور اسی طرح کہا ہے بیہقی اور دارقطنی اور حاکم نے یقین کیا ہے ان سب لوگوں نے کہ یہ لفظ مروج ہے حدیث میں اور لوگ کہتے ہیں کہ یہ لفظ مروج ہے انہیں میں سے ہیں امام بخاری اور مسلم اور یہی ہے جسکو ترجیح دی ہے ابن دقیق العید اور ایک جماعت نے اس سے کہ سعید بن عروبہ اعترف ہو سارے حدیث قتادہ کے واسطے کثرت ملازمت اسکی کے سارے اس کے اور کثرت علم کہنے کو اس سے نسبت ہام وغیرہ کے اور ہشام اور شعبہ اگرچہ ہام سے زیادہ تر حافظ ہیں لیکن انکی روایت اسکی روایت کو منافی نہیں بلکہ اس نے بعض حدیث پر اختصار کیا اور مجلس ایک نہیں تاکہ زیادتی میں توقف کیا جاوے اس واسطے کہ ملازمت سعید کی واسطے قتادہ کے اکثر تھے ان دونوں سے پس ہی اوسنی اس سے وہ چیز جو اس کے غیر نے نہیں سنی اور یہ سب اس وقت ہے جبکہ تسلیم کیا جاوے کہ وہ مغزو ہے اور اہل کہ وہ اکیلا نہیں ہوا اور عجیب ہے اس شخص سے جو طعن کرتا ہے یہ مرفوع ہونے استعزاء کو اس وجہ سے کہ ہام نے اسکو قتادہ کا قول ٹھہرایا ہے اور نہیں ظن کرتا انچہ زمین جو ولایت کرتی ہے ترک استعزاء پر اور وہ قول حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا ہے ابن عمر کی حدیث میں جو پہلے گذری چکی ہے وَلَا تَقْدَحُوا عَنْقَ مِنْهُ مَا عَنْقَ کَسْ وَجْہِ سَکْمِ اسی طرح ایوب نے بھی اسکو منع کا قول ٹھہرایا ہے کہ تقدح نہ کر اور ظاہر یہ بات ہے

کہ دونو حدیثیں صحیح ہیں واسطے موافقت عمل بخاری اور مسلم کی اور ابن دقیق العید نے کہا کہ کافی ہے تبھ کو وہ چیز القساق کیا ہے شیخان یعنی بخاری اور مسلم نے اس واسطے کہ وہ اعلیٰ درجہ صحیح کا ہے اور جو محنت کر دے ان کے قابل نہیں وہ اس کے ضعف میں وہ علتیں بیان کرتے ہیں کہ نہیں ممکن ہے انکو وہاں ناساتہ مثل ادون علتوں کے ان جگہوں میں کہ محتاج ہیں دلائل طرف استدلال کی ساتہ حدیثوں کے کہ رد کیا جاتا ہو انہر سائنہ مثل ان علتوں کے اور شاید کہ بخاری نے خوف کیا طعن کا سعید بن ابی عروہ کی روایت میں بکر اشارہ کیا طرف ثابت ہونے اس کی ساتہ اشارتوں پوشیدہ کی موافق عادت اپنی کے پس تحقیق نکال دے اسنے اسکو نیز بدین رابع کی روایت سے اس سے اوردہ سب لوگوں سے زیادہ تر ثابت ہو چکا اس کے اور سنا ہے اس نے اس سے پہلے اختلاف سے پر مد چاہی اس نے واسطے اس کے ساتہ روایت جریر بن حازم کے ساتہ متابعت اس کی کے تاکہ وہ اس سے اکیلا ہوتا پر اشارہ کیا کہ ان دونو کے غیر نے انکی متابعت کی ہے پر کہا کہ اختصار کیا ہے انکو تبعہ نے اور شاید کہ یہ جواب ہے سوال مقدر کا اور وہ یہ ہے کہ تبعہ سب لوگوں سے زیادہ تر حافظ ہے واسطے حدیث قتادہ کے پس کس طرح ذکر کیا اس نے محنت کر دے کو پس جواب یہ بخاری نے کہ یہ نہیں پیدا کرتا اس میں ضعف کو واسطے کہ اس نے انکو مختصر وار دیا ہے اور اس کے غیر نے اسکو کامل اور پورے طور سے روایت کیا ہے اور عدد کو نیز اولے ہے ساتہ یاد رکھنے کے ایک سے واسطہ اعلم اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کی سوا اور حدیث میں ہی محنت کر دے کا ذکر آچکا ہے روایت کیا ہے اسکو طبرانی نے بخاری کی حدیث سے اور بیہقی نے ایک مرد بنی عذرہ کی سے اور جو محنت کر دے کی حدیث کو ضعیف عمدہ دلیل اس کی ابن عمر کا قول ہے **وَالْأَفْقَدُ عَقَّقَ مِنْهُ مَاعَقَّقَ** اور پہلے گذر چکا ہے کہ وہ سفلس کے حق میں ہے اور مفہوم اس سے یہ کہ شریک کا حصہ پہلے حکم پر باقی ہے یعنی آزاد نہیں ہوا اور نہیں ہے اس میں تصریح کہ وہ ہمیشہ غلام رہے گا اور نہ اس میں یہ تصریح ہے کہ وہ سب آزاد ہو جاتا ہے اور تحقیق حجت بکڑی ہے بعض اس شخص نے جو استعما کے مرفوع ہونے کو ضعیف کہتا ہے ساتہ زیادتی کے جو واقطنی وغیرہ میں واقع ہوئی ہے کہ باقی غلام رہتا ہے اور اسکی سند میں اس میں ہے اور وہ بچے کو مشہور نہیں اور اس کے حفظ میں اسنے کوئی چیز ہے اور بر تقدیر صحت اس میں یہ نہیں کہ وہ ہمیشہ غلام رہتا ہو بلکہ وہ مقضی مفہوم کا ہے اس کے غیر کی روایت سے اور استعما کی حدیث میں حکم کا ہے بعد اس کے پس جو اس کے مرفوع ہونے کو صحیح کہتا ہے جائز ہے اسکو یہ کہ کچھ کہنے دوںو حدیثوں کے یہ ہیں کہ سنگدست جب اپنا حصہ آزاد کرے تو وہ آزادی اس کے شریک کے حصے میں سرایت نہیں کرتی بلکہ وہ بجا خود باقی رہتا ہے اور وہ غلامی ہے پر محنت کر دے اچھا دے باقی حصہ کو آزاد کرنے میں اور حاصل کر کے شریک کا حصہ ادا کرے

اور آزاد ہووے اور پھر ایسا ہے علماء نے اٹھواہین مانند مکاتب کی ادیبی ہے جو ساتھ یقین کیا ہو
 بخاری نے اور ظاہر یہ بات ہو کہ وہ اہین مختار ہے واسطے دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ
 اُس شخصیت نہ ڈالیجا دے پس اگر یہ بطور لازم ہونے کو ہوساۃ اس طور کے کہ تکلیف دیا جاوے
 غلام ساۃ کمانے کو اور ڈھونڈنے کو یا تک کہ یہ حاصل کرے تو البتہ حاصل ہوتی ساۃ اُسکے نہایت سخت
 اور وہ لازم نہیں کیا جانا کتابت میں ساۃ اُسکے نزدیک جہو کے واسطے کہ وہ واجب نہیں پس پیش
 اسکی ہے اور طرف اس تطبیق کی میل کی ہے یہی سنے اور کہا کہ حدیثوں میں بالکل معارضہ نہیں رہتا
 اور وہ اسی طرح ہے جس طرح کہ اُس نے کہا لیکن اُس سے لازم آتا ہے کہ شریک کا حصہ غلام ہے
 جبکہ نہ اختیار کو حصہ محنت کرنے کو پس معارض ہوگی اسکے حدیث الی بیع کی جو اُس نے اپنے پاس
 روایت کی ہے کہ ایک شخص نے اپنا حصہ صاحبی کے غلام سے آزاد کیا تو کسی نے یہ قصہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے ذکر کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کا کوئی شریک نہیں اور ایک روایت میں
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا آزاد ہونا جائز کہا روایت کی یہ حدیث ابوداؤد اور نسائی نے ساۃ
 سند قوی کے اور روایت کیا ہے اٹھواہر نے ساۃ سند حسن کے سمرہ کی حدیث میں کہ ایک مرد نے اپنا حصہ
 غلام سے آزاد کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ کل آزاد ہے پس اللہ کا کوئی شریک نہیں اور
 ممکن ہے محل کرنا اسکا اُس صورت پر جبکہ آزاد کرنے والا مالدار ہو یا اس صورت پر جبکہ کل غلام اسی کے
 مالک ہو اہین اور کسی کا حصہ ہو پھر اہین سے کہ آزاد کرے پس تحقیق روایت کی ہو ابوداؤد نے کہ ایک
 مرد نے اپنا حصہ غلام شریک سے آزاد کیا پس نہ ضامن ٹھہرایا اٹھواہر نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یحییٰ
 اُسکے شریک کے حصے کا اور اسکی اسناد حسن ہے اور وہ محمول ہے تلمذ سنت برادر نہیں خود و نو معارف
 ہونگی اور بعضوں نے اور برج سے تطبیق دی ہے پس کہا ابوعبید اللہ کے کہ مراد ساۃ استعفاء کو ہے
 کہ غلام حصے میں آزاد نہیں ہوا اہین بدستور غلام رہتا ہے پس کوشش کرے بیع خدمت اہلی کے
 بقدر اُس چیز کے کہ اہین ہے غلامی سے کہتے ہیں کہ معنی غیر مشغوق علیہ کے یہ ہیں کہ ہکا مالک مگر اس
 غلامی کے حصے سے زیادہ خدمت کی تکلیف نہ دے لیکن برکتا ہے اس تطبیق کو قول حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا پہلی روایت میں اور محنت کروای جاوے غلام سے بیع قیمت اپنی کے واسطے مالک اپنے کو کے اور جو
 استعفاء کو باطل کرتا ہے یعنی غلام سے محنت کر دانے کو جائز نہیں کہتا اسکی دلیل یہ حدیث ہے کہ سلم میں
 عمران بن حصین سے روایت ہو کہ ایک مرد نے اپنے چہ غلام اپنے مرنے کو وقت آزاد کیے اور حالانکہ اُسکے
 پاس اُنکے سوا اور کچھ مال نہ تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اٹھواہر یا پھر انکو تین حصے کی پھر اُنکے دیا

قرعہ والا سود کو اگر ادا کیا اور چار کو غلام رکھا اور وجہ دلالت کی اس سے یہ ہے کہ اگر محنت کروانا جائز نہ تھا تو امین سے ہر ایک سے تیس ہر حصہ بالفعل امداد ہو جاتا اور حکم کرنے اسکو سادہ محنت کروانے کو اپنی باقی قیمت میں واسطے وارثوں میت کو اور جو محنت کروانے کو ثابت کرتا ہے اس نے جواب دے کر وہ ایک خاص واقعہ کا ذکر ہے پس احتمال ہے کہ ہو پہلے مشروع ہونے سے اس کے اور احتمال ہے کہ محنت کروانا مشروع ہو مگر اس صورت میں اور وہ یہ ہے جبکہ آزاد کر تمام وہ چیز کہ نہیں جائز ہے واسطے اس کے یہ کہ آزاد کرے اسکو اور تحقیق روایت کی ہے عبدالرزاق نے سادہ اسناد کے جیسے راوی ثقہ ہیں ابی قتیبہ اس نے روایت کی ہے ایک مرد بنی عذرہ سے کہ ایک مرد نے امین سے اپنا غلام مرنے کے وقت آزاد کیا اور حالانکہ اس کے پاس اسکو کچھ مال نہ تھا تو حضرت علیہ السلام نے اسکی تہائی آزاد کی اور حکم کیا اسکو یہ کہ محنت کرے دو تہا لون میں اور یہ حدیث عمران کی حدیث کو معارض ہے اور تطبیق ان دونوں میں ممکن ہے اور نیز حجت پکڑی ہے اوہوں نے سادہ اس حدیث کو کہ زنا می نے ابن عمر سے روایت کی ہے سادہ اس لفظ کے کہ جو غلام کو آزاد کرے اور اس کے واسطے انہیں شریک ہوں اور اس پاس بقدر مال ہو کہ باقی شریکوں کے حصے اوہوسکیں تو وہ غلام آزاد ہے اور ضامن ہو گا شریکوں کے حصے کا سادہ قیمت اسکی کے واسطے اسچیز کے کہ برا کیا اس نے مشارکت انکی سے اور نہیں ہے غلام پر کچھ اور جواب مع تسلیم محنت اسکی کے یہ ہو کہ وہ خاص ہے سادہ صورت مالدار ہونے کو واسطے قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اس کے پاس فدا ہو اور محنت کروانی تو صرف تنگدستی کے حالت میں ہے جیسا کہ پہلے گذرا پس نہیں جہت سے یہ چاہئے اس کے اور ابو حنیفہ رحمہ کا یہ مذہب ہے کہ اگر آزاد کرنے والا مغلس ہو تو غلام سے محنت کروانی جائز ہے اور یہی مذہب ہے ابو یوسف اور محمد اور اوزاعی اور ثوری اور اسحاق اور احمد کا ایک روایت میں اور اوہو لوگوں کا یہ اختلاف کیا ہے انہوں نے سوا کثر علماء کہتے ہیں کہ سب غلام نے الحال آزاد ہو جاتا ہے اور محنت کروانی جاوے غلام سے یہ چاہل کرنے قیمت حصے شریک کے اور ابن ابی لیلیٰ نے زیادہ کہا ہے پس کہا کہ پر رجوع کرے غلام پہلے آزاد کرنے والے پر سادہ اسچیز کے کہ ادا کیا ہے اسکو واسطے شریک کے اور ابو حنیفہ نے تنہا کہا ہے کہ مختار ہے شریک درمیان محنت کروانے کو اور درمیان آزاد کرنے حصہ اپنے کو اور یہ دلالت کرتا ہے اسپر کہ نہیں آزاد ہو تلے نزدیک اسکو ابتداء مگر حصہ پہلا فقط اور وہ موافق ہے واسطے قول بخاری کے کہ وہ ہوتا ہے مانند مکتب کی اور اسکی توجیہ پہلے گذر چکی ہے اور عطار سے روایت ہو کہ مختار ہے شریک درمیان اس کے اور درمیان باقی رکھنے حصے اپنے کے غلامی میں اور زفر نے بھی مخالفت کی ہے پس کہا کہ وہ سب آزاد ہو جاتا ہے اور شریک کے حصے کی قیمت کی جاوے پس اگر آزاد کرے

مالدار ہوتا اس سے لیجاوے اور اگر وہ غلّس ہو تو اسکے ذمہ میں رہتی ہے (فتح) **باب الخطاء و النسيان في العتاقة والطلاق ونحوه** بھول چوک آزاد کرنے میں اور طلاق دینے میں اور مانند ہر ایک کے میں **ف** یعنی تعلیقات جو با قصد زبان سے نکلے نہیں واقع ہوتی اُسے کوئی چیز مگر ساقصد کہ اور شاید کہ اشارہ کیا ہے امام بخاری نے طرف رد کرنے اسپر کی جو امام مالک سے مروی ہے کہ تحقیق و فتح ہوتی ہے طلاق اور آزادی جان بوجہ کہ ہو یا چوک سے یا ذکر کرنے والا ہو یا بھول سے اور تحقیق انکار کیا ہے اس بہت لوگوں نے اسکے اہل مذہب سے اور داؤی نے کہا کہ طلاق اور عتاق میں جو کنا یہ ہے کہ ان دونوں کے سو کسی اور لفظ کے بولنے کا ارادہ کر ہی پس بقیّت کر زبان طرف ان دونوں کی یعنی یہاں کہ اپنے غلام کو کہی کہ تو آزاد ہے اور اپنی عورت کو کہے کہ تجھ کو طلاق ہے اور ایسے بھولنا پس اسپر میں ہے جبکہ قسم کہاوے اور بھول جاوے (فتح) **وَلَا عِتَاقَةَ إِلَّا لِرَجُلٍ** یعنی اور نہیں ہے آزاد کرنا اگر واسطے رضا مندی اسکے **ف** اسکے معنی حضرت علی رضی سے منقول ہیں کہ استیفاء فی الطلاق اور مرد بخاری کی ساتہ اسکے ثابت کرنا اعتبار نیت کا ہے اس واسطے کہ نہیں ظاہر ہوتا ہونا اسکا واسطے اللہ کے مگر ساتہ قصد کے اور اشارہ کیا طرف رد کی اسپر جو کہتا ہے یعنی مانند خفیہ کی کہ جو آزاد کرے غلام اپنا واسطے اللہ کے یا دھڑکیٹھا کہ یا واسطے بت کہ تو آزاد ہو جاتا ہے واسطے وجود رکھن آزادی کے اور زیادتی اوپر اُس کے نہیں محل ہے ساتہ آزادی کے (فتح) **وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى** یعنی اور حضرت صلّی علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مرد کے واسطے وہی ہے جو اُس نے نیت کی **ف** یہ حدیث ابتدائے کتاب میں گذر چکی **وَلَا نِيَّةَ لِلنَّاسِ وَالْخَطِئُ** اور نہیں کوئی نیت واسطے بھولنے اور چرکنے والے کے **ف** اشارہ کیا ہے امام بخاری نے ساتہ اس استنباط کے طرف بیان لینے ترجمہ کے حدیث الاعمال بالنیات اور احتمال ہے کہ اشارہ کیا ہو ساتہ ترجمہ بایک طرف اُس چیز کی کہ اسکے بعض طریقوں میں وارد ہے موافق عادت اپنی کے اور وہ حدیث وہ ہے جسکو اہل فقہ اور اصول بہت ذکر کرتے ہیں کہ در کیا ہے اللہ نے میری امت کو خطا اور نسیان کو اور وہ چیز چیز کہیے جا دیں دایت کی یہ حدیث ابن ماجہ نے اور بعضے علمائے کہا کہ لائق ہے کہ یہ حدیث کو باسلام شاکر کی جاوے اس واسطے کہ فعل یا تو قصد اور اختیار سے ہوتا ہے یا نہیں دوسرا وہ ہے جو واقع بھول چوک اور اکراہ سے یہ قسم بالاتفاق مؤثّر ہو اور اختلاف تو علما کو صرف اس میں ہے کہ کیا معاف گناہ ہے یا حکم یاد دلوانا کھٹے اور ظاہر حدیث کا اخیر ہے یعنی دلوانا کھٹے اور جو چیز کہ اس سے نکلی ہے مانند قتل کی پس واسطے اُس کے دلیل جدا ہے **وَسَيُبَاطِلُ الْقَوْلُ فِي ذَلِكَ** کتاب الایمان **وَالْمَذْذُورُ** انشاء اللہ تعالیٰ (فتح) **حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ**

کرنے کی نیت کرے تو وہ آزاد ہو جائے اور اگر آزاد کرنے میں گواہ کرنا تو یہ آزاد کرنے کے عوض
 ہو نہیں تو پس تمام ہو جائے آزاد کرنا اگرچہ گواہ کرے میں کہتا ہوں کہ شاید بخاری نے اشارہ
 کیا ہے طرف قید کرنے اس چیز کی جو ہیشتم نے بغیر سے روایت کی ہے کہ ایک مرد نے اپنے غلام کو کہا
 کہ تو اللہ کے واسطے ہو سو شیعہ اور ابراہیم وغیرہ اس سلسلے سے پوچھے گئے تو انہوں نے کہا کہ وہ آزاد ہے
 روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے پس گویا کہ امام بخاری نے کہا کہ محل اسکا وہ ہے کہ آزاد کرنے کی
 نیت ہو نہیں تو اگر قصد کرے کہ وہ اللہ کے واسطے ہو سانسٹے غیر عرق کے یعنی آزاد کرنے کے واسطے
 کچھ اور مراد ہو تو نہیں آزاد ہوتا (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُهَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ**
بُشَيْرٍ عَنْ إِبْنِ سَعِيدٍ عَنْ قَيْسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ لَمَّا أَقْبَلَ بِرِيدِ الْإِسْلَامِ وَمَعَهُ غُلَامُهُ
صَلَّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مِنْ صَلَاتِهِ فَاقْبَلَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ جَالِسٌ مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ هَذَا غُلَامُكَ
قَدْ آتَاكَ فَقَالَ أَمَا إِنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّهُ حُرٌّ قَالَ نَهْضُوحَيْنِ يَقُولُ يَا لَيْلَةَ مَنْ طَوَّلَهَا
وَعَنَائَهَا عَلَيْهِمْ أَتَاهَا مِنْ دَارَةِ الْكُفْرِ نَجَتْ + ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جب وہ
 اسلام کی نیت کر دینے کو چلا اور اس کے ساتھ اسکا غلام تھا تو ہر ایک ان دو نو میں سے اپنا ساتھی
 سے گم ہوا پھر اس کے بعد وہ غلام سامنے آیا اور ابو ہریرہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھا تھا
 تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو ہریرہ یہ تیرا غلام تیرے پاس آیا ہے تو ابو ہریرہ نے کہا کہ
 خبردار ہو کہ میں آپ کو گواہ کرتا ہوں کہ بے شک وہ آزاد ہے پس ابو ہریرہ مدینے میں پہنچنے کو وقت
 یا غلام کے پہنچنے کو وقت کہتے تھے ای رات کہ تکلیف پانی میں اسکی درازی اور رنج سے میں کہہ چکا تھا
 ہوں کہ یا میں اس سے خوش ہوں اس پر کہ اس نے مجھ کو کفر کے گہر سے نجات دی **ف** بعضے کہتے ہیں
 کہ یہ شعر مرثد غنوی کا ہے کہ ابو ہریرہ رند بنے پیچ ظاہر کرنے تکلیف اور مشقت کہ سفر میں کہیں ہی تھی اور
 شکر پہنچنے کو دارالاسلام میں رہا تھا **ف** احمد بن حنبل نے گواہ کرنا معلوم ہوا **حَدَّثَنَا**
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ ثنا إِبْنُ سَعِيدٍ عَنْ قَيْسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا قَدِمْتُ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فِي الظَّرِيقِ يَا لَيْلَةَ مَنْ طَوَّلَهَا وَعَنَائَهَا عَلَيْهِمْ أَتَاهَا
مِنْ دَارَةِ الْكُفْرِ نَجَتْ + قَالَ وَأَبُو مَنِ غُلَامٌ فِي الظَّرِيقِ فَلَمَّا قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَيَّعْتُهُ فَبَيَّنَّا أَنَا عَسَدَهُ لَمْ نَطْلَمْ الْغُلَامُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ هَذَا غُلَامُكَ فَقُلْتُ هُوَ حُرٌّ لَوْ جَرَّ اللَّهُ فَأَعْتَقَهُ قَالَ

أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَمْ يَقْبَلْ أَبُو الْوَلَدِ عَنْ أَبِي الْأَسْمَاءِ قَوْلَهُ جَمْعُ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَوَايَتِهِ كَيْسُ بْنُ (اپنے
 ملک سے) حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے گئے مدینے میں سلمان ہونے کو تو میں نے راہ میں شہر
 کہا کہ احوال کے انداز پائی میں نے اس کی درازی اور تکلیف سے خوش ہوں میں اس پر اس سے اُس کے لئے مجھ کو
 کفر کے گہر سے نجات دی اور ابو ہریرہ نے کہا کہ راہ میں مجھ سے غلام بہا کا سو حبیب میں حضرت صلے اللہ
 علیہ وسلم پاس حاضر ہوا تو میں نے آپ ہی اسلام پر بیعت کی پس جس حالت میں کہ میں حضرت صلے اللہ علیہ
 وسلم کے پاس تھا تو اچانک غلام ہم پر ظاہر ہوا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو فرمایا کہ اسے ابو ہریرہ
 یہ ہے غلام تیرا تو میں نے کہا کہ وہ اللہ کی ذات کو واسطے آزاد ہے سو میں نے اس کو آزاد کیا **حَدَّثَنَا**
يُشَابُّ بْنُ عُبَادَةَ تَنَاوَلْنَا رَأْسَهُ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الرَّؤُوسِيِّ عَنْ ابْنِ مَعِينٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ
 لَمَّا أَقْبَلَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَمَعَهُ غُلَامُهُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْإِسْلَامَ فَضَلَّ أَحَدُهَا صَاحِبَهُ هَذَا
 وَقَالَ مَا لِي أَنْتَ هَذَا إِنَّ اللَّهَ تَرَجَمَهُ قَيْسُ عَنْ رَوَايَتِهِ كَيْسُ بْنُ هُرَيْرَةَ مَدِينَةِ كَيْسُ بْنُ هُرَيْرَةَ
 اور اور اس کا غلام اس کے ساتھ تھا اور وہ سلمان ہونے کا ارادہ رکھتا تھا تو دونوں میں سے ایک انجو ساتھی سے
 گم ہوا ساتھ اس لفظ کے حدیث کی ہے شہاب بن عبدانے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ خبر دار ہو کہ مقرر میں
 آپ کو گواہ کرنا ہوں کہ وہ اللہ کے واسطے ہر **وَف** اور اس حدیث میں مستحب ہونا عتق کا ہے وقت
 حاصل ہونے پر غرض اور طلب کے اور نجات پانے کو خوف کی جگہ سے اویکے بارے میں کہنا شعر کا اور پیدا کرنا ہکا
 اور ایذا پانا دیکھنا شقت اور بیداری وغیرہ سے **ف** (فتح) **بَابُ** اُمِّ الْوَلَدِ **بَابُ** اُمِّ الْوَلَدِ کا یعنی جو لوندی
 کہ اپنے مالک کے لطف سے بچے **وَف** یعنی کیا حکم کیا جاوے ساتھ آزاد ہونے کے کیا نہیں وارد
 کیں بخاری نے اس میں دو حدیثیں اور نہیں ہے دونوں میں وہ چیز کہ ظاہر کرے ساتھ حکم کے نزدیک اس کو
 یعنی معلوم نہیں ہوتا کہ بخاری کی اس مسئلے میں کیا ہے اور میں گمان کرتا ہوں کہ یہ ظاہر نہ کرنا حکم کا واسطے
 قوی ہونے خلاف کو ہے مسلمین درمیان سلف کو اگر چہ قرار پا چکا ہے نزدیک غلف کو اور منع کے
 یہاں تک کہ موافق ہو ہے اس میں ابن حزم اور تالعب دار کے اہل ظاہر سے اور یہ جائز ہونے سے منع کے
 اور نہیں باقی رہا مگر شاذ اور کم رفتہ **وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ اشْتَرَطَ**
السَّاعَةَ أَنْ يَلِدَ الْأَمَةَ رُبَّمَا يَعْنِي أَبُو هُرَيْرَةَ نے روایت کی ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ قیامت کی نشانی ایک یہ ہے کہ لوندی اپنے مالک کو بچے یعنی لوندیاں مالکوں کے لطف سے جنیں گی
 تو ان کی اولاد ہی اپنے باپ کی طرح ان پر حکم کرے گی **وَف** یہ حدیث پوری ساتھ پوری شرح کے کتاب لایا
 میں گذر چکی ہے اور یہ کہ مراد ساتھ رب کو سردار ہے یا مالک در پہلے گذر چکا ہے کہ نہیں دلیل ہے اس میں

ابو عبد اللہ نے کہا ابو ہریرہ نے عن ابی اسلمہ بنیہ کہ

ام ولد کے بیگے جائز ہونے پر اور نہ اس کے ناجائز ہونے پر لودی نے کہا کہ استدلال کیا ہے ساتھ اسکے دو بڑی لاموں نے ایک ام ولد کی بیگہ کے جائز ہونے پر اور ایک نے اسکے ناجائز ہونے پر سو جس نے اسکے جواز پر دلیل پکڑی ہے پس اُس نے کہا کہ ظاہر قول اُس کے رہتا تھا یہ ہے کہ مراد ساتھ سزاوار کا ہے اس واسطے کہ بیچ اسکا اسکے سردار سے بجایو سردار کے ہو واسطے پہلے مال آدمی کے طرف اولاد انکی کی اکثر اولاد اور ایچ جس نے منع پر دلیل پکڑی ہے پس اس نے کہا کہ نہیں شک ہے اس میں کہ لونڈیوں کی اولاد حضرت سے اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور اصحاب کے زمانے میں بہت موجود تھی اور یہ حدیث مانگی گئی ہو واسطے بیان کرنے امتیانوں کے جو قیامت کو قریب ہو گئی پس دلالت کی اس نے اور پر پیدا ہونے قدر زمانہ کے مجر لونڈی یا کھڑے پر کہا کہ مراد یہ ہے کہ اخیر زمانے میں جب غالب ہو گا یہاں تک کہ اولاد کی مابین نیچی جاویں گے پس بہت ہو گا پہر لونڈیوں کا ماہتوں میں بیان تک کہ اسکا بیچ ہو سکے خریدیکا اور اسکو معلوم نہ ہو گا کہ یہ میری ماں ہے پس ہو گی اس میں اشارت طرف اسکی کہ ام ولد کا بیچنا حرام ہے اور نہیں پوشیدہ ہو کلف استدلال کا طریقہ سے (فتح) حَدَّثَنَا ابُو الْيَمَانِ الْأَشْجَبِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ ثَنِي عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عُثْبَةُ بْنُ زَيْدٍ وَقَاصُ عَبْدِ اللَّهِ أَخِيهِ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ أَنْ يَقْبِضَ إِلَيْنَا وَلِيدَةً رُمْعَةٍ قَالَ عُثْبَةُ إِنَّهُ إِبْنِي فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمْنًا أَلْفِيمَ اخْتَنَ سَعْدُ بْنُ وَلِيدَةَ رُمْعَةٍ فَأَقْبَلَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْبَلَ مَعَهُ عَبْدُ بْنُ رُمْعَةٍ وَلِدٌ عَلَى فَرَسِهِ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا ابْنُ أَخِي عَهْدَ إِلَى أَنَّهُ ابْنُهُ فَقَالَ عَبْدُ بْنُ رُمْعَةٍ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخِي ابْنُ رُمْعَةٍ وَلِدٌ عَلَى فَرَسِهِ فَظَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ابْنِ وَلِيدَةِ رُمْعَةٍ فَإِذَا هُوَ أَشْبَهُ النَّاسِ بِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ رُمْعَةٍ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ وَلِدٌ عَلَى فَرَسِهِ وَإِنِّي وَاللَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا خِيَابِي مِنْهُ يَا سَوْدَةُ يَنْتِ رُمْعَةٌ لِمَا رَأَى مِنْ شُبُهَةِ يَعْنِي بِعُثْبَةَ وَكَانَتِ سَوْدَةُ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَاءَهُ عَائِشَةُ مِنْ رِوَايتِ هِيَ كَقَبَّةِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ لَمْ يَكُنْ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا مَا رَأَى مِنْ شُبُهَةِ ابْنِ رُمْعَةٍ وَكَانَ أَبُو وَقَّاصٍ كَاتِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَكْتُبُ لَهُ مَا يَكُونُ مِنْ شَيْءٍ فَكَانَ يَكْتُبُ لَهُ مَا يَكُونُ مِنْ شَيْءٍ فَكَانَ يَكْتُبُ لَهُ مَا يَكُونُ مِنْ شَيْءٍ

نے کہا کہ یا حضرت میرا بہائی ہے زمو کا بیٹا ہے اسکے بچھونے پر پیدا ہوا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم زمو کی لونڈی کے بیٹے کی طرف نظر کی پس ناگہان وہ زیادہ تر مشابہت با سب لوگوں سے ساتھ عقبہ کے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ واسطے میرے ہو امی عبد بن زمو اس بیٹے کہ وہ اسکے بچھونے پر پیدا ہوا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پردہ کر تو اس سے ایسودہ بنت زمو سبب اس چیز کے کہ دیکھی مشابہت اسکی ساتھ عقبہ کے اور سودہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی تھی

ف اس حدیث کی شرح کتاب الفرائض میں آویگی اور موافق باب کے قول عبد بن زمو کا ہے کہ وہ میرا بہائی ہے میرے باپ کو بچھونے پر پیدا ہوا اور حکم کرنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے ابن زمو کہ وہ اسکا بہائی ہے پس تحقیق امین نبوت ہوا ام ولد کے لونڈی ہوئے کا و لیکن کہیں ہے امین نبوت واسطے آزاد ہونے اسکے کو اور غلام ہونے اسکے کو لیکن ابن زمو نے جواب دیا ہے ساتھ اسکے کہ امین مشاہدہ ہے طرف آزاد ہونے ام ولد کی اس واسطے کہ ہلیا ہنگو فرارش پس برابری کی امین در میان اس کے اور در میان بی بی کے اور افادہ کیا ہے کہ مانی نے یہ کہ اسنے دیکھا بعض نسخوں میں یہچا خبر اس باب کا

۱۰ چیز کہ نص اسکی ہے کہ پس نام رکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام ولد زمو کو لونڈی میں معلوم ہوا کہ وہ آزاد نہ تھی انتھے پس بنا براسکے پس یہ دلیل ہے بخاری سے طرف اسکی کہ ام ولد مالک کی موت سے آزاد نہیں ہوتی اور شاید کہ اس نے اختیار کیا ہے ایک و تاویلون کو جو پہلی حدیث میں ہیں اور تحقیق گذر چکا ہے جو امین ہے اور کر مانی نے کہا کہ باقی کلام اسکی یہ ہے کہ نہ تھی وہ آزاد اس حدیث کی دلیل سے ہو لیکن جو حجت پکارت ہے ساتھ آزاد ہونے اسکے کے اس آیت میں اَلَا مَمْلُکَتٌ اِمْکَانُکُمْ ہوگی واسطے اسکے یہ حجت کر مانی نے کہا کہ شاید اشارہ کیا ہے بخاری نے طرف اسکی کہ فرما رکھنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عبد بن زمو کو اسکے اس قول پر کہ وہ میرے باپ کی لونڈی ہے یہ بجائے قول کے ہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور وجہ دلالت کی اسپر ہے کہ کہا یہ ہے کہ خطاب آیت میں مومنوں کے واسطے ہو اور زمو سلمان نہ تھا پس نہ ہوگی واسطے اسکے ملک تہ کی پس ہوگی وہ چیز کہ اسکے ہاتھ میں ہے نیم حکم آزادوں کے کہا اور شاید غرض بخاری کی یہ ہے کہ بعض خفیہ نہیں کہتے کہ ولد لونڈی میں واسطے صاحب فرارش کے ہو پس نہیں لاحق کرنی اسکو ساتھ مالک کے مگر یہ کہ اقرار کرے ساتھ اسکے اور غاص کرتی ہے فرارش کو ساتھ آزاد کے پس جب حجت پکڑی جاو ان بر ساتھ اسپر کرے گا اس حدیث میں ہے کہ بچہ واسطے صاحب فرارش کے ہو تو کہتے ہیں کہ وہ لونڈی نہ تھی بلکہ آزاد تھی پس اشارہ کیا بخاری نے طرف مد کرنے حجت انکی کے ساتھ اسپر کے کہ ذکر کی اور ادا مامو

نے دلیل پکڑی ہے سائے کئی حدیثوں کے انہیں سے زیادہ تر صحیح دو حدیثیں ہیں ان میں سے ایک ابو سعید کی حدیث ہے جو بیچ سوال کرنے اصحاب کو عزل سے جیسا کہ بیان اسکا کتاب النکاح میں آئی گا اور جنہوں نے اس کے ساتھ دلیل پکڑی ہے انہیں سے ایک نسائی ہے اپنی سنن میں اس نے کہا اس نے کہ یہ باب ہے اس چیز کا کہ استدلال کیا جاتا ہے ساتھ اس کے ام ولد کی بیع کے منع ہونے پر پس بیان کی حدیث ابو سعید کی عزل کے بیان میں پہر بیان کی حدیث عمر بن حارث کی کہ نہیں چوڑا حضرت صلہ اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے کوئی غلام اور نہ لونڈی اور وجہ دلالت کی ابو سعید کی حدیث سہی ہے کہ اصحاب نے کہا کہ ہم قیدیوں کو پہونچتے ہیں پس دوست رکھتے ہیں ہم مول کو یعنی بیچنے کو سو آپ عزل میں کیا فرماتے ہیں یہ لفظ بخاری کا ہے بھیقی نے کہا کہ اگر نہ ہوتی یہ بات کہ بچہ طلب کرنا نقل ملک کو منع کرتا ہے نہیں تو نہ ہوتا واسطے عزل ان کے کے واسطے حجت مول کے فائدہ اور ایک روایت میں ابو سعید سہی ہے کہ بعض ہم سے چاہتے تھے کہ اہل ٹہیلہ دین اور بعض چاہتے تھے بیع کو پس رجوع کیا ہم عزل میں اور سلم کی ایک روایت میں ہے کہ ہم پر مجبور رہنا اور ازہو اسو ہم نے ارادہ کیا کہ فائدہ اٹھاؤ اور عزل کریں اور اس حدیث کو ساتھ استدلال کرنے میں نظر ہے اس واسطے کہ نہیں لزوم ہے درمیان حمل لے کے اور درمیان استمرار منع ہونے بیع کے پس شاید کہ انہوں نے دوست رکھا ہو تعمیل خدا کو اور مول لینے کو پس اگر بندگی کی عورت حاملہ ہو تو البتہ متاخر ہوگی بیع اس کی وضع حمل تک اور وجہ دلالت کی عمر کی حدیث سہی ہے کہ مقرر ماریہ حضرت صلہ اللہ علیہ وسلم کو بیٹے ابراہیم کی ماں حضرت صلہ اللہ علیہ وسلم کے بعد زندہ رہی تھی پس اگر نہ ہوتی یہ بات کہ وہ غلامی کی وصف سے نکالی گئی تھی تو نہ صحیح ہوتا قول اسکا کہ اپنے اپنے پیچھے کوئی لونڈی نہیں چوڑی اور بیع صحیح ہونے استدلال کے ساتھ اس کے توقف ہو اس واسطے کہ احتمال ہے کہ انجام کیا ہو آزادی اس کی کو اور اس پر باقی حدیثیں باب کی سہی عنیف ہیں اور حارث ہے انکو حدیث جابر کی کہ ہم ام ولد لونڈیوں کو بیچا کرتے تھے اور حضرت صلہ اللہ علیہ وسلم زندہ تھے اس کے ساتھ کہ ڈرنے دیکھتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ تھے ہم بیچتے ام ولد کو کو بیچ زمانے حضرت صلہ اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پہر جب عمرہ خلیفہ ہو کر تو انہوں نے نہ کہ منع کیا سو ہم بیچنے سے باز رہے اور قول طحاوی کا کہ تھے ہم کہتے محمول ہے رفع پر یعنی یہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہے یعنی قول پر اور اس پر جاری ہوا ہے علی شیعین کا اپنی دو نو صحیحوں میں اور نہیں سند بیان کی امام شافعی نے بیچ قول کے ساتھ منع ہونے بیع ام ولد کے مگر طرف عمرہ کی پس کہا کہ میں نے یہ قول عمرہ کی تقلید سے کہا ہے اور اس کے بعض اصحاب نے کہا کہ اس واسطے کہ جب عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس سے

منع کیا اور لوگ اس سے باز رہے تو یہ اجماع ہوا یعنی پس نہیں اعتبار ہے ساتھ کم ہونے مخالف کے بعد کو
 اور نہیں متعین ہے پہچاننا سند اجماع کا (نہ) **باب** بیع المذکور باب ہے غلام مدر کے بیچنے کے
 بیان میں **ف** یعنی جواز اس کا یا حکم اس کا اور یہ ترجمہ ہو ہو کتاب البیوع میں پہلے ہی گزر چکا ہے اور
 مدر رہ غلام ہے کہ مالک اس کو کھے کہ یہ میرے مرنے کے بعد آزاد ہے (نہ) **حَدَّثَنَا** اَدَمُ بْنُ
 اَبِي اَيَّاسٍ ثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اَعْتَقَ رَجُلٌ
 مِّنَّا عَبْدًا لَهُ عَنْ دُبُرٍ فَقَدَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَيْعَاءَ قَالَ جَابِرٌ مَاتَ الْعَلَامُ
 عَامَ اَزَلٍ ترجمہ جابر بن عبد اللہ سے روایت ہو کہ ایک مرد نے ہم میں سے اپنا غلام اپنے مرنے سے
 پہلے آزاد کیا سو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اس کو بلایا پھر اس کو بیچا **ف** اس حدیث کی پور سی شرح
 کتاب البیوع میں گزری چکی ہے اور گزر چکا ہے نقل کرنا مذہب فقہاء کا یہ بیچنے غلام مدر کے اور یہ کہ امام
 شافعی اور اہل حدیث کے نزدیک اس کا بیچنا مطلق جائز ہے اور تحقیق نقل کیا ہے اس کو بیچنے نے معر
 بین اکثر فقہاء سے اور حکایت کیا ہے نووی نے جہوں سے مقابل اس کو اور حنفیہ اور مالکیہ سے بھی قصید
 سن کی ساتھ اس شخص کے جو مدبر مطلق کرے اور ایسا اگر اس کو مقید کرے مانند اس کی کہ کھے کہ اگر میں اس
 بیماری میں مر گیا تو فلا نا غلام آزاد ہے تو تحقیق جائز ہے بیچنا اس کا اس واسطے کہ وہ مانند وصیت کی ہے
 پس جائز ہے رجوع کرنا یہ اس کے اور امام احمد سے روایت ہو کہ منع ہے بیچنا مدبر عورت کا سو آمد مدر
 اور لیث سے روایت ہو کہ جائز ہے بیچنا اس کا اگر شرط کرے خریدار پر آزاد کرنا اس کا اور ابن سیرین سے روایت
 ہو کہ نہیں جائز ہے بیچنا اس کا مگر اس کی جان سے اور میل کی ہے ابن دقیق العید نے طرف قید کرنے
 حوازی کے ساتھ حاجت کو یعنی حاجت ہو جائز ہے نہیں تو نہیں پس کہا کہ جو مدبر کا بیچنا مطلق منع کرتا ہو
 اس پر یہ حدیث حجت ہوگی اس واسطے کہ منع کلی منافض ہے اس کو جو از خیری اور جو اس کو بعض صورتوں
 میں جائز کہتا ہے پس جائز ہے واسطے اسکے کہ کہو کہ قائل ہوں میں ساتھ حدیث کو اس صورت میں
 جمیع حدیث وارد ہوئی پس نہیں لازم ہے اس کو قائل ہونا ساتھ اسکے یہ غیر اس صورت کو اور جو اس کو
 مطلق جائز کہتا ہے جواب دیتا ہے کہ قول اس کا کہ وہ محتاج تھا نہیں دخل ہے واسطے اس کے حکم میں اس کو
 اسکے نہیں کہ ذکر کیا واسطے بیان کرنے کے سبب کے یہ جلدی کرنے کو واسطے بیچنے اسکے کو تاکہ ظاہر ہو
 مالک کے جائز ہونا بیع کا اور اگر حاجت نہ ہوتی تو نہ بیچنا اس کو تھا اور ایسا جو دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت صلے
 اللہ علیہ وسلم نے تو صرف اس کی خدمت کو بیچا تھا تو اس کا جواب پہلے گزر چکا ہے اور وہ یہ ہے کہ دو
 مدتیوں میں لغراض نہیں اور بانی طور کہ مخالفین نہیں قائل ہیں ساتھ جواز بیع خدمت مدر کے (نہ)

باب بیع الولاء وھبہ باب بیع بیان بیعے ولہ کے اور ہبہ کرنے اسکے کو ف یعنی حکم اسکے
 کی اور ولایت میراث آزاد کرنے والے کا ہے آزاد کیے کہتے ہیں اگر غلام آزاد شدہ مر جاوے تو جو مال
 اس کا بیچے اس کا مالک اس کا آزاد کرنے والا ہو (فتح) **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدُ ثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي**
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَمَرَ يَقُولُ لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ
الْوَلَاءِ ترجمہ ابن عمر رضی سے روایت ہو کہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچنے والے کو سوا اور ہبہ
 کرنے اسکے سوا **ف** اس حدیث کی شرح کتاب الفرائض میں آئے گی اگرچہ مال اللہ تعالیٰ سادہ
 توجیہ صحیح ہوئے بیع اسکی کے دلالت نہیں مذکور سے (فتح) **حَدَّثَنَا ثَنَا ثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ ثَنَا**
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ أَبِيهِمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اشْتَرَيْتُ بَرِيْرَةَ فَاسْتَلْطَقْتُ
أَهْلَهَا وَالَاءَ هَذَا كَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اعْقِبْهَا فَإِنَّ الْوَلَاءَ لَمِنْ
أَعْطَى الْوَلِيَّ فَاَعْقَبْهَا قَدْ عَاَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَيَّرَهَا مِنْ زَوْجِهَا فَقَالَتْ
لَوْ أَعْطَانِي كَذَا وَكَذَا مَا ثَبَّتْ عِنْدَهُ فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا ترجمہ عائشہ رضی سے روایت ہو کہ میں نے
 بریرہ لونڈی خریدی تو اس کے مالکوں نے ولایت کی شرط کی کہ اس کا ولہ ہمارے واسطے ہوگا تو میں نے یہ بات حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم سے ذکر کی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو آزاد کر دے ہو واسطے کہ ولایت اسکے واسطے
 ہے جو چاندی دے یعنی خرید کر آزاد کرے سو میں نے اس کو آزاد کیا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بلا
 اور اس کو اس کے فائدے اختیار دیا کہ خواہ اس کے پاس ہے یا کسی اور سے نکاح کرے تو اس نے کہا کہ اگر مجھ کو
 ایسا ایسا مال دو تو میں اس میں نہیں لگیں گی سو اس نے اپنی جان کو اختیار کیا **ف** یہ حدیث عائشہ رضی کی
 آئندہ آئیگی اور وجہ داخل ہونے اسکے کی ترجمہ میں قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سہے اصل حدیث
 میں کہ ولہ تو صرف آزاد کرنے والے کو واسطے ہو اور یہ لفظ اگرچہ اس جگہ میں مذکور نہیں ہیں گویا کہ اس نے
 اشارہ کیا کہ طرف اسکی موافق عادت اپنی کے اور وجہ دلالت کی اس سے بند کرنا اس کا ہے آزاد کرنا
 میں پس ہوگی واسطے غیر اسکے کہ ساتھ اسکے اس سے کوئی چیز خطابی کہا کہ چونکہ تہا ولہا مانند نسب کی توجہ آزاد
 کرے اسکے واسطے ولہ ثابت ہوگا جیسا کہ اگر کسی کے واسطے ولہ پیدا ہو تو ولہ ثابت ہوتی ہے اس کو واسطے نسب
 اسکی پس اگر نسب کیا جاوے طرف غیر اسے کی تو نہیں منتقل ہوگی نسب اسکی باپ پڑ سے اور اسی طرح اگر
 ارادہ کرے ولہ نقل کرنے کا اپنے محل سے تو نہیں منتقل ہوتا **ف** **بَابُ إِذَا أَسِيرَ أَحَدُ الرِّجَالِ أَوْ**
عَمَّتْهُ أَهْلٌ يُقَادَى إِذَا كَانَ شَشِيرًا جب قید کیا جاوے مرد کا بھائی یا چچا اس کا یعنی بھائی اپنے بھائی
 کو قید کرے یا اپنے چچا کو قید کرے تو کیا قیدی اپنی جان کے بدلے مال دیکر اپنے تئیں چھوڑا بیوے

جیکہ وہ بہائی یا چچا مشرک ہو یعنی یا آزاد ہو جاتا ہے واسطے مالک ہونے بہائی کے بہائی کو اور چچا کو ف
بعضے کہتے ہیں کہ اشارہ کیا ہے بخاری نے سائے اس ترجمہ کے طرف ضعیف کرنے حدیث کی جو وارد ہوئی
ہے کہ جو اپنے ناتے دار کا مالک ہو پس وہ آزاد ہے روایت کی ہے یہ حدیث اصحاب سنن نے سمر ہے
اور ابن مدینی نے کہا کہ یہ منکر ہے اور ترجمہ دی ہے ترمذی نے اس کے مرسل ہونے کو اور بخاری نے کہا کہ
صحیح نہیں اور ابو داؤد نے کہا کہ تنھا ہو ہے سائے اس کے حماد اور حاکم اور ابن حزم اور ابن قطان نے
کہا کہ صحیح ہے اور تحقیق لیا ہے اس کے عموم کو خفیہ اور ثوری اور بیہقی نے اور داؤد نے کہا کہ نہیں آزاد ہو
کوئی کسی پر اور امام شافعی کا یہ مذہب ہے کہ نہیں آزاد ہو تا مگر اصول و فروع اس کے نہ واسطے اس دلیل
کو بلکہ واسطے دوسری دلیلوں کے اور یہی ہے مذہب مالک اور زیادہ کیا برادری کو یہاں تک کہ مان سلا
گمان کیا ابن بطان نے کہ باب کی حدیث میں اس پر حجت ہو اور اس میں نظر ہے جیسا کہ ہم ذکر کریں گے (فتح)
وَقَالَ النَّسَائِيُّ قَالَ الْعَبَّاسُ لِلْبَيْهَقِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاذَيْتَ كَفْسِي وَفَإِذَيْتَ عَقِيلَ عَقِيلَ
اور انس نے کہا کہ عباس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ بدلہ دیا میں نے اپنی جان کا اور بدلہ دیا
کہ یعنی مال گیر اپنے تین اور عقیل کو چھوڑا یا ف یہ ایک حدیث کا ٹکڑا ہے اول اس کا یہ ہے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پاس بحر سیک مال آیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو مسجد میں کہتا دو اور
کتاب الصلوۃ میں اسے گزر چکی ہے وَكَانَ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ لَهُ نُصِيبُ فِي تِلْكَ الْغَنِمَةِ لَنِي
أَصَابَ مِنْ أَحْيَاهُ عَقِيلٌ فَرَعَمَهُ عِبَّاسٌ يَمِينُ اور تہا واسطے علی مرتضیٰ کو حصہ اس غنیمت میں کہ پہلی
اسکو اپنے بہائی عقیل اور اپنے چچا عباس سے ف یہ کلام بخاری کا ہے بیان کیا ہے اسکو واسطے
استدلال کرنے کو سائے اس کے اس پر کہ وہ اس کے سائے آزاد نہیں ہوتا یعنی پس اگر بہائی اور مانند اسکی مجرد
مالک ہونے سے آزاد ہو جاتا تو الغنۃ آزاد ہو جاتے حضرت عباس اور عقیل علی مرتضیٰ چھ لٹکے کے
غنیمت اور جواب یہ ہے ابن منیر نے بیان طور کہ کافر نہیں ملک ہوتا سائے غنیمت کو ابتدا میں بلکہ غنما
ہو امام در بیان قتل کے یا غلام بنانے کے یا بدلہ لینے کے یا حسان کرنے کو پس غنیمت سبب ہر طرف ملک
کی سائے شرط اختیار کرنے غلام بنانے کے پس لازم آویگا آزاد کرنا سائے مجرد غنیمت کو اور شاید یہی نکتہ
ہے یہ مطلق چھوڑنے بخاری کے ترجمہ کو اور شاید اسکا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ قیدی مسلمان ہو تو آزاد ہو
ہے اور اگر مشرک ہو تو آزاد نہیں ہوتا واسطے نہیں نے کو نزدیک انجیر کے کہ وارد ہوئی ہے سائے اس کے خبر (فتح)
حَدَّثَنَا سَمْعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَنَا سَمْعِيلُ بْنُ أَبِي أَرْثَمَةَ عَنْ عَقْبَةَ عَنْ مَوْمِي بْنِ عَقْبَةَ
بْنِ ابْنِ شَهَابٍ ثَنِي النَّسَائِيُّ أَنَّ مَالِكًا أَنَّ رَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَقَالَ الْإِنْدَنْ فَلَمْ تَرَ لَابِنِ اخْتِصَابًا فِي ذَلِكَ فَقَالَ لَا تَدْعُونِي مِنْهُ دُرْهُمَا تَرْجُمَانِي
 بن مالک سے روایت ہو کہ کچھ انصاری مردوں نے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے بدادگی چاہی
 سو انہوں نے کہا کہ آپ اجازت دیجئے پس چوڑین ہم واسطے بہانے اینو عباس کے بدلہ اسکا تو حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُس سے ایک دہم نہ چھوڑو و مراد انکی یہ ہے کہ عباس کے باپ عبدالمطلب کی
 ماں امین کے ہتی پس وہ عبدالمطلب کے ماموں تھے اور سوا اسی اسکے نہیں کہ باند ہے حضرت صلے اللہ
 علیہ وسلم انکی اجابت سے تاکہ دین میں کسی قسم کا لحاظ نہ رہے اور مراد بخاری کی سادہ وار کرنے اُسکے کو
 اس جگہ انشائے ہر طرف اسکی کہ حکم قرابت کا ذوق الارحام سے بچ اُسکے نہیں مختلف ہے حکم قرابت
 عصبات سے دفعہ کیا اب عَنِ الْقُرْبَانِ باب ہے بیچ بیان آزاد کرنے کا فر کے غلام کو و احتمال
 ہے کہ ہو عتق مضاف طرف فاعل کی یا مفعول کی اور دوسرے احتمال پر جاری ہو اسے ابن بطال
 پس کہا کہ نہیں خلاف ہو بیچ جائز ہونے آزاد کرنے غلام مشرک کے بطور نقل کے اور اختلاف تو صرف
 اس بیچ ہے کہ کفار سے اسکا آزاد کرنا درست یا نہیں اور حدیث باب کی یہ ہے قصے حکیم بن حرم کے
 حجت ہر اول احتمال میں ہو واسطے کہ حکیم نے جب آزاد کیا اور حالانکہ وہ کافر تھا تو نہ حاصل ہوا اسکو کوئی
 مگر سادہ مسلمان ہونے اُسکے کو جو جو سلام کی حالت میں آزاد کرے تو وہ اُس سے کم نہ ہوگا بلکہ اثر
 سے اولی ہوگا انتہی اور ابن میسر نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ مراد بخاری کی یہ ہے کہ اگر کافر مسلمان کو آزاد
 کرے تو اسکا آزاد کرنا جاری ہوتا ہے اور اسی طرح ہے جبکہ آزاد کرے کافر کو پھر اسلام لاوے غلام اور
 جو فرمایا کہ اسلمت علی سلف لك من خیر تو اس سے یہ مراد نہیں کہ کفر کی حالت میں اُس سے قرب
 معصوم ہے اور سوا اسکے نہیں کہ تاویل اسکی یہ ہے کہ جب کافر یہ کام کرے اور پھر مسلمان ہو جاوے
 تو اسلام کی حالت میں اگر سادہ فائدہ پاتا ہے واسطے اُس چیز کے کہ حاصل ہوئی ہو اسکو تجربے نیکی کے
 کام پر پس نہیں محتاج ہو طرف کوشش جدید کی پس ثواب پاتا ہے سادہ فضل اللہ کے اُس چیز کے کہ
 پہلے گزری ساتھ سادہ فائدہ مند ہونے اسکو کے سادہ اُسکے بعد سلام اپنے کو اور تحقیق گندگی میں جو
 کتاب از کوۃ بین (فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ تَنَا ابْنُ مَسْمُودٍ عَنْ هِشَامِ أَخْبَرَنِي أَبِي
 أَنَّ حَكِيمَ بْنَ جِرَازٍ أَخْبَرَنِي فِي الْبَحَائِلِ مِائَةَ رَقَبَةٍ وَحَمَلٌ عَلَى مِائَةِ بَعِيرٍ وَأَخْبَرَنِي مِائَةَ
 رَقَبَةٍ قَالَ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَشْيَاءَ
 كُنْتُ أَصْنَعُهَا فِي الْبَحَائِلِ كُنْتُ أَخْتِصِبُ بِهَا يَغْنِي أَثَرُهَا قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْلَمْتَ عَلَى مَا سَلَفَ لَكَ مِنْ خَيْرٍ تَرْجُمُهُ عَوْدَةُ بْنُ زُبَيْرٍ عَنْ رُوَيْتٍ عَنْ حَكِيمِ بْنِ

میں نے کہا کہ اگر کافر مسلمان کو آزاد کرے تو وہ اس سے کم نہ ہوگا بلکہ اثر سے اولی ہوگا انتہی اور ابن میسر نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ مراد بخاری کی یہ ہے کہ اگر کافر مسلمان کو آزاد کرے تو اسکا آزاد کرنا جاری ہوتا ہے اور اسی طرح ہے جبکہ آزاد کرے کافر کو پھر اسلام لاوے غلام اور جو فرمایا کہ اسلمت علی سلف لك من خیر تو اس سے یہ مراد نہیں کہ کفر کی حالت میں اُس سے قرب معصوم ہے اور سوا اسکے نہیں کہ تاویل اسکی یہ ہے کہ جب کافر یہ کام کرے اور پھر مسلمان ہو جاوے تو اسلام کی حالت میں اگر سادہ فائدہ پاتا ہے واسطے اُس چیز کے کہ حاصل ہوئی ہو اسکو تجربے نیکی کے کام پر پس نہیں محتاج ہو طرف کوشش جدید کی پس ثواب پاتا ہے سادہ فضل اللہ کے اُس چیز کے کہ پہلے گزری ساتھ سادہ فائدہ مند ہونے اسکو کے سادہ اُسکے بعد سلام اپنے کو اور تحقیق گندگی میں جو کتاب از کوۃ بین (فتح) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ تَنَا ابْنُ مَسْمُودٍ عَنْ هِشَامِ أَخْبَرَنِي أَبِي أَنَّ حَكِيمَ بْنَ جِرَازٍ أَخْبَرَنِي فِي الْبَحَائِلِ مِائَةَ رَقَبَةٍ وَحَمَلٌ عَلَى مِائَةِ بَعِيرٍ وَأَخْبَرَنِي مِائَةَ رَقَبَةٍ قَالَ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَشْيَاءَ كُنْتُ أَصْنَعُهَا فِي الْبَحَائِلِ كُنْتُ أَخْتِصِبُ بِهَا يَغْنِي أَثَرُهَا قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْلَمْتَ عَلَى مَا سَلَفَ لَكَ مِنْ خَيْرٍ تَرْجُمُهُ عَوْدَةُ بْنُ زُبَيْرٍ عَنْ رُوَيْتٍ عَنْ حَكِيمِ بْنِ

خزام نے کفر کی حالت میں سو غلام آزاد کیا اور سوارٹ پر سوار کیا یعنی سواری کے واسطے لوگوں کو
 دیا یہ سب لہان ہوا تو سوارٹ پر اور سوار کیا اور سو غلام آزاد کیا حکیم نے کہا کہ یہ من نے یہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم سے پوچھا سو میں نے کہا کہ یا حضرت خیر و مجاہدان چیزوں سے جنگو میں کفر کی حالت میں
 کیا کرتا تھا کہ میں ان کے ساتھ عبادت کیا کرتا تھا یعنی ان کے ساتھ خدا سے قرب ڈھونڈتا تھا تو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو مسلمان ہو اس نیکی پر جو تجھ سے پہلے ہوئی **باب** مَنْ مَلَكَ
 مِنَ الْعَرَبِ رَقِيْقًا فَكَوْهَبٌ وَبَاعَ وَجَاعَمَ وَفَدَى وَبَسَى الدَّرِيْثَةُ **باب** بیان میں اس شخص
 کے جو مالک ہو عرب غلام کو پس سپہ کرے اور بیچے اور جلع کرے ساتھ اس کے اور بدلے اور قید کرے
 بال بچوں کو یعنی یہ سب تصرفات جائز ہیں اس میں کہ ڈر نہایت **ف** یہ ب معقود ہے واسطے بیان کر
 خلاف کو بیچ غلام بنانے عربی لوگوں کے یعنی عربی لوگوں کو غلام بنانا جائز ہے اور یہ مسئلہ مشہور ہے اور مجاہد
 اسپرین کہ حب عربی قید ہو جاوے تو اس کو غلام بنانا جائز ہے اور حب نخل کہ جو عربی کسی لونڈی سے
 ساتھ شرط اس کی کے تو اس کی اولاد غلام ہوگی اور اوزاعی اور ثوری اور ابو ثور کا یہ مذہب ہے کہ لازم کو لونڈی
 کے مالک پر قیمت کرنی اولاد کی اور لازم ہے اس کو **باب** پر اوکرنا اس کی قیمت کا اور اولاد سپر غلام نہیں
 ہوگی اور تحقیق میل کی ہے بخاری نے طرف جواز کی اور وارد کیا حدیثوں کو جو اس پر دلالت کرتی ہیں (فقہ)
 وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ضَرْبًا لِلَّهِ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِمَّا رَزَقْنَا
 حَسَنًا فَهُوَ يَفِيْقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا اَهْلُ السُّنَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ یعنی اور **باب**
 ہے جو بیان اس آیت کہ اللہ نے بیان کی ایک مثال ایک بندہ پر کیا مال نہیں مقدور کہ بتا کسی چیز پر اور
 ایک اور ایک جس کو ہم نے روزی دی اپنی طرف کو خاص روزی سو وہ خرچ کرتا ہے اس میں سرچھے اور
 کہتے کہ میں برابر ہوتے ہیں سب تعریف اللہ کو ہے پودہ بہت لوگ نہیں جانتے **ف** ابن نے کہا
 کہ مناسبت آیت کی واسطے **باب** کہ اس جہت سے ہے کہ خدا نے عبد مملوک مطلق بیان فرمایا ہے اور نہیں قید
 کیا اس کو ساتھ ہونے اس کے عجمی یعنی غیر عربی پس دلالت کی اس نے اس پر کہ نہیں فرق ہے امین در بیان
 عربی اور عجمی کے اور ابن بطلال نے کہا کہ استدلال کیا ہے بعض لوگوں نے اس آیت سے کہ غلام مالک
 نہیں ہوتا اور اس استدلال میں شبہ اس واسطے کہ وہ مکرہ ہے اثبات کو میان میں واقع ہوا ہے پس
 نہیں عموم ہے واسطے اس کے اور قتادہ نے ذکر کیا ہے کہ مراد ساتھ اس کے خاص کا ہے نہ ان جمہور کا یہ
 مذہب ہے کہ وہ کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا اور حجت پکڑی ہے انہوں نے ساتھ حدیث ابن عمر کے جس کا ذکر تشریح
 وغیرہ میں گذر چکا ہے لہذا ایک جماعت کو کہا کہ وہ مالک ہوتا ہے یہ قول عمر وغیرہ سے مروی ہے اور

مالک کا قول مختلف ہے پس کہا اُس نے کہ جو غلام بیچے اور اُس کے واسطے مال ہو تو اسکا مال بائع کے واسطے ہو
مگر سائے شرط کے اور کہا اُس نے اُس کے حق میں جو آزاد کرے غلام کو اور اُس کے واسطے مال ہو پس تحقیق مال
غلام کے واسطے ہو مگر سائے شرط کے اور دلیل اسکی بیع میں حدیث اسکی نافع سے موجود نہ کہ وہ ہے اور وہ سہیز
نص ہے اور دلیل اسکی عقیق میں وہ حدیث ہو جو ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ جو غلام آزاد کرے تو غلام کا مال
اُس کے واسطے ہو مگر یہ کہ اسکا مالک کو خاص کرے میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اصحاب سنن نے روایت کی
ہو سائے اسناد صحیح کے اور فرق کیا ہے بعض اصحاب مالک نے سائے اُس کے کہ اصل یہ ہے کہ وہ مالک نہیں ہوتا بلکہ
جو کہ تھا آزاد کرنا صورت احسان کی تو مناسب ہو ایہ کہ نہ کہیں جی جاوے اُس سے وہ چیز کہ اُس کے ہاتھ میں ہے
واسطے کامل کرنے احسان کے اور اسی واسطے مشروع ہوئی مکاتب اور جائز ہوا اسکو یہ کہ کما دے
اور اپنے مالک کی طرف ادا کرے اور اگر نہ ہوتی یہ بات کہ وہ عقیق کی صورت میں اپنے مال کا مالک
تو نہ بے پرواہ کرتا یہ اُس سے کسی چیز کو والد علم (نتم) **حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَةَ أَنَّ اللَّيْثَ حَدَّثَنَا**
عُقَيْلُ بْنُ عَمْرِوَةَ أَنَّ مَرْوَانَ وَالْمِسْوَدَ بْنَ مَخْرَمَةَ أَخْبَرَاهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ حِينَ جَاءَهُ وَقَدْ هَوَّازَنَ فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرْدِيَ لَهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَسَبَّحَهُمُ
فَقَالَ لِمَنْ مَن رَوَّانَ وَاحِبُ الْحَدِيثِ إِلَى أَصْدَقَةٍ فَاخْتَارُوا أَحَدَ الظَّالِمَيْنِ إِمَّا
الْمَالِ فَلَمَّا السَّبِي وَقَدْ كُنْتُ اسْتَأْنَبْتُ بِهِمْ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَظَرَّهُمْ
يَضَعُ عَشْرَةَ لَيْلَةٍ حِينَ قُتِلَ مِنَ الظَّالِمِينَ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
غَيْرَ رَادٍّ إِلَيْهِمْ إِلَّا أَحَدِي الظَّالِمَيْنِ قَالُوا فَإِنَّا نَخْتَارُ سَبِينًا فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي النَّاسِ فَأَتَى عَلَى اللَّهِ بِأَهْلِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا بَعْدُ فَإِنْ إِخْوَانَكُمْ قَدْ جَاؤُنَا تَائِبِينَ
وَإِنِّي رَأَيْتُ أَنْ أَرْدِيَ لَهُمْ سَبِينًا ثُمَّ لَحَبْتُ مِنْكُمْ أُرْطِيبُ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ
أَنْ يَكُونَ عَلَى حِطَّةٍ حَتَّى تُعْطِيَ إِيَّاهُ مِنْ أَقُولَ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ فَقَالَ النَّاسُ طَيْبًا
لَكَ قَالَ إِنَّا لَا نَدْرِي مَنْ أَذِنَ مِنْكُمْ مِمَّنْ لَمْ يَأْذَنْ فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عَرَفَاءُ لَكُمْ فَرَجَعُوا
النَّاسُ فَلَكَمُ عَرَفَاءُ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ طَيْبُونَ
وَأَذِنُوا فَهَذَا الَّذِي بَلَّغْنَا عَنْ سَبِي هَوَّازَنَ وَقَالَ أَنَسُ قَالَ عَبَّاسُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ فَأَدْبَتُ نَفْسِي وَأَدْبَتُ عُقَيْلًا ثُمَّ جِئْتُ مَرْوَانَ وَابْنَ مَرْوَةَ مِنْ مَخْرَمَةَ مِنْ رِوَايَتِهِمْ وَكَانَ قَوْمٌ
ہو ان کے اچھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس مسلمان ہو کر آئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال
کیا کہ ہمارا مال اور قیدی ہکو پیر دیجیے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہو کہ جو اپنے خطہ پڑھا سو فایا کہ میرے

ساتھ وہ شخص ہیں جو تم دیکھتے ہو یعنی اصحاب کا حق انکے ساتھ متعلق ہوا ہے اور بہت پیاری میر نزدیکی وہ
 بات ہے جو بہت سچی ہو سو ایک چیز اختیار کرو خواہ قیدی خواہ مال لینے دو نو چیزیں تمکو نہیں ملین گی اور میں نے
 تمہاری انتظار کی تھی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اور دوسرے اتین انکی انتظار کی تھی جبکہ طائف سے
 پہلے سو جب انکو ظاہر ہوا کہ تحقیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں پہنچے والے میں طرف انکی مگر ایک دو
 چیزوں کی تو انہوں نے کہا کہ ہم اپنے قید اختیار کرتے ہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں کہہ کر
 ہو جو پس تقریباً کی اللہ کی ساتھ اس چیز کے کہ اسکو اوق ہے پھر فرمایا کہ تم اور صلوٰۃ کے بعد بات یہ ہے کہ
 تمہارے بھائی آئے تو بکر کے لئے مسلمان ہوئے ہیں اور اللہ میں نے تم کو مناسب چاہا ہے کہ انکے جو روکے
 جو قیدی ہیں انکو پیہر دیں سو جو شخص تم سے چاہے کہ خوشی سے پیہر تو چاہیے کہ اسپر عمل کرے یعنی اپنے
 حصے کو قیدی بے عوض پیہر دے اور جو شخص تم میں سے چاہے کہ اپنے حصے پر بنا رہے یہاں تک کہ ہم انکو
 بدلہ دیں اس مال سے جو اول خدا ہمو غنایت کرے تو چاہیے کہ کر دینے اپنا حصہ خوشی سے دیوے تو بہتر
 ہو اور اگر دینا منظور نہ ہو تو ہمو بطور قرض کے دیوے ہم اسکو اور جگہ سے بدلہ دیوے تک سو لوگوں نے کہا
 کہ ہم خوش ہوئے ساتھ انکے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم ہدین جانے کہ تم لوگوں میں سے
 کس نے اجازت دی ہے اور کس نے نہیں دی و تم بٹ جاؤ تاکہ تمہارے جو پدری انتظار حال ہم سے
 ظاہر کریں سو لوگ بٹ گئے سو انکے جو پدریوں نے انیسے کلام کیا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس پہر کر
 آئے اور آپ کو خبر دی کہ تحقیق وہ راضی ہوئے ہیں ساتھ انکے اور اجازت دی قیدیوں کے پیہر دینے
 کی پس یہ جو کہ پہر بچا ہمو ہوا زن کے قیدیوں کے حال سے اور انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 علیہ وسلم سے کہا کہ میں نے اپنی جان کا بدلہ دیا اور عقیل کا بدلہ دیا ف قصہ ہوا زن کی پوری سنج
 کتاب المغازی میں آئے گی اس حدیث کو معام ہوا کہ عرب کے قیدیوں کا غلام بنانا اور انکا سبہ کرنا درست ہے
 وفيه المطابقة للترجمہ **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ شَيْبَةَ** أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَمَّا ابْنُ عَوْنٍ قَالَ
 كَتَبْتُ إِلَى نَافِعٍ فَكَتَبَ إِلَيَّ أَنَّ الشَّيْخَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ
 غَارُونَ وَالْعَامُ مُمْسَقِي عَلَى الْمَاءِ فَقَتَلَ مُقَاتِلُهُمْ وَسَبَى ذَرَارِيَهُمْ وَأَصَابَ يَوْمَئِذٍ
 جُؤَيْرِيَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ وَكَانَ فِي ذَلِكَ الْبَحْثِ تَرْجُمَةً نَافِعٍ رَمَى رَوَيْتُ عَنْهُ لَوْ
 كِي حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیاء بنی مصطلق پر اور مالاکہ وہ غافل تھے اور انکے چار یا پانچ چو پانی پلا ہوا
 فقہ بانی پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے لئے والون کو قتل کیا یعنی بالغ مردوں کو اور انکے جو
 لڑکوں کو قید کیا اور پوچھے اس میں جو یہ کہ حدیث بیان کی جو سے ابن نے ساتھ انکے اور وہ انکے

میں تھے وہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عربی لوگوں کی اولاد کو قید کرنا درست ہو نہ المطابقہ للشرع
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْبَعَةَ بِنِ الْإِبْرَاهِيمِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
 یَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ ابْنِ عُثَیْمٍ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي مُصْطَلِقٍ فَأَصْبْنَا سَبِيًّا مِنْ سَبْيِ الْعَرَبِ فَأَشْتَهَيْنَا
 النِّسَاءَ فَأَشْتَدَّ عَلَيْنَا الْعُزْبُ فَأَجَبَنَا الْعَزْلُ فَسَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ مَا عَلَيْكُمْ إِلَّا تَقَعُّلُوا أَمَّا مِنْ نِسْمَةٍ كَارِيَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِلَّا وَهِيَ كَارِيَةٌ تَرْجِمُ الْإِسْمَ
 سے روایت ہو کہ ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بنی مصطلق کے جنگ میں نکلے پس پائے ہم قیدی
 عرب کے قیدیوں سے یعنی لونڈی غلام پکڑ لائے پس خواہش کی ہم نے غورتوں کی اور دشوار ہوا ہم مجبور
 رہنا اور چاہتے تھے عزل کو یعنی لونڈیوں سے بخوف حمل رہنے کو تو ہم نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چاہا
 تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں نقصان نہ ہو کہ نہ کرو عزل کو کوئی جان پیدا ہونے والی قیامت
 ہم نہیں مگر کہ وہ اس جہاں میں پیدا ہونے والی ہے **و** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرب کے قیدی لونڈیوں
 سے محبت کرنی جائز ہے اور فدہ بھی ثابت **حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ** تَنَاوَضَ عَنْ عُمَارَةَ بِنِ
 الْقَعْقَلَاءِ عَنْ ابْنِ زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَا أَدْرِي أَحِبُّ بَنِي قَيْمٍ ح وَحَدَّثَنِي بْنُ سَلَامٍ
 أَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ الْمُعِيرَةِ عَنْ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ زُرْعَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ وَعَنْ
 عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَلَاءِ عَنْ ابْنِ زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا زِلْتُ أَحِبُّ بَنِي قَيْمٍ مُنْذُ ثَلَاثِ
 سَمْعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِيهِمْ سَمِعْتُ يَقُولُ لَهُمْ أَشَدُّ أُمَّتِي عَلَى
 الدَّجَالِ قَالَ وَجَلَّتْ صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ صَدَقَاتُ
 قَوْمِيَا وَكَانَتْ سَبِيَّةً مِنْهُمْ عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَ أَخْبِقْهَا فَإِنَّهَا مِنْ قُلْدِ الْإِسْمَاعِيلِ تَرْجِمُ
 ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ ہمیشہ یہاں دوست رکھتا بنی قیم کو جب کہ میں نے تین چیزیں حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم سے سنی کہ ان کے حق میں فرماتے تھے میں نے آپ کو سنا فرماتے ہو کہ میری امت میں کو نہایت
 محبت ہیں دجال پر یعنی جب دجال نکلو گا تو بنی قیم کی قوم پر اسکا قابو نہ چلے گا اور ان کے مدد سے آئے
 تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ صدقے ہماری قوم کے ہیں اور عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس انہیں سے
 ایک قیدی تھی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو آزاد کر دے کہ وہ اسماعیل کی اولاد
 ہو **و** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرب کے قیدیوں کو بیچنا جائز ہے اس واسطے کہ اس کے بعض طریقین
 میں آچکا ہے کہ اسکو خرید کر آزاد کر دے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی قیم کو اپنی قوم ہوا

جس کے ساتھ احسان کرنے کا حکم ہوا (فرماتا ہے) **حَدَّثَنَا** اَدَمُ بْنُ اَيَّاسٍ ثَنَا شُعْبَةُ ثَنَا وَاَصْلُ
 الْاَحْزَابِ قَالَ سَمِعْتُ الْعَرُفَةَ بْنَ سُوَيْدٍ قَالَ رَأَيْتُ اَبَا ذَرٍّ الْغِفَارِيَّ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ وَ
 عَلَ غُلَامِيهِ حُلَّةٌ فَمَّا لَنَاهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ اِنِّي سَأَبْتُ رَجُلًا فَتَكَفَّرَ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعِيذُكَ بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اِنَّ اَخَا نَكَرًا لَكَ جَعَلَهُمُ اللهُ تَحْتَ اَبْدَانِكُمْ مَنْ
 كَانَ اَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ وَمَا يَأْكُلُ وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا تَكْلِفُوهُمْ مَا يُلْعَبُونَ
 اِنْ كَلَّفْتُمْهُمْ مَا يَلْعَبُونَ لَمْ يَلْعَبُوا لَهُمْ تَرْجُمَهُمُ مَعْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ فِي رَوَايَتِهِ وَكَرِهِيَهُ ابُو ذَرٍّ الْغِفَارِيَّ
 دیکھا اور ان پر حملہ تھا یعنی چادر اور تہ بند اور اس کے غلام پر بھی حملہ تھا سو ہم نے اس سے اس کا سبب پوچھا
 تو ابو ذر نے کہا کہ میں نے ایک مرد کو گالی تھی تو اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس میری شکایت
 کی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو فرمایا کہ کیا تو نے اس کو مان کی گالی دی ہے فرمایا کہ مقرر تھا ہے
 غلام تھا میری بہائی ہیں یعنی آدم کی اولاد میں عدل نے ان کو تمہارے ہاتھ سے نیچے ڈالا ہے یعنی ان کا
 مالک کیا ہے سو جب کا بہائی جس کا غلام ہو تو چاہیے کہ کہلا دیں کہ جو آپ کہا تا ہو اور پنتا ہو
 جو آپ پنتا ہو اور نہ تکلیف دو ان کو اس چیز کی کہ ان پر غالب آوے پس اگر تکلیف دو ان کو اس چیز کی
 کہ ان پر غالب آوے یعنی بہارے کام بتلاؤ تو خود ہی ان کی مدد کرو ف یہ جو فرمایا کہ پس کہلا دیں کہ
 جو آپ کہا تا ہو تو مراد جنس اس چیز کی ہے جو کہا تا ہے واسطے تبعیض کے جیسے تن دلالت کرتا ہے
 اور تائید کرتی ہے اس کو حدیث ابو ہریرہ کی جو دو بابوں کے بعد آئی ہے کہ اگر اس کو اپنے ساتھ نہ
 بہتا ہو تو چاہیے کہ اس کو ایک لقمہ دے پس مراد سلوک کرنا ہے نہ برابری کرنا ہر طرح سے لیکن جو
 اس کام کو لے مثل ابو ذر کی تو برابری کرے اور یہ افضل ہے پس مقدم کرے مراد اپنی عیال پر اس
 اگر چہ جائز ہے اور مسلم میں ابو ہریرہ سے مرفوع روایت ہے کہ غلام کے واسطے کہا نا کثیر اسے موافق
 دستور کے اور نہ تکلیف دیا جاوے بہارے کام کی جسکی طاقت نہ کہتا ہو اور یہ حدیث تقاضا کرتی
 ہے رد کو بیچ اس کے طرف رواج کی اور جو اس پر زیادہ کرے تو وہ مستحب ہے اور یہ جو فرمایا کہ نہ تکلیف دو ان کو
 اس کام کی جو ان پر غالب ہو یعنی وہ کام کہ ان کے کرنے سے عاجز نہ ہوں واسطے بڑے ہونے اس کے بڑا ہونا
 ہونے کے اور نہ تکلیف اٹھانا نفس کا ہے ایک چیز کو کہ اس کے ساتھ مشقت ہو اور بعض کہتی ہیں
 کہ وہ حکم کرنا اس چیز کا ہے جو مشکل ہو پس اگر تکلیف دو ان کو تو مراد یہ ہے کہ تکلیف دیا جاوے غلام
 جنس اس چیز کے کہ قدرت پائی جاتی ہے اس پر پس اگر تمہا اسکی طاقت کہی نہیں تو مدد سے اس میں اپنے
 غیر سے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منع ہے گالی دینا غلام کو اور عیب لگانا ان کو ساتھ مان باپ اور

فَقَالَ ابُو النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امین غبت دلا ہے لکے ساتھ احسان کرنے پر اور ملحق ہے ساتھ غلام کے جو اسکے سینے میں ہو مانند مرد
 وغیرہ کی اور اس میں عدم ترغیب مسلمان پر اور نہ حقارت کرنی واسطے اسکے اور اس میں محافظت ہے نیک
 بات بتلانے پر اور بڑے کام سے روکنے پر اور بولناخ کا غلام پر پس اگر مرد قریب ہو تو یہ بطور مجاہد کے
 ہو واسطے منسوب ہونے کل کے طرف آدم علیہ السلام کی یا مرد اخوت اسلام کی ہے اور ہوگا غلام کا فر
 بطریق تیج کے یا خاص ہے حکم ساتھ مسلمان کے (فتح) **باب العبد إذا أحسن عبادة ربه**
عز وجل زلنم سيده غلام جبار جو رب کی عبادت اچھی طرح کرے اور اپنے مالک کی خیر خواہی کرے
ف یعنی بیان فضیلت اسکی کا یا ثواب اسکو کا (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ قُلُوبِ**
عَنْ تَائِبِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَبْدُ إِذَا أَنْفَضَ سَيِّدَهُ
وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مِثْلَيْنِ ترجمہ ابن عمر سے روایت ہو کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غلام جبار جو رب کی خیر خواہی کرے اور اپنے رب کی اچھی طرح عبادت کرے تو
 اسکو دوہرا ثواب ہے **ف** یہ حدیث میری ہے امین کہ جو یہ کام کرے اسکو دوہرا ثواب ہے **حَدَّثَنَا**
مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفِيْنُ عَنْ صَالِحِ بْنِ الشَّيْبِيِّ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْمَانُ رَجُلٍ كَانَتْ لَهُ جَارِيَةٌ أَدْبَاهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا وَ
اعْتَمَهَا دَرَّوَجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِيْمَاعِبْدٍ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ فَلَهُ أَجْرَانِ
 ترجمہ ابو موسیٰ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس مرد کے پاس لونڈی ہو
 کہ اسکو ادب سکھاوے پس اچھی طرح اسکو ادب سکھاوے اور اسکو آزاد کرے پھر اس کے بعد اس سے نکاح
 کرے تو اسکو دوہرا ثواب ہے اور جو غلام کہ خدا کا حق اور اپنے مالکون کا حق ادا کرے تو اسکو بھی دوہرا
 ثواب ہے **ف** یہ حدیث کتاب لایمان میں اس لفظ کے ساتھ گزر چکی ہے کہ تین آدمی ہیں کہ اسکو دوہرا
 ثواب ملے گا سو امین یا مزار اہل کتاب کو بھی ذکر کیا **حَدَّثَنَا بَشِيرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ**
يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبْدِ الْمَمْلُوكِ الصَّالِحِ أَجْرَانِ وَالَّذِي تَقْسِي بِيَدِهِ لَوْلَا الْجَهَادُ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَالْحُجُّ وَزَأْتِي لَا حُجْبَتَ أَنْ أَمُوتَ وَأَنَا مَمْلُوكٌ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غلام مملوک نیک بخت کو واسطے دوہرا ثواب ہے قسم ہے اللہ ذات
 کی جسکے قابو میں میری جان ہے کہ اگر خدا کے راہ میں جہاد کرنا اور حج کرنا اور مان کے ساتھ پہلانی کرنا
 نہ ہوتا تو میں درست رکھتا اس بات کو کہ مروں میں اس مال میں کہ غلام ہوں **ف** اسم صلی اللہ علیہ وسلم

شامل ہے پہلے دو شرطوں کو اور وہ اسی طرح عبادت کرنا ہے اور مالک کی خیر خواہی کرنا ہے اور مالک کی خیر خواہی شامل ہے اور اگر نے حق اُسکے کو خدمت وغیرہ سے اور ظاہر اس سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جملہ آخر تک مرفوع ہیں اور اسی پر جاری ہوا ہے خطابی یعنی یہ سب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ہے پس کہا اُس نے کہ جائز ہے واسطے اللہ کے یہ کہ امتحان کرے اپنی پیغمبروں کو اور برگزیدوں کو ساتھ غلامی کے جیسا کہ امتحان کیا یوسف کو اور جزم کیا ہے داؤدی اور ابن بطال وغیرہ نے کہ یہ کلام حدیث میں درج ہے یعنی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور دلالت کرتا ہے من حیث المعنی قول اسکا درباری اس واسطے کہ اُس وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مان نہ تھی کہ اُسکے ساتھ پہلائی کرتے اور توحید کی ہے اسکی کرمانی نے یابین طور کہ مراد ساتھ اُسکے تعلیم امرت کی ہے اور وارد کیا ہے اُسکو ساتھ فرض کرنا حیاتی اُسکی کے یا مراد وہ مان ہے جس نے آپ کو دودھ پلایا تھا اور فوت ہوئی کرمانی سے تفصیل یعنی تفصیل اُسکو نہ ملی اور تحقیق سے تفصیل کی ہے اُسکی اسماعیلی نے ساتھ اس لفظ کے کہ قسم ہے اُس ذات کی جس کا بوسین ابوہریرہ کی جان ہے اور اسی طرح روایت کیا ہے اُسکو سلم اور بخاری وغیرہ نے اور سلم کی ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ پہونچی حکویہ بات کہ ابوہریرہ حج نہ کرتے اُنھے یہاں تک کہ اُنکی مان مگر و واسطے صحبت اُسکی کے اور ایک روایت میں ہے کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ اگر دو امر نہ ہوتے تو میں دوست رکھتا یہ کہ مروان غلام ہو کر پس معلوم ہوا کہ یہ کلام ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے اجتہاد سے ہی یہ استدلال کیا اُس نے واسطے اُسکے ساتھ مرفوع کے اور سوا اُسکے نہیں کہ خاص کیا ابوہریرہ نے ان چیزوں کو اس واسطے کہ جہاد اور حج بین مالک کی اجازت بشرط ہے اور اسی طرح نمکی کرے ساتھ مان کے پس کہی حاجت پڑنی ہے اُس میں طرف اجازت سردار کی بعض وجہ میں بخلاف باقی عبادات تو بنیہ کے اور نہیں تعرض کیا واسطے عبادات مالیہ کے یا تو اس واسطے کہ اُس وقت اُسکے پاس مال نہ تھا اور یا اس واسطے کہ وہ دیکھتے تھے کہ جائز ہے واسطے غلام کے یہ کہ تصرف کرے اپنے مال میں بغیر اجازت اپنے مالک کے ابن عبد البر نے کہا کہ معنی اس حدیث کو میرے نزدیک یہ ہیں کہ جب غلام پر دو امر واجب جمع ہوئے طاعت ربانہ کی عبادت میں اور طاعت مالک اپنے کی معرفت میں پس دونوں کے ساتھ قائم ہوا تو اُسکو دو گنا ثواب ہوگا ثواب بطبع کا واسطے طاعت اپنی کے اس واسطے کہ تحقیق برابر ہی کی اُسکو اللہ کی عبادت میں اور فضیلت دیا گیا اگر پر ساتھ طاعت اُس شخص کے کہ حکم کیا اُسکو اللہ نے ساتھ اُسکے اور میں اس جگہ سے کہتا ہوں کہ جس پر دو فرض ہوں پس ادا کرے اُنکو تو افضل ہے اُس شخص سے جس پر صرف ایک فرض ہے پس ادا کیا اُسکو مانند اُس شخص کی کہ واجب ہوا سپر نماز اور زکوٰۃ پس قائم ہو ساتھ دونوں کے تو وہ افضل ہے اُس شخص سے جس پر

فقط نماز فرض ہے اور مقفی اسکا یہ ہے کہ جس پر بہت فرض جمع ہوں اور انہیں کسی فرض کو ادا نہ کرے
 تو اسکا گناہ اکثر ہے گناہ اُس شخص کے سے کہ نہیں واجب ہے اس پر مگر بعض فرض (مخصوصا) اور ظاہر ہے کہ
 زیادہ فضیلت واسطے غلام موصوف بالصفہ کے واسطے اس پر کے ہے کہ داخل ہوتی ہے اس پر شقت
 غلامی سے نہیں تو اگر دو گنا ثواب بہ سبب اختلاف عمل کے ہوتا تو نہ خاص ہوتا غلام ساتھ اس کے اور
 ابن مین نے کہا کہ ہر عمل کہ وہ اسکو کرتا ہے اس کے واسطے دو گنا کیا جاتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سبب
 دو گنے ہونے ثواب کا یہ ہے کہ اُس نے اپنے مالک کے واسطے زیادہ خیر خواہی کی اور اپنے رب کی عبادت
 میں احسان پس ہو گا واسطے اس کے ثواب دو واجبوں کا اور ثواب زیادتی کا ان دو لوہ پر اور ظاہر ہے کہ
 خلاف ہو اور اُس نے بیان کیا اسکو تاکہ نگمان کرے گمان کرنے والا کہ اسکو عبادت پر ثواب نہیں اور
 جو دوسرے کیا ہے اُس نے کہ یہ ظاہر ہے نہیں منافی ہے اسکو جبکہ نقل کیا ہے اس سے پہلو پس اگر کہا جائے
 کہ لازم آتا ہے اس سے یہ کہ غلاموں کا ثواب سرداروں سے زیادہ ہے تو جواب یہ ہے کہ مانی نے مابین
 طور کہ اس میں کوئی ذہنیں یا ہو گا ثواب اسکا دو گنا اس جہت سے اور کہی ہوتی ہیں واسطے سردار کے
 اور جہتیں کہ مستحق ہوتا ہے ساتھ اس کے کئی گنا زیادہ ثواب کو غلام سے یا مراد یہ ہے کہ جو غلام دو و حقوق
 ادا کرے اسکو ترجیح ہے اس پر جو فقط ایک حق ادا کرے اور احتمال ہے کہ ہو دو گنا ہو ثواب کا خاص
 ساتھ اُس عمل کے کہ مستحق ہے اس میں طاعت اللہ کی اور طاعت مالک کی پس ایک عمل کرتا ہے اور دو
 اعتبار سے اس پر دو ہر ثواب دیا جاتا ہے اور اس پر جو عمل کہ اسکی جہت مختلف ہو پس نہیں اختصا ہے
 واسطے اس کے ساتھ دو گنے ہونے ثواب کے بیچ اس کے اپنے غیر پر آزاد لوگوں سے واسطہ علم یعنی بلکہ اگر
 میں سب لوگوں کو دو گنا ثواب ملتا ہے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اس پر کہ غلام پر یہ جہاد ہے
 اور ترجیح ہے فی مال غلامی کے اگر یہ اس سے صحیح ہے (فتح) **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِصْرَئِيلَ**
أَسَامَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ ثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ
مَا لِأَحَدِهِمْ يُحْسِنُ عِبَادَةَ رَبِّهِ وَيُطِيعُ لِسَانَهُ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہتر چیز ہے واسطے ایک کے غلاموں میں سے کہ اپنی زبان کی اچھی طرح عبادت کرے اور
 اپنے مالک کی خیر خواہی کرے اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ بہتر واسطے غلام کے یہ ہے
 کہ مرے اس حال میں کہ اللہ کی عبادت اچھی طرح کرتا ہو اور ہمیں اشارت ہے کہ عمل غلاموں کے ساتھ تیز
 (فتح) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** اپنے تین اپنے غلام پر بہت بڑا جانا کر دہ ہے
 اور اور اس سے حد سے بڑا جانا ہے اور اور اگر است کو کہ بہت تر نہیں ہے (فتح) اور احتمال ہے

(ت) لغاؤں کو روزہ سنتی ہو خدام شاذ پر بیانشک کہ اُس سے خدا کا حق بھی آسانی سے ادا نہ ہوسکتے (ف)
وَقَوْلُهُ عَبْدِي وَأَمَتِي یعنی اور مکروہ ہونا اس قول کا مالک کھے کہ غلام میرا اور لونڈی میری
یعنی بغیر تحریم کے یعنے مالک کو یہ کہنا مکروہ ہے حرام نہیں اسی واسطے شہادت کی اُس نے واسطے
جواز کے ساتھ اُس آیت کو ادنیٰ کمکاروں کو اپنے غلاموں سے اور لونڈیوں سے اور سادۂ غیر اُنکے
کے آمینوں اور حدیثوں سے جو دلالت کرتی ہیں جائز نہونے پر پھر اُنکے پیچھے وہ حدیث لایا جو بہنوی
پر دلالت کرتی ہے اور اتفاق کیا ہے علمائے اسپر کہ جو بہنوی اس باب میں وارد ہوئی ہے وہ بہنوی
تشریحی ہے بیان تک کہ اہل ظاہر بھی اُسکے ساتھ قائل ہیں مگر جو ذکر کریگے ہم اُسکو ابن بطلان سے
ریبکہ لفظیں من (فتح) وَقُولِ اللّٰهِ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادٍ كَرِّهٌ وَمَاءُ كَرْهٍ یعنی اور خدا تعالیٰ نے
فرمایا کہ اور بیا و زائدوں کو اپنے اندر اور چونیک ہوں تمہاری غلام اور لونڈیاں قَالَ عَبْدًا
مَسْمُوكًا یعنی اور سورہ نخل میں فرمایا کہ غلام بر یا واَلْفَيْسَا سَيِّدَ هَذَا الَّذِي الْبَابُ بِعَيْنٍ اور سو رہ یوسف
میں فرمایا کہ دونوں نے عورت کو خواندہ گود روازیکی پاس پایا وَقَالَ عَزْرَجُلٌّ مَنْ فِتْنَانَكُمْ الْمُغَنِمَاتِ
یعنی خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ اپنی لونڈیوں سلیمانوں سے وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَوْمُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ یعنی اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انہ کہ جسے ہو اپنے سر واراک
طرف وَأَذِّنْ لَنَا عَنْكَ رَبُّكَ يَعْنِي عِنْدَ سَيِّدِكَ ایسے اور یوسف علیہ السلام فرمایا کہ یاد کر
مجھ کو اپنے رب پاس یعنے اپنے سردار پاس وَاس سے معلوم ہوا کہ جب زادکے واسطے اپنی
آقا کو سید کہا درست ہو تو غلام کے واسطے اپنے مالک کو سید کہنا بطریق اولے درست ہوگا۔
اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ مخلوق کو سید کہنا منع ہے اور ممکن ہے کہ محل کیا جاوے غیر مالک
پر یعنے مالک کو سید کہنا درست ہے، اور نیز مالک کو سید کہنا منع ہے اور بعض اکابر علماء اس تطبیق
کو لیتے تھے اور برا جانتے تھے کہ قطاب کیا جاوے کسی کو ساتھ لفظ اپنے کے یا لیکن اپنے کے ساتیدا
کے اور جب مخاطب تنقی نہ ہو تو زیادہ تر شوکر ہے (فتح) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثنا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا نصبت العبد سيده وأحسن عبادة ربه كان له أجر
من اثنين ثم جمعه عبد بن عمر رضي عنهما روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب غلام اپنے مالک
کو خوشتر ہی کر دے اور اپنے خدا کی اچی عبادت کرے تو اُسکو دو برابر ثواب ملے گا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
ثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرَّةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
سَكَّرْتُ الدَّنِيَ بِحَسْبِهِ عَبَادَةُ رَبِّي وَيُقْرِئُ إِلَى سَيِّدِهِ الَّذِي لَهُ عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ وَالْحَبْوَةِ

وَالطَّاعَةِ أَجْرَانِ تَرْجُمَةُ ابوسوسے سے روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو غلام کہ اپنے رب کی اچھی عبادت کرے اور ادا کرے طرف سردار اپنے کی جو انہیں ہے حق سے اور خیر خواہی سے اور کہا ماخوذ سے تو اسکو دوسرا ثواب ہے اور غرض ان دونوں حدیثوں سے یہ لفظ ہے کہ حبیب یا سید کی خیر خواہی کہے اور این سید کی طرف اسکا حق ادا کرے یعنی اس کو معلوم ہو کہ اپنے مالک کو سید کہنا درست ہے **مَنْ تَعَلَّمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ أَطْعَمَ رَبِّكَ وَفَضَّى رَبِّكَ إِسْقَى رَبِّكَ وَلَيْفَ لَسَيْدِي وَمَوْلَايَ وَلَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ عَبْدِي أَمَتِي وَلَيْفَ لَسَيْدِي وَمَوْلَايَ فَتَنَاهُ وَوَعَلَاهُ تَرْجُمَةُ ابوسوسے سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ کہے کوئی کہ اپنے رب کو کہا نا کہا ادا اپنے رب کو دھوکا اپنا رب کو پانی پلا اور چاہیے کہ کہو سید و مولائی یعنی میرا سردار اور میرا قاتل اور نہ کہے کوئی عبدی و امتی یعنی بندہ میرا اور لوشی سیری اور چاہیے کہ کہے جو ان بردمیر اور جو ان عورت میری اور غلام میرا اس حدیث سے معلوم ہو کہ اگر منع ہے واسطے غلام کہ یہ کہے اپنے مالک کہ رب میرا اور اسی طرح اس کے غیر کو بھی منع ہے پس نہ کہے کوئی رب تیرا اور داخل ہے امین یہ کہے اسکو سردار نفس اپنے کی میں تحقیق وہ کہہ ہی کہتا ہے کہ اپنے رب کو پانی پلا پس کہتا ہے ظاہر کو جیکہ جنس کی بطور تعظیم کو واسطے نفس اپنے کو اور سبب ہی کا یہ ہے کہ حقیقت ربوبیت کی واسطے اللہ تعالیٰ کو ہے اس واسطے کہ رب ہی مالک ہے اور قائم سائے شے کو پس پانی جانی حقیقت اسکی مگر واسطے اللہ تعالیٰ کے خطاب نے کہا کہ سبب منع کا یہ ہے کہ انسان بادل کیا گیا ہو متعبد ہے سائے تھا تو حیدر کے واسطے اللہ تعالیٰ کو اور نیک کرنے شرک کو سائے اس کے پس مکروہ ہے اسکو مشابہت کرنی امین تاکہ داخل ہووے چہ سنے شرک اور نہین فرق ہے امین در میان آزاد اور غلام کے اور ایسر جس چیز عبادت کرنی لازم نہیں مانند باقی حیوانوں کی اور بے جان چیزوں کی تو نہین مکروہ ہے بولنا اسکا آپس وقت نسبت کرنے کا مانہ قول اس کے کی رب ہو گھر کا اور رب ہو گھر کے کلیئے اس طرح کہنا درست ہو اور ابن ابی اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو سو کسی کو رب کہنا درست نہیں جیسا کہ کسی کو انتہ کہنا درست نہیں انتہے اور جو چیز کہ انتہ کے سائے خاص ہے بولنا رب کا سے بغیر نسبت کرنے کو پس جائز ہے بولنا اسکا جیسا کہ خدا تعالیٰ کو قول میں ہے بطور حکایت کو یوسف ؑ کہنے لگے عِنْدَ رَبِّكَ اور قول اسکا اِذْ جِئْتُ إِلَىٰ رَبِّكَ اور قول حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا یہ چہ نشانیں قیامت کو اَنْ تُلْكَ لَامَةً دَبْتُمْ اِلَيْهِ لَمَلَاتُ کی اس نے کہہ نہی اس میں محمول ہے اطلاق پر اور احتمال ہے کہہ نہی واسطے تنزیہ کے اور جو وارد ہوا اس سے اس سے میں واسطے بیان جو اس کے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ مخصوص ہے سائے غیر نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے یعنی نبی کو اس طرح کہنا صحیح ہے**

اور نہیں وارد ہو تا جو کچھ کہ قرآن میں ہے یا مراد یہ ہے کہ اسکی کثرت نہ کہ اس لفظ کی عادت نہ نہیں آکر
اور یہ مراد نہیں کہ کبھی کبھی ذکر کرنا بھی منع ہے اور یہ جو کہا کہ چاہیے کہ سیدی و مولائی تو اس سے معلوم ہوا کہ
جائز ہے واسطے غلام کے یہ کہ اپنے مالک کے ہوسید قریبی وغیرہ نے کہا کہ سوا ای اسکی نہیں کہ فرق کیا گیا ہے
اور میان رب اور سید کے واسطے کہ رب کا لفظ بالاتفاق اللہ کے ناموں میں سے ہے اور سید میں اختلاف ہے
اور قرآن میں وارد نہیں ہوا کہ وہ اللہ کے ناموں سے ہو پس اگر ہم کہیں کہ وہ خدا کے ناموں میں سے نہیں ہے
فرق ظاہر ہے اور کوئی التباس نہیں اور اگر ہم کہیں کہ وہ خدا کے ناموں سے ہے تو نہیں ہے نہ ہمت
اور استعمال میں مانند لفظ رب کے پس اسکو ساتھ ہی فرق حاصل ہوگا اور ایک دایہ میں ہے کہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ سید اللہ سے اور خطاب میں نے کہا کہ اسکو مطلق تو واسطے چوڑا کہ مرجع سیادت کا طرف سے
زیارت کی ہو اس شخص پر جو اسکے ہاتھ کے نیچے ہو اور سیاست کو واسطے اسکی اور نیک تدبیر کرنے کو واسطے
اسکے اسی واسطے نام رکھا گیا ہے خاندان کا سید اور اسی لفظ مولانا کا پس کثیر التصرف ہو مختلف وجہوں
میں ملی اور ناصر وغیرہ سے ولیکن نہیں کہا جاتا سید اور مولانا مطلق بغیر نسبت کرنے کے مگر اللہ تعالیٰ
کی صفت میں اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مولانا کا بولنا بھی بند ہے پر جائز ہے اور سلم کی ایک دایہ میں ہے
کہ نہ کھے کوئی میر مولانا واسطے کہ تمہارا مولانا اللہ ہے ولیکن چاہیے کہ کھے سیدی ہو مسلم نے کہا کہ ہمیں لعنہ
راوی پر اختلاف ہے انین ہو بعضوں نے اس زیادت کو ذکر کیا ہے اور بعضوں نے ذکر نہیں کیا عیاض نے
کہا کہ اصح حذف اسکا ہے اور قریبی نے کہا کہ مشہور حذف ہونا اسکا ہے کہا کہ ہنسی ترجمہ کی طرف واسطے
رجوع کیا ہے کہ دونوں میں تعارض ہے اور تطبیق ممکن نہیں اور تاریخ معلوم نہیں اور مقتضی اس زیادت
کا یہ ہے کہ بولنا سید کا اہل ہے اطلاق مولانا سے اور وہ خلاف ہے مشہور بات کا واسطے کہ مولانا بولا جاتا
ہو کئی وجہوں پر بعضے انین سے افضل ہیں اور بعضے لعلہ اور سید نہیں بولا جاتا مگر اعلیٰ پر پس ہوگا
اطلاق مولانا کا اہل اور اقرب طرف عدم کراہت کی اور احتمال ہے کہ مراد ہنی اطلاق سے ہو یعنی لفظ
مطلق بغیر اضافت کو بولنا منع ہے کما تقدم من کلام الخطابی اور تائید کرتی ہے اسکی کلام کو حدیث ابن عمر
کی جو مذکور ہوئی اور مالک سے روایت ہے کہ کراہت خاص ہے ساتھ مذا اور پکارنے کی پس مکر وہ ہے کہ کھے یا
سید اور غیر مذا میں مکر وہ نہیں اور ایک دایہ میں اتنا زیادہ ہے کہ تم سب خدا کے بند ہو اور مذا را سب
عمو ریتن خدا کی لونڈیاں ہیں پس ارشاد کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طرف علت کی یہ اس کے اس
واسطے کہ حقیقت عبودیت کا تو صرف خدا ہی ستمی ہے اور نیز واسطے کہ ہمیں تعظیم ہے کہ نہیں لائق ہے
ساتھ مخلوق کے استعمال کرنا اسکا واسطے جان اپنی کے خطاب میں نے کہا کہ سنئے یہ اس تمام راجع ہیں طرف

4-10-4

برارۃ کی تکمیل سے اولاد لازم پکڑے دولت اور عاجزی کے واسطے اللہ تعالیٰ کے اور یہی ہے جو لائق ہے سادہ پرورش پائی ہوئے کے اور ایک دیت میں ہے کہ فرمایا کھے میری جاریہ پس ارشاد کیا حضرت علیؓ علیہ السلام نے طرف اس چیز کی جو اگر اسے معنے کو سادہ سلامتی کے بڑائی سے اس واسطے کہ لفظ نفی اور غلام کا نہیں دلالت کرتا ہے محض ملک پر مانند دلالت عبد کی پس تحقیق بہت دور استیصال لفظ نسبت کا آزاد میں اور اسی طرح غلام اور جاریہ بھی نفوی نے کہا کہ مراد سادہ تہنی کے وہ شخص ہے جو استعمال کرے ہو بطور بڑائی کے نہ وہ جو تعزیر کا ارادہ کرے لے اور کما محل وہ ہے جبکہ حامل ہو تعزیر مدون اس کے بطور استعمال کے واسطے ادب و لفظ میں جیسا کہ دلالت کرتی ہے اسیر حدیث (فتم) **حَدَّثَنَا** اَبُو النُّعْمَانِ تَنَاوُجِيٌّ عَنْ حَازِمٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ اَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اَعْتَقَ بَيْتًا لَهُ مِنَ الْعَبْدِ وَكَانَ لَهُ مِنَ الْمَالِ مَا يَبْلُغُهُ قِيَمَةُ ثَوْبٍ عَلَيْهِ قِيَمَةُ عَبْدٍ لَوْ اَخْتَقَ مِنْ مَالِهِ وَاَلَا فَقَدْ عَقَّ مِنْهُ مَا عَقَّ تَرَجُمہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنا حصہ صاحبی کے غلام سے آزاد کرے اور آزاد کرنے والے کو پاس اس قدر مال ہو کہ اسکی باقی قیمت کو بیوپر نے تو قیمت کیا جاوے غلام اس پر قیمت انصاف کی اور آزاد کیا جاوے تمام غلام اس کے مال سے اور اگر اس مال نہ ہو تو پس تحقیق آزاد ہوا اس سے جو کہ آزاد ہوا یعنی اور نہ ترکیبوں کے حصے غلام رہیں گے **ف** اور مراد بیان اس سے اطلاق لفظ عبد کا ہے اور مناسبت اسکی سادہ ترجمہ کے اس جہت سے ہے کہ اگر معنی کے مالدار ہونے کی حالت میں تمام غلام کے آزاد ہونے کے ساتھ حکم نہ کیا جاتا تو البتہ ہونا وہ سادہ اس کے انہیں بڑا بننے والا اسیر **حَدَّثَنَا** اَبُو النُّعْمَانِ تَنَاوُجِيٌّ عَنْ عَجْبِدٍ اللّٰهُ حَدَّثَنِي ثَابِتٌ عَنْ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَاَلَا مِيرَالِدِي عَلَى النَّاسِ رَاعٍ عَلَيْكُمْ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْكُمْ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى اَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ بَعْلِهَا وَالِدٌ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ وَالْعَمَلُ دَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ اَلَا فكلکم راعٍ وکلکم مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ترجمہ عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگوں میں ہر ایک شخص حاکم ہے اور ہر ایک اپنی رعیت اور زیر دست کو پوچھا جاوے گا پس بادشاہ حاکم ہے سب لوگوں پر تو وہ اُسے پوچھا جاوے گا کہ انصاف کیا یا ظلم اور مرد اپنے گھر اور جو در پر حاکم ہے تو وہ بھی اُسے پوچھا جاوے گا کہ اُس نے انکو نیک کام سکھایا اور بے کام سے روکایا نہیں اور عورت اپنے خاوند کے گھر اور داردار کی حاکم ہے تو وہ بھی پوچھی جاوے گی کہ اُس نے اسکی خیر خواہی اور اس کے مال کی حفاظت کی یا نہیں اسی طرح غلام بھی اپنے آقا کے مال میں حاکم ہے اور وہ بھی پوچھا جاوے گا کہ اُس نے اپنے آقا کے مال کی حفاظت

کی یا نہیں خبردار ہو پس ہر ایک شخص غم میں حاکم ہے اور ہر ایک اپنی رعیت کو چہا جاو یگا و غرض اس حدیث کو اس جگہ یہ قول اسکا ہے کہ غلام اپنے آقا کے مال میں حاکم ہے پس تحقیق وہ اگر ہوگا خیر خواہی کرنے والا واسطے اسکے اسکی خدمت میں اور کرنے والا واسطے اسکے امانت کو تو مناسب ہے کہ مدد کو اسکی اور نہ بڑا جانے لے تین اسیر (فتح) **حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ سُلَيْمٍ تَنَاوُسُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ تَنَاوُسُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَذَيْدُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا زِنْتَ أَلَمَةً فَاجْلِدْ وَهَاتِمَةً إِذَا زِنْتَ فَاجْلِدْ وَهَاتِمَةً وَهَاتِمَةً فِي الثَّلَاثَةِ وَالْزَّكَاةِ فَيُعَوَّهَا وَكَوْصُفِيٍّ تَرْجِمُهُ** ابو ہریرہؓ اور زید بن خالد رض سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی حرام کاری کرے تو اسکو کوڑے مارو پھر اگر دوسری بار حرام کرے تو دوسری بار بھی اسکو کوڑے مارو پھر اگر تیسری بار بھی حرام کرے تو تیسری بار بھی اسکو کوڑے مارو پھر چوتھی بار بھی اسکو اگرچہ بال کی رسی کی قیمت کا **وَالْحَدِيثُ كِي يُورِي شَرْحَ كِتَابِ الْحُدُودِ فِي تَوَكُّلِ الْإِثَارَةِ تَعَالَى** اور غرض اس سے اسجگہ ذکر ایتہ کا ہے یعنی کوئی آدمی کا اویہ کہ اگر وہ نافرمانی کرے تو اسکو اوب دیا جاوے اور اگر باز آدمی تو نہیں نہیں تو بھی جاوے اور یہ سب مبائن ہے واسطے بڑے ہونے کو اسیر (فتح) **بَابُ إِذَا آتَاكَ خَادِمُهُ بِطَعَامٍ** جب کسی کے پاس اسکا خدمتگار کھانا لاوے **فَيُعْنِي تَوْجَاهُ** کہ اسکو بھی کھانے کو واسطے اپنی سائے بٹھالیوے (فتح) **حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ مُنْهَاتٍ تَنَاوُسُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَاكَ خَادِمُهُ بِطَعَامٍ فَإِنْ لَمْ يَجْلِسْ مَعَهُ فَلْيَنْوِلْهُ لُقْمَةً أَوْ لُقْمَتَيْنِ أَوْ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ فَإِنَّهُ وَلِيُّ عِلَاجَةٍ تَرْجِمُهُ** ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کسی کا خدمتگار اس کے پاس اسکا کھانا لاوے یعنی توجہ کر کہ اسکو کھانے کو واسطے اپنے سائے بٹھالیوے اور اگر اسکو اپنی سائے نہ بٹھلاوے تو چاہئے کہ اسکو ایک یا دو لقمے دیوے اسواسطے کہ خدمتگار کھانا پکانے کو طاربات ہے یعنی محنت کو اسکو کیا یا ہے **وَالْحَدِيثُ كِي يُجَاهِجَاتُ** کہ اسکو اپنے سائے نہ بٹھانا مباح ہے اور استدلال کیا گیا ہے سائے بٹھالنے اس پر کہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو ذر کی حدیث میں جو پہلے گزر چکی ہے کہ کھلاؤ انکو اس چیز کہ تم کہتے ہو وجوب پر نہیں (فتح) **بَابُ الْعَبْدِ رَاحٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَنَسَبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَالُ إِلَى السَّيِّدِ** غلام حاکم ہے اپنے آقا کے مال میں یعنی لازم ہے اسکو حفاظت اسکی اور نہ عمل کرے مگر اسکی اجازت سے اور نسبت کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مالک کو طرف آقا کی۔ **وَالْحَدِيثُ كِي يُجَاهِجَاتُ** شاید یہ اشارہ ہے طرف حدیث میں عمرہ کی کہ جو غلام بچے اور اس پاس مال ہو تو اسکا مال

واسطے مالک کے ہوا اور اسکی طرف اشارہ کتاب البیوع میں گذر چکا ہے اور ابن بطال کی کلام ارشاد کرتا ہے طرف اسکی کہ یہ مستفاد ہے آپ کے اس قول سے الْعَبْدُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ اس واسطے کہ اس نے حدیث باب کی شرح میں کہا کہ اس میں حجت ہو واسطے اس شخص کے کہ کہتا ہے بندہ مالک نہیں ہوتا اور تعاقب کیا ہے اسکا ابن میسر نے باین طور کہ نہیں لازم آتا حاکم ہونے اس کے سے اپنے آقا کے مال میں کہ اس کے واسطے مال ہو پس اگر کہا جاوے کہ پس شغل ہونا اسکا ساتھ حفاظت مال اپنے آقا کے ہے سب احوال کو تمام پکڑتا ہے یعنی پس ہر کو کبھی فرصت نہ ہوگی کہ اپنے واسطے مال کماوے تو اسکا جواب ہے کہ مطلق عموم کا فائدہ نہیں دیتا خاص کر اس وقت جبکہ بانگھا جاوے واسطے غیر نقد عموم کے اور باب کی حدیث تو صرف انکی گئی ہے واسطے ڈرنے کو خیانت کر اور خوف دلانے کو ساتھ ہونے کو رسول اور محاسب میں نہیں تعلق ہے واسطے اس کے ساتھ ہونے اس کے کہ مالک ہوتا ہے یا مالک نہیں ہوتا اور فقہ

حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَحَدُ بَنِي سَالَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالزَّجَلُ فِي أَهْلِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ فِي بَيْتِ نَوْحٍ جَارِ رَاعِيَةٍ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا وَالْخَادِمُ فِي مَالِ سَيِّدِهِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ قَالُوا سَمِعْتُ هَذَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَحِيبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالزَّجَلُ فِي مَالِ أَبِيهِ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَمَنْ لَكُمْ رَاعٍ وَلَكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ تَرَجَمَ بَنِي عَمْرٍو عَنْ رَعِيَّتِهِ وَكَحِيبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَحِيبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالزَّجَلُ فِي مَالِ أَبِيهِ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ

عیدہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں ہر ایک شخص حاکم ہے اور ہر ایک شخص اپنی رعیت اور زیر دست پوچھا جاوے گا پس بادشاہ سب ملک کا حاکم ہے تو وہ اپنی رعیت کو پوچھا جاوے گا اور وہ اپنی جود بال بچوں میں عالم ہے تو وہ بھی اپنی رعیت کو پوچھا جاوے گا اور عورت اپنی خاوند کے گھر میں حاکم ہے اور وہ بھی اپنی رعیت کو پوچھا جاوے گی اور خادم اپنے آقا کے مال میں حاکم ہے تو وہ بھی اپنی رعیت کو پوچھا جاوے گا ابن عمر نے کہا کہ میں نے ان لوگوں کو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اور میں گمان کرتا ہوں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مرد اپنے باپ کو مال میں حاکم ہے اور وہ بھی اپنی رعیت کو پوچھا جاوے گا پس ہر ایک شخص تم میں حاکم ہے اور ہر ایک اپنی رعیت کو پوچھا جاوے گا اور سو اس کے نہیں کہ قیہ کیا تو کی حکومت کو ساتھ گھر کے اس واسطے کہ وہ نہیں پہنچتی ہے طرف ماسوا اس کے کو مگر ساتھ اجازت غل کے اور اسکا پورا بیان کتاب الاحکام میں آوے گا (فقہ) **بَابُ إِذَا اخْتَرَبَ الْعَبْدُ فَلْيَحْتَبِئْ لِرَبِّهِ** جب غلام کو ماری تو چاہیے کہ نہ کو بچا دے **ف** ذکر غلام کا قید نہیں بلکہ وہ جملہ افراد سے ہر جو دخل

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

ہونے والے بن ہین اور سواہر اسکے ہین کہ خاص کیا گیا غلام کو سلتہ ذکر کے واسطے کہ مقصود اسجگہ بیان
حکم غلام کہتے اور دین گمان کرتا ہوں کہ بخاری نے اشارہ کیا ہے طرف اخیر کی کہ روایت کی جو ادب
مفردین ساتھ اس لفظ کے کہ جب کوئی اپنے خادم کو مارے (نعم) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ**
ثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ سَمِعْتُ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ قَالَ وَخَبَرَنِي ابْنُ ثَلَاثٍ عَنْ سَعِيدِ الْقُبَيْرِيِّ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا عَبْدُ
الْوَدَّاقِ أَنَا مَعْمُورٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَاتَلَ
أَحَدُكُمْ فَيُخْتَبِطُ الْوَجْهَ قَالَ أَبُو سَهَابٍ قَالَ ابْنُ حَرْبٍ لَلَّذِي قَالَ ابْنُ ثَلَاثٍ هُوَ قَوْلُ ابْنِ
وَهْبٍ وَهُوَ ابْنُ سَمْعَانَ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ جب کوئی رٹے تو چاہیے کہ منہ کو بچا دے
وَقَاتِلُ مَعَالِمِهِ ہو لیکن معنی اسکے قتل کے ہین اور مغانلہ اسجگہ اپنے معنی میں ہین اور احتمال ہے
کہ اپنے معنی میں ہوتا کہ شامل ہوا جس چیز کو جو واقع ہوتی ہے نزدیک دفع کرنے حملہ کرنے والے مثلاً لبر
دفع کرنے والے کو بھی منع ہے کہ اسکے منہ کو ماری اور داخل ہوگا ہنی ہین ہر وہ شخص کہ مارے حدین یا
نفرین یا تادیب میں اور ابو بکرؓ وغیرہ کی حدیث میں واقع ہوا ہے اس عورت کو فتنے میں جس نے
زنا کیا ہتھاپس حکم کیا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ساتھ شکار کرنے اسکو کے اور فرمایا کہ اسکے منہ کو
بچاؤ جبکہ ہو ایہ حال اس شخص کے حق میں جسکا ہلاک کرنا متعین ہے تو جو اس سے کم ہو وہ بطریق ادب
نوذی نے کہا کہ علمائے کہا ہے کہ منہ کے مارے مگر اس واسطے منع ہوا ہے کہ وہ جامع ہے سب خوبیوں
کو اور اکثر واقع ہوتا ہے اور اک ساتھ اعضا اسکے کو پس خوف ہو کہ مارنے سے اسکے اعضا باطل ہو جا دین
یا عیب ناک ہوں کل یا بعض اور عیب مین فاحش ہے واسطے ظاہر ہونے اسکے کو بلکہ ہین سلاست ہوتا
جبکہ ماری ہو اکثر اوقات عیب اور تعلیل ناکور خوب لیکن سلم میں اتنا زیادہ ہے کہ خذلے پیدا کیا
آدم کو اپنی صورت پر اور اسین اختلاف ہے کہ **إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ ذِي مِصْرَةَ** کی ضمیر کی طرف
پہرنا ہے پس اکثر کہتے ہین کہ جسکو مار پڑے اسکی طرف پہرنا ہے واسطے اسکے کہ گزر چکا ہے اسے ساتھ تسلیم
کرنے منہ کے اور بعض کہتے ہین کہ اللہ کی طرف پہرتی ہے اس واسطے کہ بعض طریقوں میں آچکا ہے **قَالَ**
صَوْرَةَ وَجْهِ لَآنَسَانَ عَلَى صُورَةِ وَجْهِ الرَّحْمَنِ پس متعین ہوا جاری کرنا اسکا چہ اسکے اسچیز پر جو
اہل سنت کو در بیان مقرر ہو چکا ہے گزارنے اسکے کی جطر کہ وارد ہو یعنی اسکے ظاہر معنی پر ایمان لاؤ کہ
بغیر اعتقاد تشبیہ کے یا تادیل کرنے اسکے کی اسچیز کہ لائق ہے ساتھ رحمن جل جلالہ کے اور بعض کہتے ہیں
کہ اسکی ضمیر آدم کی طرف پہرتی ہے یعنی اسکے صفت پر یعنی پیدا کیا اسکو اس حال میں کہ موصوف تھا ساتھ

علم کے فضیلت دیا گیا ہے ساتھ اس کے حیوان سے اور یہ بھی متحمل ہے اور ابن قیم نے غلطی کی پس جاری کیا حدیث کو اپنے ظاہر پر اور کہا کہ صورت ناماند صورتوں کی اور عبدالعزیز ابن احمد بن حنبل سے روایت ہو کہ ایک مرد نے میرے باپ کو کہا کہ خدا نے پیدا کیا آدم کو اس کی صورت پر یعنی مرد کی صورت پر تو امام احمد رحمہ نے کہا کہ وہ جو نام ہے یہ جمیعہ کا قول ہے اور یہ بھی واسطے تحریم کے ہے یعنی منہ کو مارنا حرام ہے اور تاکید کرتی ہے اہل حدیث سوید صحابی کی کہ اُس نے ایک مرد کو دیکھا کہ اس نے اپنے غلام کو طمانچہ مارا تو سوید نے کہا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ صورت تعظیم کے لائق ہے (فتح) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب المکاتیب کتاب ہو مکاتیب کی بیان میں ف مکاتیب اس غلام کو کہتے ہیں کہ مالک سے کہہ دو کہ جب تو اس قدر رویہ ادا کرے گا تو آزاد ہے اور مکاتیب وہ شخص ہے کہ واقع ہو واسطے اُس کے کتابت اور دیانی نے کہا کہ کتابت اسلام میں جاری ہوئی اور جاہلیت میں کوئی اس کو نہ جانتا تھا اور اُس کے غیر کی کلام اُس سے انکار کرتی ہے اور اُس کے قبیل سے ہو قول ابن تیمیہ کہ کتابت اسلام سے پہلے معروف تھی پس برقرار رکھا اس کو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اور ابن تیمیہ نے کہا کہ کہتے ہیں کہ بریہ اول مکاتیب ہے اسلام میں اور تھے مکاتیب کرتے کفر کی حالت میں شیخین اور کتابت کی تعریف میں اختلاف ہو اور بہت عمدہ تفریق ہو کہ وہ معلق کرنا آزادی کا ہے ساتھ صفت کو معاذ و غرض مخصوص یہ اور کتابت خارج ہے قیاس سے نزدیک اس شخص کے جو کہتا کہ غلام مالک نہیں ہوتا اور وہ لازم ہے مالک کی طرف سے یعنی مالک اس میں رجوع نہیں کر سکتا مگر یہ کہ غلام بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو اور جائز ہے بنا برراج قول کے علماء کے اقوال سے

باب المکاتیب و تجویزہ فی کل سنۃ حَجْمُ باب ہو بیان میں مکاتیب کو اس کی قسطوں کے اور ہر سال میں ایک قسط ہو وقولہ تعالیٰ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ مِنَّمَا مَلَكَتْ اَیْمَانُكُمْ فَكَايَبُوهُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِيْهِمْ خَيْرًا وَاَتَوْهُمْ مِّنْ مَّالِ اللّٰهِ الَّذِیْ اَنَا كُمْ یُسَیِّئُ اور بیان میں اس آیت کو کہ جو لوگ کہ چاہتے ہیں کتابت کو تمہارے لونڈی غلاموں سے پس مکاتیب کرو انہیں اگر جانو تم انہیں بہتری اور دو ان کو اس مال سے جو تم کو اللہ نے دیا ہے ف اور قسط کتابت وہ ایک قدر معین ہے جس کو مکاتیب معین وقت میں ادا کرے اور اہل اصل یہ ہے کہ تھے عرب بنا کرتے انہیں کاموں معاملہ میں ستاروں کے چڑھنے پر اس واسطے کہ وہ حساب جانتے ہوں پس ایک نہیں سے کہتا تھا کہ جب فلان ستارہ چڑھے گا تو میں تیرا حق ادا کروں گا پھر وقتوں کا نام نجوم رکھا گیا پھر جو لینے وقت میں ادا کیا جاوے اس کا نام نجوم رکھا گیا یعنی قسط اور پچا نا گیا ترجمہ سے شرط ہو نامہلت کا کتابت

اسکو مکتب کر دے اور سیرین بنت مالدار تھا تو انس نے زمانا تو وہ عمر فاروقؓ کو پس گیا لیکن اسکی حکایت
 کی تو عمرؓ نے کہا کہ اسکو مکتب کر تو بھی انس نے زمانا تو عمرؓ نے انس کو درے سے مورا اسحال میں کہ یہ آیت
 پڑھتے تھے پس مکتب کر دیکھو اگر جانو تم انہیں بہتری و ادھل پہ ہے کہ ابن جریجر نے نقل کیا ہے
 تہذیب کو وجوب میں اور عمر بن دینار سے جزم ساتھ اس کے اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ ابن سیرین
 کہا کہ کتابت کی انس نے باپ میرے سے چالیس ہزار دھم پر اور ایک روایت میں ہے کہ عبید اللہ بن ابی بکر
 بن انس نے کہا کہ یہ مکتبت انس کی ہے نزدیک ہمارے تہذا مکتب انس غلام سیرین بن ابی نعیم سے
 وہ چیز ہے کہ کتابت کی انس نے اپنے غلام سیرین سے اتنا تھے ہزار پر اور وہ غلاموں پر کہ اسکے برابر
 کام کریں اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ فعل عمر کے کہ وہ کتابت کو واجب جانتے تھے جبکہ سوال کرے
 انس سے اسواسطے کہ جب عمرؓ نے انس کو باز رہنے پر مارا تو انس نے اسپر دلالت کی اور یہ اصل سہ لازم
 نہیں آتا اسواسطے کہ احتمال ہے کہ ادب دیا ہو انس نے اسکو مستحب ہو کہ ترک کرنے پر
 اور اسی طرح وہ چیز جو روایت کی ہے عبدالرزاق نے کہ حضرت عثمانؓ نے کہا کہ اگر قرآن کی ہیئت
 نہ ہوتی تو تین کتابت نہ کرتا پس یہ بھی دلالت نہیں کرتا کہ وہ وجوب سے کہتے تھے اور ابن حزم نے اس کے
 وجوب کو سرفوق سے اور صحاح سے اور قرطبی نے کہا کہ عمرؓ سے بھی یہی روایت آئی ہے اور اسحاق بن
 راہویہ سے روایت ہے کہ جب غلام طلب کرے تو اسکی مکتبت واجب ہے؛ لیکن حاکم مالک کو اسپر خبر
 کرے اور نہ انہی ہم کا ایک قول وجوب ہے اور یہی قول ہے ظاہر یہ کا اور اختیار کیا ہے اسکو ابن جریجر نے
 ابن قضا نے کہا کہ عمر فاروقؓ نے تو انسؓ کو درے بطور خیر خواہی کے مارے تھے اور اگر کتابت لازم ہوتی
 تو انسؓ بخار نہ کرتے اور سوائے اسکے نہیں کہ ہدایت کی اسکو طرف فضل کی اور قرطبی نے کہا کہ جب
 ثابت ہو کہ غلام کی گردن اور ہنسی کما فی مالک کے ملک سے تو معلوم ہو کہ کتابت واجب نہیں اسواسطے
 کہ قول اسکا کہ میری کمائی لے اور مجھکو آزاد کر دے بجائے اس قول کہ ہو کہ مجھکو مفت آزاد کر دے
 اور یہ بالاتفاق واجب نہیں اور محل وجوب کا نزدیک اس کے جو اسکا قائل ہے یہ ہے کہ غلام اسپر قادر ہو
 اور راضی ہو مالک سے اس قدر کہ واقعہ ہوتی ہے ساتھ اسکے کتابت اور ابوسعید اصطخری نے کہا کہ
 قرینہ پھیرنے والا امر کو وجوب سے اسجگہ میں شرط ہے اس آیت میں کہ اگر جانو تم انہیں بہتری
 اس واسطے کہ یہ دیکھا اجتہاد کو اس میں طرف مالک کی اور تقضی اسکا یہ ہے کہ جب اسکو آزاد کرنا مناسب
 معلوم نہ ہو تو اسپر جبر کیا جاوے پس دلالت کی انس نے کہ یہ واجب نہیں اور اسکے غیر نے کہا کہ کتابت
 دہو کا اور غریب کی گڑھ ہے اور اصل یہ تھا کہ جائز نہ ہوتی تو وجوب اسکی اجازت ہوتی تو ہو گا امر بجمہ

اور امر بعد منع کے واسطے اباحت کو ہے اور نہیں ہر ارد ہوتا اس پر ہونا اس کا مستحب بواسطے کہ استحب اس کا
دوسری دلیلوں سے ثابت ہوا ہے (نعم) وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ
عَلَاءَ إِذْ دَخَلَ تَسْتَعِينَهَا فِي كِتَابَتِهَا وَعَلَيْهَا حَسَنٌ أَوْ فِي نُحْمَتِ عَلِيٍّ فِي خَمْسِينَ
فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ وَنَفْسَتْ فِيهَا أَرَأَيْتَ إِنْ عَدَدْتُ لَهُمْ عِدَّةً وَاحِدَةً أَتَمِيعُكَ أَهْلُكَ
فَأَعْيُظُكَ فَنَبُكُونَ وَلَا إِلَيَّ فَذَهَبَتْ بِرَبْرَةٍ إِلَى أَهْلِهَا فَأَعْرَضَتْ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا
لَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَنَا الْوَلَاءُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا شَرَّ لَهَا فَاغْتَنِيَهَا
فَأَتَمَّ الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَتْ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَالُ رِجَالٍ
يَشْتَرُ طُورَ شَرِّ طَوْلِ الْبَيْتِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ أَشْطَرِّ طَوْلِ الْبَيْتِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ
بَاطِلٌ وَأَشْطَرُّ اللَّهِ أَحَقُّ وَأَوْثَقُ ثُمَّ رَجَعَتْ عَائِشَةُ مِنْ رِجَالِهَا بِرَبْرَةٍ أَيْ إِسْحَالِهَا مِنْ كَدِّهَا سَتِي تَتِي
اُس سے اپنی کتابت میں اور اس پر پانچ اوقیہ تھے جو بانی گئے ہوا پانچ سالوں پر یعنی ہر سال میں ایک اوقیہ اور
کیا جاوے گا سو عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس سے کہا اور حالانکہ اُس نے اُسکے آزاد کرنے میں رغبت کی تھی پہلا ہنگامہ
کہ اگر میں نیزے مالکوں کو سب اوقیہ ایک بار گن دوں یعنی کل کتابت ایک منہ دیدوں تو کیا میرے
مالک تجھ کو بیچیں گے پس میں تجھ کو آزاد کروں اور تیری آزادی کا حق میرے واسطے ہو سو برہ اپنے
مالکوں کی طرف گئی اور عائشہ رضی اللہ عنہا کا کلام اُسکے پیش کیا تو انہوں نے کہا کہ ہم نہیں بیچتے مگر یہ کہ سو حق آزادی
کا ہمارے یہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا سو میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئی اور میں نے یہ قصہ حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو خرید کر آزاد کر دے پس ہوا اُسکے
کو نہیں کہ آزادی کا حق تو صرف اسی کا ہے جس نے آزاد کیا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہے ہوئے
یعنی خطبہ فرمایا پس کہا کہ کیا حال ہے ان لوگوں کا کہ ایسی شرطیں کرتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہے
نا مشروع ہیں جو ایسی شرط کرے جو کتاب اللہ میں نہ ہو تو وہ باطل ہے شرط اللہ کے لائق تر ہے ساتھ عمل
کے اور مضبوط تر ہے انہیں کوئی خلل نہیں ہے اور وہ شرط یہ ہے کہ حق آزادی کا اسی کا ہے جس نے
آزاد کیا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام کو رکات کرنا درست ہے اور اسکا بیچنا بھی جائز ہے اور یہ کہ کتابت
میں دوسرے مدد لینا درست ہے اور یہ کہ بدل کتابت کی تطہیر کرنی درست ہے (وقت) باب
مَا لَمْ يَكُنْ مِنْ شُرُوطِ الْمَكَاتِبِ وَمِنْ أَشْطَرِّ طَوْلِ الْبَيْتِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
بَيَانُ مِمَّنْ اُس جیز کے کظاہر ہے کتابت کی شرطوں سے اور جو شرط کتابت میں نہ ہو وہ نام نہاد

وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّے اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَسْتَعِیْ فَاَعِیْقُ فَاِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ
 قَالَ لَمْ تَقَامِ وَسَوَّلَ اللَّهُ صَلَّے اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَالَ اَنَاسٍ لِّتَشْرِطُوا شَرُّوْطًا لِّلْاِسْلَامِ
 فِیْ کِتَابِ اللہِ مِنْ اَسْتَنْطَاطِ شَرَطِ الْاِسْلَامِ فِیْ کِتَابِ اللہِ فَلَیْسَ لَہُ وَلَنْ شَرَطَ مَا اِنَّہُ فَرَقَ شَرَطَ
 اللہِ اَحَقُّ وَاَوْثَقُ تَرْجَمَ عَائِشَہ رَضِیَہُ عَنْہَا رَوَیْتُ ہُوَ کہ بریرہ امی اس حال میں کہ مدد چاہتی تھی
 عائشہ رَضِیَہُ عَنْہَا سے اپنی کتابت میں اور اُس نے اپنے بدل کتابت کو کوئی چیز ادا نہ کی تھی عائشہ رَضِیَہُ عَنْہَا نے
 اسکو کہا کہ اپنے مالکوں کی طرف پلٹ جا پس اگر وہ چاہیں کہ میں تیری طرف بدل کتابت ادا کر دوں
 اور تیری آزادی کا حق میرے واسطے ہوں تو میں اسکو کروں سو بریرہ نے یہ بات اپنے مالکوں سے
 ذکر کی تو انہوں نے نہ مانا اور کہا کہ اگر عائشہ چاہے کہ تجھ پر احسان کرے یعنی ثواب کی نیت و خرید کر
 آزاد کرے تو چاہیے کہ کرے اور ہوگا حق آزادی تیری کا واسطے ہمارے تو عائشہ رَضِیَہُ عَنْہَا نے یہ فہم
 حضرت صَلَّے اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سے کہا تو حضرت صَلَّے اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے اسکو فرمایا کہ اسکو خرید کر آزاد کر
 پس سوا اس کے کچھ نہیں کہ آزادی کا حق تو اُسی کا ہے جس نے آزاد کیا پھر حضرت صَلَّے اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
 کہہ رہے ہو و اور فرمایا کہ کیا حال ہے ان لوگوں کا کہ ایسی شرطیں کرتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں
 جو ایسی شرط کرے کہ کتاب اللہ میں نہ ہو تو وہ شرط اس کے واسطے نہیں اگرچہ سو شرط کرے اللہ کی
 شرط لائق تر اور مضبوط تر ہے اور سو شرط کا کہنا واسطے تقید کے نہیں بلکہ مراد اس سے تعدد
 ہو یعنی شرطیں غیر مشروع و باطل ہیں اگرچہ بہت ہوں اور اس سے سمجھا جاتا ہے کہ شرطیں نہیں ہوتیں
 میں اس حدیث کو معلوم ہوا کہ مشتری کو مکاتب کو حقین و ملاکی شرط کرنی درست ہو دفعۃً **حَدَّثَنَا**
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوْسُفَ اَنَا **مَالِكٌ** عَنْ **نَافِعٍ** عَنْ **عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ** قَالَ **اَرَدْتُ عَائِشَةَ** اُمَّ
الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْ تَشْتَرِيَ جَارِيَةً لِّتُعْتِقَهَا فَقَالَ **اَهْلُهَا عَلَيَّ اَنْ وَلَا هَا لَنَا** قَالَ **رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّے**
اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعُكَ ذٰلِكَ فَاِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ تَرْجَمَ **عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ** رَوَیْتُ ہُوَ کہ
 ارادہ کیا عائشہ رَضِیَہُ عَنْہَا کو یہ خریدے ایک لونڈی کو تاکہ آزاد کرے اسکو تو اسکو مالکوں نے کہا کہ ہم اس
 شرط پر بیچتے ہیں کہ اُسکی آزادی کا حق ہمارے واسطے ہو تو حضرت صَلَّے اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے فرمایا کہ یہ نہیں
 روکتا تجھکو یہ شرط کرنا انکا پس ملا تو اُسی کا ہے جس نے آزاد کیا **بَابُ اِسْتِعَانَةِ الْمَكَاتِبِ وَ**
سَوَالِ النَّاسِ بِدَلِیْنِ مَكَاتِبِ کی اور سوال کرنا اسکا لوگوں سے **فَیْ** عَطْفِ خاص کا ہوا عام پس
 واسطے کہ استعانت واقع ہوتی ہے سادہ سوال کے اور بغیر اس کے اور شاید کہ یہ اشارہ ہے طرف جارحانہ
 اس کے کی سواسطے کہ حضرت صَلَّے اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے برقرار رکھا بریرہ کو اُس کے سوال کرنے پر عائشہ رَضِیَہُ عَنْہَا سے

بیچ امانت کرنے اسکے کہ اپنی کتابت میں اور ایک روایت میں آیت ان عَلِمْتُمْ قِيَمَ خَيْرًا لِّ تَفْسِيرِ مَرْيَمَ
ہے یعنی کسب و پیشہ کو اور نہ چھوڑو انکو بوجہ لوگوں پر یہ حدیث مرس ہے اور بعض میں ہے پس نہیں
حجت ہے اس میں اسکے منع ہونے پر (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ اِسْمَاعِيلَ شَا أَبُو اَسَامَةَ عَنْ هِشَامِ**
ابْنِ عُرْفَةَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَلَسَتْ بِرَبْرَةَ فَقَالَتْ اِنِّي كَاتِبْتُ عَلَى اَبِي فِي
كُلِّ عَامٍ اَوْفِيَّةً فَلَمَّا بَلَغْتُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ اِنْ اَحَبَّ اَهْلُكَ اَنْ اَعُدَّ هَا لَهُمْ عِدَّةً وَاحِدَةً
وَاَعْتَقَكَ فَعَلْتُ فَيَكُونُ وِلَاءُكَ لِي فَذَهَبْتُ اِلَى اَهْلِهَا فَاَبُو ذَلِكَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ
اِنِّي قَدْ عَرَضْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَاَبُو اَلَا اَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْوَلَاءُ فَسَمِعَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَنِي فَاَخْبَرْتُهُ فَقَالَ خُذِيهَا فَاَعْتِقِيهَا وَاشْتَرِي لَهَا الْوَلَاءَ
فَاِنَّمَا الْوَلَاءُ لِي اَعْتَقَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ
فَحَمِدَ اللَّهَ وَاتَّقَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ اَمَّا بَعْدُ فَمَا بَالُ رِجَالٍ مِنْكُمْ لِيَشْتَرُوا نَفْسَهُمْ وَطَالِبَتِ
فِي كِتَابِ اللَّهِ فَاَيُّ مَشْرُطٍ كَانَ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ اِنْ كَانَ كَانَ مِائَةً شَرْطٍ فَقَالَ
اللَّهُ وَشَرْطُ اللَّهِ اَتَقَى مَا بَالُ رِجَالٍ مِنْكُمْ يَقُولُ اَحَدُهُمْ اَعْتَقَ يَافُلَانُ كَلِيَ الْوَلَاءَ اِنَّمَا
الْوَلَاءُ لِي اَعْتَقَ ثُمَّ جَمَعَ عَائِشَةُ رَمَلًا وَرَوَيْتُ بِرَبْرَةَ لَوْنِي اُمِّي تَوَاسَّيْتُ لَهَا كَيْنَ تَوَافِيوِي كِتَابَ
کی ہے ہر سال میں ایک اوقیہ دو گنی سو تو میری مدد کر تو عائشہ رمل نے کہا کہ اگر تیرے مالک چاہیں کہ میں انکو ایک
بار سب اوقیہ گن دوں اور تجھکو آزاد کر دوں تو میں یہ کام کروں اور تیرا ملا میرے لیے ہو گا سو برہ نے اپنے
مالکوں کے پاس گئی تو انہوں نے اسکا سپر انکار کیا یعنی یہ زمانا تو برہ نے کہا کہ میں نے یہ بات اُنکے ستر
کی ہتی تو انہوں نے زمانا مگر یہ کہ ولا اُنکے لیے ہو سو یہ بات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنی اور مجھے
پوچھا سو میں نے اپکو خبر دی یعنی اس گھٹو سے تو فرمایا کہ انکو لیکر آزاد کر دے اور اُنکے لیے ولا کی شرط
کر پس سوائے اسکے کہ نہیں کہ حق آزادی کا تو اسی کا ہے جس نے آزاد کیا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گلا
میں کہڑے ہو کر اوضہ کی حمد اور تعریف کی پھر فرمایا کہ حمد اور صلوة کے بعد پس کیا حال ہے ان لوگوں کا
تم میں سے کہ شرطین کرتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں پس جو شرط کا کتاب اللہ میں نہ ہو تو وہ باطل ہے اگرچہ
سو شرط ہو پس خدا کا حکم لائق تر ہے اور مضبوط تر ہے کیا حال ہے ان لوگوں کا تم میں سے کہ ایک
انکا کہتا ہے کہ آزاد کر دے اور فلاںے اور حق آزادی کا میرے واسطے ہو سوائے اسکے کہ نہیں اگر
آزادی کا حق تو اُسی کہ ہے جس نے آزاد کیا ف اور یہاں ایک احوال اور شبہ وارد ہوتا ہے اور وہ
یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ میں باطل شرط کا کیوں اذن دیا جو سوعلماء نے اس میں اختلاف

کیا ہے سو انہیں سے بعضوں نے تو انکار کیا ہے اس سے کہ حدیث میں شرط کا لفظ صحیح نہیں پس روایت کی خطابی نے معاملہ میں یہ کہنے بن اکثر سے کہ اس نے اس سو انکار کیا ہے اور شافعی سے ام میں اشاہہ ہر طرف اسکی کہ ہشام کی روایت جبین شرط کا ذکر ہے ضعیف ہو اس واسطے کہ وہ منقول ہو اسے اور صاحبون باب اپنے کے اور دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ ہشام ثقہ اور حافظ ہے اور حدیث کو صحیح ہونے پر اتفاق کیا گیا ہے پس نہیں ہے کوئی جو واسطے رد کرنے اس کے کو یہ اختلاف کیا ہے انہوں نے اسکی توجیہ میں پس گمان کیا طحاوی نے کہ تحقیق مرنی نے حدیث بیان کی ہے شافعی سے سائے اشترطی کے بغیرت کی پیر اسکی یہ توجیہ کی کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ ظاہر کرو واسطے انکو حکم و لا کا اور اشراط کے معنی ظاہر کرنے کو ہیں اور اس کے غیر نے اس روایت سو انکار کیا ہے اور جو چیز کہ مختصر مرنی اور ام وغیرہ میں شافعی سے ہو مانند روایت جہو کے ہو یعنی واشترطی ساتھ ساتھ کہ انیز طحاوی نے حکایت کی ہے تاویل اس روایت کی جوت کو ساتھ ہے کہ لام بیچ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واشترطی ہم ساتھ معنی علی کو ہے اور نووی نے کہا کہ تاویل لام کے ساتھ معنی علی کے ضعیف ہو اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کرنے سو انکار کیا اور اگر لام ساتھ معنی علی کے ہو تا تو انکار نہ کرتے اور آدو لوگ کہتے ہیں کہ امر بیچ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واشترطی واسطے اباحت کو ہے اور وہ بطور تنبیہ کے ہو اس بات پر کہ یہ انکو فائدہ نہیں دیتا پیر اسکا وجود اور عدم برابر ہے تو گو یا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شرط کر یا نہ شرط کر پس انکو فائدہ نہیں دیتا اور تائید کرتی ہے اسکی روایت امین کی کہ خرید اسکو اور چوڑا انکو کہ شرط کریں جو چاہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بتا دیا تھا کہ شرط کرنا باہر کا ولا کو باطل ہے اور یہ بات مشہور تھی یہاں تک کہ بریرہ کے مالک بھی اسکو جانتے تھے سو جب انہوں نے ارادہ کیا شرط کرنے کا باوجود کہ انکو پہلے سے معلوم تھا کہ یہ شرط باطل ہے تو مطلق چوڑا امر کو کر حال میں کہ مراد انکی تہدید تھی حال کی عاقبت پر مانند اس آیت کی وَذَلِّلْ اَعْمَلُوا فَيَسِيرَ يَوْمَئِذٍ عَمَلُهُمْ اور بعضے کہتے ہیں کہ امر امین ساتھ معنی وعید کے ہو کہ ظاہر اسکا امر ہے اور باطن اسکا ہنی ہے مانند اس آیت کی اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ اور بعضوں نے یہ کہ اور تاویل میں کی میں لیکن کوئی تاویل انہیں سے نہیں کہیں اور نووی نے کہا کہ یہ حکم عائشہ کے ساتھ خاص ہے اور یہ بھی جواب نہیں انہیں اس واسطے کہ نہیں ثابت ہوئی تخصیص مگر ساتھ دلیل کے اور خطابی نے کہا کہ جبکہ تھا ولا مانند کچھ نسب کی اور جب انسان کے واسطے رکھا پیدا ہو تو اسکی نسب اس سے ثابت ہوتی ہے اور اگر

انسب اس سے ثابت منتقل نہیں ہوئی اگرچہ اسکے غیر کی طرف منسوب ہو پس اسی طرح جب کوئی غلام آزاد کرے تو اسکا ولا اسکے واسطے ثابت ہوتا ہے اور اگر وہ اس سے ولا کا نقل کرنا چاہے یا اسکے نقل کی اجازت دی تو حق آزادی کا منتقل نہیں ہوتا پس اعتبار کیا جاوے ساتھ شرط کرنے لگے کو ولا کو اور بعض کہتے ہیں کہ شرط کر اور چوڑے انکو کہ شرط کریں جو چاہیں اور مانند اسکی اسواسطے کہ یہ نہیں قاج ہے عقد میں بلکہ بجائے لغو کلام کے ہو اور تائید کیا خبر دینے انکے کو ساتھ لگے تاکہ ہو رد اور ابطال اسکا قول مستہور کہ خطبہ کیا جاوے ساتھ انکے منبر پر ظاہر اسواسطے کہ وہ تبلیغ تو ہے انکار میں اور مکتوب ہے بتیسرے اور وہ پہلے اس طرف اسکی کہ امرائیں یا اباحت کہے کہ تقدیم اور یہ جو کہا کہ اللہ کا حکم لائق تر ہے یعنی ساتھ اتباع کے شرطوں مخالفہ سے واسطے لگے اور شرط اللہ کی مضبوط تر ہے یعنی ساتھ اتباع حدیث اسکی کے کہ معین کیا انکو اور نہیں ہے مفادہ اپنی حقیقت پر اسواسطے کہ نہیں مشارکت ہو درمیان حق اور باطل کے اور یہ جو کہا کہ لَعْنَةُ الْوَلَدِ لِمَنْ اَتَتْهُ قَوْلُ عَقْدٍ تَوَاسَّعَ بِهَا جَانِبُهُ کہ کلمہ انما کا واسطے صبر کے ہو اور وہ ثابت کرنا حکم کا ہے واسطے مذکور کے اور نفی کرنے اسکے اور اگر یہ صبر ہوتا تو نہ لازم آتا اثبات ولا واسطے آزاد کرنے والے کے نفی اسکی غیر اسکے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ مفہوم اسکے کو اسیر کہ نہیں ہے ولا واسطے اسکے جسکے ہاتھ پر کوئی مرد اسلام لاوے یا اسکے اور اسکے درمیان قسم واقع ہو برخلاف حنفیہ کے اور نہ واسطے اٹھانے والے کے برخلاف اسماعیل کے اور اسکا مفصل بیان کتاب الفرائض میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور سمجھا جاتا ہے اسکے منطوق سے اثبات ولا کا واسطے اسکے جو آزاد کرے برخلاف اسکے جو کہتا ہے کہ اسکا ولا مسلمانوں کے واسطے ہوتا ہے اور داخل ہوتا ہے آزاد کرنے والے میں آزاد کرنا مسلمان کا مسلمان کو اور کافر کو اور بالعکس ثابت ہونا ولا کا واسطے معتق کے اور ابوہریرہ کی حدیث میں کہی فائدہ ہے میں سوا اسکے جو گندہ پکے ہیں اور سوا اسکے جو نکاح میں آویں گے جائز ہونا کتابت لوندی کا مانند غلام کی اور جو از کتابت لوندہ نکاح کی ہوئی کا اگرچہ خاوند کو اجازت نہ دی اور یہ کہ نہیں ہے واسطے خاوند کے منع کرنا اسکا کتابت ہو اگرچہ بیہنجاوے وہ کتابت اسکو طرف جدائی اسکی کی جیسا کہ نہیں ہے واسطے غلام نکاح کرنے والے کے منع کرنا مالک کا آزاد کرنے لوندی کے ہو جائے نیچے ہے اگرچہ بیہنجاوے یہ طرف باطل ہونے نکاح اسکے کی اور ہتھیار کیا جانا ہے قدرت دینے لوندی کے ہو سہی سے مال کتابت میں یہ کہ نہیں واجب ہے لوندی پر خدمت اسکی اور یہ جارہے سہی مکاتبہ کی اور سوال کرنا اسکا اور گناہ اسکا اور قدرت دینا مالک کا واسطے اسکے اس سے اور نہیں پوشیدہ ہے یہ کہ محل جواز کا اس وقت ہو جبکہ بیہنجاوے جہت حلال ہونے کے سب کو کی اور

اس حدیث میں بیان ہے سائے اُسکے کہ جو بھنی کہ واسطے کسب کو نڈھی کی سے وہ معمول ہے اسپر جو نہ پہنچا
 وہ کسب اُسکو کو یا معمول ہے غیر مکاتب پر اور اسپر یہ ہے کہ جائز ہے مکاتب کو یہ کہ سوال کرے وقت
 کتابت سے اور نہیں شرط ہے اسپر عاجز ہونا اسکا برخلاف اُسکے جو اُسکو شرط کرتا ہے اور اسپر جائز
 ہونا سوال کا ہے واسطے اُس شخص کے جو محتاج ہو طرف اسکی دین یا ڈانڈ سے یا مانند اُسکی سے
 اور اسپر یہ ہے کہ نہیں ہے سائے تعجیل مال کتابت کا اور اسپر جو از رخ کر لے کا بیع میں اور تشدد
 صاحب جہاب کی بیچ اُسکے اور یہ کہ عورت ہو شیار تصرف کرے بیع وغیرہ میں واسطے نفس اپنے
 کو اگر یہ کھلیج کی ہوئی ہو برخلاف اُسکے جو اُس سے انکار کرتا ہے اور یہ کہ جو اپنے نفس سے تصرف کرے پس
 جائز ہے اسکو یہ کہ کہہ کرے اپنے غیر کو اپنی ملک میں اور یہ کہ غلام جب اجازت دے اسکو مالک تجارت میں
 تو اُسکا تصرف جائز ہے اور اس حدیث میں جو از بند کرنا اور از کا ہے نزدیک انکار منکر چیز کے اور یہ کہ نہیں
 ڈر ہے واسطے اُس شخص کے جو ارادہ کرے یہ کہ خریدی واسطے ازاد کرنے کے یہ کہ ظاہر کرے اُسکو واسطے
 مالکوں گردن کے تاکہ زمی کریں واسطے اُسکے مول میں اور یہ یا نہیں گنا جاتا اور اسپر انکار کرنا قول
 کا ہے جو شش کے موافق نہ ہو اور جہر کفار رسول کا بیچ اُسکے اور اسپر یہ ہے کہ جب کوئی چیز نقد سے
 بیچے جاوے اود ہار اور یہ کہ جائز ہے واسطے مرد کے یہ کہ ادا کیا جاوے اُس سے قرض اُسکا سائے رضا
 اسکی کے اور اسپر جائز ہونا شراکاء ہے سائے اود ہار کے اور یہ کہ مکاتب اگر جلدی کرے بعض کتابت اپنی اور
 اسکا مالک باقی کے معاف کرنے سے باز رہے تو مالک کو اسپر جہر نہ کیا جاوے اور جو از کتابت کا بقدر
 قیمت غلام کے اور کم کے اُس سے اور زیادہ کے اس واسطے کہ نقد اور اود ہار مول کے درمیان فرق ہے
 اور باوجود اُسکے پس بذل کیا عانتہ رہنے سے موجب کو تاخیر یعنی جس مول کے ادا کرنے میں ہملت مقرر ہتی
 اسکو بافضل ادا کیا پس دلالت کی اُس کے کہ تحقیق قیمت اُسکی جی سائے ہملت کا اکثر اُس چیز سے کہ کتابت
 کی گئی سائے اس کے اور اُس کے مالکوں نے اُسکو اُسکے سائے بیچا تھا اور اسپر یہ کہ مراد سائے خیر کے ہے آیت اِنْ
 عَلِمْتُمْ فِہِمْ خَیْرًا قُوْلُوْا لَهُمْ ذٰلَکَ نَاسًا اَسْمٰیہ کے کہ اسپر کتابت واقع ہوئی اور اُسکے سائے مال مراد
 نہیں اور تاکید کرتی ہے اُسکی کہ تحقیق جو مال کہ مکاتب کو از میں ہے وہ واسطے مالک اُسکے کے ہیں کس
 طرح کتابت کرے اُسکو سائے مال اپنے کے لیکن جو کہتا ہے کہ غلام مالک ہو تب اسپر اعتراض وارد نہیں
 ہوتا اور تحقیق نقل کیا گیا ہے ابن عباس سے کہ مراد سائے خیر کے مال ہے باوجودیکہ وہ کہتا ہے کہ غلام مالک
 نہیں ہوتا پس نسبت کیا گیا طرف تناقض کی اور ظاہر یہ ہے کہ اُس سے کوئی دو لو امر وں کا مجموعہ نہیں
 اور اُسکے غیر نے محنت پکڑی ہے سائے اُسکے کہ غلام اپنے مالک کا مال ہے اور جو مال کہ اُسکے سائے

مذہب ہے اس میں رغبت اکثر اس سے کہ جائز ہے

وہ بھی اسکے مالک کا ہے پس سطح مکاتب کو لے گا اسکو ساتھ مال اپنے کے اور دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ نہیں صحیح ہے تفسیر خبر کی ساتھ مال کے آیت میں ہوا سطح کہ نہیں کہا جاتا کہ فلا نا نہیں مال ہے بیچ اسکے اور سوای اسکے نہیں کہ کہا جاتا ہے کہ نہیں ہے مال اسطے اسکے یا نہیں ہے مال پاس اسکے پس اسی طرح کہا جاتا ہے کہ اس میں غائب ہے اور اس میں امانت ہے اور اس میں حسن معاملہ ہے اور مانند اسکی اور نیز حدیث میں جواز کتابت اسکا ہے جبکہ کوئی کتب نہیں واسطے موافقت جہو کے اور امام احمد اور مالک سے اختلاف ہے اور یہ اسواسطے کہ بریرہ انہی اسحال میں کہ مدد چاہتی تھی اپنی کتابت پر اور اس نے اس سے کوئی چیز ادا نہ کی ہوئی تھی پس اگر اسکے واسطے کہ مال یا کسب ہو تا تو مدد لینے کی محتاج نہ ہوتی اس واسطے کہ کتابت اسکی حالت تھی یعنی اس میں بالفعل مولد اگر نا شرط نہ تھا اور اس میں جواز ہے لینا کتابت کا لوگوں کے سوال سے اور رد ہے اس پر جو اسکو برا جانتا ہے اور گمان کرتا ہے کہ وہ لوگوں کا میل ہے اور اس میں مشروع ہونا مدد کتابت کا ہے ساتھ صدقہ کے اور مالکیہ کے نزدیک وایت ہے کہ وہ نہیں کافی ہے فرض سے اور اس میں جائز ہونا کتابت کا ہے ساتھ تھوڑے مال کے اور بہت کے اور جائز ہے وقت معین کرنا قرضوں میں ہر مہینے مثلاً اتنا بغیر بیان اول اسکے کہ یا وسط اسکے کہ اور بہت ہونا مجہول اس واسطے کہ ظاہر ہوتا ہے ساتھ گذرنے مہینے کے حلول یعنی پہنچنا وقت و وعدہ کا اسی طرح کہلے ابن عبد البر نے اور اس میں نظر ہے واسطے اس احتمال کے کہ ہو قول ابو ہریرہ کا کہ ہر سال میں ایک اوقیہ یعنی چم غره اسکے کو مثلاً اور بر تقدیر تسلیم کے پس ہوگا تفرقہ میان کتابت اور دیون کے پس تحقیق کتابت اگر عاجز ہو تو ملال ہوتا ہے واسطے مالک اسکے کہ جو لیا اس سے بخلاف اجنبی کے اور ابن بطال نے کہا کہ نہیں فرق ہے در میان دیون کے اور غیر ان کے کہ اور قصبہ بریرہ کا محمول ہے اس پر کہ راوی نے قصر کیا ہے بیچ بیان یقین وقت کو نہیں تو ہوگی مدت مجہول اور منع کیا ہے حضرت علی علیہ وسلم نے بیع سلم سے مگر مدت معلوم تاکہ اور اس میں جو ہے کہ گننا اور ہم صحاح میں جنکا وزن معلوم ہو کتابت کتابت ہے وزن سے اور یہ کہ اس وقت میں تھا ساتھ اوقیون کے اور اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے کہ مقدم فی الزکوۃ اور گمان کیا محب طبری نے کہ اہل مدینہ سے معاملہ کرتے ساتھ گنتے کے حضرت علی علیہ السلام کے تشریف لانے تک ہر حکم کیے گئے ساتھ تولد کے اور اس میں نظر ہے اس واسطے کہ قصبہ بریرہ کا متاثر ہے مقدمہ اسکے بر تقدیر آئندہ برس کے لیکن احتمال رکھتا ہے قتل عائنہ رحمہ کا اعدا ہلہ وعدۃ واحدة یعنی دون میں انکو واسطے ان کے یعنی انکو دینا مارد سے اور حقیقت میں گننا اور نہیں اور تا یہ کہ کتابت اسکے قول اسکے کہ دالون میں واسطے اسکے مولد تر ایک بار اور احادیث میں جواز بیع کا ہر شرط

عق پر بخلاف بیہ کے اس شرط سے کہ بیچے اسکو واسطے غیر اس کے کو اور نہ بہ کیسے اسکو مثلاً اور یہ کہ بعض
شرطین بیچ میں ایسی ہیں کہ باطل نہیں اور نہیں ضرر کرتی ہیں بیہ کو اور اسمیں جائز ہونا بیہ مکاتب کا جو
جبکہ راضی ہو اگرچہ قسط کے ادا کرنے سے عاجز نہ ہو جس نے اس پر حلول کیا اس واسطے کہ بریرہ نے نہیں کہا کہ وہ
عاجز ہے اور نہ تفصیل بوجہی اس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اسکا مفصل بیان آئندہ باب پر
آویگا اور اسمیں جواز سرگوشی عورت کا ہے سوائے خاوند اپنے کو پوچھنا جیکہ سرگوشی کرنے والی سے
اسن ہو اور یہ کہ جب دیکھو مرد بنا بد حال کو کہ تقاضا کرتا ہو سوال کو اس سے تو سوال کرے اور مذکور
کہ نہیں دے واسطے حاکم کے کہ حکم کرے واسطے بیوی اپنے کو اور شاہد ہو کہ اور اس میں قبول کرنا ضرورت
کا ہے اگرچہ لونڈی ہو اور پکڑا جاتا ہے اس سے حکم غلام کا بطریق اولیٰ اور اسمیں یہ کہ عقد کتابت کا
پہلے ادا کے نہیں لازم پکڑا آزاد کرنے کو اور یہ کہ بیچنا لونڈی خاوند والی کا طلاق نہیں اور اسمیں ابتدا
کرنا ہے خطبہ کا ساتھ حمد اور تہلیل کے اور کہتا انا بعد کا بیچ اس کے اور کہہنا ہونا بیچ اس کے اور جواز تعدد شرط کا
واسطے قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو شرط ہے اور یہ کہ دنیا حکم کیا گیا ہے ساتھ اس کے مالک مطلق
ہے اس سے جیکہ بیچے مکاتبہ کو واسطے آزاد کرنے کو اور یہ کہ نہیں کر اہت اس سے بیچ کلام کے جیکہ مقصد
میں ہے اور نہ تکلف ہو اور اسمیں ہے کہ واسطے مکاتبہ کو ایک حالت ہو کہ جدا ہوا ہے ساتھ اس کے آزادوں
اور غلاموں سے اور حدیث میں یہ ہے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر کرتے امور ہمہ کو دین کے
امرواٹ اور خطبہ پہلے ساتھ اس کے ممبر پر واسطے پہلے اس کے کو اور باوجود اس کے اصحاب کے دلوں کی غنا
کرتے تھے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بریرہ کے مالکوں کو معین نہیں کیا فرمایا کہ کیا حال
لوگوں کا اور اس واسطے کہ پکڑا جاتا ہے برقرار رکھنا شروع عام کا واسطے مذکورین وغیرہم کے صورت مذکورہ
وغیرہ میں اور یہ بخلاف فقہ علی کے بیچ پیغام کرنے کے کو کخ کا ابو جہل کے بیٹے کو پس تحقیق و حقا
تھا ساتھ فاطمہ کے پس اسی واسطے معین کیا اسکو اور اس میں حکایت وقائع کی کہ واسطے تعریف احکام
اور یہ کہ کتا مکاتب کا واسطے اپنہ ہے نہ واسطے مالک اپنہ کے اور جائز ہونا صرف عورت ہوشیار کا اپنے
مال میں بغیر اجازت اپنے خاوند کے اور اسلئے کرنے اس کے کے بیگانوں کو بیچ امر بیع اور تہ کے اسی طرح
اور جواز شرع اسباب کا واسطے رغبت کرنے والیکے بیچ خریدنے اس کے ساتھ اکثر کے مول غنل اس کے ہوا
کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے خرچ کیا جو اود ہار غرض ہوا تھا اور یہ جہت نقد کے باوجود اختلاف قیمت کے درمیان نقد اور
اود ہار کے اور اسمیں جواز قرض لینے کا ہے اسکو جیکے پاس مال ہو وقت حاجت اس کی کے طرف ہی
ابن ابی ہاشم نے کہا کہ لوگوں نے اس حدیث کو بہت فائدے

ہیں ساتھ اس کے سو و نجم کو اور بہت سے اس سے کتاب النکاح میں آویں گے اور نووی نے کہا کہ تفسیر کی ہر
 اہمین ابن خزیمہ اور ابن جریر نے بڑی دو کتابیں انہیں انہوں نے اس حدیث سے بہت فائدے نکالے ہیں
 دفعہ **کتاب بیع المکاتیب** ادا لکھنی بیچنا مکاتیب کا جبکہ راضی ہو ف اور یہ اختیار کرنا ہے اس سے
 واسطے ایک قول کے اقوال سے یہ سب سے پہلے یہ مکاتیب کو جبکہ راضی ہو ساتھ اس کے اگرچہ اپنے نفس سے عاجز
 نہ ہو اور یہ قول احمد اور بیہ اور اوزاعی اور لیث اور ابی ثور اور ایک قول شافعی اور مالک کا ہے اور اختیار کیا
 ہے اس کو ابن منذر اور ابن جریر وغیرہ نے بنا بر تفصیل کے کہ انکو اس مسئلے میں ہے اور منع کیا ہے اس کو
 ابو حنیفہ اور شافعی نے اس قول پر اور بعض مالکیہ نے اور جواب دیا ہے انہوں نے بریرہ کے قصہ سے بظہر
 کہ اس نے اپنی جان کو عاجز پایا تھا اور استدلال کیا ہے انہوں نے ساتھ تدلیس بریرہ کے عائشہ رحمہ کو
 بیچ اس کے اور نہ کین استغانت میں وہ چیز کہ لازم پکڑے عاجز ہونے اس کے کو اور خاص کر ساتھ قول کے ساتھ
 جواز کتابت اس شخص کے جس کے پاس مال نہ ہو اور نہ کسب ہو واسطے اس کے ابن عبد البر نے کہا کہ بریرہ کی حدیث
 کو کسی طریق میں وارد نہیں ہو کہ وہ قطع کے ادا کرنے سے عاجز ہو گئے ہو اور اس نے خبر دی یا نہ طور کہ
 حلول کیا ہے اس کی چیز نے اور نہیں وارد ہوا یہ کسی چیز کے اس کے طریقوں سے تفصیل پوچھنی حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم کی واسطے اس کے کسی چیز سے اس سے اور انہیں سے بعضوں نے تاویل کیا ہے قول بریرہ کہ
 اِنِّیْ کَاتَبْتُ اَهْلٰی بَیْتِیْ کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ میں نے اپنے خواہش کی اور اتفاق کیا میں نے ساتھ ان کے
 اس قدر یاد رہی عقد واقع نہیں ہوا تھا اور اسی واسطے یہی پس نہیں جنت ہی چلے اس کے مکاتیب کو بیچنے
 پر مطلق اور یہ تاویل ظاہر سیاق حدیث کو مخالف ہے بات قرطبی نے کہی ہے اور نیز جواز کو قوی کرتا ہے
 یہ کہ کتابت عتق ہے ساتھ صفت کو پس واجب ہے کہ نہ آزاد ہو و مگر بعد اور تمام قسطوں کے جیسا کہ اگر کہا
 کہ اگر تو گھر میں داخل ہو گا تو آزاد ہے پس نہیں آزاد ہوتا مگر بعد تمام داخل ہونے اس کے
 اور جانتا ہے اس کے مالک کو بیچنا اس کا پہلے داخل ہونے اس کے اور مالکیہ سے بعضوں نے کہا کہ کیا ہے کہ
 جس کو عائشہ نے خریدا تھا وہ کتابت بریرہ کی تھی مگر دن اس کی اور بعض کہتے ہیں کہ انہوں نے بریرہ کو آزاد
 کرنے کی شرط سے بیچا تھا اور جب واقع ہو بیع ساتھ شرط آزاد کرنے کے تو صحیح ہے اصح قولیں پر نزدیک
 شافعیہ اور مالکیہ کے اور حنفیہ سے یہ کہ بیع باطل ہو جاتی ہے (فتح) وَقَالَتْ عَائِشَةُ هُوَ عَبْدٌ مَّا لِقِیْ
 عَلَیْکَ دِرْہَمٌ یعنی اور حضرت عائشہ رحمہ نے کہا کہ مکاتیب غلام ہے جب تک کہ باقی رہے بدل کتابت
 اس کے ایک درہم یہ روایت پوری اس طور سے ہو کہ سلیمان بن یسار نے کہا کہ میں نے عائشہ
 پاس جانے کے لیے پروا لگی چاہی تو عائشہ رحمہ نے کہا کہ سلیمان بن یسار نے کہا کہ میں نے کہا کہ ان تو اس نے کہا

کہ کیا تو ادا کر چکا ہے وہ چیز کہ باقی تھی تجھ پر کتابت تیری سے میں نے کہا کہ ہاں مگر کچھ تھوڑا سا باقی ہے تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ داخل ہو کہ مقرر تو غلام ہے جب تک کہ باقی رہے بدل کتابت تیری سے ایک درہم یعنی مثلاً رفع، وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مَا بَقِيَ عَلَيْكَ دَرَاهِمٌ يَعْنِي اُوْر زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ نے کہا کہ وہ غلام ہے جب تک کہ باقی رہے اُس پر ایک درہم وَقَالَ ابْنُ عُثْمَانَ هُوَ عَبْدٌ اِنْ عَمَلَتْ اِنْ مَاتَتْ اِنْ جَنَى مَا بَقِيَ عَلَيْكَ شَيْءٌ يَعْنِي اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مکاتب غلام ہے اگر زندہ رہے اور اگر مر جادے اور اگر قصور کرے جب تک کہ باقی رہے اُس پر کوئی چیز بدل کتابت صرف اور یہی قول جمہور کا اوتا یاد کرتا ہے اُس کو نفعہ بریرہ کا لیکن سوانحی اسکے نہیں کہ تمام ہوتی ہے اُس سے دلالت جبکہ بریرہ نے اپنی بدل کتابت سو کچھ ادا کیا ہو پس تحقیق تصریح کی ہے ہے کہ اُس نے کچھ ادا نہ کیا ہوا تھا اور تھا اسمین خلافت سلف کا پس علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ جب آدھا ادا کرے تو وہ قرضہ رہے اور نیز اُس سے روایت ہو کہ وہ آزاد ہوتا ہے اُس سے بقدر اُس پر کے کہ ادا کرے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اگر کتابت کرے اُس کو دو سو پر اور اُس کی قیمت ایک سو ہو پس ادا کرے سو کو تو آزاد ہو جاتا ہے اور عطاس سے روایت ہو کہ جب اپنی کتابت کی تین چوتھیاں ادا کر دے تو آزاد ہو جاتا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ آزاد ہوتا ہے بقدر اُس پر کے کہ ادا کرے اور راوی اسکے معتبر ہیں ولیکن اُس کے موصول اور مرسل ہونے میں اختلاف ہو اور جمہور کی دلیل عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے اور وہ قوی تر ہے اور وجہ دلالت کی اُس سے یہ ہے کہ مقرر بریرہ بھی گئی بعد اُس کے کہ اُس نے کتابت کی اور اگر مکاتب محض کتابت پر آزاد ہو جاتا تو التیہ اس کی بیع منع ہوتی (رفع) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ** اَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ اَنَّ بَرِيرَةَ جَاءَتْ نَسْتَعِينُ عَائِشَةَ اُمُّ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَتْ لَهَا اِنْ لَحَبَّ اَهْلَكَ اَنْ اَصِيبَ لَهُمْ عِنْدَكَ صَبْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَاعْتَقَكَ فَعَلْتَ فَاذْكُرْتُ بِرَبْرَةٍ ذَلِكَ لِاهْلِهَا فَقَالُوا اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ وَلَاءٌ لَنَا قَالَ سَالِكٌ قَالَ يَحْيَى فَوَعظَتْ عُمَرُوْهُ اَنَّ عَائِشَةَ ذَكَرَتْ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اشْتَرِيْهَا وَاعْقِبْهَا فَاَتَتْهَا الْوَلَاءُ وَلَمْ يَنْتَقِ تَرْجِمُهُ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ مِنْ اَسْحَالِ مِنْ كَدِّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ مِنْ مَدِّهَا تَتِي تَوَعَّضَتْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اُس کو کہا کہ اگر تیرے مالک چاہیں یہ کہ بہاؤں میں دس طرح کے مول تیرا بہاؤ نا ایک بار پس آزاد کروں میں تم کو تو کروں میں تو بریرہ نے یہ کلام اپنے مالکوں سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ ہم نہیں بیچے مگر یہ کہ ہو دلاتیرا ہمارے لیے پس گمان کیا عمارہ نے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ بات حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اُس کو خرید کر آزاد کر دے پس سوا اُس کے

یہ نہیں کہ حق آزادی کا تو اسی کا ہے جس نے آزاد کیا **باب** اِذَا قَالَ الْمَكْتَبُ اشْتَرِنِي وَ
 اَعْتَقْنِي فَاشْتَرَاكَ لِدَالِكَ جب مکاتب کہو کہ مجھ کو خرید کر آزاد کر دے پس خریدو اسکو واسطے اسکو
 یعنی آزاد کرنے کے **و** یعنی تو باری نہ **حد ث** ثنا ابن نعیم ثنا عبد الواحد بن امین ثنی
 ابی امین قال دخلت علی عائشة فقالت كنتُ علماً للعنبة بن ابی ہب ومات وورث
 بنوہ ولہم باعہ من ابن ابی عمیر الخزرجی فاعتقنی ابن ابی عمیر واشترط بنوہ
 الولاء فقالت دخلت بريرة وهي مكاتبه فقالت اشتريني واعتيقني قالت نعم
 قالت لا يبيعوني حتى يشترطوا ولا يئى فقالت لها لا حاجة لي بذلك فسمعت بذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم او بلغه فذكر لعائشة فذكرت عائشة ما قالت لها فقال
 اشترىها واعتيقها ودعيهم يشترطوا ما شاؤا فاشترتها عائشة فاعتقها واشترط
 أهلها الولاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اعنت وان اشترطوا ما شاء
 بشرط ترجمہ ابی امین سے روایت ہو کہ میں عائشہ رضی پاس داخل ہوا سو میں نے کہا کہ میں عتیر بن ابی
 کا غلام تھا اور وہ مر گیا اور اسکی بیٹی میری وارث ہوئی اور یہ کہ انہوں نے مجھ کو ابن ابی عمرو مخزومی کے
 ہاتھ بیچا تو ابن ابی عمرو نے مجھ کو آزاد کیا اور عتیر کے بیٹوں نے دلا کی شرط کی تو عائشہ رضی نے کہا کہ
 بریرہ آمی اس حال میں کہ وہ مکاتبہ تھی تو اس نے کہا کہ مجھ کو خرید کر آزاد کر دے عائشہ رضی نے کہا کہ
 ہاں تو بریرہ کہہ کہ وہ مجھ کو نہیں بیچتو بیان تک کہ شرط کریں میرے دلا کی تو عائشہ رضی نے کہا کہ مجھ کو اسکی
 کچھ حاجت نہیں سو یہ بات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنی یا آپ کو پہنچی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے عائشہ رضی سے کہا کہ کیا یہ بات واقع ہے سو جو بریرہ نے عائشہ رضی سے کہا تھا سو عائشہ رضی نے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو خرید کر آزاد کر دے اور چہور
 انکو کہ شرط کریں جو آپا میں تو عائشہ رضی نے اسکو خرید کر آزاد کیا اور اس کے مالکوں نے دلا کی شرط کی تو
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق آزادی کا تو اسی کا ہے جس نے آزاد کیا اگرچہ سو شرط کریں -
و اور اس میں دلالت ہو اس پر کہ عقد کتابت کا جو اس کے مالکوں نے عقد کیا تھا وہ فسخ ہو گیا تھا تا
 خریدنے عائشہ رضی کے واسطے اس کے اور اس میں وہ اس شخص پر جو گمان کرتا ہے کہ عائشہ رضی نے اسے
 دلا کو خرید لیا تھا اور ہدال کیا ہے ساء اس کے اور اسی نے اس پر کہ مکاتب بیچا جاوے مگر واسطے آزاد کرنے
 کہ اور ہی قول ہے احمد اور اسحاق کا اور اختلاف علماء کا اس میں پہلے گزر چکا ہے فقیر (سمع الله الرحمن الرحيم)
کتاب اُلهبة وفضلها والخیر فی علیہا کتاب ہے ہر کے بیان میں اور اسکی فضیلت کو

عن ابیہ

اور انہیں رغبت دلانے کے واسطے ہر سادہ زیرہ کے اطلاق کیا جاتا ہے ساتھ معنی عام کے ایکسا برابر ہے اور وہ ہر شخص کا ہے اس شخص سے کہ وہ اُس پر ہے اور ایک صدقہ ہے اور وہ ہر کرنا اُس چیز کا ہے جو کسی کے ساتھ محض ثواب آخرت کا طلب کیا جاتا ہے اور ایک ہدیہ اور وہ وہ کہ تعظیم کیا جاتا ہے ساتھ اُس کے موہوب اور جس نے خاص کیلئے ہے ہر کو ساتھ زندگی کے نکال ہے اُس سے وصیت کو اور وہ بھی تین قسم ہوتی ہے اور بولا جاتا ہے ساتھ معنی حصہ کو اُس چیز پر کہ نہیں قصد کیا جاتا واسطے اُس کے بدلہ اور اس پر منطبق ہونا ہو قول اُس شخص کا جو تعریف کرتا ہے ہر کو باہم طور کہ وہ مالک کرنا ہے بغیر عوض کے اور فعل بخاری کا قول ہو عام معنی پر اس واسطے کہ داخل کیا اُس نے اس میں ہر ایک کو (فتح) **حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عُمَرَ بْنِ ابْنِ أَبِي ذُنَيْبٍ عَنِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْفَرْنَ جَارَةً لِحَارِنَهَا وَلَا تَوَفِّرْنَ شَاةَ تَرْجُمُهُنَّ** ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے مسلمان عورتو! تو نہ جانا چیز جسے ہمسائی اپنی ہمسائی کے تحفے کو اگرچہ تحفہ بڑی کا کہہ یا کہہ کر دیریاں کا گوشت ہو ف فرس کم گوشت والی بڑی کو کہتے ہیں اور اشارہ کیا گیا ہے ساتھ اُس کے طرف مبالغہ کی یہ تحفہ بھیجے قلیل چیز کے اور قبول کرنے اُس کے کہ اور حقیقت کہہ کر اور انہیں اس واسطے کہ اُس کے ہدیہ دینے کو ساتھ عادت جاری نہیں ہوتی یعنی اُن کا رواج نہیں بلکہ مراد اُس سے رغبت دلانا، تحفہ دینے میں اگرچہ نہایت قلیل چیز ہو یعنی نہ روکے ہمسائی ہدیہ سے واسطے ہمسائی اپنی کے اُس چیز کو کہ موجود ہو نہ نزدیک اُس کو واسطے مستقل ہونے اُس کے کہ بلکہ سزاوار ہے یہ کہ بخشش کہ واسطے اُس کے جو میسر ہو اگرچہ تھوڑا ہو پس وہ بہتر ہے نہ ہونے سزاوار ذکر کہہ کا بطور مبالغہ کے ہو اور احتمال ہے کہ نبی صریح ہدیہ کے واسطے ہو یعنی جس کی طرف تحفہ بھیجا جاوے اور یہ کہ وہ نہ خیر جانے اُس چیز کو کہ ہدیہ بھیجا جاوے طرف کسی اگرچہ تھوڑا ہو اور محل کرنا اُس کا عام پر اس سے اول ہے اور عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث مذکور میں ہے کہ اگرچہ مسلمان ہو آپس میں ہدیہ دیا کر اگرچہ کہ بڑی کا ہو اس واسطے کہ وہ پیدا کرے دوستی کو اور دور کرتا ہے کہ نہ کو اور اس حدیث میں رغبت دلانا ہے آپس میں تحفہ دینے پر اگرچہ تھوڑی چیز کے ساتھ ہو اس واسطے کہ بہت چیز ہر وقت میسر نہیں ہوتی اور جب تھوڑا آپس میں ملے گا تو بہت ہو جائے گا اور اس میں استجاب دوتی کا ہے اور ساقط کرنا مختلف کا (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَدْنِيُّ ثَنِي ابْنُ أَبِي حَارِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ زُوْمَانَ عَنْ عُمَرَوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ لِعُرْوَةَ بِنْتِ أَخِي إِنَّ كُنَّا نَنْظُرُ إِلَى الْهَدَايَا ثَلَاثَةَ أَهْوََاءَ فِي شَهْرَيْنِ وَمَا أُوقِدَتْ فِي آيَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَارٌ فَقُلْتُ يَا خَالَةَ مَا كَانُوا يُعْطِيكُمْ قَالَتِ الْأَسْوَدُ ابْنُ النَّخَعِ وَالْمَاءُ إِلَّا أَنَّهُ**

قَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْرَانًا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَتْ لَهُمْ مَنَاحِرُ وَكَانُوا يَخْتَلِفُونَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْبَنَانِ فَيَسْقِيْنَاهُ تَرْجِمَةً عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَوَيْتُ عَنْهُ أَنَّ
عُرْوَةَ كُوْهِمَا كِ اسے میری بہن کے بیٹے کہ تحقیق ہم ایک چاند کو دیکھتے تھے میرا دوسرا چاند کو اسی طرح دو دیکھتا
میں تین چاند کو دیکھتے تھے یعنی دو مہینے کامل گزر جاتے تھے اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے گہروں میں
اگر بجلائی جاتی تھی یعنی بسبب تنگی رزق کے تو میں نے کہا اگر خاتم کس چیز سے جیتے تھے عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا
دو سیاہ چیزیں سے کھجور اور پانی سے گذارہ کرتے تھے مگر یہ کہ کچھ انصار حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے ہمسائے
تھے ان کے پاس دودھ مار بکریاں تھیں اور وہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو ان کا دودھ عطا کیا کرتے تھے تو
حضرت صلے اللہ علیہ وسلم وہ دودھ ہلکے پلائے تھے یہ جو کہا کہ دو سیاہ چیزیں تو یہ باعتبار تغذیہ کے
ہے اور نہیں تو پانی کا کوئی رنگ نہیں اسی واسطے کہتے ہیں کہ دو سفید چیزیں دودھ اور پانی اور سوا اس کے
نہیں کہ کھجور کو سیاہ کہا اس واسطے کہ مینے کی کھجوریں اکثر سیاہ ہوتی ہیں اور ہتھ لال کیا گیا ہے مین
طور کہ ہونا کھجور اور پانی کا تقاضا کرتا ہے وصف ہونے ان کے کو ساتھ فراخی کے اور حدیث کی چال چلتی
ہے اس کو کہ وہ تنگ دست تھے اور گویا کہ عائشہ نے مبالغہ کیا یہ وصف کرنے حال ان کے کو ساتھ شدت تنگی
کے اور اس حدیث میں بیان ہے اس میں کہ اتھے اُسین اصحاب فقیر ہونے دنیا کے سوا اول امر میں اور سہین
فصلیت ہو کر دنیا کی اور مقدم کرنا واحد کا واسطے فقیر کے اور شریک ہونا اُس چیز میں کہ ہاتھوں میں ہے
اور اس میں جواز ذکر مرد ہے اس میں کہ تھا اس میں تنگی سے بعد اس کے کہ فراخی کی اللہ نے اُس پر واسطے یاد کرنے
نعمت ان کی کے اور تاکہ یہ وہی کہ سے ساتھ اس کے غیر اس کا (فتح) **بَابُ الْقَلِيلَيْنِ مِنَ الْهَيْبَةِ** تھوڑے
سہ کا بیان **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثنا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ ابْنِ جُرَاجٍ**
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ دُرُعِيْتُ إِلَى ذِرَاعٍ أَوْ كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ
وَلَوْ أَهْدَى إِلَيَّ ذِرَاعٌ أَوْ كُرَاعٌ لَقَبَلْتُ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم
فرمایا کہ اگر میں دعوت میں بکری کے ماتہ پاؤں کی طرف بلایا جاؤں تو البتہ دعوت قبول کروں اور اگر بکری
کا ماتہ پاؤں مجھ کو تحفہ دیا جاوے تو قبول کروں **ف** اس حدیث کی شرح کتاب النکاح میں ابو یعلیٰ اور مسند
اس کے واسطے ترجمہ کے بطریق اولیٰ ہے سوا اس کے کہ جب حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اس قدر تھوڑی چیز پر دعوت
کو قبول کرتے تھے تو قبول کرنا آپ کا اُس شخص سے کہ حاضر کرے اس کو پاس کیجے اولیٰ ہے **ف** اور خاطر
کیا گیا ہے ماتہ پاؤں ساتھ ذکر کے تاکہ جمع کیا جاوے درمیان حقیر اور خلیل کے سوا اس کے کہ ماتہ آپ کو
بہت پیارا تھا اور چونکہ کئی کچھ قیمت نہیں اور بن بطلان نے کہا کہ اشارہ کیا حضرت علیہ السلام نے ساتھ

نکاح النکاح

کرام اور فرس کی طرف تو غیب کی ہدایت کے قبول کرنے پر اگر یہ کہ ہونا کہ نہ ہونا ہے باہت ہے یہی واسطہ حق
ہوئے چیز کے پس اسکی ترغیب دی کہ اسین الفت ہو (فتح) **بَاب** مَنِ اسْتَوْهَبَ مِنْ أَصْحَابِہِ شَيْئًا
باب بیان میں اُس شخص کے جو اپنے یاروں سے کوئی چیز یہ چاہے **ف** یعنی برابر ہے کہ کوئی چیز
ہو یا منفعت ہو جائز ہے بغیر کراہت کو یہ سچ اسکے جبکہ جائز کہ وہ اپنے دلون سے راضی ہیں (فتح)
وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاضٍ لِبُعَاثٍ مَعَهُمَا لَيْعِنُ اور ابو سعید نے کہا
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے ساتھیوں میں **ف** یہ حدیث کا ایک کڑا ہے پوری حدیث
کتاب لاجاد میں گزر چکی ہے **حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو عَسَّانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ**
عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ إِلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْمُصَاحِرِينَ وَكَانَ لَهَا غُلَامٌ
بِجَارٍ قَالَ لَهَا فَرَأَى عَبْدُكَ فَلْيَعْمَلْ لَنَا اَعْوَادَ الْيَتَامَى فَأَمَرَتْ عَبْدَهَا فَذَهَبَ فَتَقَطَعَ مِنَ
الظَّنِّ فَأَنْصَنَعَ لَهُ مِنْدُلاً فَلَمَّا أَقْضَاهُ أَرْسَلَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُ فَذَكَرَ قَضَاءُ
قَالَ لِيَسْلِي بِهِ إِلَى بَنَاتِ أَهْلِهِ فَاحْتَمَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَهُ حَيْثُ شَاءَ وَنَحْنُ نَحْمَدُ
سہل سے روایت کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو ایک معاجر عورت کی پاس بھیجا اور اسکا ایک
غلام تہجوڑ بھی کاکام کرتا تھا اسکو فرمایا کہ اپنے غلام سے کہہ دو کہ ہمارے واسطے لکڑیوں کا منبر بنا دے
تو اُس نے اپنے غلام کو حکم کیا سو وہ گیا اور گڈ کے درخت سے لکڑی کاٹ لایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے واسطے منبر بنایا سو جب اُس نے اسکو تمام کیا تو اُس عورت کو کسی کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس
بھیجا کہ وہ اسکو تمام کر چکا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو میرے پاس بھیج دے تو لوگ
اسکو لائے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو اٹھا کر رکھا جس جگہ کہ تم دیکھتے ہو **ف** یہ حدیث پوری
کتاب الجمعہ میں گزر چکی ہے اور اسین یہ طلب کرنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے عورت سے اسکو غلام
منفعت کا (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ ابْنِ حَازِمٍ عَنْ**
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ السَّلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ بَيْنَ مُلْجِ السَّامِ رِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَزْبَلٍ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَائِلٌ أَمَّا مَنَا
وَالْقَوْمُ حُمْرُ مُونَ وَأَنَا غَيْرُ حُرْمٍ فَأَبْصَرُوا أَحْمَارًا وَحَشِيئًا وَأَنَا شَعُولٌ أَحْصَفُ نَعْلِي فَلَمْ
يُؤْخَذْ لِي بِهِ وَأَحْبَبُّ الْوَأْنِ أَبْصَرْتُهُ فَالتَفْتُ فَأَبْصَرْتُهُ فَقُمْتُ إِلَى الْفَرَسِ فَأَسْرَجْتُهُ
لَمْ تَرَكْنِي وَسَمِيتُ السَّوْطَ وَالزَّمَمُ فَقُلْتُ لَهُمْ نَاوِلُونِي السَّوْطَ وَالزَّمَمُ فَقَالُوا لَا وَاللَّهِ لَا
يُعِينُكَ عَلَيْهِ شَيْءٌ فَتَوَضَّعْتُ فَتَزَلْتُ فَأَخَذَ نَهْمًا ثُمَّ رَكِبْتُ فَشَدَدْتُ عَلَى الْحِمَارِ نَعْمَةً

مُحَمَّدٌ تَسْلِيْمًا بِنِ بِلَالٍ تَبَى الْوُطُوْلَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ يَقُولُ اَنَا نَارُ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ وَسَلَّمَ
 فِي دَارِنَاهُذِهِ فَاَسْتَسْقَى فَحَبَلْنَا شَاةً لِمَا تَشْتَبِهُهُ مِنْ مَاءٍ يَنْزِلُ هَاهُنَا فَاعْطَيْنَاهُ وَابُو بَكْرٍ عَنْ
 يَسَارِهِ وَعُمَرُ بِجَاهِهِ وَاعْرَابِي عَنْ يَمِيْنِهِ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ عُمَرُ هَذَا الْبُؤْبُورُ فَاحْطَلِ الْاَعْرَابِي
 فَضَلَّكَ ثُمَّ قَالَ الْاَيْمَنُونَ الْاَيْمَنُونَ الْاَيْمَنُونَ قَالَ اَنْتُمْ فَعِي سُنَّةٌ فَعِي سُنَّةٌ فَعِي سُنَّةٌ
 ترجمہ انس سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس ہمارے گھر میں آ کر سو آپ کے دو ہاتھ
 سو ہم نے اپنی ایک بکری دو ہی پیر میں اوس میں اپنے اس کو مین کا پانی ملا یا پیر میں آپ کو دیا والد ابو بکر
 آپ کی دہنی طرف تہو اور عمر فاروق نے آپ کے سامنے تہو اور ایک گنوار آپ کی بائیں طرف تھا سو جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پینے سے فارغ ہو تو پیر میں نے کہا کہ یہ ابو بکر میں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا
 جو ہاتھ گنوار کو دیا پیر فرمایا کہ دہنی طرف کو لوگ مقدم میں خضر و اُپس دہنی طرف کو شروع کیا کروا اُس نے
 کہا کہ پس یہ سنت ہو پس یہ سنت ہو ف یہ حدیث شرب میں گزر چکی ہے اور غرض اُس
 سے یہ قول ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ہاتھ کا اور مفعول کے حذف کرنے کو معلوم ہوتا ہے کہ
 سب چیزوں کا یہی حکم ہے واسطے قول عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تہا خوش لگتا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دہنی طرف
 شروع کرنا ہر کام میں اور اس میں جواز طلب کرنا اعلیٰ کا ہے اُس نے وہ چیز کہ ارادہ کرے اُسکا کھانے کی چیز
 اور پینے کی چیز جبکہ مطلوب نہ کا جی اُس سے خوش ہوا وہ نہیں شمار کیا جاتا یہ سوال مذموم سے یعنی جبکی
 شروع میں مذمت آچکی ہے (فتح) **کتاب** بَقُولِ هَذِهِ الصِّيدُ بَابُ هَوِيَانِ بْنِ بَقُولِ كَرْنِ هَذِيكَ
 كَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ابْنِ قَتَادَةَ عَصَدُ الصِّيدِ يَعْنِي بَقُولِ كَيْتُ هَذَا
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابُو قَتَادَةَ هُوَ بَارُو حَكَارُكَ اُكْسِي حَدِيثُ يَدِ كَزِيحِي هَذَا **تَسْلِيْمًا بِنِ**
 حَرْبٍ تَسْلِيْمًا عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ بِنِ اَنْسٍ بِنِ مَالِكٍ عَنْ اَنْسٍ قَالَ اَنْفَعْنَا اَرْبَابًا بِرَ الظَّهْرِ
 فَسَعِ الْقَوْمُ فَلْيَعْمُوا فَاَدْرَكْتُمَا وَاحَدٌ مِمَّا فَانَيْتُ بِهَا اَبَا طَلْحَةَ فَذَجَمَا وَبَعَثَ اِلَى رَسُوْلِ اللهِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَدِّعُهَا اَرْحَنَ يَهَا قَالَ لِحَدِيْهَا لَمْ تَدِيْهِ فَبَقِلْهُ قُلْتُ وَآكَلُ
 مِنْهُ ثُمَّ قَالَ بَعْدُ بَقِلْهُ ثُمَّ مَجِمُ اَنْسُ بِنِ اَلْكَاثِ سَ رَوَايْتُ اَنْ عَمْرُو الظَّهْرَانِ مِنْ اَيْمَنَ كُوشِ بَكَا
 اور لوگ اسکو پیچھے دوڑے پس تہمک گئے سو میں نے اسکو یا تو میں اسکو پکڑ کر ابو طلحہ پاس لایا تو ابو طلحہ نے
 اسکو ذبح کیا اور اسکا ایک کوا لایا دو نور میں حضرت مسلم کے پاس بھیجیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکو قبول کیا میں نے کہا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے کہا یا تہا اُس نے کہا اور حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اُس سے کہا یا تہا پیر کے بعد انس نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو قبول کیا تہا

م ر دہنی طرف کے گنوار کو شروع کرنے

باب بَقُولِ اَرْبَابًا بِرَ الظَّهْرِ

باب بَقُولِ اَرْبَابًا بِرَ الظَّهْرِ

یعنی پہلے کہا کہ آیا تھا پہر کہا کہ اسکو قبول کیا تھا پس کہنے میں شک کیا اور قبول کرنے میں ترمیم کیا
 مر العظم ان نام ہے ایک نامے معروف کا جو یاخیر میل کے کے طرف مدینے کی اس حدیث سے معلوم ہوا
 کہ نکار کا ہر قبول کرنا درست **حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ**
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَابٍ عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَنَادَةَ أَنَّ اَهْلِي
الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَادًا وَحَشِيًّا وَهَذَا بِأَلَا بُرَاءَ أَوْ بَرَاءَ إِنْ قَرَدَ عَلَيْهِ فَلَمَّا
رَأَى مَا فِي رُحْبِهِ قَالَ أَمَا أَنَا لَمْ نَزِدْ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حُرْمٌ ترجمہ صعب بن جنادہ سے روایت ہے
 کہ اس نے ایک گور خر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے تحفہ بھیجا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم الوار
 وادان میں تھے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو اُس پر بھیج دیا جو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس کے چہرے میں ملال دیکھا تو فرمایا کہ خبر دار ہوسم نے نہیں پہیرا اسکو تجو پر گرا سو واسطے کہ اگر حرام باندھے ہیں
 اور شاید ترجمہ کا اُس سے مفہوم قول اس کے کاتب کہ نہیں پہیرا ہے اسکو تجو پر گرا سو واسطے کہ ہم احرام باندھے
 ہیں پس مفہوم نکار یہ ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم محرم مہوتے تو اسکو قبول کرتے اور تحقیق
 گذریکی ہے شرح الکی چر میں اور سیدین یہ کہ نہیں جائز ہے قبول کرنا اسپیڑ کہ انہیں حلال ہے ہدیہ
 (فتح) **بَابُ قَبُولِ الْهَدِيَّةِ** بات ہے بیان میں قبول کرنے ہر کے **ف** اور یہ ترجمہ بنیست ترجمہ
 قبول ہر نکار کے عام ہے بعد غاص کے **حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى تَنَا عَبْدُ اللَّهِ تَنَا هِشَامُ**
عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا يَخْتَرُونَ هَذَا اِلَّا هُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ تَرْتَبِعُونَ اَوْ يَتَّبِعُونَ
بِذَلِكَ مَرَّ صَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْجَمَةَ عَائِشَةَ سے روایت ہے کہ تحقیق ہو لوگ
 قصد کرتے ساتھ ہدیوں اپنے کو دن باری عائشہ کے چاہتے ہو ساتے اس کے رضامندی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی یعنی اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عائشہ رض سے بہت محبت تھی **ف** اس
 حدیث کی پوری شرح آئندہ باب میں آویگی **حَدَّثَنَا اِدْمُنُّ بْنُ اِدْرِيسَ تَنَا شُعْبَةُ تَنَا جَعْفَرُ**
ابْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ سُوَيْدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اَهْدَتْ اُمُّ حَفِصَةَ خَالَهٗ
ابْنُ عَبَّاسٍ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَقْطَافًا سَمْنًا وَخَبْثًا فَاكلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنَ الْاَقْطَافِ وَالسَّمْنِ وَتَرَكَ الْاَصْبَ تَقْدَرًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَاجْلَ عَلَيَّ مَا اَدْرَاكَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ حَرَامًا مَا اَكَلَ عَلَيَّ مَا اَدْرَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ترجمہ ابن عباس سے روایت ہے کہ ام حفیدہ ابن عباس کی خالہ نے پیڑ اور روغن زیتون کا اور کئی گوشت
 بہنی موئن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تحفہ بھیجیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیڑ اور روغن

کہایا اور گوہون کو نہ کیا واسطے کہ اسے کو ابن عباس نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر گوہ کہائی گئی اور اگر حرام ہوتی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر یہ کہائی جاتی **ف** ابن عباس کا یہ استدلال صحیح ہے تقریر کی جیت سے یعنی اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ

حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ تَمَامَعْنُ ثَنِي اِبْرَاهِيْمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ اَبِيهِ

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ أَهْدِيَّةٌ أَمْ صَدَقَةٌ

فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لَا أَصْلَاهُ كُلُّوْهُ لَمْ يَأْكُلْ وَإِنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ ضَرَبَ يَدَيْهِ فَكُلَ

مَعَهُمْ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی کہانا آتا تھا

تو اس سے پوچھتے تھے کہ کیا ہدیہ ہے یا صدقہ ہے پس اگر کہا جاتا کہ صدقہ ہے تو اپنے اصحاب کو کہتے

کہ کھاؤ اور آپ کہتے اور اگر کہا جاتا کہ ہدیہ ہے تو کھانے میں جلدی شروع کرتے اور ان کے ساتھ

کہاتے **ف** اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ ہدیہ کا قبول کرنا درست ہے **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ

تَنَاغُدُ تَنَاغُدُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِحِمَّةٍ فَقَبِلَ نَصْدَقَ عَلَى بَرِيْرَةَ فَقَالَ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ ترجمہ انس بن مالک سے روایت ہے

کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا لایا گیا تو کھا گیا کہ یہ بریرہ پر صدقہ ہوا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ گوشت اس کے حق میں صدقہ ہے اور ہمارے واسطے تحفہ ہے **ف**

اور شاہد ترجمہ اس سے یہ قول ہے **هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ** پس کھا جاتا ہے اس سے کہ حرمت تو

فقط صفت پر ہے ذات پر اور باقی شرح اسکی کتاب النکاح میں آوے گی (فتم) **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ

تَنَاغُدُ تَنَاغُدُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ سَمِعْتُ مِنْهُ عَنْ اِبْنِ اَبِي

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَرَدَتْ أَنْ تَشْتَرِيَ بَرِيْرَةَ وَأَنَّهُمْ اشْتَرَوْا وَلَهُمَا هَدِيَّةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرِيْهَا فَأَعْتِقْهَا فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ وَأَهْدَى لَهَا حِمَّةٌ فَقَبِلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا نَصْدَقَ عَلَى بَرِيْرَةَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ وَحَدَّثَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَوْجِهَا

حُذْرُ بْنُ عَبْدِ قَالَ شُعْبَةُ ثُمَّ سَأَلْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ عَنْ زَوْجِهَا قَالَ لَا أَدْرِي حُذْرُ أَوْ

عَبْدُ ترجمہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اس نے بریرہ کے خریدنے کا ارادہ کیا اور یہ کہ انہوں نے اس کے

کی شرط کی تو کسی نے یہ قصہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ اسکو خرید کر آزاد کر دے پس سوا اس کے کہ نہیں کہ حق آزادی کا لو انہی کا ہے جس نے آزاد کیا

اور بریرہ کے واسطے گوشت تحفہ بھیجا گیا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کہ یہ بریرہ کو صدقہ ملا ہوا
تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اس کے حق میں صدقہ ہے اور ہمارے واسطے تحفہ ہے اور
اختیار دیا گیا اسکو سابق نخل میں کہ خواہ رکھے خواہ نہ کرے **حدیث شریف** عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْلَابٍ
الْحَسَنِ أَنَّ خَالِدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سَيِّدٍ عَنْ أُمِّ شَطِيبَةَ
قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَائِشَةَ فَقَالَ أَعِنْدَكُمْ شَيْءٌ قَالَتْ لَا إِلَّا
شَيْءٌ بَعَثْتُ بِهِ أُمُّ عَطِيَّةٍ مِنَ الشَّاهِدِ الَّتِي بَعَثْتَ إِلَيْهَا مِنَ الصَّدَاقَةِ قَالَ إِنَّهَا قَدْ بَلَغَتْ
مَحَلَّهَا ثُمَّ جُمِعَ أُمُّ عَطِيَّةٍ رَوَيْتُ عَنْ هَذِهِ فَهِيَ عَائِشَةُ وَهِيَ دَاخِلَةٌ هُوَ تَوَفَّرَ يَأْتِي
کیا تمہارا واپس کوئی کہانے کی چیز ہے عائشہ نے کہا کہ یہ نہیں مگر کچھ کھانا جسکو ام عطیہ نے بھیجا
اُس بکری سے جو اپنے اسکو صدقہ سے بھیجی تھی حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقرر وہ بکری اپنے
مقام کو پہنچ چکی یعنی دور ہوا اس سے حکم صدقہ حرام کا مجھ پر اور میرے واسطے حلال ہوئی **ف** اب
نے کہا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم صدقہ کا مال اس واسطے نہ کہانے تھو کہ وہ لوگوں کا میل ہے اور یہ بخل
ہو یہ کہ اس واسطے کہ عادت جاری ہے ساتھ بدلہ دینے کا اور اسی طرح تھا نشان اسکا اور یہ جو فرمایا
کہ اپنے مقام کو پہنچ چکی تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقہ تین جائز ہے تصرف فقیر کا جسکو ملا سب سے
اور ہدیہ وغیرہ کے اور میں اشارت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی بی بیوں پر صدقہ حرام نہیں جیسا کہ
حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پر حرام ہے اس واسطے کہ عائشہ نے بریرہ اور ام عطیہ کا ہدیہ قبول کیا باوجود علم
اسکے کہ وہ تھا صدقہ اُن دونوں پر اور گمان کیا عائشہ نے ہمیشہ ہذا حکم کا ساتھ اس کے اور اسی واسطے
اسکو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے آگے نہ کیا واسطے جاننے عائشہ نے کہ صدقہ حضرت صلے اللہ علیہ
وسلم پر حلال نہیں اور برقرار رکھا اسکو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اس فہم پر لیکن بیان کیا حضرت
صلے اللہ علیہ وسلم نے واسطے عائشہ نے کہ حکم صدقہ کا اس سے پہر گیا ہے پس حضرت صلے اللہ علیہ وسلم
واسطے ہی حلال ہوا اور استنباط کیا جاتا ہے اس قصہ سے جو ازواج کرنا صاحب بن کافقر سے اُس چیز
میں کہ دی ہے اسکو زکوٰۃ سے ہو جو اور یہ کہ جائز ہے عورت کو یہ کہ دے زکوٰۃ اپنے خاندان کو اگر یہ سوچ
کر تا اس پر اس سے اور یہ سب اس میں ہے جس میں کوئی شرط نہ ہو متنبیہ بیان شدہ اور ہوتا ہے اور وہ جمع کرنا
قصہ عائشہ کہ کاتب یہ حدیث عطیہ کے ساتھ حدیث اسکی کے بریرہ کے قصے میں اس واسطے کہ دونوں کا
شان ایک ہے اور تحقیق حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے عائشہ کو معلوم کروایا ہر ایک میں دونوں سے
ساتھ اُس چیز کے کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ تحقیق صدقہ جب قبض کرے اسکو اودہ شخص جسکو اسکا لینا حلال

[illegible]

کی تخصیص نہ کریں سو ام سلمہؓ نے حضرت سلمہؓ علیہ وسلم سے کلام کیا جو کہ انہوں نے کہا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کچھ جواب دیا تو بی بیوں نے اس سے پوچھا تو ام سلمہؓ نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھکو تمہاری بات کا کچھ جواب نہیں دیا تو بی بیوں نے کہا کہ پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ دو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس پہر آئے تو اُس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہر کہا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہر ہی اسکو کچھ جواب دیا بی بیوں نے اُس سے پوچھا تو ام سلمہؓ نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو کچھ جواب نہیں دیا تو انہوں نے ام سلمہؓ کو کہا کہ پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ بیان تک کہ تجو سے کلام کریں سو جب حضرت سلمہؓ علیہ وسلم پہر اس کے پاس گئے تو اُس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہر کہا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو فرمایا کہ مجھکو ایذا نہ دو عائشہؓ کے حق میں اس واسطے کہ تحقیق میرے پاس کہنی وحی نہیں آئی اور حالانکہ میں کسی عورت کو کپڑے میں ہوں مگر عائشہؓ کے سوا کسی بی بی کے پاس سوتے ہوئے میرے پاس وحی نہیں آئی تو ام سلمہؓ نے کہا کہ یا حضرت میں آپ کی ایذا سے اللہ کی طرف تو بیکرتی ہوں پہر بی بیوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی فاطمہؓ کو بلایا اور انکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا اس حال میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہو کہ ابھی بی بیان آپ سے عائشہؓ کے حق میں عدل چاہتی ہیں سو فاطمہؓ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے بیٹی کیا تو نہیں چاہتی جو میں چاہتا ہوں فاطمہؓ نے کہا کہ کیوں نہیں سو فاطمہؓ نے انکی طرف پہر آئیں اور انکو خبر دی تو بی بیوں نے کہا کہ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہر جا تو فاطمہؓ نے پہر جانے سے انکار کیا پہر بی بیوں نے زینبؓ کو جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا تو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بہت سخت باتیں کیں اور کہا کہ آپ کی بیان عائشہؓ کے مقدمے میں آجیے عدل اور انصاف چاہتی ہیں تو زمین نے اپنی آواز بلند کی بیان تک کہ عائشہؓ کو چیمڑا اور عائشہؓ نہ بیٹھی بہتیں سو انکو برا کہا بیان تک کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عائشہؓ کی طرف دیکھتے ہو کہ کیا کلام کرتی ہے یا نہیں پہر عائشہؓ نے کلام کیا یعنی زینبؓ کو جواب دینا شروع کیا اس حال میں کہ زینبؓ پر درگرتی تیز یہاں تک کہ زینبؓ کو چپ کرایا یعنی جواب میں بند کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہؓ کی طرف نظر کی اور فرمایا کہ مقرر عائشہؓ کو بکرہ کی بیٹی ہے یعنی ایسی بیٹی نہیں جو ایک کی جواب دہی کر سکے یعنی جیسے انکا باپ انا اور خوش تقریب ہے ویسے ہی وہ بھی دانا اور خوش تقریب ہے اور ایک وایت میں اتنا زیادہ کہ عائشہؓ نے کہا کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہ جاؤں حضرت فاطمہؓ اندر آنے کو لیے پروا لگی جاہلی

ف اس حدیث میں فضیلت ظاہر ہے واسطے عائشہ رضی اللہ عنہا کے اور یہ کہ نہیں حج ہے مرد پر بیچ مقدم کرنے بعض بی بیوں کے ساتھ تحفے کے اور صرف لازم تو عدالت رہنے اور نفقہ میں اور مانند انکی میں ہے امور لازم میں اسی طرح تقریر کی ہے اسکی ابن بطلان نے اور تعاقب کیا ہے اسکا ابن میں نے ساتھ اس کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود یہ کام نہیں کیا بلکہ یہ کام تو ان لوگوں نے کیا تھا جو ان کے پاس تحفے بھی کرتے تھے اور وہ اس میں ملتا رہتے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو انکو واسطے منع نہ کیا کہ نہیں ہے مکمل اخلاق سے یہ کہ تعرض کر سہم و طرف لوگوں کے ساتھ مثل اسچیز کی واسطے اس چیز کے کہ اس میں ہے تعرض کرنے سے واسطے یہ کہ اور نیز جو شخص کہ تحفہ بھیجتا تھا واسطے سبب عائشہ کے تو گو یا کہ مالک کیا اس نے یہ کہ واسطہ شہر طے کے اور مالک کرنا پیروی کی جاتی ہے اس میں تجیر مالک کی باوجود یہ کہ جو ظاہر ہوتا ہے یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تحفہ میں سب بی بیوں کو شریک کرتے تھے اور سوائے اس کے نہیں کہ واقع ہوئی ہتی رغبت کرنی واسطے ہونے تحفہ کے کہ پہنچتا تھا طرف انکی عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر سے اور اس حدیث میں بقصد کرنا لوگوں کا ہے ساتھ بی بیوں کے خوشی کے وقتوں کو اور انکی جگہوں کو تاکہ اس سے مہدی ایہ کی خوشی زیادہ ہو اور اس میں جو از شکایت کا اور توسل کا ہے بیچ اس کے اور بیان ہے اسچیز کا کہ تہیں اس پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بیان خوف کرنے سے اور حیا سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہاں تک کہ پیغام بھیجا انہوں نے آپ کو ساتھ زیادہ تر عزت والی کے لوگوں میں نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یعنی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے اور اس میں تیزی فہم ان کے کہ ہے اور پھر نا انکا ہے طرف حق کی اور کہہنا ہونا انکا نزدیک ان کے اور اس میں حرکت کرنی زینب کی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس واسطے کہ وہ آپ کی بیٹی کی بیٹی تھی اور سوائے اس کے نہیں کہ خاص کیا گیا زینب کو ساتھ ان کے اس واسطے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا پیغام لائے والی تہیں بخلاف زینب کو کہ وہ انکی شریک تہیں بیچ اس کے بلکہ انکی سردار تہیں اس واسطے کہ فاطمہ کو اول اسی نے بھیجا تھا پھر خود امین اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اس پر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قسم یعنی باری نہیں اتنی واجب ہتی اور یہ بحث کتاب النکاح میں آوے گی (فتح) **کتاب مالا یجوز** میں **الحدیث** بیان ہے اسچیز کا کہ نہیں کی جاتی یہ سے **ف** شاید یہ اختلاف ہے طرف اسچیز کی کہ ترمذی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ تین چیزیں ہیں کہ نہیں پیری جادین مکیہ اور تیل اور دودہ اور ترمذی نے کہا کہ مراد تیل سے خوشبو ہے ابن بطلان نے کہا کہ خوشبو اس سبب نہیں پیری جاتی کہ وہ ملازم ہے واسطے مناجات فرشتوں کے اسی واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سن وغیرہ نہ کہلے تہیں کہتا ہوں کہ اگر اس میں ہی سبب ہوتا تو یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہوتا اور حالانکہ اس طرح نہیں ہیں تحقیق

انہی نے پیروی کی سارے اسکے پیچ اسکے اور تحقیق وارد ہوئی ہے یہی پہلے اسکے مقررین سارے بیان
 حکمت کو پیچ اسکے چنانچہ ابوہریرہ رضی سے روایت ہو کر جسکے سامنے خوشبو کی جادے وہ اسکو نہ پہنچ
 اسواسطے کہ اسکا بوجہ ہلکا سے اور ہلکی خوشبو عمدہ ہے (فتح) **حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ تَنَا عَبْدُ اللَّهِ**
تَنَا عَزَّةُ بْنُ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيُّ ثَنَى ثَمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَيْهِ فَنَازِلْنِي طَبِيبًا قَالَ
كَانَ النَّسَّ لَا يَرُدُّ الطَّبِيبُ قَالَ وَدَعَمَ النَّسَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَرُدُّ
الطَّبِيبَ تَرْجُمَهُ رَدَّ رَضَى رَوَيْتُ عَنْ أَبِي ثَمَامَةَ بْنِ يَاسٍ يَالُو النَّسَّ جَمْعُ خُشْبُودِي كَمَا أَنَّ النَّسَّ
النَّسَّ نَاسٍ فِي خُشْبُودِي كَمَا أَنَّ النَّسَّ نَاسٍ فِي خُشْبُودِي كَمَا أَنَّ النَّسَّ نَاسٍ فِي خُشْبُودِي كَمَا أَنَّ النَّسَّ
مَنْ دَاخِلُ رَجَبٍ الْغَائِبَةُ جَائِزَةٌ وَهِيَ غَائِبَةٌ كَوَاجِرُ رَجَبٍ **حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي**
مَرْثَمَةَ تَنَا اللَّيْثُ ثَنَى حَقِيلُ بْنُ أَبِي شِهَابٍ قَالَ ذَكَرْتُ عَنْ وَهٍّ أَنَّ الْأَسَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ وَكَانَ
أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُ وَفَدُ هُوَ زَيْنَ قَلَمٍ فِي النَّاسِ فَأَتَنِي
عَلَى اللَّهِ بِمَا هَلُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فَإِنْ لَخُلَاؤُكُمْ جَاءُوا وَنَا ثَابِتًا وَرَأَيْتُ أَنَّ رَدَّ
الْيَوْمَ سَبِيحَتَهُمْ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ عَلَى
حِطَّةٍ حَتَّى تُعْطِيَهُ آيَاتُهُ أَوَّلَ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ عَلَيْنَا فَقَالَ النَّاسُ طَيِّبْنَا لَكَ تَرْجُمَهُ رَضَى رَوَيْتُ
 سو روایت ہو کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس قوم ہوازن کے ایچی آئے تو حضرت صلی اللہ علیہ
 سلم لوگوں میں کہنے ہو کر پس تعریف کی اللہ کی جو اسکے لائق ہے پھر فرمایا ایہ حمد اور صلوة کے بعد پس
 تحقیق تمہاری بہائی آئے مسلمان ہو کر اور میں نے مناسب جانا کہ انکے قیدی انکو پیر دون پس جو تم میں
 سے چاہے کہ خوشی سے قیدی پیر دے تو چاہیے کہ کرے اور جو چاہے کہ اپنے حصے پر بنا رہے یہاں
 تک کہ وہیں ہم اسکو عوض اسکا اول پیچ رہے کہ انعام کرے اسدا اور ہمار غنیمت سے تو چاہیے کہ تو لوگوں
 نے کہا کہ تحقیق خوشی ہوئی ہم سارے اسکے یعنی پیر دینے قیدیوں کے ف اور مراد بیان آپ کا یہ کلام
 ہے کہ میں نے مناسب جانا کہ انکے قیدی انکو پیر دون ہو جو تم میں سے چاہے کہ خوشی سے قیدی پیر
 تو چاہیے کہ پیر دینے تحقیق اخیر حدیث میں ہے کہ لوگوں نے کہا کہ ہم اسکے سارے راضی ہو کر اہل سین
 کو انہوں نے یہ کیا اس چیز کو کہ غنیمت لاؤ تھے قیدیوں سے پہلے قیدیوں کو اور یہ غایک معنی میں
 ہو (فتح) **بَابُ الْمَكَافَاةِ فِي الْهَبَةِ مِمَّا كَادِمُ دِيَارِ** اور مراد سارے ہبہ کے عام معنی ہے
 جیسے کہ میں نے پہلے اسکے تقریر کی ہے **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ تَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ هِشَامِ**
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ دَا

یَنْبَغُ عَلَيْهَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَمْ بَيْنَ كُرٍّ وَكُرٍّ قُلْتُ خَمْسَةٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
ترجمہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم ہدیہ قبول کرتے تھے اور ان کا بدلہ دیتے تھے ہر
اور استدلال کیا ہے بعض مالکیہ نے ساتھ اس حدیث کو اس پر کہ ہدیہ کا بدلہ دینا واجب ہے جبکہ مطلق چھوڑے
بخشنے والا اور سوا اس شخص سے کہ طلب کرتا ہے مانند اسکی ثواب کو مانند فقیر کی واسطے مالدار کے بخلاف
اسی چیز کے کہ بخشنے اسکو واسطے ادے کرے اور وجہ دلالت کی اس سے موافقت حضرت صلے اللہ علیہ وسلم
کی ہے اور معنی کے اعتبار سے کہ جو ہدیہ دیتا ہے وہ قصد کرتا ہے یہ کہ اسکو اس سے زیادہ ہدیہ ملے پس
نہیں اقل ہے اس سے کہ اپنے ہدیہ کی مانند دیا جاوے اور یہی قدیم قول ہے شافعی کا اور جدید قول اسکا
مانند حنفیہ کے ہو کہ ہر ثواب کے واسطے باطل ہے منعقد نہیں ہوتا اس واسطے کہ وہ مع ہی ساتھ مول مجہول
کے اور نیز اس واسطے کہ موضوع ہبہ کا احسان ہے پس اگر ہم اسکو باطل کریں تو ہو گا یہ معنی معاوضہ کے
اور تحقیق فرق کیا ہے شارع اور عرف نے درمیان بیع اور ہبہ کے پس جو عوض کے مستحق ہے وہ ہبہ ہے
بخلاف ہبہ کے اور بعض مالکیہ نے جواب دیا ہے ساتھ اس کے کہ اگر سبب تقاضا کرنا ثواب کو ہرگز تو البتہ ہوتا
صدقہ کے معنی میں اور حالانکہ اس طرح نہیں پس تحقیق اکثر مال اس شخص کے جو ہدیہ دیتا ہے یہ ہو کہ وہ بدلہ
چاہتا ہے خاص کہ جبکہ فقیر ہو والد اعلم (نثر) **کتاب الہبۃ للولید** باب بیان میں ہبہ کرنے
کو واسطے اولاد اپنی کے وَاِذَا اَعْطِيَ بَعْضُ وَلَدِهِ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ حَتَّى يَعْطِيَ بَنِيَّاهُمْ وَيُعْطِيَ الْخَوَانَ
مِنْهُ وَلَا يَنْتَهَدُ عَلَيْهِمْ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْدِلُوا بَيْنَ اَوْلَادِكُمْ فِي الْعَطِيَّةِ
اور حسب اپنی بعضی اولاد کو کہ چیز بطور ہبہ کے دی تو نہیں جائز ہے یہاں تک کہ لنگے درمیان برابری
کرے اور دوسرے کو اس کے برابر دے اور نہ کوئی اس پر گواہ ہو ورنہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ اپنی اولاد کے درمیان ہبہ میں برابری کرو وَهَلْ لِلْوَالِدِ اَنْ يَرْجِعَ فِي عَطِيَّتِهِ اور کیا باپ کو بائیں
کہ اپنے ہبہ میں رجوع کرے وَمَا يَأْكُلُ مِنْ مِّمَالٍ وَلَدِهِ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَتَعَدَّى يَسْبَعُ اور باپ ہے
بیان میں اس چیز سے کہ کہا وے اپنی اولاد کے مال سے موافق دستور کے اور نہ حد سے بڑھے ف
یہ باب چار حکمون پر مشتمل ہے اول ہبہ ہے واسطے اولاد کے اور سوا اس کے نہیں کہ باپ باندہ ہے ساتھ
اس کے تاکہ دور ہو وے اشکال اس شخص کا جو حدیث مشہور کے ظاہر کو میت ہے کہ نو اور تیر مال تیرے ماپے
کا ہے اس واسطے کہ جب اولاد کا مال اپنے باپ کا ہو تو پس اگر باپ اپنی اولاد کے واسطے کوئی چیز
ہبہ کرے تو ہو گا گویا کہ اس نے اپنی جان کو ہبہ کیا پس ترجمہ باب میں اشارت ہر طرف ضعیف ہونے
حدیث مذکور کی یا طرف تاویل اسکی کی اور یہ حدیث بوجہ کثرت طرق کے قوت پائی ہے اور جائز ہے

استدلال کرنا سادہ اس کے پس متعین ہے تاویل اس کی اور دوسرے حکم یہ ہے کہ اپنی اولاد کے درمیان ہمہ بین
برابری کروا دے مسئلہ مختلف فیہ مسکون ہے کہ سیاتی اور حدیث باب کی لغمان جو محبت کے واسطے آکر جو
برابری کرنے کو واجب کہتا ہے تیسرا حکم رجوع کرنا والد کا ہے اس چیز میں کہ ہمہ کرے اپنی اولاد کو اور یہ
بھی مختلف فیہ ہے اور بعضوں نے صدقہ اور ہمہ بین فرق کیا ہے پس رجوع کرے صدقہ میں اس واسطے
کہ مقصود اس سے ثواب آخرت کا ہے اور باب کی حدیث ظاہر ہے جو ان میں کماستیا ایضا اور گویا کہ یہ
اشارہ و طرف حدیث کی کہ نہیں حلال ہے واسطے کسی مرد کے کہ کوئی چیز دے یا کچھ ہمہ کرے پھر اس میں رجوع
کرے مگر باپ اس چیز میں کہ اپنی اولاد کو دور وایت کی یہ حدیث ابو داؤد وغیرہ نے اور اسکے راوی معتبر
ہیں جو ہوتا حکم کہا ناباپ کا ہے اپنی اولاد کے مال سے موافق دستور کے ابن نمیر نے کہا کہ بچ بچا لے اس
سے کہ حدیث باب کی سے خلف ہے اور وہ اس کی یہ ہے کہ جب باپ کو بالاتفاق جائز ہے کہ اپنی اولاد
کے مال سے کہا دے جبکہ محتاج ہو و طرف اس کی تو رجوع کرنا اس کا اس چیز میں کہ اپنی اولاد کو ہمہ کرے
بطریق اولے جائز ہوگا (فتح) **وَأَشْتَرَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أُمَّةً**
ابْنِ مَعْمَرٍ وَقَالَ أَصْنَعُ بِهِ مَا شِئْتُ يَحْيَىٰ اور خریدا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر فاروق کو اونٹ
پیر وہ ابن عمر کو دیا اور فرمایا کہ رسالت اسکے جو چاہے ف پوری یہ حدیث کتاب البیوع میں گذری چکی
ہے اور ابن بطلان نے کہا کہ مناسبت حدیث ابن عمرؓ کی ساتھ ترجمہ کے یہ ہو کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ
سلم عمر فاروقؓ کو فرمائے کہ اپنے بیٹے عبداللہ کے واسطے اونٹ کو ہمہ کرے تو البتہ عمر فاروقؓ اس کی
طرف جلدی کرتے لیکن اگر وہ کرتے تو نہ ہوتا عدل درمیان اولاد عمرؓ کے پس اسی واسطے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو عمرؓ سے خریدا پیر وہ عبد اللہ کو ہمہ کیا اور نہایت کہا کہ اس میں دلالت ہے پیر
کہ نہیں لازم ہے برابری کرنی آپچیز میں کہ ہمہ کرے اسکو غیر باپ کا غیر کی اولاد کو (فتح) **حَدَّثَنَا**
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَنَا مَالِكُ بْنُ يَحْيَىٰ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَحْمُودٍ عَنْ
ابْنِ بَشِيرٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَمَّا إِلَيْهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي نَحَلْتُ ابْنِي هَذَا عَقْلًا مَا فَقَالَ أَكُلْ وَلَكِ نَحَلْتُ وَنَحَلَهُ قَالَ لَا قَالَ فَاجْعَلْ
ترجمہ لغمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ اس کا باپ اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس لایا اور کہا کہ
تحقیق میں نے اپنے اس بیٹے کو غلام بخشا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تو نے اپنی سب
اولاد کو اسکے برابر دیا ہے اس نے کہا کہ نہیں فرمایا کہ پس اسکو پیرے ف اس نایت میں ہے کہ
لغمان کو اسکے باپ نے غلام بخشا تھا اور ایک دانت ہیں سے کہ باغ بخشا تھا تو ابن جابر نے اس میں

یہ تطبیق صحیحہ و واقعہ کا ذکر ہے ایک نفع نمان کے پیدا ہونے کو وقت تھا اور اس وقت ہمہ باغ تھا اور دوسرا نفع نمان کے بڑے ہونے کو بعد تھا اور اس وقت ہمہ غلام تھا اور اس تطبیق میں کچھ ڈر نہیں لیکن اسپریشہ آتا ہے کہ بعید ہے کہ ہو لجاوے بشیر باوجود جلالت اپنی کے حکم کو اس مسئلہ میں تاکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پہر آوے اور آپ کو دوسرے ہمہ پر گواہ کرے بعد اسکے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی بار فرمایا کہ میں ناحق پر گواہ نہیں ہوتا اور بارز کہتا ہے ابن جبان نے کہو بشیر نے پہلے حکم کے منسوخ ہونے کا گمان کیا ہو اور احتمال ہے کہ پہلے امر کو کراہت تشریف پر محمول کیا ہو یا گمان کیا ہو کہ ہنر لازم آتا باغ میں منع ہونے سے منع ہوتا غلام اس واسطے کہ باغ کا مول اکثر اوقات زیادہ ہوتا ہے غلام کے مول سے پہر ظاہر ہوئی واسطے میرے تطبیق اور جو سلاست رہتی ہے اس خوشی سے اور نہیں محتاج ہوتی طرف جواب کی اور وہ یہ ہے کہ تحقیق عمرہ نفع نمان کی مان جب باز ہی پر درشل اسکی سے مگر یہ کہ اسکے خاصہ کوئی چیز یہ کہے تو بشیر نے اسکو باغ ہمہ کیا واسطے خوش کرنے دل اسکے کو پہر اسکو ظاہر ہوا تو اس نے اس میں رجوع کیا اس واسطے کہ نہیں قبض کیا تھا اسکو اس سے کسی غیر نے تو عمرہ نے پہر ہمہ چاہا تو بشیر نے اسکو ایک دو سال تک تاخیر دی پہر اسکا جی خوش ہوا کہ باغ کے بدلے اسکو غلام بخشے اور عمرہ اسکے ساتھ راضی ہوئی لیکن اس نے خوف کیا کہ پہلے کی طرح اسکو بھی نہ پہر لے تو عمرہ نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسپر گواہ کرا دہ کہ تم ہو ساتھ اسکے ثابت کرنا ہمہ کا اور یہ کہ امن میں ہو اس میں رجوع کرنے سے اور ہو گا اگر انا طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بار اور وہ پہلی بار ہے اور غایت یہ ہے کہ بعض اولوں نے اسکو یاد رکھا اور بعض کو یاد نہ رہا اور ایک روایت میں ہے کہ میں ناحق پر گواہ نہیں ہوتا اور ایک روایت میں ہے کہ کیا تجھ کو خوش لگتا ہے کہ سب فرزند تجھ سے سلوک کریں اور ایک روایت میں ہے کہ اپنی اولاد کے در میان بخشش میں برابری کر دجیسا کہ تم چاہتے ہو کہ فرزند تمہارے ساتھ نیکی میں برابری کریں اور ایک روایت میں ہے کہ میرے غیر کو اسپر گواہ کرا دہ اور ایک روایت میں ہے کہ مگر یہ کہ تو نہیں برابری کرے اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں گواہ ہوتا میں ناحق پر اور ان سب مختلف لفظوں کا مطلب ہے کہ اور تحقیق تمک کیا ہو ساتھ اسکے اس شخص نے کہ واجب کرتا ہے برابری کو اولاد میں اور ساتھ اسکے تصریح کی ہے بخاری نے اور یہی ہے قول طاؤس اور ثوری اور احمد اور اسحاق کا اور قتال میں ساتھ اس کے بعض مایک یہ مشورائے لوگوں سے یہ ہے کہ یہ بہ باطل ہے اور احمد سے روایت ہے کہ صحیح ہے اور واجب کہ اس سے پہر جانچو اور اس سے ہو کہ جائز ہے کم دیش دینا اگر ہو واسطے اسکے کوئی سبب مانند اسکی کہ محتاج ہو کہ مینا واسطے صفات اپنی کے اور فرض دے کہ یا مانند اسکی سوا باقی اولاد کے اور ابو یوسف نے

کہا کہ واجب برابری کرنی اگر قصد کرے سارے متفین کے ضرر دینے کا اور جمہور کا مذہب پیچہ کو اولاد کے درمیان یہ بین برابری کرنی مستحب ہے اور اگر بعضوں کو زیادہ دے تو صحیح ہے لیکن مکروہ و زور سے جلدی کرنی طرف برابری کرنے کو یار جوع کے سو جہوں نے امر کو استیجاب پر عمل کیا ہے اور ہنی کو تفریہ پر اور جو اسکو واجب کہتا ہے انکی دلیل یہ ہے کہ وہ مقدمہ واجب کا ہے اس واسطے کہ رحم کا توڑنا اور نافرمانی کرنا دو لوں حرام ہیں پس جو انکی طرف پیونچا دے وہ بھی حرام ہوگا اور بعضوں کا زیادہ دینا انکی طرف پیونچا ہے پھر برابری کی صحت میں اختلاف ہے پس کہا محمد بن حسن علی و احمد اور اسحاق اور بعض تابعین اور مالکیہ نے کہ برابری یہ ہے کہ مرد کو دو ہر حصہ دے اور عورت کو ایک حصہ دی مانند میراث کی اور حجت بکرہ کی ہو انہوں نے اسکا کہ یہی حصہ اسکا ہے اس مال سے اگر باقی چھوڑنا اسکو ہر کرنے والا اپنے ماتہ میں سے تاک کہ بڑ جاتا اور انکے سوا اور لوگ کہنہ بین کہ نہیں فرق ہے درمیان مرد اور عورت کو اور خاہر امر برابری کرنے کا ختام ہے واسطے انکے اور دلیل بکرہ کی ہے انہوں نے اس حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اپنی اولاد کے درمیان یہ بین برابری کرو پس اگر میں کسی کو فضیلت دیتا تو البتہ عورتوں کو فضیلت دیتا روایت کی یہ حدیث یقینی وغیرہ نے اور انکی سند حسن ہے اور جو برابری کے امر کو استیجاب پر عمل کرتا ہے اُسے نعمان کی حدیث کو کئی جواب دی ہیں ایک شک بشیر نے اپنے بیٹے نعمان کو اپنا سب مال بخش دیا تھا اسی واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو منع کیا پس نہیں ہے اس میں حجت زیادہ دینے کی ممانعت پر حکایت کی ہے ابن عبد البر نے مالک سے اور قتیبہ نے کہا کہ سب تاویوں و بعد تہ تہ تاویل ہے کہ ہنی تو صرف اس شخص کو شامل ہے کہ جو اپنا سارا مال اپنی بعض اولاد کو ہر کر دے جیسا کہ سخنوں کا مذہب ہے اور شاید کہ اُس نے نہیں بلے نافض حدیث میں کہ موہوب غلام تھا اور یہ کہ اُس نے اسکو ہر کیا تھا جب کہ اسکی جاننے اسکے بعض مال سے ہر چاہا اور یہ یقیناً معدوم ہے کہ اسکے پاس اسکو سوا مال نہادوم نہ کہ ہر مذکورہ جی جاری نہیں ہوا تھا اور سوا اسکے نہیں کہ بشیر تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شہرہ کر کے کو آیا تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ کیا کہ ایسا ذکر حکایت کیا ہے اسکو طحاوی نے اور حدیث بابک اکثر طریقوں میں وہ چیز ہے کہ المکور ذکر کی ہے سوم یہ کہ نعمان بڑا تھا اور اُس نے موہوب کو قبضہ کیا تھا پس جاری ہوا واسطے باپ اسکو کے رجوع کرنا ذکر کیا ہے اسکو طحاوی نے اور یہی خلاف ہے و سچر کا کہ حدیث باپ کی اکثر طریقوں میں ہے خاص کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ اسکو پیڑے اس واسطے کہ تحقیق یہ ولادت نہ ہو اور پر مقدم ہونے دفع قبضہ کے اور جبکہ سارے روایتین غالیہ ہیں یہ ہے کہ نعمان چھوڑا تھا اور اسکا باپ

قابلین تھا واسطے اسکے واسطے کم سن چھانکے کر پس حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ سپر لینے ہر مذکور کے بعد انکے کہ تھا حکم مقبوض میں چہارم یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول کہ اسکو سپر لینے دلیل ہے صحت پر اور اگر یہ صحیح نہ ہوتا تو رجوع ہی صحیح نہ ہوتا اور سوا اسکے نہیں کہ حکم اسکو ساتھ رجوع کرنے کو واسطے کہ باپ کو جائز ہے یہ کہ رجوع کرے اس چیز میں کہ بہہ کرے اسکو واسطے اولاد اپنی کے اگرچہ افضل خلاف انکا ہے لیکن اسباب برابری کرنے کا راجح ہے اسپر پس اسی واسطے اسکو اسکا حکم کیا اور اس استدلال میں نظر ہے اور ظاہر یہ بات ہو کہ ارجح کے معنی ہیں کہ نہ جاری کر بہہ مذکورہ کو اور نہیں لازم آتا اس سے مقتدا ہونا صحت بہہ کا پیغمبر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول **وَاشْهَدُ عَلٰی هَذَا عَذِيْبِيْ** یعنی گواہ کر اسپر سپر غیر کو اجازت ہو واسطے شاہد کرنے کو اسپر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود اس سے اسواسطے باز رہے کہ آپ امام تھے اور گویا کہ آپ نے کہا کہ میں گواہ نہیں ہوتا اسواسطے کہ امام کی یہ شان نہیں کہ گواہ ہو دوسرے کی شان تو یہ ہے کہ حکم کرے کہ اسکو بھی طہادی نے حکایت کیا ہے اور راضی ہو اسے ساتھ اس کے ابن قصار اور تعاقب کیا گیا ہے باین طور کہ نہیں لازم آتا ہونے امام کے کہ وہ نہیں اسکی شان ہو گواہ ہونا یہ کہ باز رہے شہادت کو اٹھانے سے اور نہ انکے ادا کرنے کو جبکہ اسپر شیعین ہو اور تحقیق تصریح کی ہو محبت پرکاش والے ساتھ اس کے کا امام جب شہادت دے نزدیک بعض نوابوں اپنے کو کو تجارت ہے اور اسپر قول اسکا کہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ گذارہ کہ صیغہ اجازت کا ہے تو اس طرح نہیں بلکہ وہ واسطے چہرے کے ہو واسطے اگر چیز کے کہ دلالت کرتے ہیں اسپر باقی لفظ حدیث کو اور ساتھ اسی کے تصریح کی ہے جمہور نے اس جگہ میں اور ابن حبان نے کہا کہ انتہد امر کا صیغہ ہے اور مراد ساتھ اس کے جواز کی نفی کرنی ہے ششم مسک ہے ساتھ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے **اَلَا سَوَّيْتُ بَيْنَكُمْ مَعْنِيْ** میں گواہ نہیں ہوتا مگر یہ کہ تو انکے درمیان برابری کر اسپر کہ مراد ساتھ امر کے احتجاج ہے اور ساتھ ہنی کے تنزیہ اور یہ جواب خوب ہے اگر نہ ہوتا وار د ہونا ان لفظوں **اِنَّهٗ** کا اس لفظ پر خاص کر کے یہ روایت بعینہ امر کے صیغہ سے آچکی ہے یعنی ایک روایت میں امر کا صیغہ آچکا ہے چنانچہ فرمایا کہ انکے درمیان برابری کر تھم یہ کہ مسلم میں ابن سیرین وہ چیز وارد ہوئی کہ جو دلالت کرتی ہے کہ محفوظ نعمان کی حدیث میں **فَاَدْبُوْا بَيْنَكُمْ** اولاد کہ ہے نہ سودا یعنی اپنی اولاد کے درمیان نزدیکی کرو اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ مخالفین معاربت کو واجب نہیں کہتے جیسا کہ برابری کرنے کو واجب نہیں کہتے ہفتم تشبیہ ہے جو واقع ہے جو تنزیہ کے درمیان انکے ساتھ تشبیہ درمیان انکے یہ چونکی کرنے مان باپ کا قریہ ہے جو دلالت کرتا ہے اسپر کہ امر واسطے مذکور ہے احتجاج کے یہ لیکن عدم تنزیہ کو ظلم کہنا اور معنوم قول لے کر کہ میں نہیں گواہ ہوتا مگر حق پر دلالت کرتا ہے اسپر کہ

امرو جبکہ واسطے ہوا اُسکے برخلاف پر دلالت کرتا ہے اور تشبیہ دینے کی روایت کو اخیر میں کہا کہ پس
 نہیں درست ہے اسوقت بہم عمل دو لو خلیفون ابو بکر اور عمرؓ کا بعد حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے قرین
 ظاہر ہے امین کہ امر واسطے مذکور روایت کیا یہ عمل انکا مالک اور طحاوی نے اور جواب یہ ہے اس
 عروہ نے ساتھ اُسکے کہ اُسکے یہائی اُسکے ساتھ راضی تھے دہم یہ کہ تحقیق اجماع منعقد ہو ہے اور جواریہ
 مرد کے مال اپنے کو واسطے غیر اولاد اپنی کے پس جب اُسکو جائز نہ کہ اپنے تمام اولاد کو اپنے مال
 نکالے تو جائز ہے اُسکو یہ کہ بعض اولاد کو اُس سے نکالے ذکر کیا ہے اسکو ابن عبد البر نے اور نہیں پو
 صفت اُسکا ساتھ موجود ہونے لفظ کے اور بعضوں نے گمان کیا ہے کہ معنی قول حضرت صلے اللہ علیہ
 وسلم کے کہ میں نہیں گواہ ہوتا ظلم پر میں کہ میں نہیں گواہ ہوتا اور پریل کرنے باپ کو واسطے بعض
 اولاد کے سوا بعض کے اور امین نظر ہے کہ پوشیدہ نہیں اور رد کرتا ہے اسکو روایت میں کہ میں نا حق
 پر گواہ نہیں ہوتا اور حکایت کی ابن تین نے داؤدی سے کہ بعض مالکیہ نے حجت پکڑی ہے ساتھ اجماع
 کے اور خلاف ظاہر حدیث نعمان کے پیر اسکو اسپر دیا اور نیز استدلال کیا گیا ہے ساتھ اُسکے کہ باپ کو
 اپنے بیٹے کے ہمہ میں رجوع کرنا صحیح ہے اور اسی طرح مان کو اور یہی ہے قول اکثر فقہا کا مگر مالکیہ نے
 مان اور باپ کو درمیان فرق کیا ہے پس کہتے ہیں کہ جائز ہے واسطے مان کے یہ کہ رجوع کرے اگرچہ
 باپ زندہ ہو سوا اُسکے جب کہ مر جاوے اور مقید کیا ہے انہوں نے باپ کو رجوع کو ساتھ اسپر کے جبکہ
 بیٹے موجود ہے نیادین اختیار نہ کیا ہوا یا نکاح نہ کیا ہوا اور یہی قول ہے اسحاق کا اور امام شافعی نے کہا
 کہ باپ کو مطلق رجوع کرنا درست ہے اور احمدؒ نے کہا کہ نہیں حلال ہے واسطے ہمہ کرنے والے کو یہ کہ رجوع
 کرے اپنے ہمہ میں مطلقاً اور کونے والے کہتے ہیں کہ اگر موجود ہے لیکن جسکو ہمہ کیا گیا چوٹا ہو تو باپ
 کو رجوع کرنا درست نہیں اور اسی طرح اگر بڑا ہو اور ہمہ کو قبض کر لیا ہو تو بھی درست نہیں کہتے ہیں کہ
 اگر خاوند نے اپنی بی بی کو ہمہ کیا ہو یا بالعکس یا واسطے ذمی رحم کے ہمہ کیا ہو تو نہیں جائز ہے رجوع
 کرنا بیچ کسی چیز کے امین سے اور موافق ہو اسے انکو اسحاق ذمی رحم میں اور کہتا ہے کہ عدوت
 کو رجوع کرنا جائز ہے بخلاف خاوند کے اور محبت ہر ایک کی اس سے دراز ہوتی ہے اور جمہور کی محبت باپ
 کے مستثنیٰ ہونے میں ہے کہ اولاد اور اُسکا مال اپنے باپ کا ہے پس یہ درحقیقت رجوع نہیں اور تقدیر
 ہونے اُسکے کہ رجوع پس اکثر اوقات تقاضا کرتی ہے مصلحت ادب کی اور مانند اسکی اور نیز اسحدیث
 میں استجاب ہے طرف الفت کی درمیان بہا یوں کے اور ترک کرنا اسپر کا گڈالے درمیان اُسکے
 دشمنی کو یا پیدا کرے نا فرمانی کو واسطے مان باپ کو اور یہ کہ ہمہ باپ کا واسطے اپنے بیٹے چھوٹے کو جو کہ

بہ درش میں ہو نہیں سکتا ہے طرف قبض کی اور یہ کہ ہمیں گواہ کرنا ہے پر وہ کرتا ہے قبض سے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر ہمہ سوا پابندی ہو تو ضرور ہے جدا کرنا اسکا اور ظاہر کرنا اسکا اور ہمیں کراہت ہو اسکا شہادت کی اس چیز میں کہ مبیع نہیں اور یہ کہ ہمہ میں گواہ کرنا درست ہو واجب نہیں اور اس میں جو امر میل کرنے کا ہے طرف بعض اولاد کی اور بی بیوں کی سوا بعض کے اگرچہ واجب ہے برابری کوئی دوسرا ایسے چیز غیر اس کام کے اور اس میں یہ بھی ہے کہ جائز ہے واسطہ امام اعظم کے یعنی بڑے بادشاہ کے یہ کہ اتنا دے گواہی کو اور ظاہر کرے فائدے اس کے کو یا تو واسطہ کہ حکم کرے بیچ اس کے ساتھ علم اپنے کے نزدیک اس کے جو شکو جائز کہ کہتا ہے یا ادا کرے اسکو نزدیک بعض نوابوں اپنے کو اور اس میں شریعت تحصیل کہنے نامک اور مفتی کی اس چیز سے کہ احتمال ہر تفصیل کا کہتی ہو واسطہ پوچھنے حضرت سیدنا علیہ وسلم کے کہ کیا اس کے سوا تیسری اولاد بھی ہے پس جب اس نے کہا کہ مان تو فرمایا کہ کیا تو نے رب کو اس کے برابر دیا ہے وجہ اس نے کہا کہ نہیں تو فرمایا کہ میں گواہ نہیں ہوتا پس اس سے بجا جاتا ہے کہ اگر کہتے کہ ان نواب گواہ ہوتے اور اس میں یہ بھی ہے کہ یہ کہہ کہ کہتا جائز ہے اور یہ کہ جائز ہے امام کو کلام کرنا اولاد کی مصلحت میں اور بعدی کر بی طرف قبول کرنے حق کی اور حکم کرنا حاکم اور مفتی کا ساتھ تقویٰ اللہ کے ہر حال میں اور اس میں اشارہ ہے طرف بری ہونے طاقت حرص کی واسطہ کہ اگر عمرہ راضی ہوتی ساتھ اس چیز کے کہ یہ کیا تھا اس کے فائدے واسطہ اولاد اپنی کے تو اللہ نہ رجوع کرنا یہ بیچ اس کے پس جب سخت ہوئی حرص اس کی بجز ثابت کرنے اس کے کو تو اس کے باطل ہونے تک ثابت ہو چکی اور یہ ہے کہ اس حدیث کو معلوم ہو کہ جائز ہے واسطہ امام اعظم کے یہ کہ رو کرے بہادری صیت کو اس سے کہ پہچانے اس سے بہانہ ہوا وارثوں سے والدہ اعلیٰ دفعہ **باب** الا شہادۃ فی الہیۃ بہین گواہ کرنے کا بیان **حدیث** شامد بن عمر عن ابی ہریرۃ عن محمد بن عمار قال سمعت النعمان بن بشیر وھو علی النبی یقول اعطانی المیۃ لعلک تغفر لہ بنیۃ رواحۃ لا ارضی حتی تشہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انی اعطیت انہی من عمرہ بنیۃ رواحۃ عظیمۃ فاکسر فی ان اشہدک یا رسول اللہ قال اعطیت سائر فلو لا مثل ہذا قال لا قال فانقوا اللہ واعبدوا بنیۃ او لا دیکم قال فوجع فذکرت عظیمۃ ترجمہ عمارہ ہو روایت ہو کہ میں نے نعمان بن بشیر سے سنا اور وہ منبر پر کہتا تھا کہ میرے باپ نے مجھ کو ایک صد چیز عطا کی تو عمرہ رواد کی بیٹی یعنی میری ماں نے کہا کہ میں راضی نہیں ہوتی بیان تک کہ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گواہ کرے یعنی اس بہرہ پر سو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے

مطلق قبول کیا جاوے اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جابنیں سے رجوع کرنا درست نہیں اور شریعہ کا قول
یہی رہنمائی کے موافق ہے اور شافعی نے کہا کہ نہ پیر دے اسکو کوئی چیز جبکہ دعا بازی کرے اس سے
اگرچہ اسکو ضرر ہو واسطے دلیل اس آیت کو کہ نہیں گناہ ہے اُن دو فوراً اس چیز میں کہ بدر و ساء
اسکے عورت (فتح) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنْ طَلَنْ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هِيَئَاضَ يَا أَيُّهَا
خُدائے فرمایا کہ پھر اگر عورتیں تمکو مہر میں جو کچھ چوڑیوں میں کی خوشی سے تو کھاؤ وہ چھتا بہت حد
ابراہیم بن موسیٰ اَنَا هَتَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الرَّهْزِيِّ أَحْبَبَ نِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
عَائِشَةُ لَمَّا تَنَقَّلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَدَّ وَجَعُهُ اسْتَأْذَنَ أَرْوَاحَهُ أَنْ
يُكْنَ مَضًى فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ تَخَطَّى رَجُلَاهُ الْأَرْضَ وَكَانَ بَيْنَ الْعَبَّاسِ
بَيْنَ رَجُلٍ آخَرَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَذَكَرْتُ لِبْنِ عَبَّاسٍ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَالَ لِي وَهَلْ
قَدَرْتُ مِنَ الرَّجُلِ الَّذِي لَمْ نَسْمَعْ عَائِشَةَ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَجُلٌ عَاشَ
سے روایت ہو کہ جب حضرت صلے اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے اور آپ کو بیماری کی شدت ہوئی تو اپنی بیوی
سویہ و اہلی چاہی کہ میرے گہر میں بیمار چوڑے جا دیں یعنی میرے گہر میں بیماری کا مین تو بی بیوی
آپ کو اجازت دی پس دو مردوں کے درمیان نکلے اس حال میں کہ آپ کے دونوں پاؤں میں
پر لکیر کھینچے تھے یعنی زمین پر کھینچے جاتے تھے اور تھے درمیان عباس کے اور درمیان ایک مرد کے یعنی
حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِیْهِمُ تَنَاوُثًا وَهَيْبٌ تَنَاوُثًا طَاوُثٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَائِدُ فِي هَيْبَتِهِ كَالْكَلْبِ يَقْبَعُ لَنَفْسِهِ يَعُودُ
فِي قَيْبِهِ ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی دی چیز کا پیر
والا کتے کی مانند ہے جو اپنی قے کو پیر گھل جاتا ہے بَابُ هَيْبَةِ الْمَرْأَةِ لِغَيْرِ رَوْحِهَا وَخَفِيقِهَا
إِذَا كَانَ لَهَا زَوْجٌ فَهُوَ جَائِرٌ إِذَا لَمْ تَكُنْ سَيْفِيَّةً لَمْ يَكُنْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَوَلَّوْا السُّفَهَاءَ
أَمْوَالَكُمْ هَبْهَ كَرَامَ عَوْرَتِ كَادِ اسطے غیر خاوند اپنے کے اور آرا کرنا اسکا جبکہ ہو واسطے اس کے خاوند
وہ جائز ہے جبکہ نہ ہو بے وقوف اور جبکہ عقل ہو تو جائز نہیں خدائے فرمایا اور ست پیر اور معتقل
کو اپنے مال و اور ساء اس حکم کے کہ اسے چھوئے اور مخالفت کی ہو طائوس نے پس کہا کہ مطلق
منع ہے اور مالک سے روایت ہو کہ نہیں جائز ہے واسطے اس کے کہ دے بغیر اذن اپنے خاوند کے اگرچہ ہو یا
ہو مگر تہائی سے اور لیث سے روایت ہو کہ مطلق جائز نہیں مگر حقیر چیز میں اور جمہور کی دلیل کتاب و
سنت سے بہت ہیں اور محبت پکڑی گئی ہے واسطے طائوس کے ساء حدیث عمر بن خطاب کے کہ نہیں

وَقَدْ كَلَّاكَ
سَمِعْتُ

ہو سخت ناموسیت کا اپنے مال سے گراپنے خاوند کی اجانت سرورایت کی یہ حدیث ابو ذؤاد اور نسائی نے اور ابن بطلان نے کہا کہ باب کی حدیثیں صحیح ترین اور معمول کیا ہے انکو مالک نے ہنوی چیز پر اور ہنوی اسکی تہائی اور جو اس سے کم ہو (فتح) **حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَالِي مَالٌ إِلَّا مَا أَدْخَلَ عَلَيَّ الزُّبَيْرُ فَأَتَصَدَّقُ قَالَ تَصَدَّقْ وَلَا تُؤْغِي فَيُؤْغِيَ عَلَيْكَ** ترجمہ اسماء سے روایت ہو کہ میں نے کہا کہ کہ یا رسول اللہ میں نے واسطے میرے مال مگر جو داخل کیا مجھ پر نہیں کیا پس میں خیرات کروں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خیرات کرو اور نہ بند کر کہہ تو خدا ہی تجھ پر بند کرے گا **فِي بَيْتِ بَنِي سَلَمَةَ** اور مال کو جمع نہ کر خدا کے راہ میں یا کہ خدا بھی تجھ کو دے گا **وَيَا عَبْدَ اللَّهِ ابْنُ سَعِيدٍ تَنَاوَلَهُ ابْنُ نُهَيْشٍ تَنَاوَلَهُ ابْنُ عُرْفَةَ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْفَقِي وَلَا تَخْشِي فَيُخْشِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُؤْغِي فَيُؤْغِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ** ترجمہ اسماء سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا کے راہ میں خرچ کیا کر لو اگر بن کر مال کو نہ کہہ تو خدا ہی تجھ کو گن کر دے گا اور مال کو بند نہ کر کہہ کہ خدا ہی تجھ سے بند کرے گا **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ يَزِيدَ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا اخْتَقَتْ وَلِيدَةً فَلَمْ تَسْتَأْذِنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُهَا الَّذِي يَدُورُ عَلَيْهَا فِيهِ قَالَتْ أَشَعَرْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي اخْتَقْتُ وَلِيدَتِي قَالَ أَوْفَعَلْتِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ أَمَا أَنْتِ لَوْ اعْطَيْنَاهَا أَخُو الْأَكِ كَانَ أَكْبَرَ لَأَجْرِكَ وَقَالَ بُكَيْرٌ مَضْرُوعٌ عَنْ عُمَرَ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ مَيْمُونَةَ اخْتَقَتْ** ترجمہ کریم سے روایت ہو کہ ميمونہ نے ایک لونڈی آزاد کی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لی سو جب اسکی باری کا دن ہوا جب میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس آ تو تھے تو اس نے کہا کہ یا حضرت کیا آپ کو معلوم ہے کہ میں نے اپنی لونڈی آزاد کر دی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو نے آزاد کر دی اس نے کہا کہ ہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبردار ہو کہ اگر تو وہ لونڈی اپنی ماں کو دیتی تو تیرا ثواب سین بہت بڑا ہوتا **وَابْنُ بَطَالَانَ** نے کہا کہ اس حدیث کو معلوم ہو کہ اپنے نالتے دار کو ہبہ کرنا افضل ہے آزاد کرنے سے اور تا یہ کہ کرتی ہے اسکو حدیث سلمان کی کہ مسکین کو صدقہ دینا ایک صدقہ ہے اور نالتہ دار کو صدقہ دینا صدقہ ہے اور صدقہ جمعی ہے یعنی اس میں دوا ثواب است لیکن اس سے لازم نہیں آتا کہ نالتے دار کا ہبہ مطلق افضل ہے اس واسطے کہ احتمال ہے کہ سکین محتاج

یا اسکی مدد یا اسکا مال پس سب افضل پہلا ہدیہ ہے یعنی جبین صرف دوستی مقصود ہوتی ہے اور تیسرا
جائزہ ہے اس واسطے کہ وہ اسید کرتا ہے سادہ اس کے زیادتی کو نیک وجہ پر اور کبھی مستحب ہوتا ہے اگر محتاج
اور مدد پہنچنے والا نہ تکلف کرے نہیں تو مکروہ ہوتا ہے اور کبھی ہوتا ہے سبب اسطے دوستی کے اور اس
اس کے کو اور اس پر دوسرے قسم ہیں اگر ہو واسطے گناہ کے تو نہیں حلال ہے اور وہ رشوت ہو اور اگر طاعت اور
بندگی کے واسطے ہو تو مستحب ہے اور اگر کسی کام جائز کے واسطے ہو تو جائز ہے لیکن اگر مہدی یا حاکم مہلک
اعانت واسطے دفع ظلم یا ہونچانے حق کے ہو تو جائز ہے لیکن مستحب ہے اسکو ترک کرنا اسکا اور اگر
حاکم ہو تو حرام ہے اور یہ سچ معنی اسچیز کے کہ ذکر کیا ہے اسکو عمر بن عبدالعزیز نے حدیث مرفوعہ ہے کہ عالم
کے ہدیے غلبہ میں یعنی مال غنیمت میں خیانت کرنی (فتح) **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شَيْبَةُ بْنُ
الرُّهْدِيِّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ
سَمِعَ الصَّعْبِ بْنَ جَنَامَةَ اللَّيْثِيَّ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُ أَنَّهُ
أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَخَيْشًا وَهُوَ بِالْأَنْبَاءِ أَوْ يُوْدَانِ وَهُوَ
مُحَرَّمٌ فَرَدَّهُ فَقَالَ صَعْبٌ فَلَمَّا عَرَفَ فِي وَجْهِ رَدِّهِ هَذِيئَتِي قَالَ لَيْسَ يَبَارِكُ عَلَيْكَ
وَلَكِنَّا حُرْمٌ وَتَوَجَّهَ صَبَبُ بْنُ جَنَامَةَ مِنْ رِجْلِ رَوَايَتِهِ وَأَوْرَدَهُ حَضْرَتُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاصْحَابِهِ
سے تھا اس نے ایک گور خر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تحفہ بھیجا اور حضرت صلی اللہ علیہ ابوابا و دان
میں تھا کہ نام میں دو جگہوں کے پاس جھٹ کے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم احرام باندھے تھے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو پیر دیا صعب نے کہا کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہدیہ کے
پیر دینے کو میرے چہرے میں طالع دیکھا تو فرمایا کہ ہماری طرف سے کون تجھ کو پیر دینا کہیں لیکن ہم تو
احرام باندھے ہیں **ف** اس حدیث کی پوری شرح کتاب الحج میں گذر چکی ہے **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ مُحَمَّدٍ تَنَا سَفِينُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ ابْنِ حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ
اسْتَعْمَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَى الصَّدَقَةِ
فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ هَذَا أَكْمُ وَهَذَا أَهْدَى لِي قَالَ فَهَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ أَوْ بَيْتِ أُمِّهِ فَيَنْظُرُ
إِلَيْهِ هَذِيئَةً أَمْ لَا وَاللَّيْثِي نَفْسِي سَيِّدٌ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِنْهُ نَيْمًا إِلَّا أَجَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَحْمِلُهُ
عَلَى نَقْتِهِ إِنْ كَانَ بَعِيدًا لَهُ رِجَالٌ أَوْ بَقَرَةٌ لَهَا حَوَارٍ أَوْ شَاةٌ يَتَغَرَّ بِمَدِّ يَدَيْهِ حَقًّا
رَأَيْتَا عَفْرَةً رَابِطِيهِ اللَّهُ هَلْ بَلَغَتْ اللَّهُ هَلْ بَلَغَتْ ثَلَاثًا تَرَحُّمَ ابْنِ جُمَيْدٍ رَوَايَتُهُ أَنَّ هَذِهِ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اندی مرد کو زکوۃ کے تحصیل کرنے پر عامل کیا اسکو ابن ابیہ کہتے تھے موجب****

آیات تو کہنے لگا کہ یہ تمہارا مال ہو اور یہ مجھ کو دے دے طلب ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیوں تم بیٹا اپنی
 باپ یا مان کے گہر میں پس نہ بیگتا کہ اسکو دے یہ بھیجا جاتا ہے یہ سنتا ہے یا نہیں قسم ہے اس ذات کی جس
 کے قابو میں میری جان ہے کہ نہ لیگا اس سے کوئی آدمی کہ مگر کہ اسکو قیامت کو دن آوے گا اسکے ساتھ
 اس مال میں کہ اسکو اپنی گردن پر اٹھائے ہوگا اگر اونٹ ہوگا تو اسکے واسطے آواز ہوگی اور اگر گائی ہوگی
 تو اسکے واسطے پس آواز ہوگی یا بکری آواز کرتی ہوگی پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ماتہ اٹھایا
 یہاں تک کہ ہم نے آپ کی بغلون کی سفیدی دیکھی و مطابقت ان دونوں حدیثوں کی باب سے
 ظاہر ہے اور اس حدیث معصوم کی پس تحقیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا علت کو بیچ
 نہ قبول کرنے ہدیہ اسکے کے اس واسطے کہ آپ احرام باندھے تھے اور محرم نہیں کہا تا جو کہ اسکے واسطے
 شک کر کیا جاوے اور استنباط کیا ہے اس سے مہلکتے پیہر دینا ہدیہ اس شخص کا جس کا مال امام
 ہو یا ظلم کے ساتھ معروف ہو اور اس حدیث ابو حمید کی پس اس واسطے کہ غیب کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ابن ابیہر پر قبول کرنے اسکے واسطے ہدیہ کے جو بھی گیا طرف اسی واسطے کہ وہ عامل تھا اور یہ
 جو فرمایا کہ کیوں بیٹیا اپنی مان کے گہر میں تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس حالت میں اسکو تحفہ
 دیا جاوے تو مکروہ نہیں اس واسطے کہ وہ بغیر شک کے ہوگا ابن ابطال نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا
 ہے کہ عاملوں کے ہدیوں کو بیت المال میں کہا جاوے اور یہ کہ عامل اسکا مالک نہیں ہوتا مگر یہ کہ طلب
 کرے اسکو واسطے اسکے امام (فتح) **کَابِ** اِذَا وَهَبَ هِبَةً اَوْ وَعَدَ ثَمَنًا مَاتَ قَبْلَ اَنْ
 تَصِلَ اِلَيْهِ جَب كُؤِي جَبِيْرُ بَحْتِيْ يَ اَعْدَه كَرِهِيْه كَ اِيْه مَر جَاوے پہلو اس سے کہ پہونچے وہ چیر طرف
 محبوب لکھ و اسماعیلی نے کہا کہ یہ ترجمہ کسی حال سے یہ میں داخل نہیں ہوتا میں کہتا ہوں
 کہ یہ قول اسکا بنا بر اسکے ہو کہ نہیں صحیح ہے یہ مگر ساتھ قبض کے نہیں تو یہ نہیں اور یہ اسکے نہیب
 کا مقتضی ہے لیکن جو کہتا ہے کہ وہ بدو ن قبض کے صحیح ہے نام رکھتا ہے اسکا یہ اور شاید کہ
 بخاری نے اس طرف میل کی ہے اور اختلاف کا بیان آئندہ باب میں آوے گا ابن ابطال نے
 کہا کہ نہیں مروی ہے کسی سے سلف میں جو واجب ہونا قضا کا ساتھ وعدہ کیے مطلقاً اور سو
 اسکے نہیں کہ نقل کیا گیا ہے نالاک کے واجب ہوتا ہے اس سے جو کہ ہو سکتے (فتح) **وَقَالَ عُبَيْدُ**
اِنْ مَاتَ وَكَانَتْ فَصَلَتِ الْهَدِيَّةِ وَالْمُهْدَى لَهُ سَحَىٰ فَهِيَ لِرِوْدَتِهِ وَاِنْ لَمْ تَكُنْ فَصَلَتُ
فَهِيَ لِرِوْدَتِ الَّذِي اَهْدَىٰ یعنی اور عبید نے کہا کہ اگر ہدیہ دینے والا مر جاوے اور ہدیہ کو اپنے
 مال سے جدا کر دیا ہو یعنی مہدی لے لے اسکو قبض کر لیا ہو اور حالانکہ مہدی از زندہ ہو یعنی وقت

[illegible]

صَدَقَ مَا لَ الْيَحْيَىٰ . اَعْطَيْتَ هَكَذَا ثَلَاثًا فَمَا يَقْدِمُ حَتَّىٰ مَوْفِيَ الْبَيْتِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَسْلَمَ

باب اِذَا وَهَبَ هَبَةً فَقَبَضَهَا الْاِخْرُ وَلَمْ يَقُلْ قَبِلْتُ يَعْنِي اِنْ كَرِهِيَ كَيْسِي كَوْكُوبٌ بَخْتِ اَوْدُودَا
 یعنی جب کو وہ چیز بخش گئی (اسکو قبض کرے اور نہ کہے کہ میں نے قبول کی ف یعنی تو یہ جائز ہے
 اور نقل کیا ہے امین ابن بطلال نے اتفاق علماء کا اور یہ کہ قبض کرنا ہبہ میں وہ نہایت قبول کرنا
 اور غافل ہوا ہے ابن بطلال شافعی کے مذہب سے اس واسطے کہ شافعیہ شرط کرتے ہیں قبول کو ہبہ میں
 امین یہ کہتا شرط ہے کہ میں نے قبول کیا سو امر ہدیہ کے مگر یہ کہ ہبہ ضمیمہ جیسا کہ کھے کہ اپنا غلام میری
 طرف سے آزاد کر دے پس وہ اسکی طرف سے آزاد کر دے پس تحقیق ہوتا ہے اسے ملک میں بطور ہبہ
 کے اور اسکی طرف سے آزاد ہو جاتا ہے اور نہیں شرط ہے قبول کرنا اور مقابل طلاق ابن بطلال کے قول
 ماروردی کہ ہے کہ کہا حسن نے کہا کہ نہیں معتبر ہے قبول کرنا ہبہ میں مانند عتق کی کہا اور یہ قول ہے کہ ستر
 وہ تمام علماء کے مخالف ہو ہے مگر یہ کہ مراد ہبہ ہو علاوہ ازین یہ شرط ہونے قبول کے ہدیہ میں ایک
 وجہ ہے نزو یک شافعیہ کے (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَحْبُوبٍ** شَاعِبُ بْنُ اَبِي حَزِيمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 هَلَكْتُ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ وَقَعْتُ بِأَهْلِي فِي مَضَانٍ قَالَ خُذْ رَقَبَةً قَالَ لَا قَالَ فَصَلِّ
 تَسْتَطِيعُ أَنْ تُطْعِمَ سِتِينَ مَسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِعَرَقٍ وَالْعَرَقُ الْمَكْتَلُ
 فِيهِ تَمْرٌ فَقَالَ اذْهَبْ بِهَذَا فَصَلِّ بِهِ قَالَ عَلَى أَحْوَجَ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ
 يَا أَحْمَقُ مَا بَيْنَ لَا بَيْتَهَا أَهْلُ بَيْتٍ أَحْوَجَ مِنْهَا ثُمَّ قَالَ اذْهَبْ فَأَطْعِمْهُ أَهْلَكَ تَرَجِمَهُ ابُو هُرَيْرَةَ
 سے روایت ہو کہ ایک مرد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا تو اس نے کہا کہ یا حضرت میں ہلاک ہوا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہلاک ہوئے کا کیا سبب ہے اس نے کہا کہ میں رمضان میں اپنی بی بی پر گرا
 یعنی اس سے صحبت کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تو گردن پاتا ہے کہ اسکو آزاد کرے تو
 نے کہا کہ نہیں فرمایا کیا پس طاققت رکھتا ہے کہ روزے رکھ دو جیسے کوپے درپے اس نے کہا کہ نہیں
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تو طاققت رکھتا ہے کہ ساڑھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے اس نے
 کہا کہ میں طاققت نہیں کہتا تو ایک انصاری مرد ایک عرق (ایک ٹوکرا) ہوتا ہے کچھ روغن کے بتوں کا
 کہ اس میں پندرہ چوسیر (کچھ روغن سماقی تین) لایا جیسے کچھ روغن تین تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ اسکو لیجا اور صدقہ کرے محتاجوں کو دے تو اس نے کہا کہ یا حضرت کیا میں اپنے صدقہ کروں جو ہم کو
 زیادہ محتاج ہے تم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا کہ دینے کی دو طرف کی تیرہ ملی
 زمین کے درمیان ہے زیادہ کوئی محتاج نہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جا اور وہ ٹوکرا

قَالَ هَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُطْعِمَ سِتِينَ مَسْكِينًا قَالَ لَا

ہام بخاری کی یہ ثابت کرنا ہے کہ مشترک چیز کا ہبہ کرنا درست اور یہی ہے قول مجہور کا بخلاف ابویہ
 کے اسی طرح مطلق چوٹا ہے اُس نے اسکو اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ وہ اپنے اطلاق پر نہیں
 سوا اس کے نہیں کہ فرق کیا جاتا ہے۔ یہ ہبہ مشترک چیز کے درمیان اشیاء کے تقسیم ہونے کے اور درمیان کو
 جو تقسیم ہونے کے اور اعتبار ساتھ اس کے وقت قبض کے ہونہ وقت عقد کے (فتر) وَقَالَتْ اَسْمَاءُ لِلْقَاسِمِ
 ابْنِ مُحَمَّدٍ وَابْنِ ابِي عَتِيقٍ وَرِثْتُ عَنْ اَخِي عَائِشَةَ بِالْعَابَةِ وَقَدْ اَعْطَانِي مَعُوذَةً مَوَانِيَهُ
 اَلْفٍ فَهُوَ كَمَا لِيْعَنْ اَوْرَا سَمَانِي قَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَابْنُ ابِي عَتِيقٍ كُوْكَبَا كُوْكَبَا وَارِثُ هُوَ مِثْلُ ابْنِ ابْنِ عَائِشَةَ
 اِيك نال کو غابہ میں کہ نام ہے ایک جگہ کا پاس میں نے کو اور معاویہ نے مجھ کو اس کے بدلے ایک لاکھ دینار دیا
 دیا ہے پس وہ سب تمہارے واسطے ہوتے اس سے معلوم ہوا کہ مشترک چیز کا ہبہ کرنا درست ہے **بَابُ**
 يَحْيَى بْنُ قُرَيْظَةَ ثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَتَى
 بِشَرَابٍ فَشَرِبَ وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ وَعَنْ يَسَارِهِ اَلْاَسْيَابُ فَقَالَ لِلْغُلَامِ اِنْ اِذْنْتُ لِيْ اَعْطَيْتُ
 هُوَ كَلَايَةً فَقَالَ مَا كُنْتُ لَا وَنَزَلَ بِصُفْيٰنٍ مِنْكَ يَا رَسُولَ اللهِ اَحَدًا فَتَلَّاهُ فِيْ يَدِيْ ثُمَّ رَجَعْتُ بِسَهْلِ بْنِ
 سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دودھ لایا گیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیا اور
 آپ کی داہنی طرف ایک لڑکا تھا اور آپ کی بائیں طرف بڑھے لوگ تھے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 لڑکے کو کہا کہ اگر تو مجھ کو اجازت دے تو میں انکو دوں تو اُس نے کہا کہ یا حضرت میں نے ہون میں کہ مقدم کرو
 کسی کو اپنے حصے پر کہ میں نے آپ کو پایا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ اُس کے ہاتھ میں
 دیا **ف** یہ حدیث شرب میں گزر چکی ہے اور اسکی پوری شرح انشرب میں آئیگی اور اساماعلی نے کہا
 کہ حدیث ترجمہ کے موافق نہیں اور یہ بطور افاقہ کہے اور حجتیہ کہ ابن بطلان نے کہا یہ ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکے کو سوال کیا کہ اپنا حصہ بڑھوں کو بخشے اور انکا حصہ اُس سے مشترک تھا جدا
 نہ ہوا تھا پس معلوم ہوا کہ مشترک چیز کا ہبہ کرنا صحیح ہے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَحَدٍ اَلْهَبَةِ الْمَقْبُوضَةِ وَعَدْرِ**
الْمَقْبُوضَةِ وَالْمَقْسُومَةِ دَعَايَا الْمَقْسُومَةِ باب بیان میں ہبہ مقبوضہ اور غیر مقبوضہ کے اور مقسومہ اور
 غیر مقسومہ کے **ف** ایہ ہبہ مقبوضہ یعنی ہبہ کرنا اُس چیز کا ہبہ کرنے والے قبضہ میں ہو پس گزر چکا ہے
 حکم اسکا یعنی پہلے بائوں میں اور ایہ غیر مقبوضہ پس مراد ساتھ قبض کے قبض حقیقی ہے اور ایہ قبض تقدیری
 پس نہیں ہو کوئی چارہ اُس سے اسواسطے کہ جس چیز کو ذکر کیا ہے اُس نے ہبہ عنایت کرنے والوں کے سے
 واسطے ایچوں ہوا زن کے وہ چیز کہ عنایت لائے تھے اسکو پہلے اُس سے کہ تقسیم کریں یہ اُنکے اور قبض
 کریں اسکو پس ہمیں حجت ہے اس میں اور پر صحیح ہونے ہبہ کے بغیر قبض کے اسواسطے کہ قبض کرنا انکا ان کے

باعتبار تقدیر کے واقع ہوا یا باعتبار گہیرے ان کے کو واسطے ان کے مشترک پر مان بعض علماء کہتے ہیں کہ شرط ہے بہرین واقع ہونا قبض حقیقی کا اور بہرین کفایت کرتا قبض تقدیری بخلاف بیچ کے اور وہ ایک وجہ ہے واسطے تلافیہ کے اور ایسے بہرین کرنا مفہوم چیز کا پس حکم اسکا واضح ہے اور ایسے بہرین کرنا اس چیز کا کہ تقسیم نہیں ہوئی پس یہ مقصود ہے اسبکہ ساتھ اس ترجمہ کے اور یہ سکہ بہرین شائع کا ہے اور جو بہرین کا یہ مذہب ہو کہ مشترک چیز کا بہرین معجم ہے خواہ شریک کے واسطے ہو یا اس کے غیر کے واسطے ہو برابر ہے تقسیم ہوا ہو یا نہ ہو اور ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہو کہ نہیں معجم ہے بہرین چیز کا اس چیز سے کہ تقسیم کیا جائے مشترک ہونے کی حالت میں نہ شریک کے اور نہ اس کے غیر کے (فتح) وَقَدْ وَهَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لِهَوَارِئِهِ مَا لَمْ يَنْفَقُوا مِنْهُمْ وَهُوَ خَيْرٌ مَقْشُورٍ يَبْنِي تَحْتَهُ سَبِيحُ كِي حَضْرَتِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے اصحاب نے واسطے ہوازن کے وہ چیز کہ غنیمت لائی تھی ان سے اور وہ تقسیم نہ ہوئی تھی ف یہ قول بخاری کے اجتہاد سے ہو **حَدَّثَنَا كَاتِبٌ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ مَحَارِبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَضَانِي وَكَادَنِي تَرْجُمَهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** ہے کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مسجد میں آیا تو آپ نے میرا حق مجھ کو ادا کیا اور کچھ مجھ کو سپر زیادہ دیا **فَاتِ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَضَانِي وَكَادَنِي تَرْجُمَهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** دیا **فَاتِ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَضَانِي وَكَادَنِي تَرْجُمَهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** سے روایت کہ میں ایک سفر میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ اونٹ بیچا سو جب ہم مدینہ میں گئے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسجد میں اور دو رکعت نماز پڑھ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے واسطے مول تولد اور زیادہ تولد آپس ہمیشہ ہی اس سے ساتھ میرے کوئی چیز یہاں تک کہ پہنچے اسکو اہل شام دن حرہ کے یعنی جہنم کو نیز میں نے اہل مدینہ سے لڑائی کی تھی **حَدَّثَنَا كَاتِبٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَضَانِي وَكَادَنِي تَرْجُمَهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** عن ابْنِ حَارِثٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بَشْرًا قًا عَنْ بَشِيرِهِ غُلَامٌ وَصِيَارُهُ أَشْيَاخٌ فَقَالَ لِلْعُلَامِ أَتَا ذَنْ لِي أَنْ أُعْطِيَ هُوَ كَأَنَّ فَقَالَ الْعُلَامُ لَا وَاللَّهِ لَا أَوْ تَرْجُمُنِي مِنْكَ أَعَدَّ أَفْتَلَهُ فِي يَدِهِ تَرْجُمَهُ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَوَيْتُ عَنْ حَضْرَتِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کے پاس دودھ لایا گیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی داہنی طرف ایک لڑکا تھا اور دایہ کی بائیں طرف بڑے تھے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکے کو فرمایا لایا گیا تو اجازت دیتا ہے کہ میں دودھ لکھ دوں

تو اس کے لئے کہا کہ قسم ہے اللہ کی نہیں مقدم کروں نگاہ میں کسی کو اپنے حصے پر جوینے ایک یا باسے تو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ اُسکودیا **ف** اس حدیث کی توجیہ پہلے گزر چکی ہے **حَدَّثَنَا**
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ جَبَلَةَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ لِرَجُلٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَ وَهَمَّ بِهِ أَصْحَابُهُ فَقَالَ
دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا وَقَالَ اشْتَرُوا لَهُ سِنًا فَأَعْطَوْهَا إِيَّاهُ فَقَالُوا إِنَّا لَا يَجِدُ سِنًا
إِلَّا سِنًا هِيَ أَفْضَلُ مِنْ سِنِهِ قَالَ فَاشْتَرَوْهَا فَأَعْطَوْهَا إِيَّاهُ فَإِنْ مِنْ خَيْرِكُمْ أَوْ خَيْرِكُمْ
أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً ترجمہ البہرہ سے روایت ہو کہ ایک مرد کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرض تھا تو
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے اس کے ایذا دینے کا ارادہ کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو واسطے کہ حقدار کو کلام کرنے کی جگہ ہے اور فرمایا کہ اس کو اس کے اونٹ کی برابر عمر کا اونٹ
خرید دو تو اصحاب نے کہا کہ ہم اونٹ نہیں پاسے مگر زیادہ تر اس کی عمر سے یعنی اس کا اونٹ چھوٹا تھا
اور یہ بڑی عمر کا اونٹ ہو پس فرمایا کہ اس کو خرید دو اور اس کو دو بیس تحقیق تم لوگوں میں بہتر آدمی وہ ہے جو عمر
ادارنے میں بہتر ہو **ف** یہ حدیث قرض کے باب میں گزر چکی ہے اور اس کی بھی توجیہ ظاہر ہے **بَابُ**
إِذَا وَهَبَ جَمَاعَةً لِقَوْمٍ أَوْ وَهَبَ رَجُلٌ جَمَاعَةً جَاذِبَ جَمَاعَتِ كَسَى قَوْمٍ كَسَى قَوْمٍ كَسَى قَوْمٍ
يَا أَيْكُمُ جَمَاعَتُ كَوَاسِطُ هِيَ كَسَى قَوْمٍ كَسَى قَوْمٍ كَسَى قَوْمٍ كَسَى قَوْمٍ كَسَى قَوْمٍ كَسَى قَوْمٍ
تو اس زیادتی کی حاجت نہیں واسطے کہ اس کا باب عیلمہ پہلے گزر چکا ہے (فتح) **حَدَّثَنَا**
يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ثنا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْفَةَ أَنَّ مَرْفَأَ بْنَ الْحَكَمِ وَالْمُسَوِّدَ بْنَ
مُحْرَمَةَ أَخْبَرَاهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ جَاءَهُ وَفْدُ هَوَازِنَ مُسْلِمِينَ فَقَالُوا
أَنْ يُرَدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالُهُمْ وَسَبِيهِمْ فَقَالَ لَهُمْ مَعِيَ مِنْ تَرَوْنَ وَأَحَبُّ الْحَدِيثِ إِلَيَّ أَصْدَقُ
فَاخْتَارُوا أَحَدًا لَطِيفَتَيْنِ أَمَّا السَّبِي فَقَالَ الْمَالُ وَقَدْ كُنْتُ أَسْتَأْنِتُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
لَا نَنْظُرُهُمْ بِضْعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً حِينَ فَعَلَ مِنَ الظَّالِمِينَ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ غَيْرُ رَادٍّ إِلَيْهِمْ إِلَّا أَحَدًا لَطِيفَتَيْنِ قَالُوا فَإِنَّا نَخْتَارُ سَبِينًا فَقَامَ فِي الْمُسْلِمِينَ فَاتَى عَلَى
اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنْ إِخْوَانُكُمْ هَؤُلَاءِ جَاءُوا تَابِعِينَ وَإِنِّي نَأَيْتُ أَنْ أَرُدَّ
إِلَيْهِمْ سَبِيَهُمْ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ
حَتَّى نُرِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَقْلٍ مَا يَفِي اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ فَقَالَ النَّاسُ طَبِينًا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ
فَقَالَ لَهُمْ إِنَّا لَا نَدْرِي مَنْ أَذِنَ مِنْكُمْ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَأْذَنْ فَارْجِعُوا حَتَّى يَرَوْعَ الْيَسَاعَرُ لَهُمْ

أَمَرَهُمْ نَزَجَ النَّاسُ فَعَلِمَهُمْ عَنْ فَأَمَرَهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْتَمَعُوا
 أَنَّهُمْ طَبَعُوا وَأَذِنُوا فَهَذَا الَّذِي بَلَّغْنَا مِنْ سَبِيهِ هُوَ الَّذِي قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا الْآخِرُ
 قَوْلَ الزُّهْرِيِّ فَهَذَا الَّذِي بَلَّغْنَا تَرْجُمَهُ رَوَانُ بْنُ مَكْمُورٍ وَرَوَى عَنْهُ رَوَاتُكَ وَكَجِبَ قَوْمٌ هُوَ
 كَالْإِطْلَاقِ حَضَرَتْ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسُلْطَانِ هُوَ كَرَأْتِ وَأَرَأَيْتَ سَوَالِ كَيْفَاكَ هَامِشِ مَالٍ وَرَقْدِي هَمِ كَمُ
 بِهَرِ دِيكِي تَوَاسِ قَتِ حَضَرَتْ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَ اُنْزَعُ فَرَايَا كَمِيرِ سَاةَ وَهْ تَخْصُ هَمِنْ جَبْكَوْمُ تَمَكِينِ
 هُوَ اَوْرَبَتْ بِأَرِي مِيرِ زَوَكِي هَبَاتِ هُوَ جَوْبَتْ بِجِي هُوَ سَوَايَا كَمِيرِ اَخْتَارُ كَرُوَا هَ قِيدِي خَوَا مَالِ
 لِيَعْنِي دُونِ جَمِزِينَ تَمَكُونِ هَمِينَ لِي اَوْرَقْرِي نِي تَهَارِي اِنْتَظَارِ كِي هَبِي اَوْرَحَضَرَتْ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَ
 كَيْفَا اَوْرَدِ سَ رَاتِينَ اِنْمَلِي اِنْتَظَارِ كِي هَبِي جَبِ كَطَانَفِ سُوْ بِهَرِ سَوَجِبِ اِنْمُو ظَاهِرِ سَوَا كَرَحَضَرَتْ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَهَمِينَ بِهَرِ دِيكِي اِنْمُو كَمَا اِيكِي بِهَرِ تَوَانُونِ نَ كَهَا كَهَمِ اِنْمُو قِيدِي اَخْتَارُ كَرَتَمِينَ هَمِينَ لِيَعْنِي هَمُوكِ هَمَا
 قِيدِي بِهَرِ دِيكِي تَوَحَضَرَتْ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوُكُونِ مِينَ كَهْرُ مِهْمَ لِيَعْنِي دَاسَطِ خَطِي كِي بِسِ اَقْرِيفِ كِي
 اَلْمَسْكِ سَاةَ اُنْ جَمِزِ كِي كَهَا اِنْمُو لَاقُ هَبِي بِهَرِ فَرَايَا كَمِيرِ اَوْرَصَلُوةَ كِي بَعْدِ بِسِ تَحْقِيقِ تَهَارِ سِي هَبَامِي
 اُنْ هَمَارِ بِسِ تَوْبِ كَرِ كِي اَوْرَمِينَ نَ مَنَاسِبِ جَانَا كَمُو قِيدِي لِيَعْنِي جَوْرُ وَاوَا كِي اِنْمُو بِهَرِ دُونِ
 سَوَجُو تَخْصُ تَمِ مِينَ سَ چَلَبِ كِي خُشْيِ سُوْ بِهَرِ دِي تَوَ چَلَبِ كِي اُنْ بِرَحْمَلِ كَرِي اَوْرَجُو تَخْصُ تَمِ مِينَ سُوْ چَلَبِ
 كِي اِنْمُو حَصِ بِرَبَارِ هَبِي مَانِ تَمَكِ كَبِدِ دِينَ هَمِ اِنْمُو اُنْ سَالِ سَ جَوَاوِلِ خَدَا هَمُو عَنَانِ كَرِ تَو
 چَلَبِ كِي كَرِ تَو لَوُكُونِ نَ كَهَا كَهَمِ خُشْيِ هَمُوكِ سَاةَ اُنْ كِي اَحَضَرَتْ حَضَرَتْ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَ
 فَرَايَا كَمِ هَمِينَ جَلَنَ كِي تَم لَوُكُونِ مِينَ سَ كَسِ نَ اَجَا زَتِ دِي هَبِي اَوْرَكَسِ نَ هَمِينَ دِي سَوْتَمِ بِهَرِ جَاوِ
 تَمَا كَمِ تَهَارِ سَ چَوْدِي تَهَارِ اَحَالِ هَمِ سَ ظَاهِرِ كَرِينَ سَوُ لَوُكُونِ بِهَرِ كَمِ تَو اِنْمُو چَوْدِيُونِ نَ اُنْ سَ كَلَامِ كِي
 بِهَرِ حَضَرَتْ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسِ بِهَرِ كَرَأْتِ اَوْرَ اِنْمُو كُوْضِي دِي كِي وَهْ رَامَنِي هَمُو مِينَ سَاةَ اُنْ كِي اَوْرَا جَاتِ
 دِي هَبِي تَمِيدِيُونِ كِي بِهَرِ دِيكِي كِي بِسِ هَبِي جَوَا كَمُو هَوَا زَنِ كِي قِيدِيُونِ كِي حَالِ سَ بِهَرِ بِوْچَاوِ
 اِسْ حَدِيثِ كِي بِوْرِي شَرْحِ كِتَابِ اَلْمَغَانِي مِينَ اَوْنِ كِي اَوْرَدِجِ دِلَالَتِ كِي اُنْ سَ دَاسَطِ اَصْلِ تَرْجَمِ كِي
 ظَاهِرِ هَبِي اَسْوَاطِ كِي غَنِيَتِ لَانِ وَاَلُونِ نَ اَوْرَحَالَا تَمَكُو وَهْ جَاعَتِ هَبِي هَبِي كِي بَعْضِ غَنِيَتِ كُو اَسْوَاطِ
 قَوْمِ هَوَا زَنِ كِي اَوْرَا بِرِ دِلَالَتِ وَاَسْوَاطِ دُوسَرِي زَايَاةَ كِي حَضَرَتْ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي وَاَسْوَاطِ اِيكِي
 حَصِ مَعِينِ تَهَا تَو وَهْ حَضَرَتْ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَ اِنْمُو نَجْشَا بِاَبَا هَبِي مَنِ اَهْدِي كِي هَدَايَةِ نَ
 جُلُوسَا وَهْوَ اَحَقُّ بِهَبِي جَبِ كِي كُو دِي بِسِيَا بَا دِي اَوْرَا كِي بِسِ اُنْ كِي مَنَشِينِ هَمُونَ تَو زَايَاةَ
 حَقْدِ هَبِي سَاةَ اُنْ كِي وَفِدَا كَرِ عَنِ اِنْمُو عَنَانِ اِنْ جُلُوسَاةَ اُنْ كِي مَلَاةَ وَكَمِ يَصِيحُ لِيَعْنِي لَوُكُونِ

کیا جاتا ہے ابن عباسؓ فرماتا کہ اس کے ہنشین اس کو شریک بن امد یہ روایت صحیح نہیں ہوئی ف ابن بطلان
 کہہ کہ اگر ابن عباسؓ کی حدیث صحیح ہو تو وہ معمول ہے مذہب پر قلیل اور تہوڑے ہدیوں میں اور وہ چیز کہ جا
 ہوئی ہے انہیں عادت ساتھ ترک کرنے جہگڑیکے اور اس کے اس قول میں شبہ ہے اس واسطے کہ اگر صحیح ہو
 تو اعتبار عام لفظ کا ہوگا پس نہ خاص کیا جاوے گا تہوڑا بہت سے مگر ساتھ دلیل کے اور اس پر حمل کرنا
 اس کا مذہب پر پس واضح ہے (نہم) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ**
ابْنِ كَهِيلٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخَذَ سِتًّا فَجَاءَ
صَاحِبَهُ يَتَقَاضَاهُ فَقَالُوا لَهُ فَقَالَ إِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا ثُمَّ قَضَاهُ أَفْضَلَ مِنْ سِتِّهِ وَقَالَ
أَفْضَلَكُمْ أَحْسَنَكُمْ قَضَاءً ترجمہ ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عین
 عمر کا اونٹ لیا یعنی قرض تو قرض خواہ تقاضا کرتا آیا تو اصحاب نے اس کو کہا کہ تقاضے میں شدت نہ کرے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حقدار کے واسطے جگہ ہے کہنی کی پیرا دیا اس کو اونٹ بہتر اس کے اونٹ
 سو اور فرمایا کہ تم لوگوں میں بہتر وہ ہے جو قرض ادا کرنے میں بہتر ہو ف اس حدیث کی شرح قرض لینے
 میں گزر چکی ہے اور وجہ دلالت کی اس سے ترجمہ پر یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ واکے
 کو اس کے حق سے کچھ زیادہ ہبہ کیا اور نہ شریک ہوا اس کو اس میں غیر اس کا اور یہ پیر نہ ہے بخاری سے طرف
 اس کی کہ حکم ہر یہ اور ہبہ کا ایک ہو وقد تقدم ما فيه (نہم) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثنا أَبُو عِيسَى**
عَنْ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَكَانَ عَلَى الْبُكَوعِ
لِعَمْرٍو وَكَانَ يَتَقَدَّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُ أَبُو يَعْنِي عَبْدُ اللَّهِ لَا يَتَقَدَّمُ الشَّقِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَغِيضٌ فَقَالَ عَمْرٌو هُوَ لَكَ
فَاسْتَرَاهُ ثُمَّ قَالَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ اللَّهِ فَاصْنَعْ بِهِ مَا شِئْتَ ترجمہ ابن عمرؓ روایت ہو کہ وہ ایک
 سفر میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا اور وہ عمرہ کے ایک اونٹ بہت بڑھکنے والے پر سوار تھا
 سو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آگے بڑھ جاتا تھا تو ان کے باپ یعنی عمر فاروقؓ کہتے ہو کہ ابو عبد اللہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آگے کوئی نہیں بڑھتا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا کہ اس کو میرے
 ہاتھ بچاؤ تو عمر فاروقؓ نے کہا کہ وہ آپ کے واسطے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو خرید لیا پھر فرمایا کہ وہ
 واسطے تیرے ہو اسے عبد اللہ سو کر ساتہ اس کے جو کہ چاہے ف اس حدیث کی شرح بیوع میں گزر چکی ہے اور
 دلالت کی اس سے ظاہر ہے جیسے کہ ابو ہریرہؓ کی حدیث سے ثابت ہوا ہے اور اسامی علی نے اس میں نزاع کی ہو
 امد ظاہر یہ ہے کہ امام بخاری نے ارادہ کیا ہے الحاق مشاع کا اس میں ساتھ غیر مشاع کے اور الحاق قلیل کا

ساتھ کثیر کے واسطے نہ ہونے فارق کے (فتم) **باب** اِذَا وَهَبَ بَغِيرَ الرَّجُلِ وَهُوَ رَاكِبٌ فَهُوَ جَائِزٌ جب کوئی کسی مرد کو اونٹ بخشے اور حالانکہ وہ اُس پر سوار ہو تو وہ جائز ہے و سے تحلیہ بجا نقل کو ہے پس ہوگی یہ قبض پس صحیح ہوگا یہ اور اُسکی توجیہ پہلے گزر چکی ہے (فتم) وَقَالَ لَنَا الْحَمِيدُ تَنَاوُسُفَيَانُ تَنَاوُسُفَيَانُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ قَالَ لَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَكُنْتُ عَلَى بَكْمٍ مَعِيبٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ بَعِيْهِ قَبَاعَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ یعنی اور ابن عمر سے روایت ہو کہ ایک سفر میں ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور میں ایک اونٹ بہت بڑھکنے والے پر سوار تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر سے کہا کہ اُسکو میرے ہاتھ بیچ ڈال تو عمر نے اُسکو بیچا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ واسطے تیرے ہوسے عبد اللہ و یہ حدیث کتاب البیوع میں گزر چکی ہے **باب** حَدِيْثٌ مَا يَكُنْهُ لِبَسْطِهَا باب جو بیان میں ہدیہ دینے اُس چیز کے کہ مکروہ ہے پہننا اُرکاف اور مرد اساتہ کراہت کو عام ہے اگر سو کہ تحریم کے واسطے ہو یا تنزیہ کے اور ہدیہ دینا اُس چیز کا کہ اُسکا پہننا جائز نہیں جائز ہے پس تحقیق واسطے مالک اُسکو کے جائز ہے تصرف کرنا اہمیں تابع اور یہ کہ واسطے اُسکے جسکو اُسکا پہننا جائز ہے مانند عورتوں کی اور صحیحی جاتی ہے ترجمہ سے اشارت طرف منع ہونے اُس چیز کی کہ نہیں استمال کی جاتی ہے ہرگز واسطے مردوں اور عورتوں کے مانند برتنوں کہانے پینے کی چاندی سونے سے (فتم) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَى عُمَرُ ابْنَ الْخَطَّابِ حُلَّةً سَيِّئَةً عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اُشْتَرِيَتْهَا فَلَيْسَتْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلِلْوُفْدِ قَالَ اِنَّهَا يَلْبَسُهَا مَنْ لَا حِلَّاقَ لَهُ فِي الْاُخْرَةِ ثُمَّ جَاءَتْ حُلَّةٌ فَاَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرَ مِنْهَا حُلَّةً فَقَالَ اَلَسُوْنِيْنَهَا وَقُلْتُ فِي حُلَّةٍ عَطَارِدٍ مَا قُلْتُ فَقَالَ اِنِّي لَمَّا اَلَسْتُهَا لَيْتَلْبَسُهَا فَكُنِي عُمَرُ اَخَالَهُ بِمَكَّةَ مُشْرِكَاً ترجمہ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہو کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دروازے کو پاس ایک جوڑا ریشمی خط دار یعنی چادر اور نہ بندو یکھا تو اُس نے کہا کہ یا حضرت اگر آپ اُسکو خریدیں اور اُسکو جمعہ کے دن اور الچمیں کے واسطے پہنا کر میں یعنی جبکہ کہیں الچی آویں تو بہت ہو تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ریشمی کپڑا تو وہ پہنتا ہے جو آخرت میں بے نصیب ہو پھر ریشمی جبکہ اگر تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سے ایک جوڑا عمرہ کو دیا تو عمر نے کہا کہ یا حضرت کیا آپ نے مجھکو حل پہنایا ہے اور آپ عطار دیکے حل کے حق میں کہا تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جبکہ ریشمی حل اس واسطے نہیں دیا کہ تو اسکو پہنے تو پہنا یا عمر نے اپنے لباسی کو کہ میں نے کہا اور شرک تھا**

فَسَبَّ سَبْتِ اسکی واسطے بابک ظاہر ہے (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ** ثنا **مُحَمَّدُ بْنُ فَصِيلٍ** عَنْ
إِسْمَاعِيلَ عَنْ نَارِغٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ عَلَى بَابِهَا
سِتْرًا مَوْشِيًّا فَقَالَ مَالِي وَلِدُنَا فَاثَنَا هَا عَلَيَّ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهَا فَقَالَتْ لِيَا مُرُفِي فِيهِ
يَمَاشَاءُ قَالَ ثُمَّ سَبَّلَ بِهِ إِلَى فُلَاكِ اهْلٍ بَنِيَتْ بِهِمْ حَاجَةٌ ثُمَّ جَمَعَ ابْنُ عُمَرَ مِنْ رِوَايَتِهِ
کہ حضرت علیؑ فاطمہؑ کے گھر پہنچے اور انکے پاس اندر نہ گئے اور علیؑ مرتضیٰؑ رہ آئے تو حضرت فاطمہؑ
علیؑ سے ذکر کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آئے ہتھو اور بغیر میرے دیکھے کو پلٹ گئی تو علیؑ مرتضیٰؑ
نے یہ بات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اسکی
دروازہ پر ایک پردہ خط وار دیکھا تو فرمایا مجھکو دینا سے کیا عرض ہے پھر علیؑ فاطمہؑ پاس
آئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول اُسے ذکر کیا تو حضرت فاطمہؑ نے کہا کہ چاہیے کہ حکم کریں
مجھکو اس میں جو کچھ کہ چاہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہچو اُسکو طرف اہل بیت فلانے کی
کہ انکو اُسکی حاجت ہو **فَوَفَّ** اس حدیث کو معلوم ہوا کہ مکروہ ہے داخل ہونا اُس گھر میں جیسا کہ مکروہ چیز
ہو۔ اور مہلب غیرہ نے کہا کہ مکروہ رکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بیٹی اپنی کے جو کہ مکروہ کہا
واسطے نفس لینے کو جلدی دیجائے سحری چیزوں کے سو دنیا میں نہ یہ کہ دروازہ کا پردہ حرام ہے (فتح)
حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مُنْهَالٍ ثنا **شُعْبَةُ** أَخْبَرَنِي **عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَيْسَرَةَ** قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ
ابْنَ وَهَبٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَهْدَى إِلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِيرًا فَكَلَسْتُمَا فَرَأَيْتُ
الْعُضْبَ فِي وَجْهِهِ فَشَقَقْتُمَا بَيْنَ يَسَانِي تَرْجَمَهُ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ
نے مجھکو ایک جوڑا ریشمی ہدیہ بھیجا تو میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے میں غصہ دیکھا سو میں نے اسکو پہنا کر
اپنی عورتوں میں تقسیم کیا یعنی انکو اذہنیاں بنادیں **فَوَفَّ** اور مناسبت اس حدیث کی بابک ظاہر ہے حضرت
علیؑ کے اس قول سے کہ میں نے آپ کے چہرے میں غصہ دیکھا پس تحقیق دلالت کرتا ہے اس پر کہ حضرت علیؑ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا پہننا اسکے لیے مکروہ جانا باوجودیکہ آپ نے اسکو اعلیٰ طرف ہدیہ بھیجا (فتح) **بَابُ**
قُبُولِ الْهَدَايَةِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مشرکین سے ہدیہ کا قبول کرنا **فَوَفَّ** یعنی جائز ہے اور شاہد کہ بخاری نے اشارہ
کیا ہے کہ جو حدیث مشرک کو ہدیہ کے پیہر دینے میں آئی ہے وہ ضعیف ہو اور وہ یہ ہے کہ ایک مشرک نے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدیہ بھیجا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مشرک کا ہدیہ قبول نہیں
کرتا اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک اذہنی ہدیہ بھیجی گئی تو حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مشرکین کی جہاگ کو منع ہوا ہوں ترمذی اور ابن خزمیہ نے کہا کہ یہ حدیث صحیح

مَدِينَتِ قَاظِمَةَ فَلَمْ يَدْخُلْ عَلَيْهَا وَجَاءَ عَلِيٌّ فَذَكَرَتْ لَهُ ذَلِكَ فَذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور دارو کی بین بگاری کے لئے حدیثیں جو جواز پر دلالت کرتی ہیں سو طبرجی نے تطبیق دی ہے درمیان ان کے بائیں طور کہ منع وہ ہے جو خاص آپ کو ہدیہ پہنچا گیا اور جائز وہ ہے جو مسلمانوں کے واسطے ہدیہ پہنچا گیا اور اسمین نظر ہے اس واسطے کہ جواز کی دلیلوں کے جملہ سے وہ چیز ہے کہ انہیں خاص آپ کے واسطے ہدیہ واقع ہو ہے اور ان کے غیر نے یہ تطبیق دی ہے کہ منع اس کے حق میں ہے مگر امید کی جاوے ساتھ الحکم الفت دینے ان کے کی اسلام پر اویہ تطبیق قومی تر ہے پہلی تطبیق سے اور بعض کہتے ہیں کہ قبول کرنا ان کے حق میں محمول ہے جو اہل کتاب سے ہو اور پھر دنیا اٹل شخص پر ہے جو بت پرست ہو اور بعض کہتے ہیں کہ یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے آپ کو سوا اور حاکمون کو اس کا قبول کرنا درست نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ منع کی حدیثیں منسوخ ہیں ساتھ حدیثوں قبول کے اور بعض ان کے بالعکس دعویٰ کرنے ہیں اور تینوں جواب بیعت میں پس نسخ نہیں ثابت ہوتا ساتھ احتمال کے اور یہ تحقیق (فتح) وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَاجَرَ ابْرَاهِيمُ بِسَادَةٍ وَكَدَحِلْ قَرْيَةٍ فِيهَا مَوْلَاكَ أَوْجَبًا فَقَالَ لَا غَطْرَهَا الْجَرِيْعِيْنِ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے روایت کی ہے کہ ابراہیم نے سارہ یعنی اپنی بی بی کے ساتھ ہجرت کی سوا ایک گاؤں میں داخل ہوئے جس میں ایک بادشاہ ظالم تھا تو اُس نے کہا کہ اس کو خدمت کر لے اگر دوف یہ حدیث پوری احادیث الانبیاء میں آدیگی اور وجہ دلالت کی اُس سے ظاہر ہے اور وہ منی ہے اس پر کہ پہلوں کی شرح ہمارے واسطے شروع ہے جبکہ نہ وارد ہوئی ہو ہماری شرح میں وہ چیز کہ ان کے مخالف ہو خاص کر جبکہ ہماری شرح سے ان کا انکار وارد نہ ہوا ہو (فتح) وَاهْدَيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَاءً فَيُنَاسِمُ يَنْعِيْنِ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک بکری ہدیہ بھی گئی جس میں زہر ملا تھا ف یہ حدیث امینہ آتی ہے وَقَالَ أَبُو جَحْمِدٍ اهْدَى مَلِكُ اَيُّكَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَخْلَةً بَيْضَاءَ فَكَسَاهُ بَرْدًا وَكَتَبَ لَهُ رِبْعِيْنِ عَمِْنِ اور ابو حمید نے کہا کہ امیر کے بادشاہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک خیر سفید ہدیہ بھی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو چادر پہنائی یعنی بطور انعام کے اور ان کے شہر کی حکومت اس کو کبھی ف ایہ ایک شہر معروف کا نام ہے یعنی سمند کے کنارے پر اُس راہ میں خبر مسر کے لوگ کے کو آئے ہیں اور اب وہ خراب درویران ہے وہاں کوئی آدمی نہیں بستا حاکم نے عَنِ ابْنِ عُمَرَ بْنِ شَأْيُوسُ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ ثَنَا اَنَسُ قَالَ اهْدَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبَّةً مُسْنَدُیْنِ وَكَانَ بَيْنَهُ عَنِ الْحَزْنِ فَحَبَّبْنَا النَّاسَ مِنْهَا فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَمَّا ذَبِلُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا وَقَالَ سَعِيدُ عَنْ قَتَادَةَ

مکمل طور پر ساتھیہ اپنے کے دوستی کا اور قبول اس کے حق میں جو

احسان کرنا محبت اور دوستی کو مستلزم نہیں جسکی حماقت آپکی ہے اس آیت میں کہ نہ پاؤسے تو ان لوگوں کو جو اللہ اور پیچھے دن کے ساتھ ایمان رکھتے ہیں کہ درست رکھیں اُس شخص کو جو اللہ اور رسول کو دشمن رکھے اس واسطے کہ وہ عام ہے اُسکے حق میں جو رائے اور جزا لڑے (فتح) حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ ثَنَا سَلِيمٌ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَى عُمَرُ حُلَّةً عَلَى رَجُلٍ تَبَاعُ فَقَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا نَلْبَسُ هَذِهِ الْحُلَّةَ نَلْبِسُهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَإِذَا جَاءَكَ الْوَعْدُ فَقَالَ إِنَّمَا نَلْبَسُ هَذِهِ مِنْ الْأَخْلَاقِ لَهُ فِي الْآخِرَةِ فَالْي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا يَحِلُّ فَأَرْسَلَ إِلَى عُمَرَ مِنْهَا حُلَّةً فَقَالَ عُمَرُ كَيْفَ أَلْبَسْتُهَا وَقَدْ قُلْتَ فِيهَا مَا قُلْتَ فَقَالَ إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ تَلْبَسَهَا تَتَّبِعَهَا وَتَكْسُوَهَا فَإِنْ كَانَ بِهَا عَمْرٌ إِلَى آخِرِ لَهْ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ قَبْلَ أَنْ يُسَلَّمَ ثُمَّ رَجَعَ عَنْهُ بِنْتِ بْنِ عُمَرَ رَوَاهُ أَبُو عَرَفَةَ فِي رِجَالِهِ

نے ایک مرد پاس ایک جوڑا ریشمی کپتا دیکھا تو انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ اس جوڑے کو خرید لیں کہ اُسکو جمعہ کے دن پہنا کریں اور جبکہ آپکے پاس ایچی آویں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ریشمی کپڑا تو وہ پینٹا ہے جو آخرت میں بے نصیب ہو پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اُس قسم کے جوڑے لاؤ گئے تو اپنے امین سے ایک جوڑا عمر پاس بھیجا تو عمر نے کہا کہ میں اُسکو سطح پہنون اور حالانکہ آپنے اُس سے منع کیا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے عمر میں اُسکو تیرے پاس اس واسطے بنیں یہی جا کہ تو اُسکو پہنے بلکہ بیچے تو اُسکو یا پہناؤ کسی کو تو عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اُسکو اپنے بہائی کی طرف کے میں بھیجا پہلے اس سے کہ مسلمان ہوں اور عرض اس سے یہاں اس قول سے یہ ہے کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اُسکو اپنے بہائی کی طرف کے میں بھیجا پہلے اس سے کہ مسلمان ہو اور یہ بہائی انگامان کی طرف سے تھا یا دودہ بہائی تھا (فتح) حَدَّثَنَا عُيَيْنَةُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ النَّبِيَّ وَالْحَيِّ مُشْرِكَةً فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاِسْتَقْنَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ وَهِيَ رَابِعَةٌ أَقْصَلُ الرَّجُلِ قَالَ لَعَمْرُاهُ صَلَاتُكَ تَرَجَمَهُ إِيَّاهُ

ابی بکرؓ سے روایت ہو کہ میری ماں میرے پاس آنی اور وہ مشرک عقی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں سو میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حکم پوچھا اور حالانکہ وہ اسلام سے منہ پھرنے والی ہے کہ کیا پس میں اُس کو سلوک کروں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹان اپنی ہاتھ سے سلوک کرتا احمدیث کو معلوم ہو گا کہ فرانستہ وار کے ساتھ مال وغیرہ سے سلوک کیا جاوے

جیسا کہ مسلمان سے سلوک کیا جاتا ہے اور اس سے استنباط کیا جاتا ہے کہ واجب ہے نفقہ مان جائے
 کا اگرچہ اولاد مسلمان ہو اور یہ کہ جائز ہے معاملہ کرنا اہل حرب سے چھ وقت آرام کے اور سفر کرنا واسطے ریا
 قریب کو اور بعض کہتے ہیں کہ یہ حکم قتل کی آیت سے منسوخ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ آیت لَا يَنْهٰكُمْ
 اللّٰهُ عَنِ الدِّينِ لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ فِي الدِّينِ اِلَآئِہٖ اُسْکے حق میں اتڑی اور بعض کہتے ہیں کہ مشرکین کے
 حق میں اتڑی جو مسلمانوں کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آتے ہوں اور ان دونوں میں منافات نہیں
 اس واسطے کہ سبب فاص ہے اور لفظ عام ہے پس شامل ہوگا ہر اُس شخص کو کہ اس کی مان کے معنی میں ہو
 (فتح) **بَابُ لَا يَحِلُّ لَكَ اَنْ يَّرْجِعَ فِيْ هَيْبَتِهِ وَصَدَقْتَهُ** نہیں عدال ہے کسی کو کہ اپنے بہادر
 صدقہ میں رجوع کرے **ف** اسی طرح یقین کیا بخاتم نے اس حکم کے اس مسلمان واسطے قوی چوتھ
 دلیل کے نزدیک اس کو اس میں اور باب لہتہ للولد میں پہلے گزر چکا ہے کہ اُس نے اشارہ کیا ہے ترجمہ
 میں کہ باپ کو اپنی اولاد کے مہر میں رجوع کرنا درست ہو پس ممکن ہے کہ اُس کے نزدیک باپ کو رجوع
 کرنا صحیح ہو اگرچہ بغیر عذر کے حرام ہے اور اختلاف کیا ہے خلف نے اصل مسئلے میں اور ہننے انکو مذکور
 کی تفصیل کی طرف اشارہ کیا ہے اور نہیں فرق ہے حکم میں درمیان ہر یہ اور ہر کے اور اس پر حدیث
 میں اتفاق کیا ہے انہوں نے اس پر کہ نہیں جائز ہے رجوع کرنا یہ اُس کے بعد قبض کے (فتح) **حَدَّثَنَا**
مُسْلِمٌ عَنْ اَبِيْ اَحْمَدَ تَنَاوَسْتَا وَشُعْبَةَ قَالَا تَنَاوَدَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ السَّيِّدِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْعَائِدُ فِيْ هَيْبَتِهِ كَالْعَائِدِ فِيْ قَيْثِهِ ترجمہ ابن عباس سے
 روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی وی چیز کا پہر لینے والا کتے کی مثل ہے کہ اپنی
 کو پہر نکل جاتا ہے **ف** اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ میں نہیں جانتے کہ مگر حرام حد ثنا
عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ اَلْبَارِقِ تَنَاوَدَا وَارْتَنَا اَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَنَا مَثَلُ السَّوْمِ الَّذِيْ يَعُوْذُ فِيْ هَيْبَتِهِ كَالْكَلْبِ يَرْجِعُ فِيْ قَيْثِهِ ترجمہ
 ابن عباس سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں لائق ہے ہکو مثل بوی اپنی
 بخشی چیز کا پہر لینے والا کتے کی مثل ہے کہ اپنی قے کو پہر نکل جاتا ہے **ف** یہ جو فرمایا کہ نہیں لائق
 ہکو مثل بوی تو اس کے معنی ہیں کہ ہم مسلمانوں کے گردہ کو لائق نہیں کہ مصطفی ہوں ساتھ بری
 صفتوں کے کہ مشابہ ہو ہکو انہیں خیس رجوانوں کا اخس حالات میں خدا نے فرمایا کہ جو لوگ
 آخرت کو ساتھ ایمان نہیں لاتے اُنکے واسطے بری مثل ہے اور واسطے اللہ کے بلند مثل ہے اور
 شاید یہ بیخ تر ہے جہرک میں اس سے اور زیادہ تردلات کہنے والا ہے تحریم پر اُس سے کہ اگر کہتے

مثلاً کہ بہ کوہِ نہ لو اور جوہور علماء کا یہ مذہب ہو کہ بہ میں قبض کے بعد رجوع کرنا حرام ہے مگر بایں کو اپنی بیٹے کے بہ میں رجوع کرنا جائز ہے واسطے تطبیق دینے کو اس حدیث میں اور لغمان کی حدیث میں جس پہ گزری ہے اس واسطے وہی نے کہا کہ آپ کا قول لایسجل تحریم کو لازم نہیں پڑتا اور وہ مانند اس حدیث کی ہے کہ نہیں حلال ہے صدقہ واسطے مالدار کے بلکہ معنی اس کے یہ ہیں کہ نہیں حلال ہے واسطے اس کے واسطے کہ وہ حلال ہے واسطے غیر اس کے کہ صاحب حاجت ہو اور مراد مبالغہ کرنا کہ اہستہ بین اور قول آپ کا کالعائد فی قینہ اگرچہ تحریم کو تقاضا کرتا ہے واسطے ہونے قئے کے حرام لیکن کالکلب کا لفظ جو دوسری روایت میں آچکا ہے دلالت کرتا ہے اس کے حرام ہونے پر اس واسطے کہ کتا مکلف نہیں پس بہین ہے قئے اس پر حرام اور مراد بچنا ہے فعل سے کہ کتے کو مشابہ ہو اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اس کے کہ یہ تاویل مجید ہے اور حدیثوں کا سیاق اس کے مخالف ہو اور بایں فلور کہ شرع کی عرف میں ایسی چیزوں سے مراد مبالغہ ہوتا ہے جہرک میں (نفر) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قُرَّةَ شَا مَالِك عَنْ زَيْدِ بْنِ اَسْلَمَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ لِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ سِنْدُهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ مِنْهُ وَضَنْتُ أَنَّهُ بَايِعُهُ بِمُخِصَّ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَإِنْ أَعْطَاكَ يَدِّي دِيمٍ وَآهِدٍ فَإِنَّ الْعَائِلَةَ فِي صَدَقَةٍ كَالْكَلْبِ يَعْرِضُ فِي قَيْمِهِ ترجمہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ میں نے اپنا گھوڑا راہِ خدا میں کسی کو چڑھنے کو واسطے دیا تو اس نے اس کو ضائع کیا یعنی چارہ نہ دیا و بلا کر ڈالا سو میں نے چاہا کہ وہ مولے لون اور میں نے گمان کیا کہ وہ اس کو ستا بیچتا ہے تو میں نے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے اس کا حکم پوچھا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ست مولے اس کو اگرچہ وہ تجھ کو ایک دیم سے دیوے سو مقرر اپنے صدر قے کا پیر لینے والا کتہ کی مثل ہے کہ اپنی قے کو پھر گل جاتا ہے وہ یہ جو فرمایا کہ میں نے اپنا گھوڑا اس کو چڑھ کر دیا تو ظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کے ملک کر دیا نہ تھا کہ اس کے ساتھ جہاد کرے اس واسطے کہ اگر جہاد مانا بند کرنے کا ہوتا تو اس کا بیچنا اس کو جائز نہ ہوتا اور بعض کہتے ہیں کہ وہ اس حالت کو پہنچا تھا کہ نہیں ممکن تھا فائدہ اٹھانا ساتھ اس کے اس چیز میں کہ جس سے کیا تھا اس کو بیچ اس کے اور وہ محتاج ہے طرف ثابت ہونے اس کے اور دلالت کرتا ہے اس کے مالک کرنے پر قول حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا العائد فی بیتہ اور اگر جس یا وقف ہوتا تو یوں فرماتے اپنے جس میں یا وقف میں بنا برائے اس کے پس مراد سے سبیل اللہ کے جہاد ہے۔ وقف پس نہیں محبت ہو اس میں واسطے اس کے جو وقف کی بیع کو مانزد کہنت ہے جب اس نہایت کو پہنچے کہ نہ ممکن ہو فائدہ اٹھانا اس سے اس چیز میں کہ اس کو انہیں وقف کیا اور خریدنے کو جو رجوع نام رکھا تو اس واسطے

۴
جس کو کتہ
سے لے کر
جوہور سے
چھوڑ دینا
جس میں حکمت
ہو سکے

کہ عادت جاری ہے کہ ایسے وقت میں خریدار کو سستی چیز ملتی ہے پس جتنے مقدار میں اسکو سستی ملتی ہو اتنے مقدار میں رجوع بولا گیا اور اشارہ کیا طرف سستی ہونے کی سادہ قول اپنوکے کہ اگرچہ وہ تجھ کو ایک درہم سے دی اور اس سے بچھا جاتا ہے کہ بائیں اسکا مالک ہو گیا تھا اور اگر جس کرنے والا ہوتا تو نہ ہوتا واسطے اس کے یہ کہ بیچے اسکو مگر سادہ قیمت زیادہ کے اور نہ آسان جانتا چھوڑنا کسی چیز کا اس سے اگرچہ شتری دی جس کرنے والا ہوتا اور اسماعیلی نے اس پر شبہ کیا ہے اور کہا کہ جب شرط وقف کرنے والے کی یہ ہے کہ نہ بیچا جاوے اصل اسکا اور نہ ہیہ کیا جاوے تو کس طرح جائز ہوا بیچنا گھوڑے موہوب کا اور کس طرح نہ منع کیا گیا مانع اسکا پس شاید معنی اس کے یہ ہیں کہ عمر زنی نے اسکو صدقہ بھیجا یا تھا کہ جسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مناسب جانیں اسکو دین تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مذکور دیا پس جاری ہوا اس جو مذکور ہوا اور تعمیل مذکور سے سمجھا جاتا ہے کہ اگر اپنے مول سے زیادہ مول کے ساتھ بیچا جاوے تو اسکو یہی مذکور شامل نہ ہوگی اور محل کیا ہے جہوئے اس یہی کو خریدنے کی صورت میں یہی تنزیہ پر اور ایک قوم نے اسکو تحریم پر حمل کیا ہے پھر قرطبی وغیرہ نے کہا کہ یہی ظاہر ہے پھر مذکور مخصوص ہے سادہ مذکور کے اور جو اس کے شاید ہے نہ جبکہ رد کرے اسکو طرف اسکی میراث مثلاً بیٹے میراث کی وجہ سے اسکو ثابہ آوے اور طبری نے کہا کہ خاص کیا جاتا ہے عموم اس حدیث میں وہ شخص کہ ہیہ کرے سادہ شرط ثواب کے اور جواب ہو اور موہوب اسکی اولاد ہو اور وہ ہیہ کہ نہیں قبض کیا گیا اور جسکو میراث ہیہ کرنے والے کی طرف رد کرے واسطے ثابت ہونے حدیثوں کے ساتھ مخصوص ہونے ان سب صورتوں کے اور اگر اس کے سولے ہو مانند مالدار کی کہ بد لرے فقیر کو اور مانند اس شخص کی کہ صلہ رحمی کرے تو نہیں رجوع واسطے اس کے اور جس میں مطلق رجوع نہیں وہ صدقہ ہے کہ ارادہ کیا جاوے سادہ اس کے ثواب آخرت کا اور اگر کوئی لکے کہ عمر نے اپنی نیکی کو ظاہر کیوں کیا اور حالانکہ چھپانا اسکا ارچ تھا تو جواب اسکا یہ ہے کہ شاید جس شخص کو انہوں نے اونٹ دیا تھا اس نے اسکو مشہور کر دیا تھا پس دور ہوا چھپانا اور ظاہر ہے کہ محل کتمان کا تو صرف فضل کے وقت یا اس سے پہلے ہے اور احتمال ہے کہ محل ترجیح کتمان کا اس وقت ہو جبکہ اپنے نفس پر ریا اور خود پسندی کا خوف کرے اور جب اس سے امن ہو مانند عمر کی تو نہیں (فتح) **باب حدیث**
ابراہیم بن موسیٰ ثنا ہشام بن یوسف ان ابن جریر أخبرهم قال أخبرني عبد الله بن
عبد الله بن ابي مليكة ان بني ضبيب مولی بن جذعان ادعوا بئتين وحجرة ان رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم اعطی ذلک صحباً فقال مروان من لیتهمذ لکما علی ذلک قالوا
ابن عمر و دعاه فتمذ لا عطی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم صحباً بئتين وحجرة

فَقَضَىٰ مَرَوَانَ يَشْهَادَ يَهُ يَهُ ثُمَّ جَمَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَيْكَةَ رَوَايَتُ هُوَ كَصَهِيبِ مَيْمُونِ سَ جَوْنِي مَعْنَى
 کا آزاد کیا ہوا غلام تھا دعویٰ کیا دو گھر کا اور ایک حجرہ کا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے یہ صہیب یعنی
 ہمارے باپ کو دیا تھا تو مروان نے کہا کہ کون ہے کہ گواہی دے واسطے تمہاری اسپر انہوں نے کہا کہ ابن
 عمر تو مروان نے اُسکو بلایا تو اُس نے گواہی دی کہ بے شک حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے صہیب کو
 دو گھر اور ایک حجرہ دیا ہے تو مروان نے انکی گواہی سے حکم کیا یہ باب بچائے فضل کے ہر پہلے
 باب سے اور مناسبت اُسکی ساتھ پہلے باب کر یہ ہے کہ اصحاب نے بعد ثبوت ہونے عطا حضرت صلے
 اللہ علیہ وسلم کے واسطے صہیب کے تفصیل پوچھی کہ کیا رجوع کیا تھا یا نہیں پس معلوم ہوا کہ ہبہ میں رجوع
 نہیں (فتح) **بَابُ مَا قِيلَ فِي الْعُمَرَىٰ وَالزُّقْيَىٰ** بیان ہے اُس چیز کا کہ وارد ہوئی ہے
 بچہ عمرے اور رقبے کے ف عمر اُسکو کہتے ہیں کہ ایک شخص اپنا مکان کسی کو دے اُطرح کہ یہ
 مکان میں نے تجھ کو تیری عمر تک دیا اور رقبے یہ ہو کہ کھے کہ میں یہ مکان تجھ کو دیتا ہوں بائن شرط کہ
 اگر میں تجھ سے پہلے مردن تو یہ مکان تیرے ہی پاس ہے اور اگر تو مجھ سے پہلے مرے تو پھر آوے
 طرف میری اور یہ لوگ جاہلیت کو وقت کیا کرتے تھے اور جمہور اسپر ہیں کہ عمرے جب واقع ہو تو لینے
 والے کو ملک ہو جاتا ہے اور پہلے کی طرف نہیں پیرتا مگر یہ کہ صریحا اُسکی شرط کرے اور نیز جمہور کا یہ
 مذہب ہو کہ عمرے صحیح ہے مگر جو بعض لوگوں سے اور داؤد اور ایک گروہ سے محکم ہے لیکن ابن خنم
 اُسکی صحت کا قائل ہے اور وہ شیخ ہے ظاہر یہ کا پیر اختلاف کیا ہے انہوں نے کہ کچھ طرف متوجہ ہوتی
 ہے جمہور کہتے ہیں کہ گردن کی طرف متوجہ ہوتی ہے یعنی لینے والا اُسکی گردن کا مالک ہو جاتا ہے
 مانند تمام بیہوں کی یہاں تک کہ اگر عمرے ویانگیا غلام ہو اور موہوب لہ اُسکو آزاد کر دے تو جاری ہوتی
 ہے آزادی بخلاف واسب کے کہ اُسکے آزاد کرنے سے آزادی نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں کہ لینے والے منفعت
 کا مالک ہوتا ہے گردن کا نہیں ہوتا اور یہی قول ہے مالک کا اور شافعی کا قدیم میں اور اُسکے ساتھ
 عاریت یا وقت کا معاملہ کیا جاتا ہے اس میں مالکیہ کے نزدیک وروایتیں ہیں اور حنفیہ سے روایت ہو کہ
 تملیک عمری میں متوجہ ہوتی ہے طرف گردن کی اور رقبے میں طرف منفعت کی اور اُسے یہ دہا پت سبکی
 کہ رقبہ باطل ہے اور قول بخاری کا اعمروہ الدار فھی عمری جعلتہا لہ اشارہ کیا ہے حاکم اسکے طرف
 اصل اسکے کی اور جعل کا لفظ بولا اس واسطے کہ وہ دیکھتا ہے کہ وہ موہوب لہ کے ملک ہو جاتا ہے مانند
 قول جمہور کی اور نہیں دیکھتا کہ وہ عاریت ہو کما سیاقی تصریح بذلک (فتح) اعمروہ الدار فھی عمری
 جعلتہا لہ یعنی میں نے اُسکو عمر بھر کے لئے یہاں سے عمرے کے لینے میں نے اُسکو اسکے ملک گردن

کہ قتادہ نے حکایت کی کہ سیدمان بن ہشام نے فقہائے یہ سمد پوچھا یعنی صورت مطلق ہو سکتے
 کی تو ذکر کیا واسطے اسکے قتادہ نے حسن وغیرہ سے کہ وہ جائز ہے اور ذکر کی واسطے اسکے حدیث ابو ہریرہ
 کی تلبیہ باب باندہ ہے امام بخاری نے ساتھ رقبے کو اور نہیں ذکر کیا مگر دو حدیثوں کو جو وارد ہیں عمر
 میں اور شاید کہ اسکے نزدیک دو نو کے ایک معنی ہیں اور یہ قول جمہور کا ہے اور امام ابو حنیفہ اور مالک اور
 محمد کا یہ نہیں ہے کہ رقبہ منع ہے اور ابو یوسف جمہور کے موافق ہے اور ایک دایت میں ہے کہ منع فرمایا
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے رقبی اور عمرے کی اور رقبے یہ کہ کھے مرد واسطے مرد کے کہ وہ واسطے تیرے ہو
 عمر تیری اور اس میں اختلاف ہو کہ نہی کس چیز کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور اظہر یہ ہے کہ وہ حکم کی طرف متوجہ
 ہوتی ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ متوجہ ہے طرف لفظ جاہلی کی اور حکم منوع کی اور بعضے کہتے ہیں کہ نہی اس
 اسکے نہیں کہ منع کرتی ہے صحت اس چیز کو کہ فائدہ دے نہی عنہ کو فائدہ پورا ایہ جبکہ ہو صحت نہی عنہ
 کو ضرر اور اسکے ترک پر تو نہیں منع کرتا ہے صحت اسکی کو مانند طلاق کی حالت حیض میں اور صحت
 عمری ضرر ہے عمر پر واسطے کہ اسکی ملک دور ہوتی ہے اس سے بغیر عوض کے اور یہ سب ائیں وقت ہے
 جبکہ نہی کو تحریم پر عمل کیا جاوے اور اگر کراہت پر عمل کیا جاوے تو اس کی حاجت نہیں اور
 قرینہ پیر نے والا وہ ہے جو حدیث کو اخیر میں مذکور ہے بیان کرنے حکم اسکے کی اور تصریح کرتا ہے ساتھ
 اسکے قول ائیں کہ عمرے جائز ہے اور بعضے مذاق نے کہا کہ اجازت عمرے اور رقبے کی بعید ہے تیسرا
 اصول ہو لیکن حدیث مقدم ہے اور اگر مرد منعت ہوتی جیسا کہ مالک کہتے ہیں تو اس سے منع نہ ہوتا اور
 ظاہر یہ ہے کہ نہ تھا ساتھ اسکے مقصود عرب کا مگر مالک کہنا اگر دن کا ساتھ شرط نہ کور کے (فتح) پس آئی
 شرع اور پر خاک اودہ کرنے ناک ائیں کو پس معیم کیا عقد کو اور لغت ہے محمودہ کے اور باطل کیا شرط کو
 جو مخالف ہتی واسطے اسکے پس وہ مشابہ ہے رجوع کو ہے بین اور تحقیق صحیح ہو چکی ہے نہی اس سے اور
 تشبیہ دیا گیا ساتھ کہنے کو کہ اپنی تے کو پھر نکل جاوے اور ایک دایت ہو کہ عمر کو واسطے اسکے ہو جبکو عمر دیا گیا
 اور رقبے واسطے اسکے ہو جبکو رقبہ دیا گیا اور اپنی دی چیر کو لینے والا اس شخص کی مثل ہے جو اپنی تے
 کو چائے پس شرط رجوع کی جو مقادیر ہو واسطے عقد کے مثل رجوع کی ہے جو بعد عقد کے ہو پس منع ہو اس
 اور حکم ہوا کہ یا تو اسکو مطلق باقی رکھو یا اسکو مطلق نکال دے اور اگر اسکو اسکے برخلاف نکالے تو شرط باطل
 ہوگی اور عقد صحیح ہوگا واسطے خاک اودہ کرنے ناک اسکے کہ اور وہ مانند باطل کرنے شرط ولا کے ہو واسطے
 اسکے جو غلام بیچے کہما تقدم فی قصۃ بریرۃ (فتح) **حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ تَنَاكَاهُمُ تَنَاكَاهُ مَعْنَى**
النَّصْرَةِ اَيْسَ عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَبِيكٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَقْدُ

جَازِرَةٌ وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ جَبْرِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَوْفُ الرَّجْمِ أَوْ بَرِيَّةٌ مِنْ رِوَايَاتِهِ
 کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمرے جائز ہے **و** بمجاہد قتادہ نے اور مالک رحمہ اللہ راوی حدیث
 کا ہے اس اطلاق سے وہ چیز کہ سینے اُس سے حکایت کی یعنی صورت اطلاق میں عمر کو دینے والے کے
 ملک سے نکل جاتا ہے اُسکے مرنے کے بعد دینے والے کی طرف پہنچتا ہے اور صل کیا ہے اُسکو نہری
 کے تفصیل کو پر (فتح) **بَابُ** مَنْ اسْتَعَادَ مِنَ النَّاسِ الْفَرَسَ وَالْذَّابْتَةَ وَغَيْرَهَا بَابُ بَيَانِ
 مِمَّنْ لُسُ ثَخَصُ كَ جَوَلُو كُنْ سَ گھوڑا اور چوپایا وغیرہ مانگے **و** عاریت کا معنی شرع میں بختنا سنا
 کا ہے سوائے گردن کی اور جائز ہے وقت معین کرنا واسطے اُسکے اور حکم عاریت کا یہ ہے کہ اگر عاریت
 لینے والے ایک مہینے تک ہو جاوے تو اسکا ضامن ہوتا ہے مگر اُس چیز میں جبکہ ہو یہ سبب کہ اجازت
 دی گئی ہو یہ سبب اُسکے یہ قول جمہور کا ہے اور ایک اور حقیقت سے یہ کہ اگر تعدی نہ کرے تو ضامن نہیں ہوتا
 اور اس باب میں بہت حدیثیں آچکی ہیں مشہور تر ان میں سے یہ حدیث ہو جو کہ ابی امامہ سے روایت
 ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عاریت ادا کیا جاوے یعنی اُسکا مالک کو پہنچانا واجب ہے
 اور ضامن ضمان بہرنے والا ہے یعنی جو کوئی کسی کے قرض وغیرہ کا ضامن ہو لازم ہے اُسکو ادا کرنا اُسکا
 روایت کی یہ حدیث ابو داؤد وغیرہ نے اور اُسکے ساتھ استدلال کرنے میں نظر ہے اور نہیں اس میں
 ضمانت بہرنے پر اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اللہ حکم کرتا ہے تنکو یہ کہ ادا کرو امانتوں کو طرف
 مالکوں اُنکے کی اور جب تلف ہو جاوے نہیں لازم ہے پھر دنیا اُسکا مال سمرہ سے روایت ہے کہ مہینے پر ہے
 وہ چیز کہ لی یہاں تک کہ اُسکو ادا کرے پس اگر یہ حدیث ثابت ہو تو اس میں حجت ہو واسطے جمہور کے
 (فتح) **حَدَّثَنَا** اَدَمُ تَنَا شَعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ اَنَسًا يَقُولُ كَانَ قَرْعٌ بِالْمَدِينَةِ
 فَاسْتَعَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسًا مِنْ ابْنِ طَلْحَةَ يَقَالُ لَهُ اَلْاَنْدُوبُ فَوَكَّبَ فَاَلَمَّا
 رَجَعَ قَالَ مَا اَرَا بَيْنَا مِنْ شَيْءٍ وَاِنْ وَجَدْنَا لِحُجْرٍ اَلْمَرْجَمِ اَنْسُ مِنْ رِوَايَاتِهِ کہ ایک بار دینے میں
 کا ڈر ہوا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ سے عاریت گھوڑا لیا اُسکو مندوب کہا جاتا تھا سو پھر
 سوار ہو گئے گھوڑے کی طرف سے دشمن کا خوف معلوم ہوا تھا سو جب پہلے تو فرمایا کہ ہننے تو کچھ نہیں دیکھا
 اور اس گھوڑے کا قدم تو دریا یا یا **و** اس حدیث کو معلوم ہوا کہ کسی سے گھوڑا وغیرہ عاریت لینا درست
 ہو **بَابُ** اَلْاِسْتِعَارَةِ لِلْعَرَبِ مِنْ عِنْدِ الْاَنْبَاءِ شَا دِی نخل کے وقت دو لہس کے واسطے کھڑا مانگنا
 یعنی نخل کر دینے کے وقت **حَدَّثَنَا** اَبُو عِيْمٍ تَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ اَيْمَنَ تَنِي اَبُو قَالَ دَخَلْتُ
 عَائِشَةَ وَعَلَيْهَا دَرْعٌ فَطَرِثْنِ خُمُسَةً دَرَاهِمَ فَقَالَتْ اَرَا فَعَبْرَكَ اِلَى حَارِثِي اَنْظُرْ لِيْهَا

لِرُجَالٍ مِّنَّا ضُلُّوا اَرْضَيْنَ فَقَالُوا الزَّاجِرُ هَا يَا ثَلَاثُ وَالْوُجُوعُ وَالنَّصُوفُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ اَرْضٌ فَلْيَزِدْهَا اَوْ لِيَمْنَحْهَا اخَاهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيُعْطِكَ اَمْنَةً ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مِّنْهُمْ
روایت ہو کہ ہم میں سے کچھ لوگوں کے پاس زیادہ زمینیں تھیں تو ہم ان کو تہائی اور چوتھائی اور نصف پر کر آیا
دیئے تھے یعنی جو پیدا ہو تو آپس میں بانٹ لیں گے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسکی زمین ہو تو
چاہیے کہ انہیں کہنتی کرے یا اپنے بہائی مسلمان کو عاریت دے کہ وہ کہنتی کرے اور اگر عاریت ہو انکار کر دے
تو اپنی زمین پر ہنی دے **ف** یہ حدیث ہزارعت میں گزری چکی ہے اور غرض اس میں یہ لفظ ہے کہ چاہیے کہ
اپنے بہائی مسلمان کو عاریت دے **وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ تَنَا لَوْرَانِي تَنَا الزُّهْرِي عَنِ ابْنِ عَطَاءٍ**
ابْنُ يَزِيدَ ثَنِي أَبُو سَعِيدٍ قَالَ جَاءَ اَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّهَ عَنِ الْخُجْرَةِ فَقَالَ
وَجَعَلَ اِنَّ الْخُجْرَةَ شَانَهَا شَدِيدٌ فَهَلْ لَكَ مِنْ اَبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمُعْطَى صَدَقَتَهَا قَالَ نَعَمْ
قَالَ هَلْ تَكْفِي مِنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَتُحِبُّلَهَا يَوْمَ وَزَرَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاَعْمَلُ مِنْ قَوْلِ اَوَّلِي الْخُجْرَةِ
فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يُزِدَكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا ترجمہ ابو سعید رضی سے روایت ہو کہ ایک گنوار حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم پاس آیا تو آپ پر ہجرت کا حال پر چھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ بجاں تو البتہ ہجرت
کا امر تو نہایت سخت ہو سو کیا تیرے پاس اونٹ ہیں اس نے کہا ہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ تو انکی زکوہ دیا کرتا ہے اس نے کہا ہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلا تو انکو دو وہ پینے کے
واسطے عاریت بھی دیتا ہے اس نے کہا ہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانی پلانے کے دن
انکا دوہہ دوہتا ہے یعنی محتاجوں کو دیتا ہے اس نے کہا ہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو انکی
کیا کر اپنے گاؤں میں جو شہری سے پڑے ہیں سبے شک خدا تیرے عمل سے کچھ بگھٹا دے گا **ف**
اس حدیث کی شرح ہجرت میں آدیگی اور غرض اس سے یہ قول ہے کہ پہلا تو انکو دوہہ پینے کے واسطے عاریت بھی
دیتا ہے اس نے کہا ہاں پس اس سے ثابت ہوا کہ دوہہ مار جانو کہ دوہہ پینے کے واسطے عاریت دینے کی
بڑی فضیلت ہو (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ تَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ ثَنَا يُونُسُ بْنُ عَمْرِو عَنْ طَاوُسٍ**
ثَنِي اَعْلَمَهُ بِكَ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّ إِلَى اَرْضِ تَهْمَزْ زُرْعًا فَقَالَ
لِمَنْ هَذِهِ فَقَالُوا اَلْزُرَّاهَا فَلَا اَنْ فَقَالَ اَمَّا اِنَّهُ لَوْ مَحْكَمًا اَتَاهُ كَانَ خَيْرًا لِّدُنِّهِ اِنْ اُتِيَ اَحَدٌ عَلَيْهِمْ اَجْرٌ
مَعْلُومًا ثُمَّ جَاءَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِّنْ رَّوَايَةٍ هُوَ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک زمین کی طرف نکلے ہو کہنتی کو سب سے
جنش کرتی ہے یعنی بڑے زمین تہی تو فرمایا کہ یہ زمین کس کی ہو لوگوں نے کہا کہ فلا نے اسکو کر لیا
لیا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبر دار ہو کہ اگر وہ کہنتی کرنے کے واسطے کسی کو عاریت دیتا تو

بہتر ہوتا واسطے اسکے اس سے کہ لے اسپر اجرت معلوم یعنی کراہے معین و ف یہ حدیث بھی مزارعت میں گذر چکی ہے اور اوس سے اسجد وہ چیز ہے کہ دلالت کرتی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے کہ اگر وہ اسکو عاریت دیتا تو اسکے واسطے بہتر ہوتا عاریت دینے چیز کی فضیلت پر (فتح) **کَابِ** اِذَا قَالَ اخذ منك هذه الحمايئة على ما يتعارف الناس فهو جائز جب کوئی کہے کہ میں نے لوندی تیری خادم ٹھہرائی بنا بر عرف اور مدراج لوگوں کے تو یہ جائز ہے یعنی اسکے حکم کا حوالہ عرف پر کرنا و قَالَ بَعْضُ النَّاسِ هَذِهِ عَادِيَةٌ اِنْ قَالَ كَسَوْنَكَ هَذَا الثَّوْبَ فَهَذِهِ هَبَةٌ یعنی اور بعض لوگوں نے کہا کہ یہ عاریت ہو یعنی ہمہ نہیں اور اگر کہے کہ میں نے تجھ کو یہ کپڑا پہنایا تو یہ ہبہ ہے **حَدَّثَنَا ابُو الْيَمَانِ** اَنَا شَيْبَةُ بْنُ ابْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاجِرًا بَرَاءً يَسَارَةً فَأَعْطَوْهَا أَجْرًا فَرَجَعَتْ فَقَالَتْ أَشْعَرْتُ أَنَّ اللَّهَ كَبَتَ الْكَافِرَ وَأَخَذَ وَلِيدَةً وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ مِمَّا هَاجَرَ ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہو کہ حضرت ابراہیم نے سارہ کے ساتھ ہجرت کی تو انہوں نے اسکو خدمت کے لیے آجرو دی وہ پیرائیں اور کہا کہ کیا تو جانتا ہے کہ خدا نے کافر کو ناپسند کیا اور خدمت کو واسطے لوندی دی و اس حدیث کی شرح احادیث الانبیاء میں آویگی ابن بطال نے کہا کہ ہمیں جانتا میں خلاف کہ جو شخص کہے کہ میں نے لوندی تیری خادم بنائی تو اس نے خاص اسکی خدمت ہبہ کی اسواسطے کہ خادم ٹھہرنا ہمیں لازم کیا تو اگر دن کے مالک کرنے کو جیسا کہ گہر میں بسانا ہمیں چاہتا گہر کے مالک کرنے کو اور استدلال کرنا بخاری کا ساتھ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اس نے سارہ کو خدمت کو واسطے آجرو دی ہبہ پر صحیح نہیں اور سوائے اسکے ہمیں کہ صحیح ہوتا ہے ہبہ اس قصے میں اس قول سے کہ اسکو آجرو دو اور ہمیں اختلاف ہے علماء کو اس میں کہ اگر کہے کہ میں نے تجھ کو یہ کپڑا پہنایا ایک ت معین تک لے اسکے واسطے بشرط اسکی ہے اور اگر مدت ذکر کرے تو یہ ہبہ اور عدل نے فرمایا کہ پس کفارہ اسکا کہلانا دس کینون کا ہے یا لباس اٹکا اور ہمیں مختلف ہوا است کہ یہ طعام کا ملک کرنا ہے اور لباس کا اور ظاہر یہ ہے کہ ہمیں مخالف ہو بخاری اس چیز کو کہ ذکر کیا ہے اس نے اسکو وقت مطلق کہنے کو اور سوائے اسکے ہمیں کہ مراد اسکی یہ ہے کہ اگر کوئی قرینہ پایا جاوے کہ عرف پر دلالت کرے تو اسپر حمل کیا جاوے گا اور ہمیں تو وضع پر ہے دونو جگہوں میں پس اگر جاری ہوئی درمیان کسی قوم کے عرف بیچ اتارنے انجام کے سجا ہبہ کے اور مطلق چھوڑے اسکو شخص اور اسکا مقصد ملک کرنے کا ہو تو جاری ہوتی ہے تمسک اور جو کہے کہ وہ ہر حال میں عاریت ہو تو وہ اسکے مخالف ہے (فتح) **کَابِ** اِذَا أَحْمَلَتْ رَجُلًا عَلَى فَرْسٍ فَهُوَ كَالْعُمُرَى وَالصَّدَقَةِ جَبَّ كَسَى كَوْدَلُكَ رَاهِ مِ

چڑھنے کے واسطے گھوڑا دے تو وہ مانند عمر کے اور صدقہ کی جو یعنی اس میں رجوع کرنا درست نہیں وقال بعض
الناس لہ ان یزجر فیہا یعنی اور بعض لوگوں نے کہا کہ اسکو اس میں رجوع کرنا جائز ہے **حدیث ثانیہ**
الحکمید عن ثنائین قال سمعت ما لکائیکال ندید بن اسلم قال سمعت اخی یقول قال عمیر
حملت علی فرس فی سبیل اللہ فرأیتہ یباع فسلکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
لا تشتر ولا تعد فی صدقہک ترجمہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ میں نے کسی کو خدا کے راہ میں ایک
گھوڑا چڑھنے کو دیا سو میں نے اسکو دیکھا کہ بیجا جاتا ہے سو میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا
کہ میں اسکو خرید لوں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مت مول لے اسکو اور اپنے صدقے کو پھر
لے یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے اور ابن بطلال نے کہا کہ جو چیز کہ ہو گھوڑے پر چڑھانے سے تمہیک
واسطے معمول علیہ کے ساتھ قول اس کے کہ وہ واسطے تیرے ہو تو یہ مانند صدقہ کی جو پس جب اسکو قص
کر لے تو اس میں رجوع کرنا جائز نہیں اور جو چیز کہ ہو اس سے بند کرنا خدا کے راہ میں تو وہ مانند وقف کی ہے
نہیں جائز ہے اس میں رجوع کرنا نزدیک جہور کے اور ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہو کہ بند کرنا باطل ہے
ہر چیز میں اور ظاہر یہ ہے کہ بخاری کی مراد اشارت کرنی ہے طرف رد کرنے کی اس شخص پر جو کہتا ہے
کہ یہ میں رجوع کرنا جائز ہے اگر یہ بیگانے آدمی کے واسطے ہو نہیں تو ہم پہلے تقریر کر چکے ہیں کہ گھوڑا
چڑھنے کو دینا عمر کے قصے میں تمہیک ہتی اور جو کہتا ہے کہ وہ بند کرنا ہتا اسکا قول بعید ہے اور اسکا
بیان بسط کے ساتھ کتاب الوفاق میں آویگا (فتح) **بسم اللہ الرحمن الرحیم کتاب**
الشہادات کتاب شہادتوں کے بیان میں **ف** شہادت خبر دینی ہے یقین سے ماخوذ ہے شہاد
سے یعنی حضور سے اس واسطے کہ شاہد مشاہد ہے یعنی دیکھنے والا ہے واسطے اسچیز کے کہ غائب ہو اس کے
غیر سے (فتح) **باب** ما جاء فی البیتین علی المدعی باب اس بیان میں کہ گواہ مدعی پر ہیں
لیقولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذا دأبناکم بیدین الی اجل مسمی قالوا لا یؤدبنا اللہ ولا یؤدبنا
اس آیت کو کہ اے ایمان والو جس وقت معاملہ کرو تم اود بار کسی وعدے مقرر تک اسکو کہو آخر آیت
ہے یعنی وادع کل شے علیہم تک وقوله تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا کووا قوامین بالقیسط شہادۃ
لللہ ولو علی انفسکم والوالدین والاقریین الی قولہ بما تعملون خیر یعنی اور خدا نے
فرمایا کہ اے ایمان والو قاعدہ ہو انصاف پر گواہی دو اللہ کے واسطے اگرچہ نقصان ہو اپنا یا ماں باپ کی یا قرب
والوں کا یا تعملون خیر تک **ف** امام بخاری نے اس باب میں کوئی حدیث بیان نہیں کی یا تو اس
واسطے کہ آیتوں کے ساتھ کفایت کی اور یا اس واسطے کہ شاہد کیا طرف اس حدیث کی جو رہن میں شہاد

ہے اور شق آخر کا باب اودہ قسم ہے مدعا علیہ پر آئندہ آویگا اور ابن ہبیر نے کہا کہ وجہ ہند لال کی ساتہ آیت
کو واسطے ترجمہ کے یہ ہے کہ اگر مدعی کا قول قبول ہوتا تو نہ حاجت ہوتی گوواہ کہنے اور نہ کہنے حقوق کے
پس اسکا امر ولایت کرتا ہے کہ اسکی حاجت ہو اور یہ مثال ہے اسکو کہ گوواہ مدعی پر ہیں اور واسطے کہ جب
خدا نے حکم کیا اسکو چہر حق ہے ساتہ کہنے کو تو یہ تقاضا کر لی تصدیق اسکی کو انچیز میں کہ اقرار کرے
ساتہ اسکے اور جب بصدق ہو تو گوواہ اسپر ہے جو اسکے جہلانے کا دعوے کرے (فتح) **کتاب**
اِذَا عَزَا ذُو الْحَبْلِ فَقَالَ لَا نَعْلَمُ الْاَخْيَرَ اَوْ مَا عَلِمْتُ الْاَخْيَرَ جب ایک مرد دوسرے مرد کو
تعدیل کرے پس کہے کہ میں نہیں جانتا مگر بھائی یا بچاے اسکے ماضی صیغہ بولے تو تعدیل ہوتی ہے
ف ابن بطلان نے کہا کہ حکایت کی ہے طحاوی نے ابو یوسف سے کہ جب کہو تو اسکی تہادت قبول
کی جاتی ہے اور نہیں ذکر کیا خلاف کو فیہون سے یہ سچ اٹھے اور انکی دلیل انکسکی حدیث ہے اور مالک نے
نے کہا یہ تزکیہ نہیں ہوتا یہاں تک کہ کھے رضاساتہ فقر کے اور شافعی ہم سے کہا کہ یہاں تک کہ کہو خدا
اور ضرور ہے کہ تزکیہ کرنے والا اسکے حال باطن کو پہچانتا ہو اور حجت اس میں یہ ہے کہ نہیں لازم آتا
اس کہ دوسرے کہ نہیں جانتے ہم مگر بھائی یہ کہ نہ ہو اس میں شر اور اسپر حجت یکرانی انکی ساتہ شخص اساتہ
پس جواب دیاتہ مہدیٰ باین طور کہ یہ واقع ہوا تھا اس نے مانے میں کہ اسکے لوگوں کا خدا نے تزکیہ
کر دیا تھا اور انہیں حرج نہایت کم تھی پس کافی تھا انکی تعدیل میں یہ کہہا جاتا کہ نہیں جانتے ہم مگر
بھائی اور اسپر آجکے دن میں سرج لوگوں اکثر ہے پس ضرور ہے نص کرنی عدالت پر میں کہتا ہوں کہ
ہماری نے حکم کے ساتہ تبیین نہیں کیا واسطے قوی ہونے اختلاف کے (فتح) **حکایتنا**
تَنَاعَبَ بَدَأَ اللَّهُ بْنُ عُمَرَ التَّمِيمِيُّ تَنَاعَبَ يُسُومُ وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْكَافِكِسِ وَعَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاسٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَبَعْضُ
حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضُ آخَرِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْأَنْفَالِ مَا قَالُوا فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا وَآسَمَةَ حَتَّى اسْتَلْبَتَ الْوُجْهُ يَسْتَأْذِنُ هُمَا فِي زِيَارَةِ أَهْلِهَا فَلَمَّا آسَمَةُ
فَقَالَ أَهْلُكَ وَلَا نَعْلَمُ الْاَخْيَرَ أَوْ قَالَتْ بَرِيْرَةٌ إِنْ رَأَيْتَ عَلَيْهَا أَمْرًا غَيْرَ مِمَّا تَرَى مِنَ الْأَهْلِ
حَدِيثُهُ الَّتِي تَنَامُ عَنْ عَجْزِ أَهْلِهَا فَتَلَانِي الدَّاجِرُ فَنَأْكُلُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ يُعَذِّبُنِي مِنْ رَجُلٍ بَلَّغُنِي أَكْفَاهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ مِنْ أَهْلِ الْاَخْيَرِ
وَلَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا الْاَخْيَرَ اترجمہ عائشہ رضہ سے روایت ہو کہ حیاہل انکے
انکے حق میں کہا جو کہہا اور اتو دن وحی نہ آئی تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے علی اور اساتہ کو بلایا

الذین فإِنَّمَا مَعَهُ مُنْثَلٌ هَذَبَ الثَّوْبَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِن زَجَّجِي إِلَى رِفَاعَةَ لَأَحَقُّ نَدْفُوقِي
عُسَيْلَتَهُ وَيَدُوقُ عُسَيْلَتَكَ وَأَبُو تَكْرِ جَالِسٌ عِنْدَهُ وَخَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْعَاصِ بِالْكَأْبِ
يَنْقُظُ أَنْ يُؤْخَذَ لَهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَا تَسْمَعُ إِلَى هَذِهِ مَا لَجُحْدُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ حَمَمَ عَائِشَةَ مِنْ رِجْلِهَا رِفَاعَةَ كِي عَمُورَتِ حَضْرَتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاسْمِ أُمِّي تَوَاسُّعِي
كَمَا كَرِهَ مِنْ رِفَاعَةَ كِي نَحْلُحُ مِنْ تَهِي تَوَاسُّعِي مَجْهُو طَلَاقِ دِي سَوِي مِي طَلَاقِ كَوْبَتِ كِيَا يَعْنِي تَيْنِ طَلَاقَيْنِ
دِينِ بِرِ مِي عِبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ سِي نَحْلُحُ كِيَا بِسِ سَوَاغِي اسْكَ كِيَا نَهْنِي كِيَا سَاغِي اسْكَ مَانْدِ نَبِلِ كِيَا
كِيَا يَعْنِي نَامِرِدِي تَوَاسُّعِي حَضْرَتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِي فَرَايَا كِيَا تَوَاسُّعِي هِي كِيَا رِفَاعَةَ كِيَا نَحْلُحُ مِنْ
بِرِ مِي طَلَاقِ جَاوِي يَدِ نَهْنِي جِي تَكِ كِيَا تَوَاسُّعِي دَوَسِي خَاوَدِ كَا شَهْدِي نِي حَكَمِي اوروہ تیرا شہدہ
حَكَمِي يَعْنِي بَدُونِ صَحْبَتِ كَاوَلِ خَاوَدِ سِي نَحْلُحُ دَرِ نَهْنِي اوروہ صِدِيقِ اَكْبَرِ حَضْرَتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كِيَا بِسِ بِيْجِي تَوَاسُّعِي اوروہ خَالِدِ بْنِ وَلِيدِ دَرِ وَاسِي بِرِ اَمْتِظَارِ كَرْتِي تَوَاسُّعِي اَنُكُو اَجَا زَتِ ہُو تَوَاسُّعِي خَالِدِ نِي كَمَا كَرِ اَمُو بُو بُو
كِيَا تَوَاسُّعِي نَهْنِي نَتَا كِيَا عَمُورَتِ حَضْرَتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِيَا بِسِ بِنْدِ آوَارِ سِي كِيَا كِهْتِي ہِي ف
اس حدیث کی شرح کتاب الطلاق میں آوے گی اور غرض اس سے انکار کرنا خالد بن ولید کا ہے رفاعہ
کی عورت پر اس چیز کو کہ اس کے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کلام کر رہی تھی باوجود مکہ و مکہ
پر دوسری تہا باہر دروازے سے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کا انکار کیا پس اعتماد کرنا خالد کا
اسکی آواز پر یہاں تک کہ اُس پر انکار کیا وہ حاصل ہے اس چیز کا کہ واقع ہوتی ہے شہادت سننے کے سے
(فتح) بَارِ اِذَا تَبَدَّلَ شَاهِدٌ اَوْ تَمْتَعُوا بِشَيْءٍ فَقَالَ اٰخَرُونَ مَا عَلِمْنَا ذٰلِكَ يُحْكَمُ بِقَوْلِ مَنْ
يَشْهَدُ جَبْ گواہی دے ایک گواہ یا کئی گواہ اور لوگ کہیں کہ اسکو ہم نہیں جانتے تو حکم کیا جائے سادہ قول
اُس شخص کے کہ اُس نے گواہی دی ف یعنی مثبت مقدم ہے مافی یہ یعنی جس نے گواہی دی اُس کے
ساتھ حکم کیا جائے گا اور جس نے کہا کہ میں نہیں اُس کے قول کا اعتبار نہ کیا جائیگا اور اس پر اتفاق ہے سب اہل
علم کا اگر نہایت کم لوگ خاص کر جبکہ نہ تعرض کرے مگر واسطہ نفی علم اپنے کہے کہو کہ مجھ کو معلوم نہیں اور انا
کیا طرف اسکی ساتھ قول اپنے کہ اسی طرح ہے جبکہ دو آدمی گواہی دین اور اعتراض کیا کہ اسے راء اسکی
کہ دو نو شہادتیں ہزار پر تحقیق ہیں اور تنہا ہوئی ہے امین سے ایک ساتھ یا پنجو کے اور جواب یہ کہ سکتا
دوسرے کا یا پنجو سے اسکی نفی کے حکم میں ہے (فتح) وَقَالَ الْحَمِيدِيُّ هَذَا كَمَا أَخْبَرَ بِلَالٌ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي الْكَعْبَةِ وَقَالَ الْفَضْلُ لَمْ يُصَلِّ فَأَخَذَ النَّاسُ بِشَهَادَةِ
بِلَالٍ يَعْنِي اوروہ حمیدی نے کہا کہ یہ حکم مثل اُس چیز کی ہو کہ خبر دی بلال نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو

اور نماز پڑھی اور فضل نے کہا کہ ہمیں پڑھی تو لوگوں نے ہلال کی شہادت کو کیا کذاب لکھ کر ان شہید شاہداً
 اَنْ لِّاِلَکَیْنَ عَلَیْہِمْ فَلَا یَنْ اَلْفَ دِہِمَّ وَیَسْتَدِ اَحْرَانَ بِالْکَیْفِ وَخَفِیْ سَلَامًا لِّیَقْضٰی بِالْاِیَادِیَةِ تَرْجِمَہُ
 اسی طرح اگر دو گواہ کو اسی دین کے مقررات سے فدا کرنے کے لئے پڑھ کر اور دوسرے دو گواہ کو اسی دین
 کے پندرہ سو دین تو حکم کیا جاوے گا زیادتی کے لئے پندرہ سو کے ساتھ حکم کیا جاوے گا **حَدَّثَنَا**

حَبَّانُ اَنَا عَمِلَ اللّٰهُ اَنَا عَمْرُو بْنُ سَعْدِ بْنِ ابْنِ حُسَيْنٍ اَخْبَرَنِیْ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ ابْنِ مُلَیْکَ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ
 الْحَارِثِ اَنَّهُ تَرَوُجَ بِنْتًا لِّیْ اِهَابِ بْنِ عَزِیزٍ فَاتَتْهُ امْرَاَةٌ فَقَالَتْ قَدْ ارْضَعْتُ عَقْبَةً وَالَّتِیْ تَرْوِجُ
 فَقَالَ لَهَا عَقْبَةُ مَا اَعْلَمُ اَنَّکَ اَرْضَعِیْنِیْ وَلَا اَخْبَرِیْنِیْ فَاَنْسَلَ اِلَیْ اِلِیْ ابْنِ اِهَابٍ فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوْا

مَا عَلِمْنَا اَنْ رَّضَعْتَ صَاحِبَتَنَا فَرَكِبَ اِلَیْ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِیْنَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ
 رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَیْفَ وَقَدْ بَیْلَ قَفَّارَ قَهَا وَنَکَحْتَ زَوْجًا خَیْرًا تَرْجِمَہُ عَقْبَةُ
 روایت ہو کہ اُس نے ابی اہاب کے بیٹے کو نکاح کیا پھر اُس پاس ایک عورت آئی تو اُس نے کہا کہ میں تم دونوں پر

خاند کو دودھ پلایا ہے تو عقیقہ نے کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ تو نے مجھ کو دودھ پلایا ہے اور نہ تو نے مجھ کو
 خبر دی تو عقیقہ نے کسی کو ابی اہاب کے لوگوں پاس بھیجا اور اُس نے پوچھا کہ اس عورت نے اس لڑکے کو دودھ
 پلایا ہے تو لوگوں نے کہا کہ ہم نہیں جانتے کہ اس نے ہمارے لڑکے کو دودھ پلایا ہو تو عقیقہ سوار ہو کر مدینہ

میں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پاس آیا اور آپ اس لڑکے کا حکم پوچھا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ یہ کیونکر ہو گا اور حالانکہ کہا گیا ہے کہ وہ تیری ضامی ہیں ہے تو عقیقہ نے اُس کو چھوڑ دیا اور

تو عورت کو نکاح کیا یہ حدیث آئندہ آویگی اور عرض اُس سے یہ ہو کہ اُس نے رضاعت ثابت کی اور عقیقہ نے
 اُسکی نفی کی حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے عورت کو قول کا اعتبار کیا پس حکم کیا ساتھ جدا کر کے عورت اپنی
 یا تو بطور زوج کے نزدیک اُس کو جو اُس کا قائل ہے اور یا بطور استجاب کو ورع کے سبب (فہم) **بِاِیِّ**

الشَّہِدَیْنِ الْعَدُوْلِ وَقَوْلُ اللّٰهِ تَعَالٰی وَاشْہِدُوْا ذٰلِیْ عَدْلٍ مِّنْکُمْ وَمِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّہِدَیْنِ اَبَی
 ہے یلین میں گواہی عادل کے اور اس آیت کو بیان میں کہ گواہ کرو دو صاحب عدالت کو اپنے سے اور فرمایا کہ
 اُن لوگوں میں سے جن کو تم پسند رکھتے ہو گواہوں سے **ف** اور عادل پسند نزدیک جہور کے یہ ہو کہ مسلمان

ہو مکلف ہو آزاد ہو کبیرے کا مرتکب ہو اور ہر صغیرے پر اصرار کرنے والا ہو زیادہ کیا ہے امام شافعی نے
 کہ صاحب ہر شہد ہو اور اسکی گواہی کے قبول ہونے میں یہ شرط ہے کہ مشہور و علیہ کا دشمن نہ ہو اور نہ اُس میں
 سہم ہو ساتھ کہیں نفع کے اور نہ دفع کرنے ضرر کے اور شہدوں کی اصل ہو اور نہ فرع اسکی یعنی نسل و ادب
 اور پوتے کی اور اسکی تفصیل میں اختلاف ہے (فہم) **حَدَّثَنَا الْحَكَمِيُّ نَافِعُ اَنَا شُعَيْبُ عَنْ**

الرَّحْمَنِ تَقِيَّ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْبٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ
 الْخَطَّابِ يَقُولُ إِنَّ آكَاسًا كَانُوا يُؤْخَذُونَ بِالْوَحْيِ فِي عَمَلٍ لِسُؤْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلَانَ الْوَحْيِ ذَلِكُ انْقِطَاعِهِ وَلَيْسَ الْيَنَامِينَ سِرِّيَّةٍ شَيْءٌ اللَّهُ مُحَاسِبُهُ فِي سِرِّيَّتِهِ وَمَنْ أَظْهَرَ لَنَا
 سَوَاقِهِ نَامِنَهُ وَلَمْ نُصَدِّقْهُ فَإِنَّ قَالَ إِنَّ سِرِّيَّتَهُ حَسَنَةٌ تَرْجِمُهُ عَرْضَ رَوَاتِ هُوَ
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لوگ وحی سے بکڑے جلتے ہوئے تھے انکے پوشیدہ کام حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم کو وحی سے معلوم ہو جاتے تھے اور مقرر وحی ہند ہوئی اور سوائے اسکے کچھ نہیں کہ اب تو
 ہم تم کو انچیز سے پکڑتے ہیں جو ہکو تہارے علون سے ظاہر ہو سو جو ہمارے واسطے نیکی ظاہر کرے ہکو
 ہم امین بھیروینگے اور اسکو مقرب کرینگے یعنی اسکی تعظیم کرینگے اور ہکو اسکے پوشیدہ حال سے کچھ
 عرض نہیں خدا اسکے باطن کا خود حساب کریگا اور جو ہمارے واسطے بدی ظاہر کرے اسکو ہم امین نہیں
 بھیروینگے اور نہ اسکو سچا جانیں گے اگرچہ کہے کہ اسکا باطن نیک ہے یہ خبر دینا عمرہ کا ہے انچیز
 کو کہ تھے لوگ اُسپر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور اُس سے جو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے
 بعد واقع ہوا اور اُس سے پکڑا جاتا ہے کہ عادل وہ ہے کہ اُس سے پوچھنا نہ پایا جاوے یہ قول احمد اور
 اسحاق کا ہے لیکن یہ معروف لوگوں کے حق میں ہے اسکے حق میں جبکہ حال بالکل معلوم نہ ہوا
باب تَعْدِيلُ كَمِيجٍ ذِكْرُهُ تَعْدِيلُ كَمِيجٍ ذِكْرُهُ تَعْدِيلُ كَمِيجٍ ذِكْرُهُ تَعْدِيلُ كَمِيجٍ ذِكْرُهُ
 قبول ہونے میں عدو میں دفتر) **حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ جَرْجٍ** ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن
 أَنَسٍ قَالَ مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَارَةٍ فَأَشْوَاعُهَا خَيْرٌ فَقَالَ وَجِبَتْ ثُمَّ
 مَرَّ بِأُخْرَى فَأَشْوَاعُهَا شَرٌّ وَقَالَ غَيْرُ ذَلِكَ فَقَالَ وَجِبَتْ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ
 لِهَذَا وَجِبَتْ وَلِهَذَا وَجِبَتْ قَالَ شَهَادَةُ الْقَوْمِ الْمُؤْمِنُونَ شَهِدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ تَرْجِمُهُ
 انس سے روایت ہو کہ لوگ ایک جنازہ لیکر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے پاس سے نکلے تو لوگوں نے اسکو
 واسطے نیک تعریف کی تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ واجب ہوئی یعنی بہشت پیر اور جنازہ لیکر
 نکلے تو لوگوں نے اسکو بد دعا سے یاد کیا یا اسکے سوائے کچھ اور کہا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 واجب ہوئی یعنی دوزخ تو کسی نے کہا کہ یا حضرت اپنے فرمایا ہے کہ اسکے واسطے بہشت واجب ہوئی اور
 اسکے واسطے دوزخ واجب ہوئی یعنی کیا اپنے وحی سے معلوم کیا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 کو اسی لوگوں کی مقبول ہے سلمان گواہ ہیں اس کی زمین میں **و** اس حدیث کی شرح کتاب الجہانیز

حدیثوں سے اس واسطے کہ وہ جاہلیت میں نہ ہو اور نہ ہی استفیض نزدیک اس شخص کے کہ واقع ہوا واسطے
 اُسکے اور ایہ موت قدیم پس سمجھا جاتا ہے حکم اسکا ساء الحاق کے یہ بات ابن منیر نے کہی ہے اور احقر اگر کیا
 ساء قدیم کے حادث کو اور مود ساء قدیم کے وہ ہے کہ اُسپر دراز زمانہ گزرے اور حد مقرر کی ہے اسکی بعض
 مالک پر ساء ہیکس برس کے اور بعضے کہتے ہیں کہ چالیس برس ہے اور اختلاف کیا ہے علماء نے بیچ
 ضابطہ اس چیز کے کہ قبول کیا جاتی ہے اُس میں شہادت ساء استفاضہ یعنی شہرت کو پس صحیح ہے نزدیک
 ضافیہ کے نسب میں قطعاً اور ولایت میں اور موت میں اور عقیق میں اور ولایت میں اور وقت میں اور ولایت
 میں اور نکاح میں اور قول اُسکے میں اور تعدیل کے اور جرح کے اور وصیت کے اور شر اور سفیہ کے اور ملک کے
 راجح قول پر ان تمام میں یعنی ان امروں کا لوگوں میں مشہور ہونا یہی شہادت اُنکے ثبوت پر اور لوگوں میں
 مشہور ہونے سے امور ثابت ہو جاتے ہیں اور بعضے متاخرین ضافعی کہی اوپر پیش جگہ کو پوچھے میں
 اور ابو حنیفہ رحم سے روایت ہو کہ جائز ہے نسب میں اور موت میں اور نکاح میں اور دخول میں اور اُسکے قیام
 ہونے میں اور زیادہ کیا ہے ابو یوسف رحم نے ولا کو اور زیادہ کیا ہے محمد بن وقت کو اور صاحب ہدایہ
 کہا کہ ہم بطور استحسان کے اسکو جائز رکھتے ہیں نہیں تو اصل یہ ہے کہ شہادت میں دیکھا ضرور ہے
 اور شرط قبول ہونے اُسکے کی یہ ہے کہ اُسکو ایک جماعت کو کہ امن ہو اتفاق کرنے اُنکے سے
 جہوٹ پر اور بعضے کہتے ہیں کہ اقل درجہ چار آدمی میں اور بعضے کہتے ہیں کہ کافی ہے دو عادلوں سے
 اور بعضے کہتے ہیں کہ کافی ہے ایک عادل سے جبکہ دل کو اُسکی طرف سے اطمینان ہو (فتح) وَقَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضَعْنِي وَأَبَا سَكَمَةَ ثَوْبِيَّةُ يَحْنُ اور حضرت صلے اللہ وسلم نے فرمایا
 کہ دودہ پلایا مجھ کو اور ابوسلمہ کو تو یہ ابولہب کی نوذمی مئے وَالْتَقَتِ ذِيْنَةُ اور بیان میں ثابت ہونے
 کو منکے باب میں ف قول بقیہ ترجمہ کا ہے اور شاید اشارہ ہے طرف اُس حدیث کی جو عاتق
 سے روایت ہو کہ دیکھو یعنی سوچو کہ کون ہے بہائی تمہارا رضاعت کو (فتح) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شُعْبَةَ
 ثنا الْحَكَمُ عَنْ عَمْرِاءَ بِنِ مَالِكٍ عَنْ عَمْرُوَةَ بِنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ أَفْلَحُ وَكَفَلَ
 اَذَنُ لَهُ فَقَالَ خُجَّيْنِ مَتَى وَأَنَا عَمَلُكَ فَقُلْتُ كَيْفَ ذَلِكَ فَقَالَ ارْضَعْنِي إِصْرًا يَلْبِسُ
 اخِي فَقَالَتْ سَأَلْتُ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقَ أَفْلَحُ ائْذَنِي لَهُ
 ترجمہ عائشہ رحم سے روایت ہو کہ افلح نے میرے پاس لے کر پر و انگلی چاہی تو میں نے اسکو اجازت نہ دی
 تو اُس نے کہا کہ کیا تو مجھ سے پردہ کر رہی ہے اور حالانکہ میں تیرا چچا ہوں سو میں نے کہا کہ تو میرا چچا کس طرح
 ہو اُس نے کہا کہ دودہ پلایا مجھ کو میرے بہائی کی بی بی نے میرے بہائی کے دودہ سے یعنی چچا اسکو اسکی

محبت کرنے کو سب سے پہلا ہوا تھا عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا حکم پوچھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ افعل سچا ہے اسکو اپنے پاس لے کر کی اجازت دے **حَدَّثَنَا** مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ ثَنَا هَمَّامٌ ثَنَا قَتَادَةُ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ حَمْرَةَ لَا تَحِلُّ لِي يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ وَبَيَّنْتُ أَيْ مِنْ الرِّضَاعَةِ تَرْجِمَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ سَے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہؓ کی بیٹی کے حق میں فرمایا کہ وہ مجھ کو حلال نہیں حرام ہوتی ہے سب سے پہلے کے وہ چیز کہ حرام ہوتی ہے جسے سر وہ بیٹی بہائی میرے کی ہے رضاعت **سُورَةُ** ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ مَالِكًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَكْرِ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا صَدَّقَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَلَدَهَا يَبْعَثُ صَوْتًا رَجُلٍ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ قَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِكَ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ لَوْلَا نَالِعَةُ حَفْصَةَ مِنَ الرِّضَاعِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ لَوْ كَانَ فَلَا نَاحِلَةً لَعَمَّهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ دَخَلَ عَلَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِنَّ الرِّضَاعَةَ تَحْرُمُ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ تَرْجِمَهُ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ یہ مرد ایک کے گھر آنے کی اجازت چاہتا تھا سو میں نے کہا کہ یہ مرد ایک کے گھر آنے کی اجازت چاہتا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اسکو فلاں گمان کرتا ہوں انشد کی طرف چچا حفصہؓ کی رضاعت تو عائشہؓ نے لکھا کہ اگر فلاں مارا نہ ہوتا انشانت کی عائشہؓ نے طرف چچا اپنے کی رضاعت ہو تو میرے پاس آتا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مان مقرر دودہ پیا حرام کرتا ہے اس چیز کو کہ حرام ہوتی ہے ولادت کو سب سے پہلے **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي رَجُلٌ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ مَنْ هَذَا أَقُلْتُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ قَالَ يَا عَائِشَةُ أَنْظُرِي مَنْ إِخْوَانُكَ فَإِنَّهَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْجَمَاعَةِ قَالَتِ ابْنُ كَثِيرٍ عَنْ سُفْيَانَ تَرْجِمَهُ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے اور میرے نزدیک ایک مرد تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عائشہؓ یہ کون ہے میں نے کہا کہ میرا رضاعی بہائی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عائشہؓ دیکھو کہ کون ہے بہائی تمہارا رضاعت ہو پس سو اس کے کو نہیں کہ رضاعت تو طرف بہو کہ سو ہے یعنی

دو وہ پناہ شریعہ میں وہ معتبر ہے کہ قائم مقام طعام کے ہوا اور بہوک دور کرے **کتاب شہادۃ القاذف**
والتاریق والزانی وقول اللہ تعالیٰ ولا تقبلوا لہم شہادۃ ابداء اولئک ہم الفاسقون
الا الذین تابوا باب ہے بیان میں گواہی اس شخص کے جو کسی کو زنا کی تہمت دی اور گواہی چور اور زانی کی
یعنی کیا توبہ کے بعد اگلی گواہی قبول ہے یا نہیں اور بیان میں اس آیت کو کہ نہ قبول کرو گواہی اگلی کبھی اور
وہی لوگ میں فاسق مگر جنہوں نے توبہ کی **ف** یہ استثناء عمدہ دلیل ہے اسکی جو اسکی شہادت کو جائز
کہتا ہے جبکہ توبہ کرے اور ابن عباسؓ سے اس آیت کی تفسیر میں ہے کہ جو توبہ کرے اسکی گواہی اللہ کی
کتاب میں قبول کی جاتی ہے اور یہی قول ہے مجہور کا کہ قاذف کی گواہی توبہ کے بعد مقبول ہے اور وہ
ہوتا ہے اُسے نام فسق کا برابر ہے کہ حد قائم کرنے کو بعد ہو یا پہلے اور تاویل کی ہے انہوں نے ابداء کی کہ مراد
یہ ہے کہ جب تک کہ اپنے قذف پر اصرار کرنے والا ہو اس واسطے کہ ابد ہر چیز کا اُس پر ہے کہ لائق ہے سزا اگلی
جیسے کہ اگر کہا جاوے کہ کافر کی گواہی کبھی قبول نہیں تو مراد یہ ہے کہ جب تک وہ کافر ہے اور مبالغہ کیا ہے
شعبی نے پس کہا کہ اگر قاذف حد کے قائم کرنے سے پہلے توبہ کرے تو حد اُس سے ساقط ہو جاتی ہے اور حنفیہ کا
مذہب یہ ہے کہ استثناء متعلق ہے ساتھ فسق کے خاص پس جب توبہ کرے تو مباحظ ہو جاتا ہے اُس سے
نام فسق کا اور اگر شہادت اسکی پس کبھی مقبول نہیں اور یہی قول ہے بعض تابعین کا اور امین ایک
مذہب اور ہے کہ حد کے بعد قبول کیا جائے نہ پہلے اور حنفیہ سے روایت ہو کہ نہ رد کیا جائے شہادت اسکی
پہلے کہ حد مارا جاوے یعنی پہر حد مارنے کو بعد اسکی گواہی قبول نہ کی جاوے اور تعاقب کیا ہے اُس کا امام
شافعی نے ساتھ اُس کے کہ حد کفارہ ہے واسطے اہل اپنے کے سو بعد حد کے بہتر ہے پہلے سے پس کس طرح
رد کی جاوے گی گواہی اسکی حالت خیریت میں اور قبول کی جاوے گی بد حالت میں (رفع) **وَجَدَ حُطْمُ**
اَبَا بَكْرَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ مَعْبُدٍ وَنَافِعًا يَقْنَدُ مِنَ الْخَيْرَةِ ثُمَّ اسْتَنَابَهُمْ وَقَالَ مَنْ تَابَ قَبِلْتُ
شَهَادَتَهُ یعنی اور کوڑھنے عمر فاروقؓ نے ابابکرہ کو اور شیبہ کو اور نافع کو ساتھ قذف وغیرہ کے یعنی انہوں نے
اسکو زنا کی تہمت دی تھی پھر اُس نے توبہ چاہی اور کہا کہ جو توبہ کرے اسکی گواہی قبول ہوگی **ف** اور بعض
کہتے ہیں یعنی اعتراف کرتے ہیں کہ بخاری اُس نے ابوبکرہ کے اس قصہ کو کس طرح مثل کیا اور اس کے ساتھ
کس طرح حجت پکڑی ہے باوجودیکہ عتبت پکڑی ہے اُس نے ساتھ حدیث ابو ہریرہؓ کے کسی جگہوں میں وہ ماحولی
نے جواب دیا ہے باین طور کہ گواہی اور روایت میں فرق ہے اور یہ کہ گواہی میں زیادہ ثبوت مطلوب ہے کہ روایت
میں مطلوب نہیں مانند عدد اور حریت وغیرہ کی اور استنباط کیا ہے اس سے مہلکے کہ قاذف کا ایسا نفس کو
جہلانا نہیں غرض ہے یہ قبول ہونے توبہ اسکی کے واسطے کہ ابوبکرہ نے اپنے نفس کو نہ جہلانا یا تھا اور

باوجود اسکے پس قبول کی ہو مسلمانوں نے روایت اسکی اور عمل کیا سائے اسکے (فتح) وَأَجَادَهُ عَبْدُ اللَّهِ
 ابْنُ عُثْبَةَ وَغَرَّبُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَطَاوُسٌ وَجَاهِدٌ وَسَعْدِيُّ وَعَمْرُو
 وَالزُّهْرِيُّ وَحَارِبُ بْنُ نَازٍ وَشُرَيْحٌ وَمَعَاوِيَةُ بْنُ قُرَّةٍ يَعْنِي جَائِزُ کہاہے قاذف کی گواہی
 بعد توبہ کے اس میں الامون نے فتح الباری میں فرمایا کہ اخیر ترین الامون سے قبول کے سائے تصریح نہیں کی
 اور شریح سے روایت ہو کہ وہ قاذف کی گواہی کو قبول کرتا تھا (فتح) وَقَالَ أَبُو الْإِزْدَادِ الْأَمْرِيُّ
 بِالْمَدِينَةِ إِذَا رَجَعَ الْقَازِفُ عَنْ قَوْلِهِ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ قِيلَتْ شَهَادَتُهُ يَعْنِي أَوَّلُ الزَّادِ نَدَانِ کہاہے
 کہ مدینہ میں ہمارے نزدیک حکم یہ تھا کہ جب حرام کاری کی تہمت دینے والا اپنے قول سے پھر اور پھر
 سے معفرت مانگے تو اسکی گواہی قبول کیجاوے وَقَالَ الشَّعْبِيُّ وَقَتَادَةُ إِذَا كَذَبَ لِنَفْسِهِ
 جُلِدَ وَقِيلَتْ شَهَادَتُهُ يَعْنِي أَوَّلُ الشَّعْبِيِّ وَقَتَادَةُ کہاہے جب قاذف اپنے تین جہلاوے تو تاراج
 اور اسکی گواہی قبول کی جاوے وَقَالَ الثَّوْرِيُّ إِذَا جُلِدَ الْعَبْدُ ثُمَّ اعْتَقَ جَارَتْ شَهَادَتُهُ يَعْنِي
 ثَوْرِي نے کہاہے جب غلام کو حد ماری جاوے پھر آزاد کیا جاوے تو اسکی گواہی جائز ہے وَإِذَا اسْتَفْظَرَ
 الْمُحَدُّودُ فَقَضَّيَاهُ جَزَاءُ يَعْنِي أَوَّلُ مُحَمَّدٍ وَفِي الْقَذْفِ قَاضِي بَابُ جَاوَاوُ يَعْنِي قَاضِي حُكْمِ جَاوَاوُ
 مین یعنی جاری ہوتے ہیں وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَا يَجُوزُ شَهَادَةُ الْقَازِفِ وَإِنْ تَابَ ثُمَّ
 قَالَ لَا يَجُوزُ بِنَاحٍ بَعْضِ شَاهِدِينَ فَإِنْ تَزَوَّجَ بِشَهَادَةِ مُحَدِّودَيْنِ جَازَ وَإِنْ تَزَوَّجَ بِشَهَادَةِ
 عَبْدَيْنِ لَمْ يَجُزْ وَأَجَادَ شَهَادَةَ الْمُحَدِّودِ وَالْأَمْرِيُّ لَوْ فُتِرَ هَذَا لِمَرَّصَانِ يَعْنِي أَوَّلُ بَعْضِ
 لوگوں نے کہاہے کہ نہیں جائز ہے گواہی قاذف کی اگرچہ توبہ کرے پھر کہاہے کہ نہیں جائز ہے بخیع گواہی
 کے پس اگر بخیع کرے سائے گواہی دو حد ماری گویوں کے تو جائز ہے اور اگر دو غلاموں کی گواہی سے
 بخیع کرے تو جائز نہیں اور اس نے جائز نہ کہی ہے گواہی غلام کی اور تاراج گئے کی اور لونڈی کی واسطے
 دیکھئے چاند رمضان کے ف یہ جو کہاہے بعض لوگوں نے کہہا لہ تو یہ منقول ہے حنفیہ سے اور حجت
 پکڑی ہے انہوں نے بیچ رد کر کے گواہی محدود کے سائے کئی حدیثوں کے حفاظ نے کہاہے کہ امین سے
 کوئی چیز صحیح نہیں اور امین بہت مشہور یہ حدیث ہو کہ نہیں جائز ہے گواہی خائن کی اور نہ حد ماری ہوئے
 کی اسلام میں روایت کی یہ حدیث ترمذی نے اور کہاہے یہ حدیث صحیح نہیں اور ابو ذر نے کہاہے کہ منکر
 اور ابراہیم سے روایت ہو کہ قاذف کی گواہی قبول نہ کیجاوے اور ثوری نے کہاہے ہم بھی اسی پر ہیں
 ابن عباس سے ہی اسی طرح مروی ہے لیکن وہ منقطع ہے اور یہ جو کہاہے پھر انہوں نے کہہا لہ
 تو یہ بھی حنفیہ سے منقول ہے اور انکا عذر یہ ہے کہ غرض مشہور ہونا بخیع کا ہے اور یہ حاصل ہے

اسی واسطے اعتبار کیا گیا ہے کہ مدت نکالنے حرام کار کے اور مختاریہ ہے کہ یہ اکثر اوقات میں ہے اور نہیں تو عمر کے قول میں کہ توبہ کرین تیری شہادت قبول کروں ولایت ہو واسطے جہود کے ابن مسیر نے کہا کہ بشرط ہونا توبہ کا وہ کہ جبکہ اپنے نزدیک حق پر ہو نہایت اشکال میں ہے بخلاف اسکے جبکہ ہو جو ہونا اپنے نفس میں پس بشرط ہونا اسکا ظاہر ہے اور ممکن ہے یہ کہ کہا جاوے کہ حرام کاری کو دیکھنے والا حکم کیا گیا ہے یہ کہ نہ کہو لے حال صاحب اسکو کا مگر جبکہ کمال نصاب کا اسکے ساتھ مستحق ہو یعنی چار گواہ اور جب اسکو پہلے کہو لے تو گنہ گار ہو گا پس توبہ کس ظاہر کرنے کے گناہ سے نہ بیچ سے اپنے علم میں اور شاید حضرت عمرؓ کو اس پر اطلاع نہیں ہوئی پس حکم کیا اسکو ساتھ توبہ کے (نہم) **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْرِجٍ ثَنِي اللَّيْثُ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْإِثْمَارِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَ فِيمَنْ نَفَى وَلَمْ يُحْصَنْ بِجَلْدٍ مِائَةً وَلَتَعْرَابٍ عَالِمٍ تَرْجُمُهُ دِمِينَ خَالِدٌ** سے روایت ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے حق میں جو زنا کرے اور بیاہتا ہو اسو ساتھ مارنے سو کوڑے کے اور برس دن تک نکال دینے کے و اور مراد اس حدیث کا اشارہ کرنا ہے طرف اسکی کہ یہ مدت قصہ اس چیز کی ہے کہ وارد ہوئی ہے بیچ طلب کرنے پاکی گنہ گار کے **تَنْبِيْهِ** جمع کیا ہے بخاری نے ترجمہ میں جو راہر محافظ کو واسطے اشارت کہ نہیں فرق ہے بیچ قبول کرنے توبہ کے اُن دونوں میں توبہ پس نقل کیا ہے طحاوی نے اجماع کو اور قبول ہونے کو وہی چور کے جبکہ توبہ کرے مان اور اجماع کا بدست ہے کہ محمد و صفی الخمر کی گواہی قبول نہیں اگرچہ توبہ کرے اور اس نے سب شہروں کے فقہاء کی مخالفت ہے (نہم) **بَابُ كَاتِبِ الشَّهَادَةِ جَوْدٌ إِذَا أَشْهَدَ زُكُوَاهُ وَهُوَ عَاطِلٌ كِي شَهَادَتِهِ بِرَجْبَةٍ كُوهَا بَرَا** **جَوْدٌ** ذکر کی بخاری نے اس باب میں حدیث نعمان کی کہ اسکے باپنے اسکو غلام سپہ کیا اور اسکی شرح بہہ میں گذر چکی ہے اور جو بخاری نے ترجمہ میں کہا کہ جبکہ گواہ پکڑا جاوے تو اس سے پکڑا جاتا ہے کہ وہ نہ گواہ ہوگا ظلم پر جبکہ نہ گواہ پکڑا جاوے بطریق اوے (نہم) **حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَنَا أَبُو حَتْمَانَ التَّمِيمِيُّ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ سَأَلْتُ أُمِّي لَيْثَ بَعْضَ الْمَوْحِيَةِ بِي مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ بَلَغَ لَهُ فَوَجَّهْتَنِي فَقَالَتْ لَا أَرْضَى حَتَّى أَشْهَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ بِيَدِي وَأَنَا غُلَا فَأَتَى ابْنُ لَيْثٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أُمَّهُ بَدَلَتْ رِوَاغَةً سَأَلْتَنِي بَعْضَ الْمَوْحِيَةِ لِهَذَا فَقَالَ أَلَاكَ وَلَكِنْ سَوَاهُ قَالَ لَعَنَهُ قَالَ فَأَرَاهُ قَالَ لَا أَشْهَدُ فِي عَلَى جَوْدٍ وَقَالَ أَبُو حَتْمَانَ الشَّعْبِيُّ لَا أَشْهَدُ عَلَى جَوْدٍ تَرْجُمُهُ نَعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ رَوَيْتُ عَنْ أَبِي مِيرٍ مَانٍ لَمْ يَرِ بَابُ مِيرٍ وَكَوْطُ** اسکے مال سے کچھ بخشش چاہی یعنی اور کہ مدت اس نے اس میں تاخیر کی پھر اسکو مناسب معلوم ہوا تو اسنو

وہ چیز مجھ کو بخشے تو میری مان نے کہا کہ میں اسی نہیں ہوں تو بیان تک کہ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ کرے تو میرے پاس میرا ہاتھ پکڑا اور میں نے کہا کہ تھا اور مجھ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس لایا تو کہا کہ اسکی مان رداص کی بیٹی نے مجھ سے اس کے واسطے کہ بخشش چاہی تھی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا اس کے سوا میری اور اولاد بھی ہے اس نے کہا ہاں راوی نے کہا میں گمان کرتا ہوں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو ناحق پر گواہ نہ کر اور ایک روایت میں ہے کہ میں ناحق پر گواہ نہیں ہوتا

حدیث کا ادم ثنا شعبہ ثنا ابو جمرہ قال سمعت زهد بن مضرب قال سمعت عثمان بن حصین قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیرکم قرنی ثلثہ الذین یلو نھم قال عمر بن الخطاب اذری اذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد قرنین او ثلثہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان بعدکم قرمائیخون ولا یؤمنون ولا یتھدون ولا یتشدقون ولا ینذرون ولا یعون ویظہر فیہم الشیطان ترجمہ عثمان بن حصین کہ روایت ہے کہ تم لوگوں میں بہتر میرے زمانے کے لوگ ہیں یعنی اصحاب پہرے لوگ بہتر ہیں جو اصحاب کے ہوئے ہیں اور ان کے شاگرد اور صحبت یافتہ ہیں یعنی تابعین پہرے لوگ بہتر ہیں جو تابعین سے ہوئے ہیں عثمان نے کہا میں نہیں جانتا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانے کو بعد دو زمانے ذکر کیا ہے یا میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہاری بعد دو لوگ آویس کے خیانت کرینگے کوئی ان کے پاس امانت نہ رکھوگا اور گواہی دینگے اور گواہ نہ پکڑے جاویں گے اور نہ مانیں گے اور پوری نہ کریں گے اور ظاہر ہوگا انہیں مٹا پایے بندہ شکم ہو جاویں گے اس حدیث کی پوری شرح کتاب فضائل اصحاب میں آویگی اور عرض اس سے یہاں وہ چیز ہے کہ گواہوں کے ساتھ متعلق ہو اور یہ جو کہا کہ انکو کوئی امانت سپرد نہ کریگا تو اس کے معنی میں کہ لوگ انکا اعتبار نہ کریں گے اور انکو امانت چلے گے باین طور کہ انکی خیانت ظاہر ہوگی لوگوں کو انپر کو اعتبار نہیں رہیگا اور یہ جو کہا کہ گواہی دینگے بدون گواہی مانگے احتمال ہے کہ مراد اہلنا گواہی کا ہے بدون اہلوائے کے یا گواہی دینی ہے بدون مانگے اور دوسرا احتمال قریب ہو اور قمارض ہے اسکے جو مسلم نے زید بن خالد سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا ہر بدو میں سارے بہتر گواہ کے وہ ہے کہ بے مانگے گواہی دے اور اختلاف کیا ہو علمائے ان دو لوگوں کی ترجیح میں تو ابن عبد البر نے کہا کہ زید بن خالد کی حدیث کو ترجیح ہے کہ وہ اہل مدینہ کی روایت ہے اور اسکے غیر نے عمران کی حدیث کو ترجیح دی ہے اس واسطے کہ بخاری اور مسلم نے اس پر اتفاق کیا ہے اور زید کی حدیث صرف مسلم نے روایت کی ہے اور او لوگوں نے امین کی طرح سے تطبیق دی ہے اور کئی جواب دہ ہیں ایک یہ کہ مراد اس حدیث سے یہ شخص ہے کہ ہونزدیک اسکی گواہی

ایک آدمی کی ساتھ حق کے اور گواہی والا اسکو نہیں جانتا کہ یہ میرا گواہ ہے تو وہ گواہ اس پاس آوے اور اسکو خبر دے کہ میں یہ گواہ ہوں یا مالک کو معلوم تھا کہ یہ میرا گواہ ہے لیکن وہ مر گیا اور وارث چھوٹا تو وہ گواہ انکو آکر خبر دے کہ میں تمہارا گواہ ہوں اور یہ بہت عمدہ جواب ہے اور ساتھ اسی کے جواب دیا کہ یہ مجھے بن سید امام مالک کے استاد اور مالک غیرہ نے دوسرے یہ کہ مراد ساتھ اس کے گواہی حسبہ اور وہ وہ ہے کہ نہ متعلق ہو ساتھ حقوق آدمیوں کے جو محض ان کے ساتھ خاص ہیں اور داخل ہوتا ہے حسبہ میں اس چیز سے کہ متعلق ہے ساتھ حق اللہ کے یا انہیں اس سے کوئی شبہ ہو عتاق ہے اور وقف اور وصیت عامہ اور عدت اور طلاق اور حدود اور مانند اسکی اور اسکا حامل ہے کہ مراد ساتھ حدیث ابن عباس کے آدمیوں کے حقوق کی گواہی ہے تیسرا یہ کہ وہ معمول ہے بالآخر بیچ قبول کرنے کو طرف ادا کی یعنی اس کے واسطے نہایت مستعد ہونا پس ہوگا واسطے شدت استعداد اسکی کے واسطے اس کے مانند اس شخص کی کہ بدون ملنگے گواہی دے یعنی گواہی ادا کرنے میں نہایت جلدی کرے بغیر توقف کا اور یہ جواب اسپر مبنی ہیں کہ اہل بیچ ادا کرنے گواہی کے نزدیک حاکم کے یہ ہے کہ نہ ہو مگر بعد طلب کے صاحب کو پس خاص ہوگی مدت اسکی جو بدون طلب گواہی دے ساتھ اس کے جو مذکور ہو اس شخص سے کہ خبر دے ساتھ گواہی کے نزدیک اسپر جو اسکا مالک جانتا ہو یا گواہی حسبہ مراد ہے اور بعض کا یہ مذہب ہے کہ بدون ملنگے گواہی دینی درست ہو بنا بر عموم ظاہر حدیث زید کے اور انہوں نے عمران کی حدیث کی کئی تاویلین کی ہیں ایک یہ کہ وہ معمول ہے جہولی گواہی پر یعنی اس کے اٹھانے کے وقت وہ ان موجود تھا حکایت کی ہے ترمذی نے یہ تاویل بعض اہل علم سے دوم یہ کہ مراد ساتھ اس کے گواہی قسم میں ہے یعنی کہ میں اللہ کے ساتھ گواہی دیتا ہوں یعنی قسم کہاں ہوں کہ ہمیں تھا مگر واسطے جیسے مراد گواہی قسم ہے سو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اسکو برا جانا یہ جواب طحاوی کا ہے سوم یہ کہ مراد ساتھ اس کے لوگوں کے غیبی کاموں پر گواہی دینی ہے جیسے ایک قوم کے واسطے گواہی دے کہ وہ بہشت میں ہیں اور ایک قوم کے واسطے گواہی دے کہ وہ دوزخ میں ہیں بغیر دلیل کے جیسا کہ اہل ہوا کرتے ہیں حکایت کیا ہے اسکو خطابی نے چہارم یہ کہ مراد ساتھ اس کے وہ ہے کہ گواہی کے واسطے کہڑا ہو وے اور وہ اہل گواہی سے نہ ہو بیچ یہ کہ مراد ساتھ اس کے گواہی کی طرف جلدی کرنی ہے بدون ملنگے اور اسکا مالک اسکو جانتا ہو اور یہ جو کہار بدون ملنگے گواہی دیتے ہیں تو استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس کے اسپر کہ جوئے کسی مرد کہ کہتا ہو کہ فلا نے کے واسطے جھپڑنا فرض ہے تو نہیں جانتا ہے اسکو گواہی دے اچھے ساتھ اس کے اوپر برخلاف اس شخص کے جو کسی مرد کو دیکھے کہ وہ اسکو قتل کرتا ہے یا اسکا مال چینیٹا ہے پس تحقیق

اسکو جائز ہے کہ اسکی گواہی دے اگرچہ گواہ پڑے اسکو قصور کرنے والا اور مردِ مثاہ ہے یہ ہے کہ دوست مکہ میں گئے فراخی کو کہانے سینے کی چیزوں میں اور وہ موٹا ہونے کا اسباب ہے اور ابنِ تین نے کہا کہ مثاہ کو دوست رکھیں گے کہ اسکا بدن خوب موٹا ہونہ وہ جو پیدائشی موٹا ہو اور بعض کہتے ہیں کہ ابنِ مال کی شہرت ظاہر ہوگی (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ النَّاسِ قُرْبِي لِمَنْ يَلُوْنَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُوْنَهُمْ ثُمَّ يَتَّبِعُ أَقْوَامٌ يُسَبِّحُ شَهَادَةً أَحَدُهُمْ بِعَيْنِهِ وَيَقِيْنُهُ شَهَادَتُهُ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَيْرٍ وَكَانُوا يُضَرُّوْنَ نَا عَلَى الشَّهَادَةِ وَالْعَمَلِ ثُمَّ جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُوَيْدٍ** سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا کہ سب لوگوں میں بہتر میرے زمانے کو لوگ ہیں یعنی اصحابِ پہرہ و لوگ بہتر ہیں جو اصحابِ کلمے ہوئے ہیں یعنی تابعین پہرہ و لوگ بہتر ہیں جو ان سے پہرہ میں تین زمانوں کے بعد وہی لوگ ہیں گے جبکی گواہی قسم سے شتابی کر لی اور قسم گواہی پر شتابی کرے گی یعنی لوگ بے دیانتی کے سب سے ناحق بے فائدہ قسین کہاؤں گے اور بے حاجت گواہی دینگے اور ابراہیمؑ نے کہا کہ حقے سلف مارے تھے گواہی پر اور عہد پر یعنی اس کہنے پر کہ میں اللہ کے ساتھ گواہی دیتا ہوں اور مجھ پر اللہ کا عہد ہے کہ البتہ اسطرح تھا اور مارے اسواسطے ہو کہ تا احوال اسکی عادت نہ ہو جاوے اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ ہم چھوٹے تھے اور احتمال ہے کہ مردہ ہی ہو گواہی کے لین دین سے اسواسطے کہ اس میں حرج ہے خاصکر وقت ادا کرنے اسکے کے اسواسطے کہ آدمی سے ہول چوک ہو جاتی ہے خاصکر یہ کہ اس وقت اکثر کہتے نہ تھے اور احتمال ہے کہ مرد اساتہ نہی کے عہد سے وصیت میں داخل ہوتا ہو اس واسطے کہ ان میں بڑی مفیدیا میں (فتح) **كَانَ مَا قِيلَ فِي شَهَادَةِ الزُّوْدِ بَيَانٌ هُوَ اُسْمِيْرُ كَا كَهِيْ كَهِيْ هُوَ جَوْنِيْ كُوَاهِيْ مِيْنِ وَفِيْ يَحْيَى اسکی تغلیظ اور عذاب کا بیان لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُوْنَ الزُّوْدِ وَاسطے** اس آیت کو لینے جو لوگ کہ بھولی گواہی نہیں دیتے **وَ** اشارہ کیا ہے بخاری نے کہ آیت کا سیاق چھ گواہی کے لین دین میں ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ مرد اساتہ زود کے اس جگہ شریک ہے اور سب قولوں میں بہتر نزدیک ہمارے یہ کہ مرد اساتہ اسکے روح اسکی ہے جو نہ حاضر ہو کسی چیز کہ جھوٹ (فتح) **وَكَثَمَانِ الشَّهَادَةِ** یعنی اور بیان ہے چھپانے شہادت کا یہ معطوف ہے شہادت زور پر یعنی اور وہ چیز کہ کہی گئی ہے سچی گواہی کے چھپانے میں وعید سے **وَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَقْمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأَنَّهُ قَدْ قَبِلَ** واللہ بَعَا لَعَمَلُوْنَ عَلَيْهِ طے اور خدا نے فرمایا کہ نہ چھپاؤ گواہی کو اور جو اسکو چھپا دے تو اسکا دل

اللہ ہے اور اسے ساتھ لے کر عمل کرتے ہو تم جاننے والا ہے **ف** اور مراد اس سے یہ قول ہے کہ اس کا دل
 گنہ گار ہے **تَلَوْا اَللّٰهُمَّ بِالشَّهَادَةِ** یعنی اور مراد اسے تلوو اسکے کہ قرآن میں واقع ہوا ہے یہ ہے کہ ہر
 تم اپنی زبانوں کو ساتھ گواہی کے **ف** اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مراد اسے اس کے تحریر کرنے سے
 اور شاید بخاری نے اشارہ کیا ہے ساتھ جوٹنے کثمان شہادت کو ساتھ جھوٹی شہادت کہ جوہولی گواہی اس
 واسطے حرام ہے کہ وہ سبب واسطے باطل کرنے حق کے پس چھپانا شہادت کا بھی سبب واسطے
 باطل کرنے حق کے اور اشارہ کیا طرف اس حدیث کی کہ قیامت کی نشانیوں سے ظاہر ہونا جھوٹی گواہی
 کا ہے اور چھپانا سچی گواہی ہے روایت کی یہ حدیث احمد نے (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَنِيعٍ**
سَمِعَ وَهْبَ بْنَ جَرِيرٍ وَعَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ ابِرَاهِيمَ قَالَا تَنَا شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ
ابْنِ ابْنِ عَنِ النَّسِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكَبَائِرِ فَعَالَ الْأَشْرَافُ بِاللَّهِ
وَعَفْوُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ شَهَادَةُ الزُّورِ تَابِعَهُ عَنْدُ وَأَبُو عَامِرٍ وَنَهْوٌ وَعَبْدُ الصَّمَدِ
عَنْ شُعْبَةَ تَرْجُمَهُ النَّسِّ سے روایت ہے کہ کسی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کبیرے گناہ کون
 ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے ساتھ شریک کرنا یعنی کسی کو اس کا سا جی نہیں کرنا اور ان
 باپ کو رنج دینا اور ناحق خون کرنا اور جھوٹی گواہی دینا **حَدَّثَنَا سَدَّدُ بْنُ تَابِثٍ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ**
أَجْبُرِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
أَنْتُمْ بِالْكَبَائِرِ تُلْثُوا قَالُوا لَيْلَ يَا سَوْدَةَ اللَّهُ قَالَ لَا شَرَّكَ بِاللَّهِ وَعَفْوُ الْوَالِدَيْنِ وَ
جَلَسَ وَكَانَ مَتْنًا فَقَالَ لَا وَقَوْلُ الزُّورِ فَمَا زَالَ يَكْرِرُهَا حَتَّى أَقْلْنَا لَيْتَهُ سَكَتَ وَقَالَ
أَسْمَعِيلُ بْنُ ابِرَاهِيمَ تَنَا الْجُرَيْرِيُّ تَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ تَرْجُمَهُ ابْنُ بَكْرٍ سے روایت ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا نہ جہزوں میں تم کو ساتھ ان گناہوں کے جو کبیرے گناہوں میں بہت بر
 ہیں یہ اپنے تین بار فرمایا اصحاب نے فرمایا کہ کیوں نہیں یا حضرت بتلایے فرمایا خدا کے ساتھ شریک کرنا مان
 باپ کو رنج دینا اور ناحق کرنا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دے بیٹھے تو یہ ہر ایک بیٹھے سو فرمایا کہ
 خبردار ہو اور جھوٹی بات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکر کہتے رہے یہاں تک کہ کہنے لگا کہ کاش کہ حضرت
 چپ ہوتے **ف** مراد شریک سے مطلق کفر ہے اور تحقیق اس کے ساتھ ذکر کی واسطے غلبے اس کے کہ ہے
 وجود میں خاص کر کے ملک میں پس ذکر کیا اس کو واسطے تنبیہ کے اس کے غیر پر اور یہ جو کہا کہ پہلے تم کیہ
 دے تو یہ ہر ایک بیٹھے تو یہ شعر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا بہت اہتمام کیا اور فائدہ دیتا ہے
 یہ تاکید تحریم اس کی کو اور بڑے ہونے قبہ اس کے کو اور اہتمام کا سبب یہ کہ لوگ اس کو آسان جانتے ہیں اور

اس میں اکثر سستی کرتے ہیں اور نیز اس کے باعث بہت میں پس اس واسطے اس کے اہتمام کی زیادہ حاجت
 ہوئی اور اس حدیث میں تقسیم ہونا گناہوں کا طرف کبیرے اور کبیر کی اور بکڑا جانا ہے اس سے ثابت
 ہونا صغیرے گناہوں کا واسطے کہ نسبت کبیرہ اس سے کبیر ہے اور اختلاف بیچ ثبوت صغیر
 کے مشہور ہے اور جو کہنا ہے کہ گناہوں میں صغیر کوئی نہیں تو اس کا منسک یہ کہ خدا کے حکم اور
 کی مخالفت ثبی ہے پس مخالفت بنسبت جلال خدا کے کبیرہ ہے لیکن جو صغیرے ثابت کرتا ہے
 اسکو جائز ہے کہ کہے کہ وہ صغیر ہے بنسبت اسکی جو اس سے بڑا ہے جیسے کہ دلالت کرتی ہے
 اخیر حدیث باب کی اور تحقیق سمجھا گیا ہے فرق درمیان صغیرے اور کبیر کے مارک شرع سے اور غماز
 کے ابتدا میں گذر چکی ہے وہ چیز کہ دور کرتی ہے گناہوں کو جبکہ کبیرے نہ ہوں پس ثابت ہوا کہ بعض
 گناہ عبادتوں سے دور ہو جاتے ہیں اور بعض دور نہیں ہوتے اور یہ عین مدعی ہے پھر مراتب
 صفات اور کبار کے مختلف ہیں باعتبار تفاوت معنی لکھے کہ اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہولی گواہی
 دینی حرام ہے اور اس کے معنی میں ہے جو چیز جہولی ہو (فتح) **باب** شہادۃ الزانی والعمیہ
 وکناحہ وکناحہ وعتابۃ فی التاذین وغیرہ وما یعرف بالاصولیت **باب**
 بیان میں گواہی اندہ ہے کہ اور اس کے کار بار کے اور نکاح کرنے کے اور نکاح کر دینے کو اور بیع شرکے اور
 قبول کرنے قول اس کے کا اذان وغیرہ میں مانند امامت وغیرہ کی اور وہ چیز کہ بیانی جاتی ہے ساتھ اور
 کے ف میل کی ہو بخاری نے طرف جائز رکھنے گواہی اندہ ہے کہ پس اشارہ کیا طرف استدلال کی
 واسطے اس کے ساتھ اس چیز کے کہ ذکر کیا جواز نکاح اس کے سے اور بیع شرکے سے اور قبول کرنے قول اس کے سے
 بانگ وغیرہ میں اور یہ قول مالک اور لیث کا ہے برابر ہے کہ جانے اسکو پہلے اندہ ہے ہوئے کو یا بعد
 اور جہولے تفصیل کی پس جائز کہا ہے انہوں نے اس چیز کو کہ اٹھا یا سوا اسکو پہلے اندہ ہونے سے
 نہ بعد اس کے اور اسی طرح وہ چیز کہ اس میں بیامی دیکھنے والیکے ہو مانند اسکی کہ گواہی کہ اسکو کوئی شخص ساتھ
 کسی چیز کے اور متعلق ہوئے ساتھ اس کے یہاں تک کہ گواہی کہ ساتھ اس کے اخیر اور حکم سے روایت ہے
 کہ ہتوڑی چیز میں جائز ہے اور بہت میں جائز نہیں اور ابو حنیفہ رحمہ اور محمد نے کہا کہ اسکی گواہی کسی وقت
 درست نہیں مگر اس چیز میں کہ اسکا طریق استفاضہ ہو یعنی شہرت کی سبب معلوم ہو اور نہیں
 تمام اس چیز میں کہ استدلال کیا ہے ساتھ اس کے بخاری نے دفع واسطے مذہب مفصل کے ہو اور
 کہ نہیں ہے کوئی مانع حل کرنے مطلق کے سو مقید پر (فتح) **وَأَحْزَانُ شَهَادَةِ الْقَائِمِ وَالْحَسَنِ وَ**
ابْنِ سَيِّئُونَ وَالزَّهْرِيُّ وَعَطَاءٌ یعنی اور جائز رکھا ہے اندہ ہے کہ گواہی کو ان چار دن الماعن نے

کہی ہے سمرہ نے گواہی نقاب الی عورت کی وف اس اثر کے وارو کرنے سے اس بات کی تائید ہوگی
 ہو کہ آواز پر اعتماد کرنا شرع میں آیہ ہے پس اندہ کی گواہی بھی جائز ہوگی کہ وہ بھی آواز سے پہچان
 سکتا ہے (ت) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ بْنِ مَيْمُونٍ ثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ هِشَامِ بْنِ**
إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ
لَقَدْ أَذَكَّنِي كَذَا آيَةً أَسْقَطْتُمَنْ مِنْ سُورَةِ كَذَا وَكَذَا وَذَادَ عَبْدًا بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ
تَحَدَّثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي فَسَمِعْتُ صَوْتَ عَبْدًا يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا عَبْدُ
أَصَوْتُ عَبْدًا هَذَا أَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ اللَّهُمَّ احْتَمِ عَبْدًا مَرَجَمَةً عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا رَوَيْتُ عَنْ
 صلے اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد کو سنا کہ مسجد میں قرآن پڑھتا تھا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ خدا انکو رحمت کرے کہ البتہ تحقیق یاد دلائی اس نے مجھکو فلا فی فلا فی آیت کہ میں نے
 انکو فلا فی فلا فی سورت سکر یا تھا یعنی میں انکو بہول گیا تھا اور زیادہ کیلئے عباد بن عبد اللہ
 عائشہ رضی عنہا سے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے میرے گہر میں تہجد کی غار پڑھی تو آپ نے عباد کی آواز
 سنی کہ مسجد میں نماز پڑھتا تھا تو فرمایا کہ اے عائشہ گویا عباد کی آواز ہے میں نے کہا ہاں حضرت صلے
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الہی رحم کر عباد کو وف اور غرض اس حدیث سے یہ ہے کہ حضرت صلے اللہ
 علیہ وسلم نے اسکی آواز پر اعتماد کیا بدون اس کے کہ اسکا بدن دیکھیں (فتح) **حَدَّثَنَا مَالِكُ**
ابْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَلَاكَ الْيُودُونَ لِبَلِيلٍ فَكَلُوا وَ
اشْرَبُوا حَتَّى يُؤْدُونَ لَنْ لَنْ أَمُ مَكْنُومٌ أَوْ قَالَ حَتَّى تَسْمَعُوا أَذَانَ ابْنِ أُمِّ مَكْنُومٍ وَكَانَ ابْنُ
أُمِّ مَكْنُومٍ دَجَلًا أَعْمَى لَا يُؤْدُونَ حَتَّى يَقُولَ لَهُ النَّاسُ أَصْبَحْتَ ترجمہ عبد السبہ بن عمر رضی عنہ سے
 روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ البتہ بلال ات کو اذان دیتا ہے سو تم کہا یا پیارو
 یہاں تک کہ ابن ام مکتوم اذان دے یا یوں فرمایا کہ یہاں تک کہ تم ابن ام مکتوم کی اذان سناؤ اور
 ابن ام مکتوم اندھا مرد تھا اذان دیتا تھا یہاں تک کہ لوگ اسکو کہتے کہ تو نے صبح کی وف اسکی
 شرح کتاب لا اذان میں گزر چکی ہے اور غرض اس سے اندہ ہے کی آواز پر اعتماد کرنا ہے **حَدَّثَنَا**
زِيَادُ بْنُ جَحْشٍ ثَنَا حَاتِمُ بْنُ وَدَّانٍ ثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْمُسَوِّدِ بْنِ
حُرْمَةَ قَالَ قُلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفِيكَ فَقَالَ لِي ابْنُ حُرْمَةَ انْطَلِقْ
بِنَا إِلَيْهِ عَسَلَوْا نَعْطِيَنَا مِنْهَا شَيْئًا فَقَامَ ابْنُ حُرْمَةَ عَلَى الْبَابِ فَتَكَلَّمَ فَعَرَفَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

کہ پس اگر دوم نہ ہوں تو گواہی کے واسطے ایک مرد اور دو عورتیں ہوں و ابن منذر نے کہا کہ اجماع
 پر علماء کا اوپر قائل ہونے کو ساتھ نظر اس آیت کو پس کہتے ہیں کہ جائز ہے گواہی عورتوں کی ساتھ مردوں
 کے اور خاص کیا ہے اسکو جبہوں نے ساتھ قرضوں اور مالوں کے یعنی قرضوں اور مالوں میں عورتوں
 کی گواہی مردوں کے ساتھ جائز ہے اور کہتے ہیں کہ نہیں جائز ہے گواہی انکی حدود اور قصاص میں
 اور اختلاف کیا ہے انہوں نے نکاح اور طلاق میں اور نسب اور اولاد میں سو جبہوں کہتے ہیں کہ جائز
 نہیں اور اہل کو نہ کہتے ہیں کہ جائز ہے اور اتفاق ہے سب کا اور قبول ہوئے گواہی انکی کے تنہا
 اس چیز میں کہ نہیں خبر دار ہوئے اسپر مردانہ حیض اور جنبی اور ذکر نے بچے کو اور عیوب عورتوں کو
 اور رضاع میں اختلاف ہو گیا سبکیا اور ابو عبیدہ نے کہا کہ اسپر اتفاق انکا اور جائز ہونے گواہی انکی کے
 اموال میں پس واسطے آیت مذکورہ کے ہو اور اتفاق انکا اور منع ہونے انکے کے حدود اور قصاص
 میں تو واسطے اس آیت کو ہے فان لم یاتوا بأربعة شہداء اور اسپر اختلاف انکا نکاح میں سو جبہ
 اسکو اموال کے ساتھ ملایا ہے تو اس نے جائز رکھی ہے واسطے اس چیز کے کہ اسیں ہے مہر اور
 نفقات مہر اور مانند اسکی اور جس نے اسکو حدود کے ساتھ ملایا ہے تو واسطے انکے ہو کہ وہ ظلال
 جانتا ہے واسطے شرمگاہوں کے اور حرام ہونے انکو کے ساتھ اسکے اور یہی مختار ہے اور تائید
 کرتا ہے اسکی قول اللہ تعالیٰ کا کہ گواہ کر دو صاحب عدل کے اپنے سے پہر انکا نام حدین کہا لو
 فرمایا فذلک حدود اللہ اور عورتیں نہ قبول کیا وین حدود میں اور کس طرح گواہ ہو وین عورتیں اس
 چیز میں کہ نہیں ہے انکو اس میں تصرف گرہ دین سے اور کہہ لوئے سو اور یہ تفصیل باب کو منافی
 نہیں اس واسطے کہ وہ معقود ہے واسطے گواہی انکی کے فی الجملہ یعنی کسی وقت میں اور اختلاف کیا
 ہے انہوں نے اس چیز میں کہ نہیں خبر ہوتی اس میں مردوں کو کہ کیا اس میں ایک عورت کی گواہی ہی
 کافی ہے یا نہیں تو مجہو کے نزدیک تو ضرر ہے کہ چار عورتیں ہوں اور مالک اور ابن ابی لیلی سے
 روایت ہو کہ بلکہ دو عورتوں کی گواہی بھی کافی ہے اور شعی سے ہو کہ اس میں صرف ایک عورت کی گواہی ہی
 جائز ہے اور یہی قول ہے حنفیہ کا پھر ذکر کی بخاری نے حدیث ابو سعید کی اور وہ پوری حیض میں گذر
 چکی ہے اور عرض اس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے کہ کیا عورت کی گواہی مرد کی گواہی
 کے آدھی ہے یا نہیں مہدی نے کہا اور اس استنباط کیا جاتا ہے کہ کمی و بیشی کرنا درمیان گواہوں کے
 بقدر انکے عقل اور ضبط کے تو بڑے دانا کی گواہی مقدم کی جاوے سیدہ آدمی کی گواہی پر اور آیت
 میں ہے کہ گواہ جب گواہی ہو لجاوے اور اسکا رفیق اسکو یاد دلاؤ تاکہ وہ اسکو یاد کرے تو مانا

صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے منہ پہلے سو میں ایک طرف ہوا یعنی
 منہ کی طرف ہوا اور میں نے آپ کو کہا کہ وہ جھوٹی ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کیونکر
 ہوگا اور حالانکہ وہ کہتی ہے کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ کو
 اُس حدیث کو منع فرمایا اس حدیث کی مخرج آئینہ باب میں آوے گی اور وجہ دلالت کی
 اُس سے یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ کو اُس عورت کو جدا ہونے کے ساتھ حکم کیا تھا
 قول لونڈی مذکور کے سوا اگر اُسکی گواہی مقبول نہ ہوتی تو اُسکے ساتھ عمل نہ کرتے اور نیز حجت بکراہی
 ہے علماء نے ساتھ اس آیت کہ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الْمُتَّهَدِ کہ جب کو تم پسند رکھتے ہو گواہوں
 کہتے ہیں کہ پس اگر غلام پسند ہو تو وہ بھی ہمیں داخل ہے اور جواب دیا گیا ہے آیت کو ساتھ اُس کے
 کہ خذلنے اُسکے اخیر میں فرمایا ہے کہ نہ انکار کریں گواہ جبکہ بلائی جاوین اور انکار تو صرف آزادوں کے
 حاصل نہ ہو واسطے مشغول ہونے غلام کے ساتھ حق مالک کے اور اس استدلال میں نظر ہے اور اسمعیل
 باب کی حدیث کو جواب دیا ہے کہ اُسکے ایک طریق میں آیا ہے مولاء لاهل مکہ یعنی وہ کالی
 عورت اہل مکہ کی مولاء ہتی اور مولاء کا لفظ اُس آزاد پر بولا جاتا ہے جس پر ولا ہو پس اس میں اُس دلالت
 نہیں کہ وہ غلام تھے اور تعاقب کیا گیا ہے ساتھ اُسکے کہ باب کی حدیث میں صریح آچکا ہے کہ وہ لونڈی
 ہتی پس متعین ہوا کہ وہ آزاد نہ ہتی اور ابن دقیق نے کہا کہ ہم نے باب کی حدیث کو ظاہر لیا ہے پس ضرور اس
 قائل ہوتا ساتھ گواہی لونڈی کے اور امام احمد نے بھی اسی کے ساتھ جزم کیا ہے کہ وہ لونڈی ہتی (فتح)
باب شہادۃ الرضیعة دودھ پلانے والی عورت کی گواہی کا بیان حدیثنا ابو عاصم عن
عمر بن سعید عن ابن ابی ملیکہ عن عقیبة بن الحارث قال تزوجت امرأة فجاءت
امراة فقالت انی ارضعنکما فانیئت فذکرْتُ لِلنَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ کَیْفَ وَ
قَدْ قِیلَ دَعَا عَنْکَ وَخَوَّہُ ثُمَّ جِئَ عَقِبَہُ بِن حَارِثٍ سَے روایت ہو کہ میں نے ایک عورت کو نکاح کیا تو
 ایک عورت آئی اور اُس نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو جو روخاوند کو دودھ پلایا ہے سو میں حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم پاس آیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کیونکر ہوگا اور حالانکہ کہا گیا ہے کہ اُس نے
 تم دونوں کو دودھ پلایا ہے اُسکو اپنے پاس سے چھوڑ دے یا مانند اُسکی فرمایا اور حجت بکراہی ہے
 ساتھ اس حدیث کہ اُس شخص نے جو تنہا دودھ پلانے والی عورت کی گواہی کو قبول کرتا ہے علی بن سید
 کہا کہ میں نے احمد سے سنا کہ وہ سوالی کو گواہی ایک عورت کی سے رضیعہ میں امام احمد نے کہا کہ جائز ہے
 بنا بر حدیث عقبہ کے اور یہی ہے قول اوزاعی کا اور نقل کیا گیا ہے عثمان اور ابن عباس اور ذہری اور

حسن اور اسحاق سے اور ابن شہاب سے روایت ہو کہ تغریق کی عثمانؓ نے در میان کئی لوگوں کے کہ انہوں نے
 آپس میں کھل کیا تھا ساتھ قول عورت کالی کے کہ اُس نے انکو دودھ پلایا ہے ابن شہاب نے کہا کہ لوگ آجکے
 دن حضرت عثمانؓ کے قول کو لیتے ہیں اور اختیار کیا ہے اُسکو ابو عبید نے مگر اس نے کہا کہ اگر گواہی دے
 دودھ پلانے والی تہا تو واجب ہے خاوند پر جدا ہونا عورت سے اور نہیں واجب ہونا اُس پر حکم ساتھ اُس کے
 اور اگر اُس کے ساتھ کوئی اور عورت گواہی دے تو واجب ہوتا ہے حکم ساتھ اس کے اور نیز حجت پر کڑی گئی
 ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے عقبہ کو اپنی بی بی سے جدا ہونا لازم نہیں کیا بلکہ اُسکو فرمایا کہ اُسکو اپنی
 پاس سے چھوڑ دو اور ایک حدایت میں ہے کہ یہ کیونکر ہو گا اور حالانکہ وہ کہتی ہے پس اشارہ کیا کہ یہی
 تشریحی ہے اور جب ہو گا یہ مذہب ہے کہ نہیں کافی ہے اس میں گواہی دودھ پلانے والی کی اس واسطے کہ وہ
 گواہی ہے خود اپنے فعل پر اور ابو عبید نے عمر اور مغیرہ بن شعبہ اور علیؓ اور ابن عباسؓ سے روایت کی
 ہو کہ وہ باز یہی جدائی کرنے سے در میان خاوند بی بی کے ساتھ اُس کے عمر فاروقؓ نے کہا کہ جدائی کیجا
 در میان اُن کے اگر لڑاے گواہ نہیں تو مرد اور عورت کی راہ چھوڑی جاوے مگر یہ کہ وہ مرد عورت سے بچے اور اگر
 یہ دروازہ کھولا جاوے تو نہ چاہے گی کوئی عورت کہ خاوند بی بی کے در میان جدائی کرے مگر کہ کرے گی
 اور شخصی نے کہا کہ قبول کیجاوے گواہی اُنکی ساتھ تین عورتوں کے بشرطیکہ نہ تعرض کرے عورت ساتھ طلب
 اجرت کا اور بعض کہتے ہیں کہ مطلق قبول نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ قبول کی جاوے بیچ نبوت محرم ہونے
 کے سوا نبوت اجرت کے واسطے اُس کے دودھ پلانے پر اور مالکؓ نے کہا کہ قبول کیجاوے ساتھ دوسری
 عورت کا اور ابو حنیفہؒ سے روایت ہو کہ دودھ پلانے کو باب میں عورتوں کی گواہی قبول نہ کیجاوے جبکہ
 اُن کے ساتھ کوئی مرد نہ ہو اور اصطرغی شافعیؒ نے اُس کا عکس کیا ہے اور جو صرف دودھ پلانے والی عورت کی
 گواہی قبول نہیں کرتا وہ جواب دیتا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے قول فناہ سے مراد یہی ہے نہ ہی تشریح
 ہے اور امر دُعہا میں واسطے ارشاد کے ہو اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جائز ہے منہ پیرنا مفتی کا تاکہ خبر
 ہو مسئلہ پوچھنے والا اس پر کہ حکم مسئلے سؤل عنہا میں باز رہتا ہے اُس سے اور یہ کہ جائز ہے مکرر سوال کرنا
 واسطے اُس کے جو مرد کو نہ سمجھے اور سوال کرنا سب کے چاہتا ہے کھل کے دور ہونے کو رفیع خذ الافک
باب تَعْدِيلُ النِّسَاءِ بَعْضُهُنَّ بَعْضًا بَعْضُ عَوْرَتَيْنِ كَابَعْضٍ كَرَأْسٍ كَرَأْسٍ
 سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَفْهَمَنِي بَعْضُهُ أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ الزُّهْرِيِّ
 عَنْ عَمْرِو بْنِ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ اللَّيْثِيُّ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ
 عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَثْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ زَوْجِ اللَّيْثِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ

الْإِنْفِكَ مَا قَالُوا فَبَرَّاهَا اللَّهُ مِنْهُ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَكُلُّهُمْ حَدَّثَنِي طَائِفَةٌ مِنْ حَدِيثِهَا
 وَبَعْضُهُمْ أَوْعَى مِنْ بَعْضٍ وَاتَّبَعْتُ لَهُ أَقْصَا صَافٍ وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ الْحَدِيثَ
 الَّذِي حَدَّثَنِي عَنْ عَائِشَةَ وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضًا نَعْمًا أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارْتَدَّ أَنْ يَخْرُجَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ زَوْجَيْهِ فَاتَّخَذَ
 خُرُوجَ سَهْمٍ مَخْرُجٍ بَيْنَهُمَا فَأَقْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزَاةٍ غَزَاهَا فَخَرَجَ سَهْمِي فَخَرَجْتُ مَعَهُ بَعْدَ
 مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ فَأَنَا أَحْمَلُ فِي هَوْدَجٍ وَأُنْزِلُ فِيهِ فَيَسِرُّنَا حَتَّى إِذَا أَقْرَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزَاةٍ تِلْكَ وَقُلْتُ وَدَنَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ أَذِنَ لَيْلَةً بِالرَّحِيلِ
 فَقُمْتُ حِينَ أَذْنُوْنَا بِالرَّحِيلِ فَتَشَيْتُ حَتَّى جَاوَرْتُ الْجَيْشَ فَلَمَّا قَضَيْتُ شَأْنِي
 أَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحِيلِ فَلَمَسْتُ صَدْرِي فَإِذَا عَقْدُ لِي مِنْ جُرْعٍ أَطْعَامٍ قَدْ انْقَطَعَ وَجَعْتُ
 فَأَلَمَسْتُ عَقْدِي فَحَسِبْتُ ابْتِغَاءَهُ فَأَقْبَلْتُ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ لِي فَأَحْمَلُوا هَوْدَجِي وَخَلُّوا
 عَلَى بَعِيرٍ الَّذِي كُنْتُ أَرْكَبُ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنِّي فِيهِ وَكَانَ النَّسَاءُ إِذْ ذَاكَ خُفَافًا
 لَمْ يَتَقَلَّنَ وَلَمْ يَغْشَهُنَّ اللَّحْمُ وَلَنَّمَا يَأْكُلْنَ الْعُلُقَةَ مِنَ الطَّعَامِ فَلَمْ يَسْتَكْبِرُوا الْقَوْمَ
 حِينَ رَفَعُوهُ ثَقُلَ الْهُودَجُ فَأَحْمَلُوهُ وَكُنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَةَ السِّنِّ نَبَعْتُوُ الْجَمَلَ
 وَسَانُوا فَوَجَدْتُ عَقْدِي بَعْدَ مَا اسْتَمَرَّ الْجَيْشُ فَحُتُّ مَنَزِلُهُمْ وَلَكِنَّ فِيهِ أَحَدٌ
 فَأَمَمْتُ مَنَزِلِي الَّذِي كُنْتُ بِهِ فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ سَيَفْقِدُونِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ فَبَيْنَا
 أَنَا جَالِسَةٌ غُلْبَتْنِي عَيْنَايَ فَمِتْتُ وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ السَّلَمِيُّ ثُمَّ الذَّكْوَانِيُّ
 مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنَزِلِي فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ فَاتَانِي وَكَانَ يَرَانِي
 قَبْلَ الْحِجَابِ فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ أَنَا خَرَجْتُ فَوَطِئَ يَدَهَا فَرَكِبَهَا
 فَأَنْطَلَقَ يَقُودُنِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مَعْرَسَيْنِ فِي حَرْزِ الظَّهِيرِ
 فَهَلَكَ مِنْ هَلَاكَ وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى إِلَّا فَكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنْ سُلُوكَ فَقَدَرْنَا
 الْمَدِينَةَ فَاشْتَكَيْتُ بِهَا شَهْرًا وَالنَّاسُ يَفِيضُونَ مِنْ قَوْلِ أَصْحَابِ الْإِفْكِ وَيُرِيئُونِي
 فِي وَجَعِي أَنِّي لَا أَرَى مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّطْفَ الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ
 حِينَ أَمْرُضُ إِنَّمَا يَدْخُلُ فَيَسْأَلُهُ ثُمَّ يَقُولُ كَيْفَ تَبْرَأُ لَا أَشْعُرُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ
 حَتَّى يَنْقَضَتْ فَخَرَجْتُ أَنَا وَأُمُّ مُسْطَحٍ قَبْلَ الْمُنَاصِبِ مُتَبَرِّزًا لَا يَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ
 وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَخْذَنَ الْكُفَّ قَرِيبًا مِنْ بَيْوتِنَا وَأَمْرًا الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي الدَّيْرِ

اَوْ فِي التَّنْزِيهِ فَاقْبَلْتُ اَنَا وَاُمُّ مُسْلِمَةَ بِنْتُ اَبِي دُهْمٍ مَسْنِيَّ فَعَاثَرْتُ فِي مِرْطَلِهَا فَقَالَتْ
 تَعَسَّ مِسْلَمٌ فَقُلْتُ لَهَا بَيْسَ مَا قُلْتَ اَسَيْدِيْنَ رَجُلًا شَهِدَ بَدْرًا فَقَالَتْ يَا هَيْتُمْ
 اَلَمْ تَسْمَعِي مَا قَالُوا فَاخْبَرْتَنِي يَقُولُ اَهْلُ الْاَفْكِ فَاَزْدَدْتُ مَرَصَلًا عَلَيَّ مَرْضِي فَلَمَّا
 رَجَعْتُ اِلَى بَيْتِي دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ تَيْكُمُ
 فَقُلْتُ اَكْثَرُ النَّاسِ لِي اَبِي اَبُوَيَّ قَالَتْ وَاَنَا حَيْنِيْدٌ اُرِيْدُ اَنْ اَسْتَيْقِنَ الْخَبَرَ مِنْ قَبْلِهَا
 فَاَذِنَ لِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَيْتُ اَبُوَيَّ فَقُلْتُ لَا حَيَّ مَا يَتَحَدَّثُ بِهِ
 النَّاسُ فَقَالَتْ يَا بَيْتَهُ هُوَ نِيَّ عَلَى نَفْسِكَ الشَّانُ فَوَاللهِ لَقَدْ كَانَتْ اِمْرَةً قَطُ
 وَخِيَّةً عِنْدَ رَجُلٍ يَجِبُهَا وَلَهَا صَارِئٌ اِلَّا اَلْتَرْنَ عَلَيْهَا فَقُلْتُ سُبْحَانَ اللهِ وَلَقَدْ
 تَحَدَّثَ النَّاسُ بِهَذَا اَقَالَتْ فَبِتْ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى اَصْبَحْتُ لَا يَرِقَالِي دَمْعٌ وَلَا
 اَلْحُلُّ يَوْمَئِذٍ اَصْبَحْتُ فَدَعَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيَّ بْنَ اَبِي طَالِبٍ وَ
 اُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ حِيْنَ اَسْتَلَبْتُ الرُّوحَ يَسْتَشِيْرُهُمَا فِي فِرَاقِ اَهْلِهِ فَاَمَّا اُسَامَةُ فَاشَارَ
 عَلَيْهِ بِالَّذِي يَعْلَمُ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْوَدْعِ لَهُمْ قَالَ اُسَامَةُ اَهْلُكَ يَا رَسُولَ اللهِ وَلَا نَعْلَمُ
 وَاللهِ اِلَّا خَيْرًا وَاَمَّا عَلِيُّ بْنُ اَبِي طَالِبٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ لَنْ يَضِيقَ اللهُ عَلَيْكَ وَالنِّسَاءُ
 سِوَاهَا كَثِيْرٌ وَسَلِّ الْجَارِيَةَ تَضُدُّكَ فَدَعَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِيْرَةَ
 فَقَالَ يَا بَرِيْرَةُ هَلْ رَأَيْتَ فِيهَا شَيْئًا يَرْبُكُ فَقَالَتْ بَرِيْرَةُ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ
 اِنْ رَأَيْتُ فِيهَا اَمْرًا اَغْمِصْهُ عَلَيْهَا اَكْثَرُ مِنْ اَنْهَا جَارِيَةٌ حَدِيْثَةُ السِّنِّ تَنَامُ عَيْنِ
 الْعَجِيْنِ فَنَتَا لِي الدَّرَجُ فَنَاتَا كُلُّهُ فَقَامَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَوْمِهِ فَاسْتَعَدَّ
 مِنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ اَبِي بِنٍ سَلُوْلٍ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَعْنِيْنِي مِنْ
 رَجُلٍ بَلْغَفِيْ اَدَاةً فِي اَهْلِيْ فَوَاللهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى اَهْلِيْ اِلَّا خَيْرًا وَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ
 عَلَيْهِ اِلَّا خَيْرًا وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى اَهْلِيْ الْاَمْعَى فَقَامَ سَعْدٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ اَنَا وَ
 اللهُ اَعْدُوْكَ مِنْهُ اِنْ كَانَ مِنَ الْاَوْسِ ضَرَبْنَا عَنْقَهُ وَاِنْ كَانَ مِنْ اِخْوَانِنَا مِنَ الْخَزْرَجِ
 اَمَرْنَا فَفَعَلْنَا فِيْهِ اَمْرًا فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ الْخَزْرَجِ وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ
 رَجُلًا صَالِحًا وَكَانَ اَحْتَمَلُ الْحَمِيَّةُ فَقَالَ كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللهِ لَا تَقْتُلُهُ وَلَا تَقْدِرُ عَلَيَّ
 ذَلِكَ فَقَامَ اُسَيْدُ بْنُ الْحَضِيْرِ فَقَالَ كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللهِ لَا تَقْتُلُهُ فَاِنَّكَ مُنَافِقٌ مُجَادِلٌ
 عَنِ الْمُنَافِقِيْنَ فَتَارَ الْحَيَّانِ الْاَوْسُ وَالْخَزْرَجُ حَقٌّ هُمُ رَاوِدُ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَى النَّبِيِّ فَتَزَلُّ خَفَضَهُمْ حَتَّى اسْكَنُوا أَوْسَكَتُكَ وَبَكَيْتُ يَوْمِي لَا يَرَفَائِي دَمْعٌ وَلَا أَتَقَلُّ بَنُومٌ
فَأَصْبَحْتُ عِنْدِي أَبُو كَيْ وَفَدَّ بَكَيْتُ لَيْلَتِي وَيَوْمِي حَتَّى أَطْلُقَ أَنَّ الْبُكَاءَ فَالِقُ كَيْدِكَ قَالَتْ
فَبَيْنَاهُمَا جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا الْبَكِي إِذَا اسْتَأْذَنْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَذْنَتْ لَهَا فَجَلَسَتْ
بَيْنِي مَعِيَ فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذَا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ وَلَمْ يَجْلِسْ
عِنْدِي مِنْ يَوْمٍ قَبْلُ لِي مَا قَبْلُ قَبْلَهَا وَقَدْ مَكَتْ شَهْرًا لَا يُؤْمِي إِلَيْهِ فِي شَأْنِي شَيْءٌ قَالَتْ
فَتَشَهَّدْتُ ثُمَّ قَالَ يَا عَائِشَةُ فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي عَنْكَ كَذَا وَكَذَا إِنْ كُنْتُ بِرَيْثَةٍ فَسَيُزِيرُكَ
اللَّهُ وَإِنْ كُنْتُ أَلَمَمْتُ بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِي لِلَّهِ وَتُؤْنِي إِلَيْهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ
بِذَنْبِهِ ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلَمَّا تَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَته
قَلَصَ دَمْعِي حَتَّى مَا أَحْصَى مِنْهُ قَطْرَةٌ وَقُلْتُ لَأَنْي أَحِبُّ عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَأَنْي أَحِبُّ
عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا قَالَ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَنَا جَابِيَةٌ حَدِيثُ السَّيِّدِ لَا أَقْرَأُ كَثِيرًا مِنَ الْقُرْآنِ فَقُلْتُ
إِنِّي وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ سَمِعْتُمْ مَا بَدَّخْتُ بِهِ النَّاسَ وَوَقَرْتُ أَنْفُسَكُمْ وَصَدَّقْتُمْ
بِهِ وَلَكِنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي بِرَيْثَةٍ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنِّي لَبَرَيْثَةٍ لَا تُصَدِّقُونِي بِذَلِكَ وَلَكِنْ
اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنِّي بِرَيْثَةٍ لَتُصَدِّقُونِي وَاللَّهُ مَا أَحْدَلَنِي وَلَكُمْ مَثَلًا إِلَّا
أَبَايُوسُفَ إِذْ قَالَ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ثُمَّ تَخَوَّلَتْ عَلَى
فِرَاشِي وَأَنَا أَرْجُو أَنْ يُبَرِّأَنِي اللَّهُ وَلَكِنْ وَاللَّهِ مَا ظَنَنْتُ أَنْ يُزِيلَ فِي شَأْنِي وَخِي وَلَا نَا
أَحْقَرُ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ يُتَكَلَّمَ بِالْقُرْآنِ فِي أَمْرِي وَلَكِنِّي كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُبَرِّأَنِي فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مَجْلِسَهُ وَلَا حَرَجَ أَحَدٍ مِنْ
أَهْلِ الْبَيْتِ حَتَّى أُزِيلَ عَلَيْهِ الْوُحْيُ فَأَخَذَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبُرْجَاءِ حَتَّى أَنَّهُ لَيُخَذُّ
مِنْهُ مِثْلُ الْجُمَانِ مِنَ الْعَرَبِ فِي يَوْمٍ شَاءَ فَلَمَّا سِيرَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهُوَ يَصْحُكُ فَكَانَ أَوَّلُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا أَنْ قَالَ لِي يَا عَائِشَةُ أَحْمَدِي اللَّهُ فَقَدْ
بَرَّكَ اللَّهُ فَقَالَتْ لِي أَيْ قَوْمِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَا
أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْمَدُ إِلَّا اللَّهَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ مَعْرُوجًا أَنْ الدِّينَ جَاءَ وَإِلَيْكَ غَضَبُكُمْ إِلَّا يَا
فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ هَذَا فِي بَرَأَمِي قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى مَسْطُورِينَ أُنَاتَهُ لِقَرَاتِهِ

مِنْهُ وَاللَّهُ لَا يَفْقَهُ عَلَى مُسْطَحٍ شَيْئًا أَبَدًا أَبَدًا مَا قَالَ لِعَائِشَةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعْيُ أَنْ يُوْثِقُوا إِلَى قَوْلِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بَلَى وَاللَّهِ لِي لَأَحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي فَرَجَّحَ إِلَى مُسْطَحٍ الَّذِي كَانَ يُجْرِي عَلَيْهِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ عَنْ أَهْرِجِي فَقَالَ يَا زَيْنَبُ مَا عَلِمْتُ مَا رَأَيْتِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْرِجِي سَمِعْتُ وَبَصَرِي وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا خَيْرًا قَالَتْ وَهِيَ الَّتِي سَأَمَيْتُنِي فَحَصَمَهَا اللَّهُ بِالْأَذَى حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ حَدَّثَنَا فُلَيْمٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْفَةَ عَنْ عُرْفَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ مِثْلَهُ قَالَ وَحَدَّثَنَا فُلَيْمٌ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي يَكْرِ مِثْلَهُ مَرْجُومَةٌ عَائِشَةَ مِنْ رِوَايَتِ جَبَلِ اَهْلِ اَنْكَبِ
 نے اپنے طوفان باندہ اور خدائے انکی پاکی بیان کی کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب سے کو نکلنے کا ارادہ کرتے تھے تو اپنی بی بیوں کے درمیان قرعہ ڈالتے تھے سو جس کے نام پر قرعہ نکلتا اس کو اپنے ساتھ لے جاتے تھے سو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ایک جہاد کا ارادہ کیا اور ہمارے درمیان قرعہ ڈالا اور قرعہ میں میرا نام نکلا تو میں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلی بعد اسکے کہ ہم کو پرک کا حکم ہوا تھا سو میں ایک کجاوے میں اٹھائی جاتی تھی اور اتاری جاتی تھی سو ہم چلے یہاں تک کہ جب حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اپنے اس جنگ فارغ ہو کے پیرے اور ہم مدینے کے قریب پہنچے تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے رات کو کوچ کا حکم دیا سو جب انہوں نے کوچ کی خبر دی تو میں اٹھ کر حاضر ہو کے واسطے لشکر سے باگینی اور جب میں حاضر ہو کر فراغت کر کے اپنے کجاوے پاس آئی اور اپنے سینے کو باز لگایا تو میں نے ناگہان دیکھا کہ میرے لگے کا بار جو جریغ غفار (ایک قسم کا ٹھہر ہوتا ہے سفید اور سیاہ) سے تھانٹا ہوا تو میں اپنا باز تلاش کرنے کو پلٹ گئی اور مجھ کو وہاں تلاش کرنے میں دیر لگی سو جو لوگ میرے کجاوہ کے پر مقرر تھے وہ آئے اور میرے کجاوے کو اٹھا کر میرے اونٹ پر کسا جب میں سواری ہوا کرتی تھی اور وہ گمان کرتے تھے کہ میں کجاوے میں ہوں اور عورتیں اس وقت ڈبلی ہلکی تھیں بیماری نہ تھیں لٹکے بدن پر گوشت نہ تھا فقط ہتھوڑا سا کہنا کہانی تھیں تو انہوں نے اٹھانے کو وقت کجاوے کے بوجھ سے انکار نہ کیا یعنی ان کو میرا ہونا ویا نہ ہونا معلوم نہ ہوا سو اس کو کس کر اونٹ کو اٹھایا اور روانہ ہوئی اور میں لڑکی کم عمر تھی سو میں نے پاپایا بعد اسکے کہ لشکر کوچ کر گیا سو میں لشکر کی جگہ میں آئی اور وہاں کوئی نہ تھا سو میں اپنے اترنے کی جگہ میں آئی اور میں نے گمان کیا کہ غفر قریب ہے کہ البتہ وہ مجھ کو نہ پاویں گے تو میرے لینے کو پلٹ آؤں گے سو جس حالت میں کہ میں بیٹھی تھی کہ مجھ کو نیند غالب آئی تو میں سو گئی اور صفوان بن محفل حضرت صلے اللہ علیہ وسلم

کے حکم سے لشکر سے پیچھے ہٹا رہا لیکن تاکہ تہکے ماذی کو سارے تلاوے تو اس نے میری جگہ پاس صبح کی
تو اس نے ایک سوتے آدمی کا بدن دیکھا تو وہ میرے پاس آیا اور اس نے فجر کو پڑوسی سے پہلے دیکھا
تھا اس نے تعجب سے انا للہ وانا الیکہ راجعون پڑھا تو میں جاگ پڑی اس نے اپنا اونٹ بٹھلایا اور اس کے
دونوں ناک پر پاؤں رکھ لیا یعنی تاکہ میں آسانی سے سوار ہو جاؤں سو وہ سواری کو کہینچتا ہوا چلا تھا سو
ہم لشکر میں پہونچے بعد اسکے کہ وہ سخت گرمی میں اترے تھے یعنی دوپہر کو سو ہلاک ہوا جو ہلاک ہوا
یعنی ہمت کرنے والوں نے مجھ پر ہمت باندھ لی اور متولی یعنی بابی بھائی اس تخت اور طوفان کا عبداللہ بن
ابی تھا کہ منافقوں کا سردار تھا اور میں مدینے میں آکر ایک مہینا بیمار ہی بیٹھنے اور لوگ ہمت کرنے
والوں کی بات کا پیر چا کرتے رہی اور مجھ کو اس طوفان کی کچھ بھی خبر نہ تھی اور مجھ کو اپنی بیماری میں یہ بات
شک میں ڈالتی تھی کہ جیسے میں آگے اپنی بیماری میں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے مہربانی دیکھتی
ہی اس بار ایسی مہربانی نہیں دیکھتی صرف اتنا تھا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم گہر میں آکر سلام کرتے
تھے پھر کہتے تھے کہ اس عورت کا کیا حال ہے مجھ کو اس طوفان سے کچھ معلوم نہ تھا یہاں تک کہ مجھ کو بیماری
سے کچھ آفاقہ ہوا سو میں ام سطح کے سارے حاضر و کو مناسب کی طرف نکلی جو ہمارے پاشخانے کی جگہ تھی
نہ نکلتی تھی ہم مگر رات کو پہلے اس سے کہہ روں کے پاس پاشخانے بنائی جاوین یعنی اس وقت گہروں
میں پاشخانے نہ تھے اور ہمارا دستور پہلے عرب کا دستور تھا میدان میں سو میں اور ام سطح جلتی
ہوئیں آگے بڑھیں تو ام سطح اپنی چادر میں گر پڑی اور کہا کہ ہلاک ہو ام سطح یعنی اس نے اپنے بیٹے
سطح کو بد عار دی شاید کرنا اس کا غصہ سے تھا جو اس کو سطح کی طرف سے حاصل ہوا تھا تو میں نے کہا کہ
کیا تو ایسے مرد کو برا کہتی ہے کہ وہ بدی ہے یعنی اور خدا نے بدیوں کے گناہ معاف کر دیے
ہیں تو ام سطح نے کہا کہ اے بھولی کیا تو نے نہیں سنا جو انہوں نے کہا تو اس نے مجھ کو طوفان
باندھنے والوں کے قول سے خبر دی تو مجھ کو بیماری پر بیماری زیادہ ہوئی سو جب میں اپنی گہری
طرف پہری تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے اور سلام کر کے کہا کہ اس عورت کا
کیا حال ہے تو میں نے کہا کہ مجھ کو اجازت ہو کہ میں اپنے مان باپ کے گہر جاؤں عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میرا
ارادہ یہ تھا کہ انکے پاس سے اس جہر کو تحقیق کروں تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اجازت
دی تو میں اپنے مان باپ پاس آئی اور میں نے اپنی مان سے کہا کہ یہ کیا بات ہے جس کا لوگ چرا
کرتے ہیں تو اس نے کہا کہ اسے بیٹی اپنی جان پر اس کام کو آسان جان یعنی مست کہیل پر قسم
ہے خدا کی الٰہیہ کم ہے ہونا عورت غرض صورت کہی نزدیک کسی مرد کے کہ اس کو دوست رکھتا ہو

اور اسکے واسطے سو کین ہوں مگر کہ اسکو بہت عیب لگتی تھیں تو میں نے کہا کہ سبحان اللہ لوگ گینگلو
 کہ تم میں سو میں نے وہ تمام رات صبح تک کالی اس حال میں کہ نہ مجھکو تمام رات نیند آتی اور
 نہ میری آنسو بند ہوئی پھر میں نے صبح کی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علی بن ابی طالب اور
 اسامہ بن زید کو بلایا جب کہ وحی نے دیر کی اور میرے چوڑنے میں اُسے مشورہ پوچھا سو اسامہ نے
 تو اٹھا نہ کیا سائے اچھونکے جو اپنے جی میں جاتا تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی بی بیوں سے
 محبت ہو سو اسامہ نے کہا کہ یا حضرت آپ کی بی بی ہے اور قسم ہے خدا کی مجھکو تو سوا ہی پاکی اور
 بہتری کے کچھ معلوم نہیں اور ایسے علی بن ابی طالب نے انہوں سے کہا کہ یا حضرت خدا نے آپ پر
 کچھ ننگی نہیں کی اُنکے سوا اور بہت عورتیں موجود ہیں لیکن بریرہ لونڈی سے پوچھیے کہ وہ آپ کو
 سچ سچ بتلا دے گی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بریرہ کو بلایا اور فرمایا کہ اسے بریرہ کیا تو نے
 کبھی عائشہ میں ایسی بات دیکھی ہے جس سے مجھکو اسکی پاکدامنی میں شک پڑے تو بریرہ نے کہا
 کہ یا حضرت قسم ہے اُس خدا کی جس نے آپ کو سچا پیغمبر کیا ہے کہ میں نے اُس میں کبھی کوئی بات عیب اور
 نہیں پائی زیادہ اس سے کہ وہ کم عمر لڑکی ہے اُسے سے سو جاتی ہے اور بکری اگر اسکو کہا جاتی ہے تو
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُسی دن کھڑے ہوئے اور عبد اللہ بن ابی عذر طلب کر کے بلالینا چلا سو فرمایا
 کہ کون ایسا مرد ہے جو میرا عذر دریافت کر کے بلالے اس مرد سے جبکی ایذا مجھکو میری گہروالی بی بی کے
 حق میں پہنچی ہے سو قسم ہے اسکی نہیں جانا میں سے اپنی بی بی کو گزرنیک اور اللہ لوگوں نے ذکر کیا
 اُس مرد کو جسکو نہیں جانا میں نے گزرنیک وہ تو میری بی بی پاس کبھی نہ جاتا تھا بدو میں سے ساتھ
 تو سعد بن معاذ کھڑے ہوئے تو اُس نے کہا کہ یا حضرت قسم ہے اللہ کی میں اُس سے آپ کا بدلہ لوں گا
 اگر اُس کے قبیلے سے ہوگا تو ہم اسکی گردن مارینگے اور اگر ہمارے بہائی خرز جو کچھ ہوگا تو آپ سے
 حکم کریں ہم میں ایک حکم بجالا دیں گے سو کھڑا ہوا سعد بن عبادہ اور وہ خرز جہ کا سردار تھا اور اس سے پہلے
 نیک مرد تھا لیکن قوم کی حمیت اور پیر اسکو باعث ہوئی تو اُس نے سعد بن معاذ کو کہا کہ تو جھوٹا
 اقبہ قسم ہے اللہ کی تو اُسکو نہ مار سکے گا اور نہ اُسپر قادر ہوگا تو اسید بن حضیر کھڑا ہوا تو اُس نے سعد بن عبادہ
 کو کہا کہ تو جھوٹا ہے قسم ہے اللہ کی اقبہ ہم اسکو قتل کریں گے بیشک تو منافق ہے منافقوں کی طرف سے
 جھگڑتا ہے اور انکی حمایت کرتا ہے یہاں تک کہ دونو قبیلے اُٹھ کھڑے ہوئے اور ایک دوسرے کا قصد
 کیا یعنی قریب تھا کہ گشت خون ہو جاوے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیز پہلے سو بڑے اترے
 اور انکو چپکا کیا یہاں تک کہ چپ ہوئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی چپ ہوئے اور میں تمام د

روٹی تھی نہ میری آنسو بند ہوئی اور نہ مجھ کو نیند آئی اور میرے مان بچے میرے پاس صبح کی اور عاتکہ
 میں رات دن روٹی تھی یہاں تک کہ میں نے گمان کیا کہ روزنامہ میرے جگر کو پہاڑ ٹوٹ لے گا سو جس حالت
 میں کہ وہ دونوں میرے پاس بیٹھے اور میں روٹی تھی کہ ناگاہ ایک انصاری عورت نو اندر آنے کی اجازت
 چاہی تو میں نے اسکو اجازت دی تو وہ بھی بیٹھ کر میرے ساتھ رونے لگی سو جس حالت میں کہ ظلمی
 طرح مجھے کہ ناگہان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اندر آئے اور بیٹھے اور جیسے مجھ کو ہمت لگی اس وقت سے
 پہلے میرے پاس بیٹھے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مہینا میرے حق میں کچھ وحی نہ ہوئی
 عاتکہ نے کہا کہ سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد پڑھا یعنی خدا کی حمد اور تعریف کی پہر فرمایا
 کہ عاتکہ مجھ کو تیری ایسی بات پہونچی ہے سو اگر تو گناہ سے پاک ہو تو غفریب خدا تیری پاکی سے
 کریگا اور اگر تو گناہ سے آلودہ ہوئی ہو تو خدا سے مغفرت مانگ اور اسکی طرف توبہ کر اس واسطے
 کہ بندہ جب پو گناہ کا اقرار کرے پہر توبہ کرے تو خدا اسکا گناہ معاف کرتا ہے اور اسکی توبہ قبول
 کرتا ہے پہر جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بات تمام کر چکے تو میری آنسو بالکل بند ہو گئی یہاں
 تک کہ میں نے ایک قطرہ نہ پایا تو میں نے اپنے باپ کو کہا کہ تو میری طرف سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو جواب دے تو اس نے کہا قسم ہے خدا کی میں نہیں جانتا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا کہوں پہر
 میں نے اپنی مان سے کہا کہ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو میری طرف سے جواب دے تو اس نے یہی یہی کہا
 کہ میں نہیں جانتی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا کہوں۔ عاتکہ نے کہا اور میں کم عمر لڑکی تھی بہت
 قرآن نہیں پڑھا تھا سو میں نے کہا کہ قسم ہے اللہ کی اللہ مجھ کو معلوم ہے کہ اللہ آپ نے سنی ہے وہ بات
 جسکی لوگ چمک کر ستر میں ادا کیے دل میں جم گئی اور آپ نے اسکو سچ جانا ہے سو اگر میں یوں کہوں کہ میں
 اس عیسے پاک ہوں اور خدا جانتا ہے کہ میں بے شک پاک ہوں تو آپ مجھ کو سچا جانیں گے اور اللہ
 میں نہ کہ وہ گناہ کا اقرار کروں اور خدا جانتا ہے کہ میں پاک ہوں تو آپ مجھ کو سچا جانیں گے قسم ہے خدا
 میں اپنے اور تمہارے درمیان یوسف کو باپ کے سو کوئی مثل نہیں پاتی جب کہ اس نے کہا کہ اب صبر
 ہی بن آوے اور اللہ ہی سے مدد مانگتا ہوں اس بات پر جو بتاتے ہو پہر میں اپنے بچوں پر پہر ہی بیٹے
 میں نے آدمیوں کی طرف سے نہ پہر لیا اللہ مجھ کو امید تھی کہ خدا میری پاکی بیان کرے گا لیکن مجھ کو یہ گمان نہ
 تھا کہ میرے حق میں وحی اترے گی اور میں اپنے تئیں چھتر گمان کرتی تھی اس سے کہ پہرے حق میں
 قرآن سے کلام کیجاوے یعنی قرآن میرے حق میں اترے لیکن مجھ کو یہ امید تھی کہ خدا حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کو میری برادرت خواب میں دکھلاوے گا سو قسم ہے اللہ کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی

مجلس سے نہ اٹھے ہو اور نہ کوئی گہروالوں سے باہر نکلا تھا یہاں تک کہ خدائے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پر وحی اُتاری سو آپ کو پسینہ آیا جیسے معمول تھا یہاں تک کہ آپ کے چہرے سے موتون کی طرح پسینہ پگھلا
 تھا جاڑھ کے دن میں پہر جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وحی موقوف ہوئی اور حالانکہ آپ بہت
 ہنسوسپلے پہلے جو آپ نے بات کہی یہ ہتی کہ مجھ سے کہا کہ اے عائشہ خدا کی حمد و ثناء کر کہ پس تحقیق
 خدائے تیری پاکی بیان کی تو میری مان نے مجھ کو کہا کہ اے عائشہ اُنہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تعظیم کر تو میں نے کہا کہ قسم ہے کہ میں نہ اُٹھوں گی اور نہ آپ کی تعریف کروں گی اور خدا کے سوا کسی کی
 تعریف نہ کروں گی جس نے میری پاکی بیان کی پہر خدائے یہ آیتیں یعنی سورہ نور میں اُنارین کہ جو لوگ
 لائی ہیں طوفان تہمین میں سے ایک جماعت ہیں آخر تک پہر جب خدائے میری پاکی میں یہ آیتیں
 تو ابوبکر صدیق نے کہا اور تھا خرچ کرتا سطح پر واسطے قربت کو اُس سے قسم ہے اللہ کی کہ میں سطح
 پہر کہی خرچ نہ کروں گا بعد اُس کے کہ اُس نے عائشہ رضہ کو ہمت لگائی تو خدائے یہ آیت اُتاری کہ نہ قسم
 کہا دین بڑائی دلے تم میں سے اور کشائش والے یہ کہ دیوین ناتے والوں کو غفور رحیم تک تو
 صدیق اکبر نے کہا کہ کیوں نہیں میں چاہتا ہوں کہ خدا مجھ کو بخشے تو ابوبکر رضہ نے پہر جاری کیا جو پہلے
 اُس پر جاری کرتا تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب بنت جحش سے میرا حال پوچھا تھا کہ انہیں
 شجھو کیا معلوم ہے اور تو نے کیا دیکھا ہے تو زینب نے کہا کیا حضرت میں نے اپنے کان سے کچھ
 سنا ہے اور نہ آنکھ سے دیکھا ہے عائشہ رضہ نے کہا کہ وہی ہتی جو حسن اور جمال وغیرہ میں مجھ سے راز
 کرتی ہتی سو خدائے اس کو پر سیزگاری سے نگاہ رکھا ف اس حدیث کی شرح سورہ نور میں آوے گی
 اور عرض اس سے یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بریرہ سے عائشہ رضہ کا حال پوچھا اور اُس نے
 آپ کو عائشہ رضہ کے پاکدامن ہونے کے ساتھ جواب دیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کو
 قول پر اعتماد کیا یہاں تک کہ خطبہ فرمایا اور عبداللہ بن ابی سے بدلہ چاہا اور اسی طرح حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے زینب بنت جحش سے عائشہ رضہ کا حال پوچھا اور اُس نے بھی ان کے
 پاکدامن ہونے کو ساتھ جواب دیا اور عائشہ رضہ نے زینب کے حق میں کہا کہ وہی ہتی جو حسن و جمال میں میری راز
 کرتی ہتی تو خدائے اس کو بجا پائیں ان کے مجموعے میں مراد ترجمہ کی ہے ابن بطلان نے کہا کہ اس میں حجت
 ہو واسطے ابو جیفہ رضہ کے کہ عورتوں کی تقدیل جائز ہے اور یہی قول ہے ابو یوسف کا اور محمد رحمہ اللہ کے
 موافق ہے اور طحاوی نے کہا کہ تزکیہ خبر ہے اور گواہی نہیں پس قبول کرنے کو کوئی مانع نہیں
 اور ترجمہ میں اشارت سے طرف قول ثالث کی اور وہ یہ ہے کہ قبول کیا جاوے تزکیہ انکا واسطے بعض

نہ واسطے مردوں کے اس واسطے جو منع کرتا ہے وہ اسکا سبب بیان کرتا ہے کہ عورت ناقص ہے
 معرفت وجہ ترکیب سے خاصکردون کے حق میں اور این بطلان نے کہا کہ اگر کہا جاوے کہ قبول کیا
 جاتا ہے ترکیب انکاساتہ نیک بات کو اور تعریف اچھی کے کہ برائی سے پاکی بیان کرتا ہو تو بہتر ہوتا جیسا
 کہ انکے قصے میں ہو اور نہیں لازم آتا اس سے قبول کرنا ترکیب انکے کا بیچ گواہی کے کہ مال کے لینے
 کو واجب کرے اور جہو کا یہ مذہب ہے کہ جائز ہے قبول کرنا انکاساتہ مردوں کے اس چیز میں کہ انکی
 شہادت اُس میں جائز ہے (فتح) **باب ۱۰** اِذَا نَكَحَ الرَّجُلُ رَجُلًا رَجُلًا كَفَّاهُ جَبَّارٌ جَبَّارٌ جَبَّارٌ
 ترکیب کو تو اسکو کفایت کرتا ہے و شہادت کہ اول میں یہ باب باندھا ہے تقدیل کہ
 یچود پس تو وقت کیا اس جگہ اور یقین کیا اس جگہ سائے کافی ہونے کے سائے ایک گواہ کے اور میں
 اسکی توجیہ پہلے بیان کر دی ہے اور اختلاف کیا ہے سلف نے یہ شرط ہونے عدد کے ترکیب کے
 پس مرجع نزدیک شافعیہ اور مالکیہ کے شرط ہونا دوم رکا ہے یعنی ترکیب کے واسطے دو کا ہونا شرط
 ہے جیسے کہ گواہی میں ہے اور یہی قول ہے محمد بن حسن کا اور اختیار کیا ہے اسکو طحاوی نے اور مستند
 کیا ہے چھارینق حاکم کا اس واسطے کہ وہ اسکا نائب ہو تو اسکا قول بجائے حکم کے اور حکم میں عدد
 کا ہونا شرط نہیں اور ابو عبید نے کہا کہ تین مردوں سے کم کا ترکیب قبول نہیں اور اسکی حجت یہ حدیث
 ہو کہ نہیں حمل ہے سوال کرنا یہاں تک کہ تین آدمی عقلمند اسکی گواہی دین اور جب حاجت کو خوا
 میں ہے تو اسکا غیر بطریق اولیٰ ہو اور یہ سب اختلاف شہادت میں ہے اور اس پر روایت کرنی پس
 قبول کیا جاتا ہے اس میں قول ایک آدمی کا صحیح قول پر اس واسطے کہ اگر وہ غیر سے ناقل ہے تو وہ جملہ
 اختیار سے ہو اور اس میں عدد و شرط نہیں اور اپنے نفس کی طرف سے ہے تو وہ بجائے حاکم کے ہے
 اور حاکم ہی متعدد نہیں ہوتا (فتح) **وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَجَدْتُ مُنْبُوذًا فَلَمَّا دَانِي عَمْرًا قَالَ**
عَسَى الْعَوْبُ سَأَاكَ أَنْ يَتَّخِذَ عَمْرًا قَالَ عَمْرٌ أَنَّهُ رَجُلٌ صَالِحٌ قَالَ لَكَ ذَلِكَ إِذْ هَبْ وَعَلَيْنَا
نَفَقَتُهُ یعنی اور ابو جعفر نے کہا کہ میں نے ایک پڑا لکھا پایا تو جب مجھ کو عمر فاروق نے دیکھا تو کہا
 کہ غریب ہے کہ غار سبب بی کا ہو گیا کہ مجھ کو تمہارا دیتا تھا میرے چوہدری نے کہا کہ یہ نیک مرد ہے
 تو عمر نے کہا کہ جا اور اسکا خرچ میرے واسطے غریب تصنیف غارگی اور ابوس کے معنی شریک میں
 اور اصمعی نے کہا کہ اصل اسکی یہ ہے کہ کچھ لوگ غار میں داخل ہو گئے کہ اس میں ات کا شین تو وہ غار اُن پر گرا پی
 تو وہ سب اس میں دب کر مر گئے اور بعض کہتے ہیں کہ اس میں دشمن بیٹھا تھا اُس نے انکو مار ڈالا اور بکلی نے
 کہا کہ غریب ایک جگہ مشہور ہے اس میں پانی ہے وہاں ڈاکو رہتے تھے اور اہل زنی کرتے تھے اور جو وہاں گذرتے

اور حاکم نے کہا ہے کہ اسکی توجیہ پہلے بیان کر دی ہے اور اختلاف کیا ہے سلف نے یہ شرط ہونے عدد کے ترکیب کے

وہ آپس میں حفاظت کی وصیت کرتے تھے اور ابن اعرابی نے کہا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے یہ مثال اُس مرد کے واسطے
 ایسے بیان کی کہ تعریض کرتے تھے کہ شاید وہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا بیٹا ہے اور ارادہ کرتا ہے کہ آپ کے اسکی
 نسبت کی نفی کرے واسطے سب کے اسباب سے اور باوجود اس کے اسکی مراد یہ تھی کہ وہ اسکی پرورش کرے
 اور ایک وصیت میں ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جاوہ ازاد ہے اُسکا ولا تیرے واسطے ہو اور اُسکا خرچ ہم پر
 ابن بطلان نے کہا کہ اس قصے میں ہے کہ اگر قاضی اپنے وزیر من کی مجلس میں کسی کا حال پوچھے تو
 وہ ایکے قول سے کفایت کرے جیسا کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا لیکن جب مشہودہ کو تکلیف دیا جاوے
 کہ اپنے گواہوں کی تعدیل کرے تو دوسرے کم کی تعدیل قبول نہ کیا جو اسے میں کہتا ہوں کہ فایت یہ ہے
 کہ اُس نے قصے کو اپنے بعض محتملات پر حمل کیا ہے اور تکلیف کا قصہ دلیل خارجی کا معنی ہے
 یعنی یہ مطلق درست ہو مشہودہ کو تعدیل کی تکلیف دینے کی کوئی دلیل نہیں اور یہ کہ جائز ہے اُٹھانا اگر
 راکے کا اگرچہ گواہ نہ کرے اور یہ کہ نفقہ اُسکا جب پہچانا جاوے بیت المال میں ہے اور یہ کہ اُسکا ولا
 اُسکے اُٹھانے پر بھی واسطہ ہو اور اس میں اختلاف ہے اور بعضوں نے اسکی یہ توجیہ بیان کی ہے کہ دلا
 ولاء کے معنی یہ ہیں کہ اس سبب کہ اُس نے اُٹھایا ضائع نہ ہونے دیا گویا کہ اُس نے اسکو موت سے آزاد
 کیا یا اس سے کہ اُسکا غیر اُسکو اُٹھا کر اُسکا مالک ہو جاوے اور اس حدیث میں ثابت ہونا عمر فاروق کا
 احکام میں اور یہ کہ جب حاکم کسی کے لہر میں توقف کرے تو یہ اُسکے حق میں قاذر نہیں اور جو کرنا
 حاکم کا طرف قول امینوں اپنے کی اور یہ کہ حاجت کو وقت مرد کی رو برو تعریف کرنی مکروہ نہیں کرو
 تو صرف مباذ کرنا ہے تعریف میں اور واسطے اسی نکتہ کے باب باندہ ہے بخاری نے پیچھے اس کے
 ساتھ حدیث ابو موسیٰ کے جو ابو بکر کی حدیث کے معنی میں ہے پس کہا مایکہ من الاظناب فی
 اللوح یعنی تعریف میں مباذ کرنا مکروہ ہے اور وجہ حجت پکڑنے اُسکے کی ساتھ حدیث ابو بکر کے
 یہ ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کے تزکیہ کا اعتبار کیا جبکہ قصد کرے اسکو واسطے کہ نہ
 عیب کیا اُس پر مگر اصراف اور غلو کو تعریف میں اور ابن مزین نے اُس پر اعتراض کیا ہے کہ یہ قدر تزکیہ کے
 قبول کرنے میں کافی ہے اور اُس پر اعتبار نصاب کا پس اُس سے حدیث ساکت ہو اور جواب اُس کا یہ ہے
 کہ بخاری اپنے قاعدے پر جاری ہو کہ اگر نصاب شرط ہوتی تو ذکر کیا جاتی اس واسطے کہ بیان وقت
 حاجت ہو مگر نہیں ہوتا رفتی **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ** ثنا عبد اللہ الوہاب ثنا خالد
الحدادی عن عبد الرحمن بن ابی بکر عن اَبیہ قال اَتَنی رجل واعطانی رجل عند النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم فقال ویلک قطع عنق صاحبک میرا دانستہ قال من کان منکم ما

اَنَّهُ لَا حَالَةَ فَلْيَقُلْ احْسَبْ فَلَا نَاوَالَهُ حَسْبِيْهُ وَلَا اَنْكِيَ عَلَيْهِ اَحَدًا اَوْ حَسْبِيْهُ لَكَ اَدَا
 كَذَا اِنْ كَانَ يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْهُ ثُمَّ جَمَعَ ابُو بَكْرَةَ سَ رُوَايَتِ هِيَ كَهَ حَضْرَتِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے
 پاس ایک مرد نے دوسرے مرد کے سامنے تعریف کی تو حضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا کہ ہاں تو نے
 اپنی بھائی کی گردن کاٹی یہ اپنے کئی بار فرمایا پھر فرمایا کہ جو کوئی بچی بھائی مسلمان کی ضرر تعریف کیا چاہا تو
 یوں کہو کہ میں فلا گو گمان کرتا ہوں اور خدا ہی اس کو خوب جانتا ہے میں خدا کے سامنے کسی کو بے
 عیب نہیں کہہ سکتا مجھ کو یہ گمان ہے کہ فلا نام شخص ایسا ہے اور ایسا اگر اس بات کو سچ مچ جانتا ہو
 تو کہے **ف** اس حدیث کی مناسبت باب ابھی گزر چکی ہے **بَابُ مَا لَيْدَةُ مِنْ اِلْطِفَاتِ**
فِي الْمَدْحِ وَلَيْقُلْ مَا يَعْلَمُ تَعْرِيفِ میں مبالغہ کرنا مکروہ ہے اور جو سچ مچ جانتا ہو سو کوئی حدیث
 مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ تَنَا السَّمْعِيلُ بْنُ زَكْرٍ يَأْتَانَا بِرَدِّ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ اَبِي
 سَمْعَانَ النَّبِيِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ رَجُلَانِ يَتَنِي عَلَى رَجُلٍ وَيُطَيِّرُ يَدِي فِي مَدْحِهِ فَقَالَ
 اَهْلَكْتُمْ اَوْ قَطَعْتُمْ ظَهْرَ الرَّجُلِ ثُمَّ جَمَعَ ابُو بَكْرَةَ سَ رُوَايَتِ ہَا کہ حضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
 نے ایک مرد کو سنا کہ دوسرے مرد کی تعریف کرتا تھا اور تعریف میں مبالغہ کرتا تھا یعنی تعریف
 کرتا تھا تو فرمایا کہ تو نے مرد کی پیٹھ کاٹی **ف** یہ حدیث ترجمہ باب میں ظاہر ہے ولیکن اخیر خبر
 ترجمہ کی اس حدیث میں نہیں یعنی جو سچ مچ جانتا ہو سچے اور شاید اس کا مدہب ہے کہ ابوبکر
 اور ابو موسیٰ کی حدیث ایک ہے اور ابوبکر کی حدیث میں بضمون موجود ہے جیسا کہ ابھی
 گذرا (فتح) **بَابُ بَلُوْنِ الصَّبِيَّانِ وَشَهَادَتِهِمَا لِرَاكُونَ** کے بالغ ہونے اور انکی گواہی کا
 بیان **ف** یعنی انکے بالغ ہونے کی کیا حد ہے اور بالغ ہونے سے پہلے انکی گواہی کا کیا حکم ہے
 پس اگر حد بالغ ہونے انکے کی پس اس کو ہم آئندہ بیان کریں گے اور اگر گواہی راکون کی پس دیکھا ہو
 اس کو جہور نے اور اعتبار کیا ہے اس کو مالک نے بچہ زخون انکے کے بشرطیکہ ضبط کیا جاوے اول
 قول انکے کو پہلے اس سے کہ جدا جدا ہوں اور قبول کیا ہے جہو نے انکے جہور کو جبکہ جوڑا جاوے
 طرف انکی قرینہ اور اعتراض کیا گیا ہے بانی طور کہ ترجمہ میں گواہی کا ذکر ہے اور باب کی حدیث
 میں اسکی تصریح نہیں اور جواب یہ ہے کہ وہ ماخوذ ہے اتفاق سے اس پر کہ جسکے بالغ ہونے کا حکم
 کیا جاوے اسکی گواہی قبول کیا وے جبکہ موصوف ہو ساء بشرط قبول کے اور راہ دکھاتا ہو
 طرف اسکی قول عمر بن عبد العزیز کا کہ وہ حد ہے در میان چھوٹے اور بڑے (فتح) وَقَوْلُ اللّٰهِ عَزَّ
 وَلَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا الْآيَةُ اِدَّاسِ آيَتِ كَابِيَانِ كَهَبِ مَرِيْنِ

بلوغت کو پہنچیں تو چاہیے کہ اجازت مانگیں آخر آیت تک اس آیت میں معلق کرنا حکم کا ہے ساتھ پہنچنے بلوغت کو اور تحقیق اجماع کیا ہے علمائے کرام نے اختلاف مردوں اور عورتوں میں لازم ہوتے ہیں ساتھ اسکے عبادتین اور حدود اور تمام احکام اور وہ انزال منی کرنے والے کا ہے یعنی منی کو درنگ نہ کرے برابر جماع سے ہو یا کسی اور چیز سے اور برابر بیداری میں ہو یا خواب میں اور اجماع ہے اسپر کہ نہیں اثر ہے جماع کو خواب میں مگر ساتھ بھٹکنے منی کے (فتح) وَقَالَ الْمُبَرِّدُ رَحِمَتْهُمَا وَكَانَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ عَشْرَةَ سَنَةً وَبَلَغَ النَّسَائِيُّ الْحَيْضَ بِقَوْلِ اللَّهِ وَاللَّاتِي نُسَيْنٌ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نِسَاءِ كُمُ إِلَى قَوْلِهِ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ إِنْ أُرْتَبِلُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثٌ أَشْهُرٌ وَاللَّاتِي لَمْ يَحْضُنَّ وَأَفَلَاتُ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ يَعْنِي أَوْفَرَ

ہے پہنچنے عورتوں کا حیض میں کہ انکی بلوغت کی حد ہے واسطے دلیل اس آیت کو کہ جو عورتیں نا امید ہوئی ہیں حیض سے تنہا رہی عورتوں میں اگر تم کو شبہ رہ گیا تو انکی عدت پوچھیں جیسے اور ایسے ہی جبکہ حیض نہیں آیا اور جبکہ پیٹ میں بچہ ہے انکی عدت یہ کہ جن لین پیٹ کا بچہ ہو یہ یقینی ترجمہ کا ہے اور وجہ نکالنے کی آیت سو واسطے ترجمہ کے معلق کرنا حکم کا ہے عدت میں ساتھ اقرا کے اوپر حاصل ہونے حیض کے اور ایراس سے آگے پیچھے پس ساتھ مہینوں کے ہم پر معلوم ہو کہ حیض کا وجود نقل کرتا ہے حکم کو اور اجماع ہے سب علماء کا اسپر کہ حیض بلوغ ہے عورتوں کے حق میں (فتح) وَقَالَ أَحْسَنُ بْنُ صَالِحٍ أَذْكُلْتُ جَارَةً كَنَّا جَدَّةً بِنْتَ إِحْدَى وَعَشْرِينَ سَنَةً يَعْنِي أَوْ حَسَنُ بْنُ صَالِحٍ لَمْ يَكُنْ فِي ابْنِي أَبِيكَ هَسَامِيٍّ كَوَيَاكِرُهُ دَادِي تَتَّى أُوْرَأْسِكِي عَمَّرَ الْبَرْسُ كِي تَتَّى يَعْنِي نَوْبَرْسُ كِي عَمَّرَ مِينُ اسكو حیض ہوا اور دس برس کی عمر میں اُس نے لڑکی جنی اور اسی طرح اسکی لڑکی کو بھی نو برس کی عمر میں حیض ہوا اور دل برس کی عمر میں اُس نے بچہ جنا اور امام شافعی بھی اسی طرح ذکر کیا ہے کہ اُس نے ایک عورت دیکھی کہ دادی تَتَّى اُوْرَأْسِكِي عَمَّرَ الْبَرْسُ سال کی تھی اور اختلاف کیا ہے علماء نے بیچ اونے اور اقل مدت کو کہ اُسین عورت کو حیض آتا ہے اور مدد کو اختلاف ہوتا ہے اور کیا اسکی نشانیاں منحصر ہیں یا نہیں اور اُس عمر میں جب تجاوز کرے اُسکو لڑکا اور اُسکو اختلاف نہ ہوا اور عورت اور اسکو حیض محکم کیا جاوے اُس وقت ساتھ بالغ ہونے کو پس اعتبار کیا ہے مالک اور لیث اور احمد اور اسحاق نے جنما بالون کا لیکن نہیں قائم کرتے ساتھ اُسکے حد کو واسطے شبہ کے اور اعتبار کیا ہے اُسکو شافعی نے کافر میں اور مختلف ہو قول اُسکا مسلمان میں اور ابوحنیفہ نے کہا کہ بالغ ہونے کی عمر اٹھارہ یا انیس سال ہیں واسطے لڑکے کو اور سترہ سال ہیں واسطے لڑکی کے اور شافعی اور احمد

اور ابن وہب و جہول نے کہا کہ حد اسکی دو نو میں پورے پندرہ برس ہیں جیسا کہ ابن عمر کی حدیث میں ہے
(قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ تَنَاوَلُوا سَامَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَمَهُ يَوْمَ أُحُدٍ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً فَلَمْ
يُحْزَنْهُ لَشَرِّ عَدُوِّهِ يَوْمَ الْخُنْدِ وَأَنَّ ابْنَ خَمْسِ عَشْرَةَ فَأَجَازَنِي قَالَ نَافِعٌ فَقَدِمْتُ عَلَى
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُوَ خَلِيفَةُ فَخَذْتُ مِنْهُ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ إِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ بَيْنَ الصَّغِيرِ
وَالْكَبِيرِ وَكَتَبَ إِلَى عَمَلِهِ أَنْ يَقْرَأَ الصَّوَامِينَ بِلَا خَمْسِ عَشْرَةَ ثُمَّ رَجَعَ ابْنُ عُمَرَ مِنْ رِوَايَةِ
كَمِينِ جَنَاحِ أَحَدِ دُنِ حَضْرَتِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کی روایت ہو اور دین چودہ برس کا لڑکا تھا تو مجھ کو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت نہ دی یعنی جنگ میں جانے کی پہر میں جنگ خندق کے دن آپ کو
ہو اور دین پندرہ برس کا لڑکا تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اجازت دی یعنی جہاد میں
جانے کی نافع نے کہا سو میں عمر بن عبد العزیز پاس گیا اور وہ خلیفہ تھا تو میں نے اُس سے یہ حدیث بیان
کی تو اُس نے کہا کہ البتہ یہ پندرہ برس حد ہے درمیان چھوٹے اور بڑے کو اور اپنے عالموں کی طرف
لکھا کہ مقررین حصہ واسطے اُس شخص کے جو پندرہ برس کو پہنچے یعنی اُنکے واسطے لشکر کے دفتر
میں رزق مقرر کیا جاوے اور ہتی تفریق کی جاتی درمیان لڑنے والوں کے اور اُنکے غیروں کے عطا
میں اور وہ رزق ہے جو بیت المال میں جمع کیا جاتا ہے اور اُنکے مستحق تقسیم کیا جاتا ہے
اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ قصہ ابن عمر کے جو پندرہ برس کا مل کا ہوا اُس پر بالغوں کے احکام
جاری کیے جاوین اگرچہ اسکو احتلام نہ ہو پس کس طرح ہے ساتھ عبادات کو اور قائم کرنے حدوں
اور سختی ہوتا ہے حصے کا غنیمت ہو اور قتل کیا جاوے اگر ہو جلی اور توڑی جاوے اُس سے قید
اگر اٹھکی ہو شیا ہی کی امید ہو اور سو اُنکے احکام سے اور تحقیق عمل کیا ہے ساتھ اُسکے عمر بن عمر
نے اور برقرار رکھا اسکو اُس پر اُسکے راوی نافع نے اور جواب دیا ہے طحاوی اور ابن قسار وغیرہ نے جو
اس حدیث پر عمل نہیں کرتے کہ تصریح آپ کی ہے کہ اجازت مذکورہ جہاد میں تھی اور یہ تعلق ہے
قوت اور طاقت کو اور بعضے لکھتے ہیں کہ وہ ایک خاص واقعہ کا ذکر ہے پس اسکو واسطے
معموم نہیں اور احتمال ہے کہ وہ اس عمر کے نزدیک معتلم ہوا تھا پس اسواسطے اسکو اجازت دی اور
معضون نے کہا کہ اُسکو ضعیف ہونے کی وجہ سے پیرا تھا نہ کم عمر ہونے کی وجہ سے اور اجازت قوت
کو واسطے دی تھی نہ واسطے بالغ ہونے کے اور ذکر کی ہے اسکو وہ چیز جو ابن جہان اور ابو عوانہ وغیرہ
اس حدیث میں روایت کی ہے ساتھ اس لفظ کے کہ میں جنگ خندق کے دن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی رو برو کیا گیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اجازت نہ دی اور نہ مجھ کو دیکھا کہ میں بالغ ہوا اور اس
 حدیث میں ہے کہ جو لوگ جنگ کے واسطے امام کے ساتھ نکلنا چاہتے ہوں امام انکو لڑائی واقع ہونے پر
 پہلے اپنے سامنے بلا کر دیکھ لیوے سو جب کو لڑائی کے قابل پاوے اسکو اپنے ساتھ لےوے اور جو قابل
 نہ ہو اسکو پیرو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر وغیرہ میں اسی طرح کیا تھا اور مالکیہ اور حنفیہ
 کے نزدیک نہیں موقوف ہو اجازت واسطے لڑائی کے بالغ ہونے پر بلکہ امام کو جائز ہے کہ اجازت دے
 لڑکوں سے جمیں قوت اور جوانمردی ہو پس بہت لڑکے قریب بلوغت کو قوی تر ہوتے ہیں بالغ سے
 اور حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حجت و انیر (فتہ) **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** تَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا مَعْنُو
ابْنُ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ يَبْلُغُ بَدِ السَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ عَسَلْتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ تَرْجُمَهُ أَبُو سَعِيدٍ خُدْرِيٌّ سے روایت ہو کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن نہانا واجب ہے ہر احتلام کرنے والے پر **ف** اور اس میں اشارت ہے
 کہ بلوغت حاصل ہوتی ہے ساتھ منی نکلنے کا واسطے کہ وہی مراد ہے ساتھ احتلام کے اور بھی اجابت ہے
 مقصود ترجمہ کا ساتھ تیار کرنے کے باقی احکام پر باعتبار متعلق ہونے وجوب کے ساتھ احتلام کے (رفع)
بَابُ سُؤَالِ الْحَاكِمِ الْمَذْمُومِ هَلْ لَكَ بَيْنَهُ قِتْلُ الْيَمِينِ سوال کرنا حاکم کا واسطے مدعی
 کہ کیا تیرے گواہ ہیں میرے قسم دینے کے مدعا علیہ کو **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ تَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْعَمْرِ**
عَنْ شَيْقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فِي
هُوَ فِيهَا فَاجْرَ لِيَقْطَعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ
الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ فِي وَاللَّهِ كَانَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَ دَجَلِ أَرْضِ فَجَدِي فَقَدْ مَنَّهُ إِلَيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا بَيْنَهُ قَالَ ثَلَاثٌ لَا
قَالَ اِحْلُفْ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اذْنُ يَحْلِفُ وَيَذْهَبُ بِمَالِي قَالَ فَإِنَّكَ اللَّهُ عَزَّو
جَلَّ إِنَّ الدِّينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ترجمہ عبد الباقی
 بن سعد سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو قسم کھاوے کسی بات پر اور وہ اٹھین
 جہوٹا دتا کہ چھین لیوے ساتھ اسکے مال کسی مسلمان کا تو وہ خدا سے ملے گا اس حال میں کہ وہ اٹھین
 غضبناک ہو گا تو اٹھین بن قیس نے کہا کہ قسم ہے خدا کی یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری میں
 فرمایا کہ میرے اور ایک مرد کے درمیان زمین مشترک تھی تو اس نے مجھے انکار کیا تو میں اسکو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پاس لایا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تیرے واسطے گواہ ہے جس کے

کہا کہ ہنہن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس مرد کو کہا کہ قسم کھائیے کہ یا حضرت اب! وہ قسم کھاوے گا اور میرا مال لے جاویگا تو خدا نے یہ بکیت اتاری کہ جو لوگ اس کو درمیان دیکر اور جہولیٰ قسین کہنا کہ تھوڑا سا مال دینا لیتے ہیں اُن لوگوں کو آخرت میں کچھ حصہ نہیں آخرت تک **ف** اور مرد ترجمہ میں قبل المیز سے مدعا علیہ کی قسم ہے اور بھی مطابق ہے واسطے ترجمہ کے اور ہنہن صحیح ہے حمل کرنا اسکا مدعی پر یا نہ طور کہ طلب کو اس سے حاکم قسم استظهار کی باخی طور کہ گواہی دی ہے گواہ نے واسطے اُسکے ساتھ حق کے یعنی جو میرے گواہ نے میرے واسطے گواہی دی سو حق ہے جھوٹ ہنہن اس واسطے کہ شہادت کی حدیث میں اسکا تقرر ہنہن بلکہ اُس میں وہ چیز ہے کہ تسک کیا جاتا ہے ساتھ اُسکے اسپر کہ قسم استظهار کی واجب ہنہن اور اس حدیث کی شرح ایمان اور مذہب میں آوے گی اور اس حدیث میں حجت ہو واسطے اُس شخص کے جو کہتا ہے کہ زہنیش کیجاوے قسم مدعا علیہ پر جبکہ مدعی اقرار کرے کہ میرا گواہ ہے (فتح)

باب الیمین علی المدعی علیہ فی الاموال والحدود مدعا علیہ پر ہے اموال میں اور حدود میں **ف** یعنی مدعی پر قسم نہیں اور یہ دو چیزوں کو مستلزم ہے ایک یہ کہ قسم استظهار کی واجب نہیں دوم یہ کہ نہیں صحیح ہے حکم کرنا ساتھ ایک گواہ اور قسم مدعی کے اور شہادت یعنی بخاری کی ساتھ قطعاً شہرہ کے اشارہ کرتی ہے طرف اسی کہ اُسکی مراد دوسری چیز ہے یعنی ایک گواہ اور قسم مدعی کے ساتھ حکم کرنا صحیح اور یہ کہ اموال میں اور حدود میں تو ہمیں اشارہ ہے طرف رد کو فیون پر اس واسطے کہ وہ کہتے ہیں کہ مدعا علیہ پر قسم صرف اموال میں ہے حدود میں ہنہن اور شافعی اور جہول کا یہ مذہب کہ قسم تمام ہے یعنی اموال میں بھی مدعا علیہ قسم کھاوے اور حدود میں بھی کھاوے اور نکاح میں بھی اور جو اسکی مانند ہے اور مستثنیٰ کیا ہے مالک نے نکاح کو اور طلاق کو اور عتاق کو اور فدیہ کو تو اُس نے کہا کہ ان میں سے کسی چیز میں قسم نہیں یہاں تک کہ قائم کو مدعی گواہ کو اگرچہ ایک گواہ ہو (فتح) **وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاهِدُكَ أَوْ يَمِينُكَ** یعنی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مدعی کو کر تیرے دو گواہ چاہیے یا اُسکی قسم چاہیے **ف** اور عرض اُس سے یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مطلق چھوڑا قسم کو مدعا علیہ کی جانب میں اور نہ مقید کیا ہے اُسکو ساتھ کسی چیز کے سوا کہ دوسرے کے **وَقَالَ قَتَادَةُ سَأَلْتُ عَنْ ابْنِ شَبْرَمَةَ كَلِمَتِي أَبُو الزَّادِ فِي سَهَادَةِ الشَّاهِدِ وَهَمَّيْنِ الْمَدْعَى فَقُلْتُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَأَسْتَشْهِدُ وَأَشْهَدُ بَيْنَ مَنْ رَجَاكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَجُلَيْنِ فَرَجُلٍ أَوْ ثَلَاثِينَ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَصِلَ إِحْدَهُمَا الْآخَرَى قُلْتُ إِنْ كَانَ يَكْتَفِي بِشَهَادَةِ شَاهِدٍ وَمَعْنَى الْمَدْعَى فَمَا يَحْتَاجُ أَنْ تَنْصِلَ إِحْدَهُمَا**

الآخری ما کان یحکم یدین کرہ لہذا الاخری یعنی ابن شبرمہ سے روایت ہو کہ ابو زناد نے مجھ سے ایک گواہ اور قسم مدعی کے باریعین کلام کیا تو میں نے کہا کہ خدا نے فرمایا کہ شاہد کرو و شاہد اپنے مردوں پہ اگر دومرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں جبکہ پسند رکھتے ہوں شاہدوں کی کہ بھول جاوے ایک عورت تو یاد دلاوے اسکو دوسری ابن شبرمہ کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ جب ایک گواہ کی گواہی اور مدعی کی قسم کافی ہے تو کیا حاجت ہو کہ یاد دلاوے ایک دوسرے کو تو کیا کیا جاتا تھا ساتھ ذکر اس دوسرے کو یعنی اسکا کیا فائدہ تھا؟ ابو زناد کا یہ مذہب تھا کہ ایک گواہ اور قسم مدعی سے حکم کرنا جائز ہے اور ابن شبرمہ کا مذہب اسکو برخلاف تھا سو حجت پکڑ لی اسی ابو زناد نے سائے حدیث کو جو اس میں وارد ہوئی ہے اور حجت پکڑ لی اسی ابن شبرمہ نے ساتھ آیت کریمہ کے اور دوسرے اسکے نہیں کہ مقام ہوتی ہے حجت پکڑ لی اسکی بات اسکے اہل مختلف فیہ پر درمیان دونوں فتن کے اور وہ اہل یہ ہے کہ اگر حدیث میں ایسا حکم وارد ہو جو قرآن میں نہ ہو تو وہ نسخ ہے اور سنت قرآن کو نسخ نہیں کرتی یا نسخ نہیں بلکہ زیادتی مستقل ہے ساتھ حکم مستقل کے جیسے اسکی سند ثابت ہو تو اسکا قبول کرنا واجب ہے پہلا نسخ کو فیون کا ہے یعنی وہ قرآن کے واسطے نسخ ہے اور دوسرا مذہب حجاز والوں کا ہے اور باوجود قطع کرنے نظر کے اس سے ابن شبرمہ کی حجت قائم نہیں بلکہ واسطے کہ وہ معارضہ ہے نفس کا ساتھ راہی کے اور اسکا اعتبار نہیں اور تحقیق جواب یہ ہے اس سے اسماعیل نے یعنی ابن شبرمہ کی حجت کو پس کہا کہ ایک دوسرے کی یاد دلانے کی حاجت تو صرف اسوقت ہو جبکہ دونوں عورتیں کو بھی دین اور اگر دونوں گواہی نہ دین تو مدعی کی قسم کے قائم مقام ہوگی ساتھ بیان کرنے سنت کا اور قسم اس شخص سے کرنا واجب ہے یعنی مدعا علیہ سے جب تنہا ہو تو البتہ قائم ہوتی ہے مقام گواہ کے اور میں اور ادابین پس اسی طرح قائم ہوئی ہے قسم اس جگہ جبکہ دو عورتوں کے بچہ استحقاق کے ساتھ اسکے اس حال میں کہ جوڑنے والی ہے ایک گواہ کو اور اگر لازم آوے ساقط کرنا قول کا ساتھ ایک گواہ اور قسم مدعی کے یعنی اسکو نہ مانا جاوے اسواسطے کہ قرآن میں نہیں تو لازم آوے گا ساقط کرنا قول کا ساتھ ایک گواہ اور قسم مدعی کے یعنی اسکو نہ مانا جاوے اسواسطے کہ قرآن میں نہیں تو لازم آوے گا ساقط کرنا ایک گواہ کا اور دو عورتوں کا اسواسطے کہ دونوں عورتیں سنت میں ہیں نیز اسواسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرے دو گواہ چاہیے یا اسکی قسم چاہیے اور محفل اسکا یہ ہے کہ نہیں لازم ایک شہوت پر تضحیک کرنے کو نفی اسکی اسکو اسواسطے و لیکن مقتضی اس چیز کا کہ بحث کی ہے اس نے یہ ہے کہ نہ حکم کیا جاوے ساتھ قسم کے اور ایک گواہ کے مگر وقت

نہ ہونے دو گواہوں کے یا جو ان کے قائم مقام ہو ایک مرد اور دو عورتوں سے اور وہ ایک نبی سے وسطے خائفہ اور صحیح کہا ہے اسکو خالی ہے اور ناسائید کرتی ہے وہ چیز جو دارقطنی سے روایت کی ہے کہ حکم کیا ہے اندر اور رسول نے حق میں ساتہ دو گواہوں کے پس اگر دو گواہ لاوے تو پناحق لیوی اور اگر ایک گواہ لاوے تو اپنے گواہ کے ساتہ قسم کہاوے اور جواب دیا ہے بعضے حنفیوں نے کہ قرآن پر زیادہ نسخ ہے اور خبر واحد متواتر کو نسخ نہیں کرتی اور نہیں قبول کیجاتی زیادتی خبر واحد سے مگر جبکہ حدیث اسکی مشہور ہو اور جواب دیا گیا ہے کہ نسخ اٹھانا حکم ہے اور سچکہ کسی حکم کا اٹھانا نہیں اور نیز ضرور ہے کہ نسخ اندر دو دو نو ایک محل میں پے درپے وارو ہوں اعدیہ زیادۃ علی النص میں موجود نہیں اور غایت یہ کہ لازم رکھنا زیادہ کا مانند تخصیص کی نسخ اصطلاح ہے پس نہیں لازم آتا اس سے نسخ کرنا قرآن کا ساتہ سنت کے لیکن تخصیص قرآن کی ساتہ سنت کو جائز ہے اور اسی طرح اس پر زیادتی بھی جائز ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے و احل لکم ما وراء ذلک اور اجماع ہے اور حرام ہونے نکلچ پہو یہی کے ساتہ اسکے بہائی کے بیٹے کو اور سند اجماع کی اس میں سنت ثابت ہو اور اسی طرح کا شاپاؤن چور کا دوسری بار میں اور اسکی مثالیں بہت ہیں اور تحقیق پکڑی گئی ہیں وہ بعض حنفی روکنے حکم سے ساتہ ایک گواہ اور قسم کے واسطے ہونے اسکے کو زیادتی قرآن پر ساتہ بہت حدیثوں کے بہت احکام میں کہ وہ سب قرآن پر زیادہ ہیں مانند وضو کرنے کی ساتہ پنجوڑ کھجور کے اور وضو کرنے کو قہقہ سے اڑنے سے اور تھمضہ اور ناگ میں پانی ڈالنے کو غسل میں سوکھ وضو کے اور پاکی چاسنی رحم قیدی عودت کو اور ترک کرنے قطع اس شخص کے جو چوراہے وہ چیز کہ جلدی بگڑ جاتی ہے اور گواہی ایک عورت کی جھنے میں اور نہیں قصاص مگر ساتہ تلوار کے اور نہیں جبہ مگر مصر جامع میں اور نہ کلنے جالین ہاتہ جنگ میں اور نہیں ارث ہوتا کا فر مسلمان کا اور نہ کہانی جاوے مچھلی طانی یعنی جو خود بخود پانی میں جاوے اور حرام ہے ہر کھیلہ دانت والا ورنہ چوپایہ اور نہ قتل کیا جاوے باپ کو بدلے ادا کے اور نہیں ارث ہوتا قاتل قاتل سے اور سوائے ان کے مثالوں سے جو متضمن میں یا دلی کو قرآن پر اور جواب دیا ہے انہوں نے کہ یہ حدیثیں مشہور ہیں پس واجب ہے عمل کرنا ساتہ ان کے واسطے مشہور ہونے ان کے کو تو انکو کہا جاتا ہے کہ حدیث حکم کرنے کے ساتہ لیک گواہ اور قسم دعوی کے کئی طریقوں مشہور سے ابھی ہے بلکہ بہت میچ طریقوں سے ثابت ہو چکی ہے چنانچہ روایت کیا ہے اسکو مسلم نے ابن عباس سے اور اصحاب سنن نے ابو ہریرہ سے اور ترمذی وغیرہ نے جاوے اور اس باب میں میل صحابی سے زیادہ روایت آچکی ہے اور بدو ان کو ثابت ہونے شہرت اور دعوی نسخ کا مردود ہے اس واسطے کہ نسخ نہیں ثابت ہوتا سادہ احتمال کے

اور امام شافعی نے کہا کہ حکم کرنا سادہ ایک گواہ اور قسم مدعی کے ظاہر قرآن کے مخالف نہیں اس واسطے کہ قرآن ہمیں منع کرتا ہے کہ جائز ہو اول اس پر سے کہ انص کی اس پر قرآن نے یعنی اور مخالف واسطے اسکے مفہوم کا قائل نہیں ہے جائیکہ عدو کا مفہوم ہو اور ابن عربی نے کہا کہ ظریت ترانس چیز کا بیان میں واسطے اسکے پیچہ در کرنے حکم کے ساتھ ایک گواہ اور قسم مدعی کے دو علم ہیں ایک یہ کہ اوساۃ اس حدیث کو یہ ہے کہ ایک گواہ ثبوت حق کے واسطے کافی نہیں پس واجب ہے قسم مدعی علیہ پر پس یہ مرد ہے سادہ حدیث کو کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ ایک گواہ اور قسم کے اور تعاقب کیا ہے اسکا ابن عربی نے ساتھ اس کے کہ یہ نادانی لغت ہو اس واسطے کہ معیت چاہتی ہے کہ دو چیزوں سے ایک جہت میں نہ دو مخالف چیزوں میں اور وہ سہا یہ ہے کہ وہ ایک خاص صورت پر محمول ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک مرد دوسرے سے مثلاً ایک غلام خرید اپہ مشتری نے دعویٰ کیا کہ اسکے ساتھ عیب ہے اور ایک گواہ قائم کیا اور بائع نے کہا کہ میں نے صحیح سالم خریدا تھا پس قسم کہا وہ مشتری کہ میں نے اسکو صحیح سالم نہیں خریدا اور دوسرے غلام کو وہ تعاقب کیا گیا ہے ساتھ مانند اس پر کے کہ گدڑی اور اس واسطے کہ یہ صورت نہایت کم یاب ہے اور اس حدیث معمول نہیں ہوگی میں کہتا ہوں کہ بہت حدیثیں اس دلیل کو باطل کرتی ہیں (فتح) **حَدَّثَنَا أَبُو ثَعْلَبَةَ** **ثَنَا تَائِفُ بْنُ شَمْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ كَتَبَ ابْنُ عَمَّارٍ إِلَى ابْنِ أَبِي مَرْثَدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِالْيَمِينِ عَلَى الْمُدَّعِيَةِ تَرْجُمَةً لِمَنْ أَلَى عَلَيْهِ مِنْ رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ عَمَّارٍ** نے میری طرف سے کہا کہ حکم کیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ قسم کے مدعا علیہ پر **فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ** کی ایک روایت میں ہے کہ گواہ مدعی پر ہیں اور قسم مدعا علیہ پر اور بخاری مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ اگر بدون گواہ حضرت دعویٰ پر لوگوں کو دلا یا جاوے تو مقرر بعضے لوگ مردوں کے خونوں اور مالوں کا ناحق دعویٰ کریں لیکن مدعی علیہ پر تو قسم ہے تو بیان کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکمت سے یہ کہ گواہ کے مدعی پر اور قسم کی مدعا علیہ پر اور علم کہتے ہیں کہ اس میں حکمت یہ ہے کہ مدعی کی جانب ضعیف ہو اس واسطے کہ وہ ظاہر کے برخلاف کہتا ہے پس تکلیف دی گئی اسکو ساتھ لاسے حجت قوی کے اور وہ گواہ ہے اس واسطے کہ گواہ نہیں کہہ سکتا نفع کو واسطے نفس اپنے کے اور نہ دفع کرتا ہے ضرر کو پس قوی ہو گا تاکہ ضعیف مدعی کا اور مدعا علیہ کی جانب قوی ہے اس واسطے کہ اصل ذمہ کا فارغ ہونا ہے پس کفایت کی گئی اس سے ساتھ قسم کے اور وہ حجت ضعیف ہو اس واسطے کہ قسم کہانے والا کہہ سکتا ہے واسطے نفس اپنے کے نفع کو اور دفع کرتا ہے ضرر کو پس یہ نہایت حکمت ہے اور مدعی اور مدعا علیہ کی تعریف میں اختلاف ہے اور مشہور دو تعریفان میں ایک یہ کہ مدعی وہ ہے کہ اسکا قول ظاہر کے مخالف ہو اور مدعا علیہ اسکے

بر خلاف ہو اور دوسری یہ کہ مدعی وہ ہے کہ چپ کہ لکھ چھوڑا جاوے ساتھ سکوت اپنوں کے اور مدعی علیہ وہ ہے کہ چپ بنوں سے نہ چھوڑا جاوے اور پہلی تعریف مشہور تر ہے اور ثانی اسلم ہے اور بعضے کو اور تیسری کہ تین اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس قول کے کہ قسم مدعی علیہ پر ہے واسطے جہنم کے ساتھ حمل کرنے اسکے کو محوم پر ہر ایک کے حق میں برابر ہے کہ مدعی اور مد علیہ کے درمیان اختلاف ہو یا نہ ہو اور مالک سے روایت ہے کہ نہیں مستوجب ہوتی مگر اس شخص پر کہ اُس کے اور مدعی کے درمیان اختلاف ہو تاکہ نہ خراب کریں بوقوف لوگ پہلے لوگوں کو ساتھ قسم کہنا ان کے کئی بار اور اصطلاحی کا یہ مذہب ہے کہ اگر حال کے قریبوں سے معلوم ہو کہ مدعی کا دعویٰ جھوٹ ہو تو اُس کے دعویٰ کی طرف التفات نہ کیا جاوے (فتح مکیات)

حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ تَنَاخَرُ رُحْنُ مَنصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَالًا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرًا لِقَائِهِ نَصْدِيقُ ذَلِكَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا إِلَى قَوْلِهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ثُمَّ إِنَّ الْأَشْعَثَ بْنَ قَيْسٍ خَرَجَ إِلَيْنَا فَقَالَ مَا يَحْدِثُكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَدْ ثَنَاهُ يَمَانًا قَالَ فَقَالَ صَدَقَ نَزَلَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَحْلٍ خُصُومَةٌ فِي شَيْءٍ فَاخْتَصَمْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ شَاهِدَا أَقِيمْنِي فَقُلْتُ لَهُ إِنَّهُ إِذْنٌ يَحْلِفُ وَلَا يَمْلِكُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَالًا فَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ نَصْدِيقُ ذَلِكَ ثُمَّ أَفْتَرَاهُ هَذِهِ الْآيَةَ ثُمَّ رَجَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعُودٍ

روایت ہے کہ جو قسم کھاوے کسی چیز پر کہ مستحق ہو ساتھ اُس کے مال کو تو وہ خدا سے ملے گا اس حال میں کہ خدا اُس پر غضبناک ہو گا پھر خدا نے اُس کی تصدیق کو واسطے یہ آیت اتاری کہ جو لوگ اللہ کو درمیان دیکر اور جھوٹی قسمیں کھا کر بہوڑا سال دینا لیتے ہیں تو ان کو آخرت میں کچھ حصہ نہیں عذاب الیم کھا پھر اشعث بن قیس ہماری طرف نکلے اور کہا کہ ابو عبد الرحمن یعنی عبد اللہ بن معود تم سے کیا حدت بیان کرتا ہے تو جو اُس نے کہا تھا سو ہم نے اُس سے بیان کیا تو اُس نے کہا کہ عبد اللہ بن معود سچا ہے البتہ یہ آیت میرے حق میں اتری کہ میرے اور ایک مرد کے درمیان ایک چیز میں جھگڑا تھا تو ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس جھگڑتے آئے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرے دو گواہ چاہیے یا اُس کی قسم چاہیے تو میں نے آپ سے کہا کہ وہ اب قسم کھاوے گا اور یہ گواہ نہیں کریگا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو قسم کھاوے کسی چیز پر کہ مستحق ہو ساتھ اُس کے مال کو اور وہ اُس میں جھوٹا ہو تو ملے گا خدا سے اس حال میں کہ خدا اُس پر غضبناک ہو گا تو خدا نے اُس کی تصدیق اتاری

پہرے آیت پر ہی **ف** یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے اور مراد بیان یہ قول ہے کہ تیرے دو گواہ چاہیے یا اسکی قسم اور ایک وایت میں اتنا زیادہ ہے کہ نہیں واسطے تیرے گم رہ اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اس جھڑکے اور پر رکھنے حکم کے ساتھ ایک گواہ اور قسم کے اور جواب دیا گیا ہے کہ ہر دو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنے قول **خُذْ مَا لَكَ** سے گواہ ہے برابر ہے کہ دو مرد ہوں یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں یا ایک مرد اور قسم دعویٰ کی اور دو گواہ ہوں کو صرف واسطے ذکر کیا کہ وہ اکثر اور اغلب ہیں پس معنی ہیں کہ تیرے دو گواہ چاہیے یا جو انکے قائم مقام ہو اور اگر لازم آوے اُس سے رد کرنا ایک گواہ کا ساتھ قسم کے تو البتہ لازم آتا کہ ایک گواہ اور دو عورتوں کا واسطے کہ یہ بھی مذکور نہیں پس ظاہر ہوئی تاویل مذکور اور علی بن ابی طالب کی طرف اسکی ثابت ہونا حدیث کا ساتھ اعتبار کرنے شاید کے ساتھ قسم کے پس معلوم ہوا کہ ظاہر لفظ **خُذْ مَا لَكَ** کا مرد نہیں بلکہ مرد و وہ ہے یا جو اُس کے قائم مقام ہو (فتح) **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا أَتَىكَ الْغَنَاءُ فَقَدْ تَمَّسَ الْبَيْتَ وَيَطْلُقُ إِلَيْكَ الْبَيْتَ** جب کوئی دعویٰ کرے کسی کو ہمت دے تو اسکو جائز ہے کہ گواہ تلاش کرے اور گواہ طلب کرنے کے واسطے **حَلَّ مَتَا حُجَّدَ بِنُ بَشَارَ تَابَانِ** ابی عذیبی عن ہشام بن عمار عن ابن عباس ان ہلال ابن امیۃ قد فرأى عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشریک بن سہم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم البیتۃ اوحد فی ظہرک قال یا رسول اللہ اذ ارانی احدثا علی امرأتہ رجلا یتطلق یتلمس البیتۃ فجعل یقول البیتۃ ولا احدث فی ظہرک فذکر حدیث اللعان ترجمہ ابن عباس سے روایت ہو کہ ہلال بن امیہ نے اپنی عورت کو شریک سے زنا کی ہمت دی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گواہ بلا نا چاہیے یا کہ حداری جاوے تیری بیٹھ میں تو اُس نے کہا کہ یا حضرت جب کوئی کسی کو زنا کرتے دیکھے تو پہلا اُس وقت گواہ ڈھونڈنا پہرے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اگر بات کو گواہوں کی ثابت کر دے تھکو حداری جاوے گی پہر لعان کی حدیث ذکر کی **ف** اس حدیث کی پوری شرح اپنی جگہ میں آوے گی اور غرض اُس سے قدرت وہی ہے ہمت دینے والے کو گواہوں کی قائم کرنے پر اور زنا مقذوف کو واسطے وعد کرنے حد کے اپنی جان سے اور تہمین اور دھوکے اسیر بات کہ حدیث روجین میں یعنی خاوند اور بی بی کے حق میں وارد ہوئی ہے اور خاوند کو حد سے بچنے کی جگہ ہے ساتھ لعان کے جبکہ گواہوں کا جز ہو بخلاف اجنبی کے کہ اُس کا یہ حال نہیں واسطے کہ ہم ہیں کہ یہ حکم آیت لعان کے نازل ہونے سے پہلے تھا جبکہ خاوند اور اجنبی برابر تھے اور جب ہمت دینے والے کے واسطے یہ بات ثابت ہوئی تو ہر دعویٰ کے واسطے بطریق اوسے ثابت ہوگی (فتح) **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا أَتَىكَ الْغَنَاءُ فَقَدْ تَمَّسَ الْبَيْتَ وَيَطْلُقُ إِلَيْكَ الْبَيْتَ**

الْبَیِّنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عَصْرِي نَارِكُ بَعْدَ قَسْمِ كِهَانِ كِهَانِ حَلَّ شَاعِلِي بْنِ قَبِيْلَةِ اللَّهِ نَا حَرِيْرُ
 ابْنِ عَبْدِ الْمُحْسِنِ بْنِ الْأَكْمَشِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ثَلَاثَةٌ لَا يَكْمِلُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَرْكَبُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابُ ابْنِ الْإِذِّ رَجُلٌ عَلَى فَضْلِ
 مَا يَطْرُقُ يَمْنَعُ مِنْهُ ابْنُ السَّبِيلِ وَرَجُلٌ بَالِغٌ رَجُلًا لَا يَتَابِعُهُ إِلَّا لِلدُّنْيَا فَإِنْ أَعْطَاهُ
 مَا يَرْيَدُ وَفِي لَهُ وَإِلَّا كَلِمَةً يَنْفِي لَهُ وَرَجُلٌ سَاوَمَ نَجْلًا يَسْلَعُهُ بَعْدَ الْعَصْرِ فَخَلَفَ بِاللَّهِ
 اعْطَاهُ كَذَا أَكَلْنَا فَكَأَخَذْنَا هَاهُنَا مِنْهُ رُوَيْتُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ
 كَرْتِينَ مَخْضُوعَيْنِ مِنْ خَدَا قِيَامَتِ كَرْتَيْنِ زَبُولِ كَاوَدَ نَكُوْفِي كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ
 اور اُنکے لیے عذاب دردناک ہے ایک تو وہ شخص ہے کہ بیابان میں حاجت میں زیادہ پانی پر چوک
 اور سا کو اُس کی بیوی کے اور دوسرا مردہ جس نے ایک امام سے بیعت کی اور اُس نے بیعت نہیں کی
 مگر دنیا ہی کے واسطے سو اگر امام نے اس کو دنیا سے چودیا تو اُس نے عہد پورا کیا اور اگر اُس نے دنیا سے کچ
 نہ دیا تو اُس نے عہد پورا کیا اور تیسرا مرد ہے جس نے کسی مرد کے ہاتھ ایک جنس بھی عصر کے بعد تو
 اُس نے خدا کی قسم کہا میں نے اُس جنس کو اتنی اور اتنی قیمت کو لیا ہے تو اُس نے اس کی قسم کا
 اعتبار کر کے اس کو اتنی قیمت کو لے لیا اور اس حدیث سے معلوم ہو کہ عصر کے بعد قسم کہانے کا براہ کتنا
 اور مہلک ہے کہا کہ سوائے اُس کے نہیں کہ خاص کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس وقت کو ساتھ بڑی
 ہونے گناہ کے اُس شخص پر جو اس میں چھوٹی قسم کہا ہے تو یہ اس واسطے ہو کہ رات دن کو فرستے اس
 وقت میں حاضر ہوتے ہیں اور اس میں نظر ہے اس واسطے کہ اسی طرح صبح کے وقت میں بھی فرستے جا
 ہوتے ہیں اور حالانکہ اُنکے حق میں یہ بات وارد نہیں ہے مگر ممکن ہے کہ ہر کو خاص ساتھ اُنکے اس واسطے
 کہ اُس وقت عمل انہی میں ہوتا ہے (باقی) یَخْلِفُ الْمُدْنَى عَلَيْهِ حَيْثُ مَا وَجَّهَتْ عَلَيْهِ الْبَیِّنُ وَلَا
 يَصْرَفُ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى غَيْرِهِ قَسْمِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ كِهَانِ
 ایک جگہ سے طرف دوسری جگہ کی کو یعنی واجب ہے کہ اُس جگہ قسم کہا ہے اور یہی ہے قول خفیف
 اور حبابہ کا اور چھوڑ کا یہ مذہب ہے کہ واجب ہے تغلیط یعنی ایسی جگہ قسم کہا ہے کہ جس جگہ گناہ بڑا ہو
 پس میں نے میں تو منبر کے نزدیک قسم کہا وہی اور کے میں رکن اور مقام کے درمیان کہا ہے اور اُنکے
 سوا اور جگہوں میں جو مسجد میں کہا ہے اور اتفاق ہے سب اس پر کہ یہ خونوں اور بہت خون میں
 نہوڑی چیز میں نہیں اور نہوڑی اور بہت کو حد میں اختلاف ہو (فقہ) قَضَى مَرَدَانُ بِالْبَیِّنِ عَلَى
 رَدِّكَ بِنِ تَابِتٍ عَلَى الْإِسْبَارِ فَقَالَ اخْلِفْ لَهُ مَكَانِي فَجَعَلَ رَدِّكَ يَخْلِفُ وَأَبَى أَنْ يَخْلِفَ

عَلَى يَمِينٍ لِيَقْطَعَ بِهَا مَالًا لِلَّهِ وَهُوَ عَلَيْكَ غَضْبَانٌ ترجمہ ابن مسعود سے روایت کیا
 کہ حضرت علیؓ نے اپنے ہاتھ سے فرمایا کہ جو قسم کہا وہ کسی بات پر تاکہ چھین لے سائے کسی مال کی سزا
 کا تو وہ خدا سے بیگا اس حال میں کہ خدا انہیں غضبناک ہوگا اس حدیث کو بھی معلوم ہوا کہ قسم
 کے واسطے کوئی مکان خاص نہیں ہے کہ **بِهَا** اِذَا قَامَ عَمَّ قَوْمٌ فِي الْيَمِينِ جب ایک قوم قلم میں بیٹھا
 کرے **وَف** یعنی جس جگہ ہو واجب ہو تو پہلے کس سے قسم لیاوے (فتح) **حَدَّثَنَا**
إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ تَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ الْيَمِينِ قَامُوا قَاهِرًا أَنْ يُسَلِّمُوا بَيْنَهُمْ فِي الْيَمِينِ إِلَهُهُمْ
 بخلاف ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہوا کہ حضرت علیؓ نے ایک قوم پر قسم پیش کی تو انہیں
 قسم کہانے میں جلدی کی تو حضرت علیؓ نے حکم کیا کہ قرعہ ڈالا جاوے درمیان ان کے
 قسم میں کہ ایسے کون قسم کہاوے یعنی یہ **وَف** اسکی صورت یہ ہے کہ دو آدمی ایک چیز میں جھگڑا
 ہوں اور وہ چیز انہیں سے کسی کے ہاتھ میں نہیں بلکہ وہ تیسری کے ہاتھ میں ہے اور نہ دونوں میں سے کسی کے
 پاس گواہ ہے تو ان کے درمیان قرعہ ڈالا جاوے سو جب کے نام کا قرعہ نکلے وہ قسم کہاوے اور اسکا سخت
 ہووے اور یہ صورت ایک حدیث میں آچکی ہے چنانچہ ابو داؤد وغیرہ نے روایت کی ہے اور امامان
 کہ قوم مذکور سے علیؓ نے انہیں ایک چیز کا دعوہ کیا ہو جو ان کے پاس ہے اور وہ منکر ہوئے
 ہوں اور دعویٰ کے پاس گواہ نہ ہو پس متوجہ ہوئی ہو اپنے قسم پس جلدی کی ہو انہوں نے سادہ قسم کے
 اور قسم نہیں مگر سادہ کہلانے قسم دینے والے کے پس قطع کیا نزاع کو درمیان ان کے سادہ
 قرعہ کے سو جب کے نام کا قرعہ نکلے اس سے قسم لیاوے (فتح) **بِهَا قَوْلُ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ**
بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا باب ہے بیان اس حدیث کہ جو لوگ اللہ کو درمیان دیکر جو بیعت
 کہا کے تھوڑا سا مال نیلیتے ہیں **وَف** یعنی ان کے شان نزول کا بیان **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ**
يَزِيدَ بْنِ هُرَافٍ أَنَا الْعَوَّامُ بْنُ إِزْرَاهِيمَ أَبُو سَمْعِيلَ الشَّكْسَكِيُّ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي
يَعْقُوبَ أَقَامَ دَجْلٌ بَسِطَةً فَخَلَعَ بِاللَّهِ لَعْنًا آخِطَ بِهِمَا مَالَهُ لِيُطِ فَتَرَكْتُ إِنْ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ
بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا وقال ابن أبي أوفى التلخيص أهل الربوا حاشا ترجمہ
 عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہوا کہ ایک مرد نے ایک سبب کو لہر لیا بیسویں سبب سے کوئی اور نے
 خدا کی قسم کہا کہ اس نے جس سبب کو اس نے خدا سے قیمت لی تھی اور خدا کا اتنی قیمت اسکو نہ ملتی تھی تو اگر

وقت یہ آئی کہ جو لوگ خدا کو درمیان دیکر آخر تک اور ابن ابی اوفی نے کہا کہ باجش بیاہم کہاں سے والہ
 خیانت کرنے والا ہے لیکن جو جس کا زیادہ محل گھاوے اور اسکو لینا مقصود نہ ہو بلکہ مقصود یہ ہے کہ
 اسکو دیکھ کر اجنبی بہنیں جاوے حکایت کیا بشر بن خالد انا محمد بن جعفر عن شعبۃ عن
 سلیمان عن ابی ذر عن عبد اللہ بن عمر الشیبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف علی
 عین کا ذبا لیقتلہ مال تجل او قال اخیذ لی اللہ وهو علیہ غضبان فانزل اللہ تصدیق
 ذلک فی القرآن ان الذین یقترمون بعہ اللہ وایمانہم کذباً فلیذک الی قولہ عذاب
 الیم او لیک لا خلاق لہم فی الاخرۃ ولا یحکمہم اللہ ولا ینظر الیہم یوم القیمہ ولا
 یرکبہم ولہم عذاب الیم فلوقیتی لاشعث فقال ما حدتکم عبد اللہ الیوم
 قلت کذا وکذا قال فی نزالت ترجمہ عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جو قسم کہاوے کسی چیز پر تاکہ چھین سائے اس کے مال کسی مسلمان کا یا یون کہہا کہ بہا ہی مسلمان کا تو وہ
 خدا سے ہے گا اور وہ اس پر غضبناک ہوگا تو خدا نے اسکی تصدیق اسکو قرآن میں اتاری ان الذین یقترون
 اخرتہم اشعث مجوس سے ملا اور کہا کہ عبد اللہ نے تم کو اس کے دن کیا حدیث بتلائی تھی میں نے کہا کہ ایسی
 تو اس نے کہا کہ یہ میرے حق میں اتاری وہ یہ دو نو حدیثیں اس کے خان نزول میں ہیں اور ان دو نو میں
 تعارض نہیں اس واسطے کہ احتمال ہے کہ دو نو مقصود میں اتاری ہو یا اب کیف یختلف کس طرح قسم لیا
 یعنی جب کسی قسم لازم ہو تو ماکم اسکو کس طرح قسم دے وقول اللہ ثم جاؤک یخلفون یا اللہ ان اردنا
 الا احسانا فان تو لیمینا ویخلفون یا اللہ انہم لیکم یخلفون یا اللہ لکم لیرضوکم فی قیامہ
 یا اللہ لہ شہادتنا احق من شہادۃہم ایقوال یا اللہ و تالہ و واللہ ترجمہ یعنی اور خدا نے فرمایا کہ
 پہر آوین تیرے پاس قہین کہاتے اسکی کہ ہو غرض نہ تھی مگر بدلائی اور ملا پس قہین کہاتے میں اسکی
 کہ البتہ وہ تم میں سے میں انور قہین کہاتے میں سائے اللہ کے تاکہ راہی کریں تمکو پس قسم کہاوین اسکی کہ البتہ
 ہمارے گواہی انکی گواہی سے تحقیق ہے ف اور غرض انکی ان آیتوں سے یہ کہ نہیں واجب ہے تغلیط
 قسم کی سائے قول کے یعنی صرف اتنا کہنا کافی ہے واللہ تالہ باللہ ابن منذر نے کہا کہ علماء کو اس میں
 اختلاف ہوا ایک جماعت کہتو ہیں کہ قسم کہاوے سائے اللہ کے لیکن کہو واللہ اور اس پر کچھ زیادہ نہ کہے
 اور مالک نے کہا کہ قسم کہاوے سائے اسطور کے واللہ الذی لا الہ الا اللہ یعنی قسم ہے اللہ کی کہ اس کے
 سوا کوئی بندگی کے لائق نہیں اور اسی طرح کہنا ہے کو فیون نے اور شاخون نے اور اگر اسکو قاضی تہمت
 کہے تو قسم میں تشدید کہے پس اس میں یہ لفظ زیادہ کہے عالم الغیب الشہادۃ الرحمن الرحیم

الذی یعلم من التمر ما یعلم من العلانیۃ اور مستند اسکی اور ابن مسعود نے کہا کہ اسیر سے جب قسم
 کہا وہ درست ہو اور اصل یہ کہ جب وہ خدا کی قسم کہا وہ تو اسیر صادق آتا ہے کہ اس نے قسم کہا ہی
 (فتح) وَقَالَ النبیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ حَلَفَ کَاذِبًا بَعْدَ الْعَصْرِ یعنی اور حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک مرد ہے کہ عصر کے بعد اللہ کی قسم کہتا ہے کہ وہ کھانا کھاتا ہے یا نہیں
 یعنی اور خدا کے سوا کسی کی قسم نہ کہا ہی جاوے و یہ بخاری کا کلام ہے بطور تکمیل ترجمہ کے اور
 یہ استفادہ ابن عمرؓ کی حدیث کہ جو قسم کہا ناجائز ہے تو چاہیے کہ اسکی قسم کہاوے یا چاہے
 حَدَّثَنَا سَمِيعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ نَعْمَةَ ابْنِ سَمِيعٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ
 سَمِيعَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ جَاءَهُ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَهْوَا
 يَسْأَلُهُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَ
 اللَّيْلَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
 وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعَ قَالَ وَكَانَ لَهُ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ الزَّكَاةَ قَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعَ فَأَدْبَرَ الرَّجُلُ
 وَهُوَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَا أَنْبَأُ عَلَى هَذَا وَلَا أَنْقُصُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
 سَلَّمَ أَفَلَمْ إِنْ صَدَقَ تَرْجُمَةً طَرَفِي رَوَيْتَ بِكَ أَيْكَ مَدَّ حَضْرَتُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِاسْأَلِ يَا تَوْ
 ناگہان وہ اسلام سے پوچھتا تھا کہ اسلام کیا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ نمازیں ہر
 دن رات میں تو اس نے کہا کہ انکے سوا کچھ اور بھی مجھ پر لازم ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 نہیں مگر یہ کہ تو نفل پڑھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر روز تو اس نے کہا کہ کیا اسکے
 سوا کچھ اور بھی مجھ پر فرض ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں مگر یہ کہ تو نفل روزہ رکھو اور حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے اسکے واسطے زکوۃ ذکر کی تو اس نے کہا کہ کیا اسکے سوا کچھ اور بھی مجھ پر فرض ہے حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں مگر یہ کہ صدقہ نفل دے تو وہ مرد بیچہ دیکر چلا اور کہتا تھا کہ قسم ہے اللہ کی نہ
 اس سے کچھ بڑاؤں گا اور نہ گھٹاؤں گا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ پوچھا کہ مرد اگر سچا ہے
 و اس حدیث کی شرح کتابا لایمان میں گذر چکی ہے اور غرض اس سے یہ قول ہے اُس مرد کا کہ
 قسم ہے اللہ کی نہ اس سے کچھ گھٹاؤں گا نہ بڑاؤں گا پس اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف اس طور سے
 قسم کہاوے کہ قسم ہے اللہ کی۔ اس پر کچھ زیادہ نہ کرے (فتح) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ سَمِيعٍ عَنْ سَمِيعِ بْنِ
 قَالَ لَوْ كُنَّا نَدْفَعُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ حَازِلًا فَلْيَحْزَنْ

یا اللہ اَوَّلَیْمَتُ تَرْجَمَہ بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو قسم کہانی چاہے تو جاسیے کہ اس کی قسم کہا ہے یا چپ ہو ف اس حدیث کی شرح کتاب الامیان میں آئے گی **جواب** مَنْ اَتَمَّ الْبَيْتَةَ بَعْدَ الْيَمِينِ جو قائم کرے گواہ کو بعد قسم کے ف یعنی قسم مدعا علیہ کی برابر ہے کہ مدعی مدعا علیہ کی قسم کے ساتھ راضی ہو یا نہ ہو اور چھو کا یہ مذہب ہے اگر گواہ کی گواہی قبول کیا جائے اور مالک مدونہ میں کہہ کہ اگر اس سے قسم لے اور اس کو گواہ معلوم نہ ہو پھر گواہ کو جانے تو گواہ قبول کیا جاوے اور حکم کیا جاوے واسطے اسکے ساتھ اسکے اور اگر اس کو گواہ معلوم ہو اور اس کو جان بوجہ کہ چھوڑ دے تو پھر اس کا حق باقی نہیں ہوتا اور ابن ابی یعلیٰ نے کہا کہ اگر مدعی قسم مدعا علیہ کے ساتھ راضی ہو اور اس کے بعد گواہ قبول نہ کیا جاوے اور عجت پکڑی ہے اس نے ساتھ اسکے کہ جب مدعا علیہ نے قسم کہانی تو بری ہوا اور حبشی ہوا تو انہیں کوئی راہ نہیں اور تعاقب کیا گیا ہے کہ وہ صورت ظاہرہ میں بری ہوتا ہے نفس الامر میں بری نہیں ہوتا (فتح) وَقَالَ الشَّيْخُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ لَعَلَّ بَعْضَکُمْ اَلْحَنُّ بِحُجَّتِہِ مِنْ بَعْضٍ یعنی اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاید تم میں بعض آدمی ہو شیار اور خوش تقریر ہوتا ہے ف یہ ایک ٹکڑا ہے بڑی حدیث کا اور اس کی پوری شرح کتاب الاحکام میں آئے گی اور اس میں اشارت ہر طرف رد کی ابن ابی یعلیٰ پر اور یہ کہ حکم ظاہر کا حق کو باطل نہیں کرتا نفس الامر میں اور نہ باطل کو حق (فتح) وَقَالَ طَاوُسٌ وَابْرَہِیْمُ وَشَرِیْحُ الْبَيْتَةِ الْعَادِلَةُ اَحَقُّ مِنْ اَلِیْمِنِ الْفَاجِرَةِ یعنی اور طاووس اور ابراہیم اور شریح نے کہا کہ گواہ عادل اکثر تر ہیں ساتھ قبول کے قسم جوئی سے **حدیث** ثَنَا عَبْدُ اللہِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِکٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ اَبِیْہِ عَنْ زَيْنَبَ عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ اَنَّ رَسُولَ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ قَالَ اِنَّکُمْ تَخْتَوِمُونَ اَلْحَنُّ بِحُجَّتِہِ مِنْ بَعْضٍ فَمَنْ قَضَيْتُمْ لَہِ اَلْحَنُّ لَیْسَ بِاَحَدٍ شَيْئًا یَقُولُہُ فَاِنَّمَا اَقْطَعُ لَہُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ فَلَا یَاْخُذُہَا تَرْجَمَہ ام سلمہ سے روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ البتہ تم جگہ جگہ فیصل کرو ان سے کہ میرے پاس آتے ہو اور شاید کہ تم میں بعض آدمی ہو شیار اور خوش تقریر ہوتا ہے سو جس شخص کو میں اسکے بہائی کے حق سے کہ حکم کروں اسکے قول سے تو میں تو اس کو دوزخ کا ایک ٹکڑا دیتا ہوں تو نہ لیو اس کو ف اسماعیل نے کہا کہ نہیں ملا اس کا ام سلمہ کی حدیث میں اور قبول کرنے گواہ کے بعد قسم مدعا علیہ کے اور ابن ہشیر نے جواب دیا ہے کہ جگہ جگہ فیصل لینے کی ام سلمہ کی حدیث سہی ہے کہ نہیں نہیں یا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے جوئی قسم کو مفید طلعت اور نہ قطع کرنے والے حق حقدار کے یعنی وہ حقدار کے حق کو کاٹ نہیں سکتی بلکہ قسم کے بعد اس کو

قبض کرنے سے منع کیا اور اسکی دونوں حالتوں میں برابری کی حرام ہونے میں بعد قسم کے بعد پہلے اسکے
پس اس سے معلوم ہوا کہ حقدار کا حق بدستور باقی ہے جیسا کہ پہلے تھا سو جب طغریوب ہو پس حق
میں سا بیگواہیوں کے تو وہ باقی ہے اور پر قیام کے ساتھ اسکے نہیں ساقط ہوا جیسا کہ ہمیں ساقط ہوا
اصل حق اسکا ذریعہ چھیننے والے کے ساتھ قسم کے (فتح) بقایا ہے من امر یا تجار الوعد باب
ہے بیان میں اس شخص کے جو وعدے کے پورا کرنے کا حکم کرتا ہے وہ تعلق اس باب کی ساتھ
بابوں کو اسی کے یہ کہ وعدہ آدمی کا مانند شہادت اپنی کے اپنی جان پر اور مہذب کے کہا کہ وعدہ کا وفا
کرنا مامور ہے اور مستحب ہے نزدیک تمام کے اور فرض نہیں اور نقل کرنا اجماع کا اس میں مردود ہے پس معتبر
خلاف مشہور ہے لیکن قائل بہت تھوڑے ہیں اور ابن عبد البر نے کہا کہ اجل اسکا جو اسکے ساتھ قائل
عمر بن عبد العزیز ہے اور بعض مالکیہ سے یہ کہ اگر وعدہ کے سبب کے ساتھ معلق ہو تو اسکا پورا کرنا واجب
اور نہیں تو نہیں پس جو دوسرے کو کہو کہ کھج کر اور واسطے تیرے اتنا مال ہے پھر اس نے کھج کیا تو
اسکا پورا کرنا واجب ہے لیکن آیت کبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا نفعلون اور آیت للنافر
ثلث وجوب پر دلالت کرتی ہے پس باوجود اس معید شدید کے کس طرح حل کیا ہے انہوں نے کہ بہت
تزیہی پر (فتح) وَقَعْلَهُ الْحَسَنَ یعنی اور حکم کیا ہے حسن نے ساتھ پورا کرنے وعدہ کے و ذکر
لاستعملی لہ کان صادق الوعد یعنی اور عدل نے ذکر کیا ہے کہ اسمعیل پیغمبر وعدہ کا سچا تھا
و روایت ہے کہ حضرت اسمعیل اور ایک مرد و نو ایک گاؤں میں داخل ہوئے تو حضرت اسمعیل
نے اسکو ایک کام کے واسطے پہنچا اور کہا کہ میں تیری انتظار کروں گا تو انہوں نے ایک برس اسکی انتظار
کی کہتے ہیں کہ انہوں نے وہاں ایک مکان بنا لیا تھا تو اس دن سے اسکا نام صادق الوعد ہوا (فتح)
وَقَصَّى ابْنُ اَشْوَعٍ بِالْوَعْدِ وَذَكَرَ ذَلِكَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ یعنی اور حکم کیا ابن اشوع
اقاضی کو دینے ساتھ ایفا وعدہ کے اور ذکر کیا اسکو سمرہ بن جندب و قَالَ السُّوْدِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ مَسَدٌ
يَمْنَعُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَلَّهُ قَالَ وَعَدَ فِي فَوْقَاقِي یعنی اور
بن عمر نے کہا کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے داماد
یعنی ابوالعاص کو ذکر کیا آپ کی بیٹی زینب کا خاوند تھا سو فرمایا کہ اس نے مجھ سے وعدہ کیا تھا سو اسکو پورا
کیا و حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی زینب ابوالعاص کے کھج میں تھی اور وہ کافر تھا جنگ
کے دن کافروں کے ساتھ شریک تھا سو قید یون میں پکڑا آیا تو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اسکو چھوڑا تو اس پر شریک کی زینب کو دینے میں پیچیدگی تو اس نے کہے میں جا کر زینب کو دینے

مین ہجری اسی واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے مجھ سے وعدہ کیا تھا اور اس کو پورا کیا (رق) قَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ وَرَأَيْتُ اسْمَاقَ بْنَ اِبْرَاهِيمَ يَخْتُمُ بِحَدِيثِ ابْنِ اَشْعَثَ
یعنی ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے اسحاق کو دیکھا کہ ابن اشعث کی حدیث کو ساتھ جمت پکڑتا ہے یعنی وعدہ کو پورا کرنا واجب ہے **حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ خُزَيْمَةَ** كُنَّا اِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ
عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ قَالَ أَخْبَرَنَا
ابُو سَفْيَانَ أَنَّ هِرَاقْلَ قَالَ لَهُ سَأَلْتُكَ مَاذَا يَا مَرْكُومُ فَرَفَعْتُمَا أَنَّهُ أَصْرَكُمُ بِالصَّلَاةِ
وَالْوَدْقِ وَالْعَقَابِ وَالْوَقَارِ يَعْبُدُ وَلَا آءِ إِلَّا مَانَةٌ قَالَ وَهَذِهِ صِفَةُ نَبِيِّ تَرْجُمُ
ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ ابو سفیان نے مجھ کو خبر دی کہ ہر قتل نے اس کو کہا کہ میں نے تجھ سے
پوچھا کہ وہ پیغمبر تکو کیا حکم کرتا ہے تو تو نے کہا کہ وہ حکم کرتا ہے کہ نماز کا اور سچ بولنے کا اور حرام
بچنے کا اور عہد پورا کرنے کا اور امانت ادا کرنے کا ہر قتل نے کہا کہ یہ صفت پیغمبر کی ہے و پیش
ابتداء کتاب میں گزری چکی ہے اور عرض اس سے یہ ہے کہ وہ ہم کو وعدہ کے پورا کرنے کا حکم کرتا ہے
حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كُنَّا لِسَعِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي سَهْلٍ نَافِعِ بْنِ مَالٍ
ابْنِ أَبِي عَامِرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ
الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا أَتَى حَانَ وَلَدًا أَعَدَّ أَخْلَفَ تَرْجُمَةُ ابُو هُرَيْرَةَ
سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منافق کی تین نشانیاں ہیں جیب بات کہو تو
جھوٹ بولے اور جیب سکی یاں امانت رکھی جاوے تو چور اوے اور جیب عدہ کرے تو خداف کرے
یعنی اس کو پورا نہ کرے **حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى** كُنَّا هِشَامُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ أَبَا بَكْرٍ مَالٌ مِنْ قِبَلِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَضَرَمِيِّ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَنْ كَانَ لَهُ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ أَوْ كَانَتْ لَهُ قَبْلَهُ عِدَّةٌ فَلْيَأْتِنَا قَالَ جَابِرٌ
فَقُلْتُ وَعَدَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْطِيَنِي هَكَذَا أَوْ هَكَذَا وَ
هَكَذَا أَفَبَسَطَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ جَابِرٌ فَعَدَنِي فِي يَدَيَّ خَمْسَ مِائَةِ ثَمَنَ خَمْسٍ
وَمِائَةِ ثَمَنَ خَمْسٍ مِائَةِ تَرْجُمَةُ جَابِرؓ سے روایت ہو کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا
تو صدیق اکبرؓ پاس ملاحضرمی کی طرف ہو کر (جو عربین پر عامل تھا) مال آیا تو صدیق اکبرؓ نے کہا کہ مجھ کو
صلی اللہ علیہ وسلم پر قرض ہو یا جس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دینے کا وعدہ کیا ہو تو ہمارے

پاس آکر ظاہر کرے جاہر کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ دین مجھ کو
مالِ اسطرح اور اسطرح دینے دو نو بات بہر بہر کر اور جاہر نے اپنی دو نو بات تین بار کہوے جاہر نے کہا سو صدیق
اکبر نے میرے ہاتھ میں پانچ گنے پہر پانچ سو پہر پانچ سو ف ابن بطلان نے کہا کہ جب حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سب لوگوں سے بہتر تھے ساتھ عمدہ اخلاق کے تو صدیق اکبر نے آپ کے وعدہ کو آپ کی طرف سے
ادائیگیے اور جاہر سے اس وعدہ پر گواہ نہ طلب کیا اس واسطے کہ اُس نے ایسی چیز کا دعویٰ نہ کیا کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ ہو بلکہ اُس نے ایک چیز کا بیت المال سے دعویٰ کیا تھا اور یہ امام کی راہ کی
طرف سے ہے (فتح) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ تَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ تَنَا مَرْفَعَةُ
ابْنُ شَيْخٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ الْأَفْطَسِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلَنِي يَهُودِيٌّ مِنْ أَهْلِ الْخَيْبَةِ
أَيُّ الْأَجَلَيْنِ قَضَىٰ مُوسَىٰ قُلْتُ لَا أَدْرِي حَتَّىٰ أَقْدَمَ عَلَىٰ حَبْرَاءَ الْعَرَبِ فَاسْأَلَهُ فَقُلْتُ
فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ قَضَىٰ أَكْثَرَهُمَا وَأَطْيَبُهُمَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِذَا قَالَ فَعَلَ تَرْجُمَهُ
سعيد بن جبیر سے روایت ہے کہ میرا (ایک شہر ہے نزدیک کوفہ کے) کے ایک یہودی نے مجھ سے پوچھا کہ
موسے علیہ السلام نے دونوں میں سے کونسی مدت پوری کی تھی میں نے کہا کہ میں نہیں جانتا یہاں
تک کہ میں عرب کے عالم پاس جاؤں اور اُس سے پوچھوں یعنی ابن عباس سے تو میں نے اگر ابن عباس
سے پوچھا تو اُس نے کہا کہ جو ان دونوں میں بہت تھو اور غوش تھو نزدیک شعیب علیہ السلام کے یعنی دُر
برس اس واسطے کہ پیغمبر خدا کا لینے جو ہو جب کوئی بات کہتا ہے تو اُس کو کرتا ہے (فتح) باب
میں اتنا زیادہ ہے کہ یہ وہ یہودی مجھ کو ملا تو میں نے اس کو یہ بات بتلائی تو اُس نے کہا کہ قسم ہے
اس کی تیرا ساتھی عالم ہے اور عرض ذکر نے اس حدیث کی اس باب میں بیان تاکید کا ہے ساتھ
پورا کرنے وعدہ کے اس واسطے کہ موسے علیہ السلام نے دس برس کے وعدہ کے پورا کرنے کو ساتھ
یقین نہیں کیا تھا اور باوجود اسکے اس کو پورا کیا پس کس طرح ہوتا اگر یقین کرتے (فتح) باب
لَا يَسْأَلُ أَهْلَ لَيْثٍ عَنِ الشَّهَادَةِ وَغَيْرِهَا ذَهَبَ سَوَالُ كَيْسِ بْنِ جَابِرٍ مَشْرُكِينَ كَوَاهِي وَغَيْرِهِمْ
یہ باب باندھ گیا ہے واسطے گواہی کا فردن کے اور سلف کو اس میں اختلاف ہو جہو کا یہ مذہب اگر اگلی
گواہی مطلق قبول نہیں اور بعضے تابعین کہتے ہیں کہ مطلق قبول ہو مگر مسلمانوں پر اور یہ مذہب کو فیول
کا ہے کہ تہو ہیں کہ آپس میں ان کی گواہی قبول ہے اور یہ ایک روایت امام احمد کی ہے اور ستھنی کیا ہے
احمد نے حالت سفر کو پس جائز نہ کہی اس میں گواہی اہل کتاب کی اور جن اور ابن ابی لیلیہ اور لیث احمد
نے کہا کہ ایک بن ابی لکے کی گواہی دوسرے دین اے کو حق میں قبول نہیں اور ایک بن ابی لون کی

آپسین قبول ہے اور یہ سب اقوال سے اعدل ہے واسطے وہ ہونے اسکے کے تہمت ہو اور حجت پکڑی ہے جہونے ساتھ اس آیت کو مِّنْ تَرْتُفُونَ مِنَ الشَّهَادَةِ یعنی جنکو تم پسند رکھتے ہو گواہوں اور ساتھ غیر اسکے کے آیتوں اور حدیثوں سے (فتح) وَقَالَ الشَّعْبِيُّ لَا يَجُوزُ شَهَادَةُ أَهْلِ الْإِلَلِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ یعنی اور شعبی نے کہا کہ نہیں جائز ہے گواہی اہل کفر کی بعض کی بعض پر بقولہ تَعَالَى فَاعْرِضْنَا بَيْنَهُمُ الْعُدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ یعنی واسطے دلیل اس آیت کو کہ ڈالی ہونے درمیان اُنکے عداوت اور بغض قیامت تک و شعبی سے روایت ہو کہ ایک دین اُسے کی گواہی دوسرے پر درست نہیں مگر مسلمانوں کی گواہی سب سے درست ہو اور ایک روایت میں شعبی سے ہو کہ وہ جائز رکھتا تھا گواہی یہودی کی نصرانی پر اور نصرانی کی یہودی پر پس شعبی سے اس باب میں مختلف روایت آئی اور ابن ابی شیبہ نے نافع اور ایک گروہ سے مطلق جواز روایت کیا ہے (فتح) وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَصَدُّ قَوْمًا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا نَكِّدُ بُوْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَّا يَتْلُوهُ یعنی اور ابو ہریرہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہو کہ نہ سچا جانو اہل کتاب کو اور نہ انکو جھٹلاؤ اور کہو کہ ایمان لائے ہم ساتھ انہ کے اور جو کچھ ہماری طرف اتار گیا آخر آیت تک و اسکی شرح آئندہ آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور غرض یہ ہے کہ نہ سچا جانو اہل کتاب کو اسچیز میں کہ نہیں سچا جانا تا چر اسکے غیر کی طرف پس معلوم ہو کہ انکی گواہی قبول نہیں جیسا کہ جہو کا قول ہے (فتح) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْرِيمَ تَنَا لَيْثٌ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَأْمُرُ الْمُسْلِمِينَ كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ وَكَيْتَابُكُمْ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْهِ نَبِيُّهِ أَحَدَثُ الْأَخْبَارِ بِاللَّهِ تَقْرَأُونَهُ ثُمَّ تَسْتَشِيرُونَ فَقَالَ اللَّهُ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ بَدَلُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ وَغَيَّرُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكِتَابَ فَقَالُوا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أَفَلَا يَنْهَاهُمْ مَا جَاءَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مَسْأَلَتِهِمْ وَلَا وَاللَّهِ مَا دَأَيْنَاهُمْ رَجُلًا قَطُّ يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ فَمَنْ جَاءَهُ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ سَمِعَ رِوَايَتِمْ هَكَذَا أَسْأَلُكُمْ عَنْهُ لِيَسْتَرُوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أَفَلَا يَنْهَاهُمْ مَا جَاءَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مَسْأَلَتِهِمْ وَلَا وَاللَّهِ مَا دَأَيْنَاهُمْ رَجُلًا قَطُّ يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ فَمَنْ جَاءَهُ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ سَمِعَ رِوَايَتِمْ هَكَذَا أَسْأَلُكُمْ عَنْهُ لِيَسْتَرُوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا

ہے انہیں سے کوئی مرد نہیں دیکھا کہ تمکو مہاری کتاب سوچا ہو وٹ خدا کی کتاب پر بہت عزت و
 الہم یعنی آدمیوں کے نئی ہے اور فی نفسہ قدیم ہے اور اسکی زیادہ تفصیل کتاب توحید میں آویگی
 اور غرض اُس سے رد کرنا ہے اُس شخص پر جو اہل کتاب کی گواہی قبول کرتا ہے اور جیسا کہی خبر دیتی قبول
 نہیں تو انکی گواہی بطریق اولیٰ مردود ہے اسواسطے کہ گواہی کا دروازہ روایت و تنگ ہے
باب الفُرْعَةُ فِي الْمَشْكَلَاتِ مشکل کاموں میں قرعہ ڈالنے کا بیان و یعنی مشروعیہ
 اسکی اور وجہ داخل کرنے اسکے کی کتاب الشہادات میں ہے کہ وہ جملہ گواہوں سے جو جنکے ساتھ حق
 ثابت ہوتے ہیں پس جیسے کہ کالی جاتی ہے خصوصیت یعنی جہگڑا سا گواہوں کے اسی طرح کا ٹاجاتا
 ہے ساتھ قرعہ کے اور قرعہ کے جائز نہونے میں اختلاف ہے جمہور کہتے ہیں کہ فی الجملہ جائز ہے اور بعض
 حنفیوں نے اُس سے انکار کیا ہے اور ابن منذر نے ابو حنیفہ رحم سے حکایت کی ہے کہ وہ بھی انکا قائل
 ہے اور بخاری نے انکا ضابطہ امر مشکل کو بھیرایا ہے اور تغیر کیا ہے انکو اسکے غیر نے ساتھ اُسچہ
 کے کہ ثابت ہو اُسین حق و آدمی کا یا زیادہ کا اور اُسین جھگڑا واقع ہو پس قرعہ ڈالا جاوے و اسطو
 فیصلہ کرنے جہگڑی کے اور اسین قاضی نے کہا کہ نہیں قرعہ میں باطل کرنا کسی چیز کا حق سے حسیا کہ
 بعض کو فیون نے گمان کیا ہے بلکہ جب واجب ہو قسمت در میان شریکوں کے تو لازم ہے انپر
 برابر کرین انکو سارے قیمت کے پر قرعہ ڈالین پس ہو واسطے ہر ایک کو انہیں سے جو کچھ کہ واقع ہوا اسطو
 اسکے ساتھ قرعہ کے اور قرعہ کا فائدہ یہ ہے کہ اختیار کرے کوئی انہیں سے کسی چیز معین کو پس اختیار
 کرے انکو دوسرا پس قطع کرے جہگڑے کو اور وہ یا تو حقوق میں برابر ہے یا تعین ملک میں
 پہلی قسم سے عقد خلافت کو ہے جبکہ برابر ہوں سب صفت امامت میں اور اسی طرح در میان اماموں
 کے نمازوں میں اور مؤذنوں کے اور قرابت والوں کے مردی کے نہلانے میں اور جنازہ پڑھنے میں
 اور ولیوں کے نکاح کر دینے میں اور پہلی صف کی طرف جلدی کرنے میں اور بیچ آباد کرنے ویران میں
 کے اور نقل معدن میں اور تقدیم میں ساتھ دعویٰ کے نزدیک حاکم کے اور ہجوم کرنے کو بڑے لڑکے کے
 اٹھانے میں اور سفر میں ساتھ بعض بی بیوں کے اور ابتدا کرنے باری کے اور دخول کے اہتدار کا
 میں اور قرعہ ڈالنے کو در میان غلاموں کے جبکہ وصیت کرے ساتھ آزاد کرنے لڑکے کے اور زنا و سوا انکو
 تہائی اور یہ اخیر دوسری قسم کے بھی داخل ہے اور تعین ملک کی صورت کہ قرعہ ڈالنا در میان شریکوں
 کے ہر وقت برابر کرنے حصوں کے قسمت میں (فتح) وَقَوْلُهُ اِذَا يُلْقُونَ اَفْلاَکَ مَا لَمْ اَنْهَمْ يُلْقُوْهُ
 مَرَاتِمَہ یعنی جبکہ اپنی قلبیں ڈالتے ہوں کہ کون انہیں سے مریم کو پالے وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اِذَا يُلْقُوْنَ

فَجَرَّتِ الْأَقْلَامُ مَعَ الْجَرِيَّةِ وَغَالَ قَلَمُ زَكْرِيَّا الْجَرِيَّةِ فَكَفَّلَهَا زَكْرِيَّا يَعْنِي أَوْرَابِنْ عِبَابِنْ
 نَعْنِي كَهَاكَ اَنْهَوْنَ لَمْ قَرَعُ وَلَا اِيسَ جَارِي هُوَ مِنْ قَلْبَيْنِ اَنْكِي سَاةَ بَهْنِ پَانِي كَيْ يَعْنِي سَبْ كِي قَلْبَيْنِ
 كُو پَلْبَيْنِ اَوْرَزْ كِيَا قَلَمِ اَوْرُ كُو پَلَا يَعْنِي جَطْرَفِ سَوِ پَانِي اَتَا تَهَا اُطْرَفِ كُو بَهْ جَلَا تُو پُرُورْشِ كِي مَرْمِ كِي
 زَكْرِيَا نَعْنِي اَشَارَهْ كِيَا هَيْ بَخَارِي نَعْنِي سَاةَ لَسْكَ طَرَفِ حَجْتِ پُكْرُنْ كِي سَاةَ اِسْ قَضِ كِي
 بِيحِ صِيحِ هُوَ نَعْنِي حَكَمِ كِي سَاةَ قَرَعِ كِي پِلُونِ كِي شَرَعِ هَمَارِ وَاسْطِ شَرَعِ هَيْ جَبْكَ نَزَارِدِ هُوِي هُوَا كِي
 شَرَعِ مِيْنِ وَهْ جِيْرْ كِي اُسْكَ مَخَالَفِ هُوَا صَكْرَجِبِ كِي وَارِدِ هُوَا هَمَارِي شَرَعِ مِيْنِ بَرَقَرَارِ كِهْتَا اُسْكَ اَوْر
 بِيَانِ كِرْنَا اُسْكَ جَلْكَ اَسْتَحْسَانِ كِي اَوْرِ تَعْرِيفِ كِي اُسْكَ فَاعِلِ پُرَاوَرِي اُسِي قَبِيلِ سُو هَيْ (فَتْحِ) وَقَوْلِ
 فَسَاهُمْ لَقَرَعَ فَكَانَ مِنَ الْمَدْحُضِينَ يَعْنِي مِنَ الْمُسْتَوْفِينَ يَعْنِي فَسَاهُمْ كِي مَعْنِي اَقْرَعَ هِيْنِ يَعْنِي
 قَرَعُ وَلَا اِيسَ هُوَ نَعْنِي اَوْرِدِ حَضِينَ كِي مَعْنِي مَسْهُو مِيْنِ هِيْنِ يَعْنِي تَهْوِي وِسْ عَلِيَهْ اِسْلَامِ قَرَعُ دَلْ كِي
 سَوِ يَهْ تَعْبِيرِ اَبِنْ عِبَابِنْ كِي هَيْ اِسْ اَيْتِ مِيْنِ اَوْرِ حَجْتِ پُكْرُنَا سَاةَ اِسْ اَيْتِ كُو بِيحِ ثَابِتِ كِرْنِ
 قَرَعِ كِي مَوْقُوفِ هِيْ اِسْ بَاتِ پُرْ كِي پِلُونِ كِي شَرَعِ هَمَارِ وَاسْطِ شَرَعِ هَيْ اَوْرِي اِسِي طَرَحِ هَيْ جَبْكَ
 نَزَارِدِ هُوَا هَمَارِي شَرَعِ مِيْنِ جُو كِي اُسْكَ مَخَالَفِ هُوَاوَرِي سَلَا اِسِي قَبِيلِ سُو هُوَاوَسْطِ كِي اَنْكِي شَرَعِ
 مِيْنِ جَانِزْ تَهَاوَا اِنَّا لَبَعْضُ كَاوَسْطِ سَلَا سَتِي بَعْضُ كِي اَوْرِي هَمَارِي شَرَعِ مِيْنِ هِيْنِ اِسْوَاسْطِ كِي وَهْ عَصَمَتْ
 فُقُسِ مِيْنِ سَبْ بَرَابَرِ مِيْنِ اِسْ هِيْنِ جَانِزْ هِيْ اِنَّا اِنَّا سَاةَ قَرَعِ كِي اَوْرِدِ سَاةَ غَيْرِ اُسْكَ كِي (فَتْحِ)
 وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ الْيَمِينِ فَاسْرَعُوا قَامَرًا
 اَنْ يَسِيْرَهُمْ بَيْنَهُمْ اَيْتُهُمْ يَحْلِفُ يَعْنِي اَوْرَاوَرِ هُرَيْرَةُ نَعْنِي كِهَا كِي حَضْرَتِ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْنِي اِيَكِ
 قَوْمِ پُرْمَتِ مِيْشِ كِي تُو اِنْهَوْنَ لَمْ قَسَمِ كِهَانِ مِيْنِ جَلْدِي كِي تُو حَضْرَتِ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْنِي اُنْكَ وَهْ
 قَرَعُ دَلْ كِي حَكَمِ كِيَا كِي اَنْهِيْنِ سَوِ پِلْ كُوْنِ قَسَمِ كِهَاوَسْ يَهْ اِيَهْ حَدِيْثِ پِلْ كِي چُكِي هِيْ اَوْرِي
 حَجْتِ هِيْ عَمَلِ كِرْنِ مِيْنِ سَاةَ قَرَعِ كِي (فَتْحِ) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ عَنْ غِيَاثِ بْنِ اَبِي
 ثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ ثَوْبَانَ الشَّعْبِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مِثْلُ الْمُدْحُضِينَ فِي حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِينَ فِيهَا مِثْلُ قَوْمٍ اسْتَهْمُوا سَفِينَةً فَصَالَ
 بَعْضُهُمْ فِي اسْفِلِهَا وَصَارَ بَعْضُهُمْ فِي اَعْلَاهَا فَكَانَ الَّذِينَ فِي اسْفِلِهَا يَمُرُّونَ بِالَّذِينَ
 عَلَى الَّذِينَ فِي اَعْلَاهَا فَنَادَوْا بِهِ فَاَحْذَرُوا فَاسَا مَجْعَلُ يَنْقُرُ اسْفِلُ السَّفِينَةِ فَانْقَرَعُوا
 مَا لَكَ قَالَ نَادَيْتُمْنِي وَلَا بُدَّ لِي مِنَ الْمَاءِ فَاِنْ اَحْذَرُوا عَلَيَّ يَدِيْهِ اَنْجُوْهُ وَانْجُوا
 اَنْفُسَهُمْ فَلَا تَرْكُوْهُ اَهْلُكُوْهُ وَاَهْلِكُوْا اَنْفُسَهُمْ ترجمہ نعمان بن بشیر سے روایت ہے

کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکی مثل جو بڑے کام سے نہیں نکلتا (اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اسکی مثل جو خدا کی حدوں پر کھڑا ہے یعنی گناہ نہیں کرتا اور یہی روایت ٹھیک ہے) واسطے کہ میں اور امین واقع ہونے والا ایک ہے) اور جو خدا کی حدوں میں گرا یعنی گناہوں میں ڈوبا اُس قوم کی مثل ہے جنہوں نے قرعہ ڈال کے جہاد میں لیا مکان ٹھہرایا سو بعضوں نے اسکا اوپر کا مکان پایا اور بعضوں نے تلے کا مکان پایا سو جو لوگ تلے پر وہ پانی کے واسطے اپنی اوپر والوں پر گزرتے تھے تو اوپر والوں نے اُنکے ساتھ ایذا پائی تو تلے والوں میں سے ایک نے کولاٹھی پکڑ لی اور کشتی کو تلے سے پہاڑ نے لگا تو اوپر والے اُٹے تو انہوں نے کہا کہ تجھ کو کیا ہے تو اُس نے کہا کہ تم نے مجھ سے ایذا پائی ہے اور مجھ کو پانی لینا ضرور ہے پس اگر اوپر والوں نے اُنکو ہاتھ پکڑ لیا تو وہ خود بھی بچے اور تلے والے بھی سب بچو اور اگر اُنکو چوڑ دیا تو اُنکو بھی ہلاک کیا اور خود بھی ہلاک ہوئی یہ جو کہا کہ استہوا سفینۃ تو اس کے معنی یہ ہیں کہ انہوں نے قرعہ ڈالا اور اُنکے نے اپنا حصہ لیا یعنی کشتی سے ساتھ قرعہ کے بائیں طور کہ وہ کشتی اُنکے درمیان مشترک تھی یا تو ساتھ کر کے لینے کا اور یا ساتھ ملک کے اور سوا اُس کے نہیں کہ واقع ہوتا ہے قرعہ بعد برابری کرنے کے یہ واقع ہو جاتا ہے جگہ احصوں کی تعیین میں پس واقع ہوتا ہے قرعہ واسطے فیصل کرنے جگہ لینے اور ابنِ مین نے کہا کہ سوا اُس کے نہیں کہ واقع ہوتا ہے کشتی وغیرہ میں جبکہ اسپر لکٹھے چڑھے اور اگر آگے پیچھے چڑھنے والے لائق تر ہے ساتھ جگہ اپنی کے میں کہتا ہوں کہ یہ اس وقت ہو جبکہ کشتی کسی کے ملک میں نہ ہو اور اگر ملک میں ہو تو قرعہ مشروع ہے جبکہ آپس میں جگہ میں اویں جو کہا کہ سب بچو تو اسی طرح ہے قائم کرنا حدوں کا قائم کرنے والے کو اس کے ساتھ منجات حاصل ہوتا ہے نہیں تھی ہلاک ہو گا گناہ کا ساتھ گناہ اور چپ ہنر والا ساتھ رضا کے اور مہذب وغیرہ نے کہا کہ اگر حدیث سے معلوم ہو کہ خاص لوگوں کے گناہ سے عام لوگوں کو عذاب ہوتا ہے اس واسطے کہ تعذیب مذکور جب دنیا میں واقع ہو اُس شخص پر جو اسکا مستحق نہیں تو اُس کے گناہ دور ہوتے ہیں یا اگر درجے بلند ہوتے ہیں اور اس حدیث میں مستحق ہونا عذاب کا ہے ساتھ ترک امر بالمعروف کے اور بیان کرنا عالم کا حکم کو ساتھ بیان کرنے میں کے اور وجوب صبر کا اور تکلیف ہمسائی کے جبکہ زیادہ تر ضرر کا خوف ہو اور یہ کہ تلے والے کو جائز نہیں کہ پیدا کرے اوپر والے پر اُس چیز کو ضرر دے اسکو اور یہ کہ اگر وہ کوئی ضرر کی چیز پیدا کرے تو لازم ہے اسکو درست کرنا اسکا اور یہ کہ جائز ہے اوپر والے کو منع کرنا اسکا ضرر سے اور یہ میں جواز قسمت غیر منقول متفاوت کا ہے ساتھ قرعہ کا اگرچہ اس میں نیچا اور اونچا فرق

حدیث ابوالیمان انا شعیب عن الزہری حدثنی خارج بن زید الانصاری ان
 ام العلاء امرأة من تسانهم قد بايعت النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان عثمان
 ابن مظعون طار كهم سها في الشك في حين فرغت الاضار سكتي المهاجرين قالت ام العلاء
 فسكن عندنا عثمان بن مظعون فاشتكى فمس ضناه حتى اذ التوي وجعلناه في
 نيايه دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمه الله عليك ابا السائب
 فشهادتي عليك لقد اكرمك الله فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك
 ان الله اكرمك فقلت لا ادري ياكي انت واخي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اما عثمان فقد جاءه والله اليقين واني لا جوكه الحيرة والله ما ادري
 انا رسول الله ما يفعل به قالت فوالله لا اركي احدا بعده ابدا فاحزني ذلك
 قالت فميت فارتيت لعثمان عينا لحيته فجننت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاحبرته فقال ذلك عملة ترجمه ام علاء رضی سے روایت ہو کہ سکونت کرنے میں عثمان بن مظعون
 کا نام ہماری واسطے اوڑا یعنی ہماری جھنڈے میں آئے جبکہ قرعہ ڈالا انصاری واسطے پھرنے کے جگہ
 مہاجرین کے ام علاء نے کہا کہ پس عثمان بن مظعون ہماری پاس ہے پہرہ پہا رہو اور ہنسنے انکی غمخواری
 کی یعنی معالجہ کیا یہاں تک کہ جب مر گئے اور ہنسنے انکو انکے کپڑے میں لٹکایا تو ہماری پاس حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم آئے تو میں نے کہا کہ خدا کی رحمت ہو تجہ پر اسے ابوسائب پس میری گواہی تجہ پر ہے
 کہ خدا نے تیری تعظیم کی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو فرمایا کہ تجھ کو کیا معلوم ہے کہ خدا نے
 اسکی تعظیم کی تو میں نے کہا کہ یا حضرت میرے باپ آپ پر قربان ہوں میں نہیں جانتی تو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایہ عثمان پس اُمی اسکو موت اور میں البتہ اسکے واسطے بہتری کی امید کہتا
 ہوں قسم ہے اللہ کی میں نہیں جانتا اور حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ میرا کیا حال ہوگا تو ام علاء
 کہا کہ قسم ہے اللہ کی کہ میں آپکے بعد کبھی کسی کو بے عیب جانوں گی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اس فرمانے نے مجھ کو غمناک کیا تو میں سو گئی تو میں نے خواب میں دیکھا کہ عثمان کے واسطے ایک نہر
 جاری ہے تو میں نے آکر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ
 اسکا عمل ہے وف اور عرض اس سے یہ کہ عثمان بن مظعون کا نام ہماری واسطے اوڑا اور اسکے معنی
 یہ ہیں کہ جب مہاجرین مدینہ میں آئے تو انکے واسطے رہنوی کی جگہ نہ تھی تو قرعہ ڈالا انصاری واسطے
 اتارنے انکے کو اپنے گہروں میں یعنی جو جگہ آویں اسکو اپنے گہر میں رہنے کو واسطے جگہ دی تو

عثمان ام عمار کے حصے میں آیا سو انہیں اترا (فتح) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ**
يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ إِذَا ارَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيُّهُنَّ خَرَجَ سَمَّهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ وَكَانَ يُقَسِّمُ
لِكُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ يَوْمَهَا وَلَيْكَتَهَا غَيْرَ أَنَّ سَوْدَةَ بَنَتْ زَمْعَةً وَهَبَتْ يَوْمَهَا وَ
لَيْكَتَهَا الْعَائِشَةُ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُنِي بِذَلِكَ رِضًا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ترجمہ عائشہ رضہ سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب سفر کا
 ارادہ کرتے تھے تو اپنی بی بیوں کے درمیان قرعہ ڈالتے تھے جو جس کا نام قرعہ میں نکلتا تھا اسکو ساتھ
 لے جاتے تھے اور انہیں سے ہر ایک عورت کو واسطے ایک ایک دن رات تقسیم کرتے تھے سو اسکو سو
 بنت زمعہ کے کہ اُس نے اپنا دن رات عائشہ رضہ کو بخش دیا تھا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی رضامندی
 چاہنے کو ف مطابقت اسکی ترجمہ سے ظاہر ہے (فتح) **حَدَّثَنَا اسْتَيْعِيلُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ**
سَمِيِّ مَوْلَى ابْنِ بَكْرِ عَنْ ابْنِ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَن سَبَّحُوا عَلَيْهِ وَكُو
يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّبَعِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا
وَلَوْ حَبَوْا تَرْجَمَهُ بَوْهَرِيَّةَ رَمْلٍ سے روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر لوگ جانیں
 جتنا ثواب اذان دینے اور جماعت کی اول صف میں ہے یہر جگہ ا فیصل ہونے کا کوئی طریق
 نہ پاویں سو اسکو قرعہ ڈالنے کو تو البتہ قرعہ ہی ڈالیں اور اگر جانیں کہ کیا ثواب ہے ظہر کے وقت نماز
 پڑھنے میں تو جماعت کو واسطے مسجد میں حاضر ہونے کی نہایت جلدی کریں اور اگر جانیں کہ کتنا
 ثواب ہے عشا اور فجر کی جماعت کا تو البتہ انہیں آویں اگر گھسٹتے ہی ہفت اس حدیث کی
 پوری شرح کتاب الاذان میں گذر چکی ہے اور غرض اُس سے مشروع ہونا قرعہ کا ہے اسواسطے
 کہ مرد اساتہ استہام کے قرعہ ڈالنا ہے (فتح) **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابُ الصَّلَاةِ**
صَلَاةُ كَيْفَ بیان میں ف صلح کئی قسم ہے ایک صلح مسلمان کی ہے ساتھ کافر کے اور ایک صلح خاوند
 اور عورت کو درمیان ہو اور ایک صلح باغی گروہ اور عادل گروہ کے درمیان ہے اور ایک صلح دو غصے
 والوں میں ہے مانند زوجین کی اور ایک صلح زخمون پر ہے مانند عفو کی مال پر اور ایک صلح واسطے
 قطع کرنے جہگڑائے ہو جیکہ واقع ہو مزارعت یا املاک میں یا مشترکات میں مانند عام راہوں کی اور
 اصحاب فرعی اسین کلام کرتے ہیں اسپر بخاری پس باب باندہ ہے اُس نے واسطے اکثر لکھنے کو (فتح)

باب ما جاء في الاصلاح بين الناس بيان ہے صحیح کرشمے درمیان لوگوں کے و قول اللہ
 تعالیٰ لا حین فی التیز من تجو لہم الا من امر بصدقۃ او معروفۃ او اصلاح بین الناس
 الا یہ اور خدائے فرمایا کہ نہیں پہلائی انکی اکثر سرگوشیوں میں مگر جو حکم کرے سادہ صدقہ کے یا نیک کام
 کے صلح کرانے کو درمیان لوگوں کے و اس سے معلوم ہوا کہ انکی بعض سرگوشیوں میں بہار
 ہو اور یہ ظاہر ہے صحیح فضل اصلاح کے (نتیجہ) و خدیج الامام الی المواعظ لیسلم بین الناس
 یا احتیاج یہ یعنی اور بیان ہے امام کے نکلنے کا تاکہ اپنے یاروں میں صلح کر اوسے و یقینہ باب
 حد ثنا سعید بن ابی مریم ثنا ابو عشان ثنی ابو حاریم عن سہل بن سعید ان
 اناس من بنی عمر بن عوف کان بینہم شئ فخرج الیہم النبی صلی اللہ علیہ و
 سلم فی اناس من احتیاجہ یصلیہ بینہم فحضرت الصلوۃ وکم یاتی النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم فجاء الی ابی بکر فقال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حبس وقد حضرت
 الصلوۃ فهل لك ان تؤم الناس فقال نعم ان شئت فاقام الصلوۃ فتقدم ابوبکر
 ثم جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم عینہ فی الصفوف حتی قام فی الصف الاول
 فاحد الناس فی التصفیہ حتی اکثروا وکان ابوبکر لا یکاد یتلفت فی الصلوۃ فالتفت
 فاذا هو بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم وداۃ فاشار الیہ بیدہ فامرہ ان یصلی کما
 هو فرجع ابوبکر بیدہ فحمد اللہ ثم رجع القمصری وداۃ حتی دخل فی
 الصف فتقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصلی بالناس فلما فرغ اقبل علی
 الناس فقال یا ایہا الناس اذانا بکرم شئ فی صلوۃکم احذتہ بالتصفیہ انما التصفیہ
 للنساء من ثابہ شئ فی صلوۃہ فلیقل سبحان اللہ سبحان اللہ وانه لا یسمع احد
 الا التفت یا ابا بکر ما منعک حین اشرت الیک لم تقبل فقال ما کان ینبغی لابن
 ابی قحافۃ ان یصلی بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ سہل بن سعید سرور
 ہو کہ بنی عمر بن عوف کو لوگوں میں کچھ جھگڑا تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ اصحاب کو سادہ لیکر انہیں
 صلح کرانے کو گئے تو نماز کا وقت آیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگے سو بلال نے نماز کی اذان
 دی تو بلال صدیق اکبر پاس آئے اور کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روک گئے اور نماز کا وقت ہوا
 تو کیا تو لوگوں کا امام بنے گا ابوبکر نے کہا ہاں اگر تو پاس ہے تو بلال نے اقامت کہی اور صدیق اکبر
 آگے بڑھے پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اس حال میں کہ صفوں میں تھے یہاں تک کہ

۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

پہلی صف میں کھڑے ہوئے تو لوگ تالی مارنے لگے یعنی تاکہ صدیق اکبر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے کی خبر عام ہو جاوے یہاں تک کہ انہوں نے بہت تالیاں ماریں اور صدیق اکبر کی عادت تھی کہ نماز میں کسی طرف نہ دیکھتے تھے تو صدیق اکبر نے نظر کی تو ناگہان دیکھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پیچھے صف میں کھڑے ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو اپنے ماتے سے اشارہ کیا کہ جب تک نماز پڑھے جاؤ تو صدیق اکبر نے ماتہ اٹھا کر دعا کی اور خدا کا شکر کیا پھر اپنے پاؤں پر پیچھے سے بیٹھے یعنی تاکہ قبیلے کو سزا پہنچے یہاں تک کہ صف میں داخل ہوئی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے اور لوگوں کو نماز پڑھائی پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اے لوگو تم کو کیا ہے کہ جب تمکو نماز میں کوئی چیز پہنچی تو متے تالیاں بجا بی شروع کیں تالی مار لی تو عورتوں کو چاہیے جسکو نماز میں کوئی ضرورت ظاہر ہو یعنی ایسی ضرورت جس میں امام کو خبردار کرنا پڑے تو چاہیے کہ کہو سبحان اللہ سبحان اللہ اس واسطے کہ انکو کوئی نہ سنے گا مگر کہ اسکی طرف دیکھے گا ابو بکر بن حبیب نے تمکو منع کیا تھا لوگوں کی امامت کرنے کی وجہ میں نے تمکو اشارہ کیا تو ابو بکر نے کہا کہ ابی قحط کے بیٹے کو لائق نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے امام بنے و اس حدیث کی پوری شرح کتاب الامتہ میں گزری چکی ہے اور وہ ظاہر ہے ترجمہ باب میں **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا** **مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي أَنَّ أَنَسًا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَتَيْتَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي فَا نَطْلُقَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكِبَ حِمَارًا فَانْطَلَقَ الْمُسْلِمُونَ يَمْشُونَ مَعَهُ وَهِيَ أَرْضٌ سَبْخَةٌ فَلَمَّا أَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِلَيْكَ عَفَى وَاللَّهُ لَقَدْ أَذَى نَفْسِي نَفْسِي حِمَارًا فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ مَنَّا وَاللَّهُ حِمَارًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطِيبَ رِيحًا مِّنْكَ فَغَضِبَ عَبْدُ اللَّهِ نَجَلَ مِّنْ قَوْمِهِ فَشَتَمَ فَغَضِبَ أَكْلٌ وَاحِدٌ مِنْهُمَا أَصْحَابَهُ فَكَانَ بَيْنَهُمَا ضَرْبٌ بِالْحِجْرِ يَدِي وَالْأُخْرَى وَالنِّعَالُ فَلَمَّا أَنَّهُمَا زَلَّتْ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ هَذَا أَوْ مَا اخْتَلَفْتُمْ مِّنْ مُّسَدَّدٍ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ وَيَخْدِثَ تَرْجِمَةُ أَنَسٍ سَے روایت ہو کر گئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اگر آپ عبد اللہ بن ابی پاس کہ منافقوں کا سردار ہے آئیں تو بہتر ہو یعنی امید ہے کہ ہدایت پاؤں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکی طرف چلے اور آپ گدھے پر سوار ہوں تو مسلمان بھی آپ کے ساتھ چلے اور وہ زمین شور ہتی سو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انس پاس آئیں تو انس نے کہا کہ مجھ سے دور ہو تم ہے الغد کی کہ البتہ تیرے گدھے کی بد بونے مجھکو ایذا دی تو ایک**

انصافی مرد نے کہا کہ قسم ہے اللہ کی کہ البتہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا گدہ یا بچہ سے زیادہ تر خوشنود
 ہے تو عبد اللہ کے واسطے ایک مرد اسکی قوم سے غضبناک ہوا اور دونوں نے آپس میں بڑا کہا تو ہر ایک کے
 یاد اس کے واسطے غضبناک ہوئی تو دونوں گروہ کے درمیان چھڑیوں اور ہاتھوں اور جو تون سے
 مار پیٹ ہوئی تو ہکویہ خبر پہنچی کہ یہ آیت اُن کے حق میں اُتری کہ اگر دو گروہ مسلمانوں سے آپس میں
 تو اُن کے درمیان صلح کر اؤت اس حدیث کی مناسبت یہی ظاہر ہے اور اس میں یہ شبہ آتا ہے
 کہ عبد اللہ بن ابی کے اصحاب اُس وقت کا فرقے پس کس طرح صحیح ہو گا یہ کہ اگر دو گروہ مسلمانوں
 تو جواب سکا یہ ہے کہ ممکن ہے کہ باعتبار تعلیق ہو اور اس حدیث میں بیان ہے اسچیز کا کہ ہر اُس
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اعراض کرنے سے اور صلح کرنے سے ایذا پر جو اللہ کے راہ میں آپ کو
 پہنچتی تھی اور تالیف قلوب کے اس پر اور نیز اس میں کہ گدہ ہے کو سوار ہونے میں بڑون پر نقص نہیں اور
 اس میں بیان ہے اسچیز کا کہ تھے اس پر اصحاب حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی تعظیم سے اور اُس کے اوجہ
 شدید سے اور یہ کہ جو بڑے پر کسی چیز کو پیش کرے تو اسکو عرض کے طور سے وارد کرے نہ بطور حزم
 اور اس میں مبالغہ کرنا ہے روح میں اس واسطے کہ صحابی نے کہا کہ گدہ ہر کی خوشبو عبد اللہ کی خوشبو
 اچھی ہے اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اسکو اُس پر قرار رکھا (فتح) **بَابُ لَيْسَ الْكَذَّابُ**
الَّذِي يُضِلُّ بَيْنَ النَّاسِ وَهُوَ شَخْصٌ جَوْدًا نَبِيٌّ جَوْدًا نَبِيٌّ جَوْدًا نَبِيٌّ جَوْدًا نَبِيٌّ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَنَزَّاهُ عَنْ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ حَمِيدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّهُ أُمَّ كَلْثُومَ بِنْتَ عُقْبَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُضِلُّ بَيْنَ النَّاسِ فَيُخَيِّرُ خَيْرًا أَوْ يَقُولُ خَيْرًا
 ترجمہ ام کلثوم سے روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبین جو دواہ شخص جو دو میں صلح
 کر اوی تو اپنی طرف سے نیک بات جوڑے یا نیک بات کہو ف کہتے ہیں کہ جو اسکو نیک بات معلوم ہو
 کہو اور جو بری بات معلوم ہو سو نہ کہے اور یہ جوڑا نبین اس واسطے کہ جوڑا خبر دینی ساتھ ایک چیز کے ہو
 برخلاف اُس کے کہ وہ اُس کے ساتھ ہے اور یہ ساکت ہے یعنی چپ ہے اور ساکت کی طرف قول نسبت نہیں
 کیا جاتا اور نہیں جیت ہے اس میں واسطے اُس شخص کے جو کہتا ہے کہ شرط ہے جوڑا میں قصد کرنا طرف
 اسکی اور طبری نے کہا کہ ایک گروہ کا یہ مذہب ہے کہ جہاں ہے جوڑا مارنا واسطے قصد اصلاح کے اور کہیں
 کو نہیں چیرن نہ کھدنا نہ مثال کی ہیں اور کہتے ہیں کہ جوڑا بونا برابر ہے کہ اس میں ضرر ہو یا اس میں
 کوئی مصلحت نہ ہو اور لوگ کہتے ہیں کہ جوڑا مطلق جائز نہیں کہتے ہیں کہ مراد اس کے تو یہ لو

تقریض ہے مانند اسکی جو ظالم کہے کہ میں نے کل تیرے واسطے دعا مانگی تھی اور مراد یہ ہو اللہم اغفر
 لِّلْمُسْلِمِیْنَ یعنی اے الہی مسلمانوں کو بخش دے اور اپنی لی بی سے کسی چیز کے دینے کا وعدہ کرے اور مراد
 یہ ہو کہ اگر خدا نے اسکو قدرت دی اور اتفاق ہے اسپر کہ مرد جو ہٹ بولنے کی مرد اور عورت کو حق میں تو
 صرف ایجنر میں ہے کہ نہ ساقط کرے حتیٰ کہ مرد پر ہو یا عورت پر لینا اسپر کا کہ نہیں واسطہ دے کہ یا
 واسطے عورت کو اور اسپر بھی اتفاق ہے کہ نہ منظر ار کے وقت جھوٹ بولنا جائز ہے جیسے کہ کوئی
 ظالم ایک مرد کے مارنے کا قصد کرے اور وہ مرد اس کے پاس چھپا ہو تو اسکو جائز ہے کہ کہو کہ میرے
 پاس نہیں اور اسپر قسم کہا دے اور گناہ نہیں (فتح) **کتاب فی قول الامام لا یتحبوا اذھبوا**
بنا نصلیٰ کہنا امام کا اپنے یاروں کہ ہکولے چلو ہم صلح کرو میں حدیث شاکہ محمد بن عبد اللہ
تعا عبد الغزیز بن عبد اللہ الا وکیعی واسحاق بن محمد الفریجی قال انما محمد بن
جعفر عن ابی حاتم عن سہل بن سعد ان اهل القباء اقتتلوا حتیٰ تراسوا بالبحارۃ
فاخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک فقال اذھبوا بنا نصلیٰ بئیم ثم توجیم
 سہل بن سعد سے روایت ہے کہ اہل قبایعے وہاں کے رہنے والے آپس میں لڑے تو کسی نے اسکی ہنر
 صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہکولے چلو کہ ہم انکے درمیان صلح
 کرو **ابن و** یہ حدیث کتاب اول میں گذر چکی ہے اور یہ ظاہر ہے ترجمہ باب میں (فتح) **کتاب**
قول اللہ ان یصلیٰ بئیمہما صلحا والصلح خیر باب ہے بیان میں اس آیت کو کہ اگر ایک
 عورت ڈرے اپنی خاوند کے لڑنے سے یا حاجی پہر جانے سے تو گناہ نہیں دو نو پر کہ کر لین آپس میں صلح اور
 صلح خوب چیز ہے **و** یعنی اگر مرد کا دل پہر ادیکھے اور عورت اسکا دل خوش کرنے کو اپنا کیم جو
 چھوڑ دے مہر سے یا نفقہ سے اور آپس میں اس بات پر صلح کر لین تو درست ہے **حدیث شاکہ**
قتیبہ بن سعید ثنا سفیان عن ہشام بن عروہ عن ابنہ عن عائشہ عن ابن
امراء خافت من کفرھا شوقا او اعلا منا قالت ہذا الرجل یرید من امراتہ ما
لا یحبہ کبرا او غیرہ فیرید لراکھا فتقول امسکنی واقیم لی ما شئت قالت
فلا بأس اذا ترأضیا ثم یمہ عائشہ رضی عنہا سے روایت ہے اس آیت کی تفسیر میں کہ اگر کوئی عورت ڈرے
 اپنے خاوند کے لڑنے سے یا حاجی پہر جانے سے عائشہ رضی عنہا نے کہا کہ وہ مرد کہہ دے کہ دیکھتا ہے اپنی عورت وہ
 چیز کہ اسکو نہیں بہا تی یعنی کبر وغیرہ سے تو ارادہ کرتا ہے اس سے جدائی کا یعنی چاہتا ہے کہ اسکو
 چھوڑے تو وہ کہتی ہے کہ مجھ کو اپنے پاس رہنے دی اور باٹ میرے واسطے جو کچھ کہ تو چاہے

نفقہ وغیرہ سے عائدہ نہ کیے کہا کہ پس نہیں ڈرے جبکہ دونوں آپس میں امانی ہوں و اسکی تفسیر مرد
 ناسین آویگی **باب** اِذَا اضْطَلَّكُمْ عَلَى صَلَاتِكُمْ جَاءَ فَهُوَ مَرْمُوزٌ وَذَبْنًا حَقٌّ بِصَلَاتِكُمْ تَوْفِيقٌ مَرْدُودٌ
 ہے نیز لازم نہیں ہوتی **حَدَّثَنَا** اَدَمُ بْنُ اَبْنِ اَبْنِ ذَنْبٍ تَنَا الزَّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 عَنْ اَبْنِ هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجَوْفِيِّ قَالَا جَاءَ اَعْرَابِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اقْضِ بَيْنَنَا
 بَيْكَتَاكَ لِلَّهِ فَقَامَ خَصْمُهُ قَالَ صَدَقَ قَاضٍ بَيْنَنَا يَكْتَابُ اللَّهُ فَقَالَ اَلَا عَرَّابِي اِنَّ اَبْنِي
 كَانَ عَسِيْقًا عَلَيَّ هَذَا فَرَفَعَنِي بِاَمْرٍ اَنَّهُ فَقَالَ لِي عَلَيَّ اُنْبِكَ الرَّجْمُ فَقَدَّيْتُ اَبْنِي مِنْهُ لَمَّا
 مِنْ الْعَتَمِ وَوَلِيْدَةُ ثُمَّ سَأَلْتُ اَهْلَ الْعِلْمِ فَقَالُوا اِنَّمَا عَلَيَّ اُنْبِكَ جَلْدُ مِائَةِ وَتَغْرِيْبُ
 عِلْمٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قُضِيَ بَيْنَكُمَا يَكْتَابُ اللَّهُ اَمَّا الْوَلِيْدَةُ وَ
 الْعَتَمُ فَرَدَّ عَلَيْكَ وَعَلَى اُنْبِكَ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيْبُ عَامٍ وَامَّا اَنْتَ يَا اَنَيْسُ لِرَجُلٍ
 فَاَعَدَّ عَلَى اِمْرَاةٍ هَذَا فَاَرْتَحَمْنَاهَا فَقَدْ اَعْلَيْهَا اَنَيْسُ فَرَجَمَهَا تَرْجَمَةً اَبُو بَرٍّ رَوَاهُ ابْنُ خَالِدٍ
 سحر وایت ہو کہ ایک گنوار آیا تو اُس نے کہا کہ یا حضرت حکم کرو درمیان ہمارے ساتھ کتاب اللہ کے بغیر
 موافق حکم خدا کے تو اسکا خضم کھڑا ہوا یعنی جسکے ساتھ اسکا جگرڑا تھا اور کہا کہ اُس نے مجھ کو اس حکم کو
 درمیان ہمارے ساتھ کتاب اللہ کے بغیر کرانے کہا کہ میرا بیٹا اس کے پاس مزدور تھا تو اُس نے اسکی عورت
 سحر و اہم کاری کی تو تو گون نے مجھ سے کہا کہ تیرے بیٹے پر سنگا کرنا لازم ہے یعنی اسکو تیرے خون کا
 چاہیے نو بذر دیا میں اسکی طرف سے سوکریاں اور ایک لونڈی یعنی اس کے سنگسار ہونے کو بلے پھر
 میں نے عالموں سے پوچھا یعنی آپ کے اصحاب سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت آپ کے حکم سے تو
 دیا کرتے اور وہ ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور زید بن ثابت وغیرہ تھے تو انہوں نے کہا کہ تیرے
 بیٹے پر سو کوڑہ اور برس دن کا کال دینا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ البتہ میں حکم کروں گا
 درمیان تمہارے ساتھ کتاب اللہ کے اگر لونڈی اور بکریاں پس پھر آویگی طرف تیری اور تیرے بیٹے
 پر سو کوڑہ اور برس دن کا کال دینا ہے اور اگر تو اسے انیس ایک مرد سے کہا یعنی حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ایک مرد سے کہا جگہ کا نام انیس تھا کہ تو صبح کو اسکی عورت پاس جا تو اسکو سنگسار کر دے اگر
 رزنا کا اقرار کرے تو انیس صبح کو اس پاس گیا اور اسکو سنگسار کیا و اس حدیث کی پوری شرح
 کتاب الحدود میں آویگی اور غرض اُس سے یہاں یہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ بکریاں اور
 لونڈی تیرے پاس پھر آویگی اس واسطے کہ وہ صلح کے مسئلے میں جو اُس چیز کے بلے جو مزدور پر واجب
 ہوئی تھی حد سے اور چونکہ یہ صلح شرع میں جائز نہ تھی تو ناحق ہوئی (منقول) **حَدَّثَنَا** يَعْقُوبُ بْنُ

مُحَمَّدٌ تَنَاوَزَ اِبْرَاهِيْمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ اَبِيهِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا أَمَّا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ سَرْدٌ رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْمُخَرَّمِيُّ وَعَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ يَحْيَى عَنْ سَعْدِ بْنِ اِبْرَاهِيْمَ ثُمَّ جَاءَهُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
 کہ جو اس میں نہیں تو نئی بات مردود ہے و طرقتی نے کہا کہ لائق ہے کہ اس حدیث کو شرع کا بھنڈا
 کہا جاوے اس واسطے کہ شرع کی دلیل دو مقدموں پر مرکب ہوتی ہے اور مطلوب سائے دلیل کے یا ثابت
 کرنا حکم کا ہے یا نفی اسکی اور یہ حدیث مقدمہ کبر ہے جو بیچ ثابت کرنے حکم شرعی کے اور نفی اسکی کے
 اس واسطے کہ اسکا منطوق مقدمہ کلیہ ہے ہر دلیل میں کہ حکم نافی ہے مثلاً یہ کہ کہا جاوے و صومین سائے
 یا نانی ناپاک کے کہ یہ امر شرع سے نہیں اور جو اس طرح ہو وہ مردود ہے پس عمل مردود ہے پس مقدمہ ثانی
 ثابت ہر سائے اس حدیث کو اور نزاع تو پہلے مقدمہ میں ہے اور اسکا مفہوم یہ ہے کہ جو ایسا کام کرے کہ
 اُس پر شرع کا حکم ہو تو وہ صحیح ہے مثل اسکی کہ کہا جاوے بیچ و صوم کے سائے نیت کو کہ اُس پر شرع کا حکم
 اور ہر وہ چیز کہ اُس پر شرع کا حکم ہو تو وہ صحیح ہے پس مقدمہ دوم ثابت ہر سائے اس حدیث کو اور پہلی میں
 نزاع ہے پس اگر اتفاق پڑے کہ پائی جاوے ایک حدیث کہ ہو مقدمہ پہلا بیچ ثابت کرنے ہر حکم
 شرعی کے اور نفی اسکی کے تو مستقل ہو نگلی دو نو حدیثیں سائے تمام دلیلون شرع کے لیکن یہ دو حدیثیں
 حدیث پائی نہیں گئی اور یہ جو کہا کہ وہ رد ہے تو مراد یہ ہے کہ وہ باطل ہے اسکا کچھ اعتبار نہیں اور دوسرے
 لفظ حدیث کا یعنی من عمل عام ہے پہلے لفظ سے اور وہ قول آپ کا من احدث ہمیں حجت ہو گی
 جاتی ہے سائے اسکے بیچ باطل کرنے تمام عقود منوعہ کے اور نہ موجود ہونے ثمرات اسکے کو اس پر ترتب
 ہوتے ہیں اور اس میں ذکر نائی باتوں کا ہے اور یہ کہ ہنی فساد کو چاہتی ہے اس واسطے کہ مہنیا ت سب
 دین کے امر سے نہیں پس واجب ہے رو کرنا انکا اور اس سے سمجھا جاتا ہے کہ حکم ماکم کا نہیں بدلاتا اس
 چیز کو کہ امر کے باطن میں ہے اس واسطے کہ وہ لیس علیہ امر تائین داخل ہے اور یہ کہ صلح فاسد تو ر
 گئی ہے اور جو چیز اس پر لجاوے وہ پہلے کو مستحق ہے (فتم) یا اب کیف یکتب هذا اما صلح
 فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ وَفَلَانُ بْنُ فَلَانٍ وَلَانَ لَمْ یَنْسِبْهُ اِلٰی قَبِیْلَتِهِ اَوْ نَسِبَہُمْ بِرِجْلِہُمْ لَمْ یَاہُجُوْہُمْ
 یعنی صلح نامہ کہ یہ امر ہے کہ صلح کی فلا نے فلا نے کے بیٹے کو اور فلا نے فلا نے کے بیٹے نے یعنی صلح
 میں صرف اسی قدر کافی ہے اگرچہ نہ منسوب کرے اسکو طرف قبیلے اسکے کی یا نسب اسکی کی و
 یعنی جبکہ ہوشہو بدون اسکے سائے اسطور کے کہ لیس اور شیخ سے امن ہو پس کفایت کیجا و وثیقہ پڑ

ساتھ نام مشہور ہے اور ہمیں لازم آتا ذکر ناجد اور نسب اور شہر کا اور مانند اسکی اور یہ قول فقہا کا کہ وہ ثقیل
 میں اسکا نام اور اسکے باپ کا نام لکھا جاوے اور اسکی نسب بھی لکھی جاوے پس یہ اسجگہ ہے جہاں
 دوسرے نام سے لکھنے کا خوف ہو اور ہمیں تو خوف نہ ہو تو وہ مستحب، (فتح) **حَدَّثَنَا**
مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَعْنَدَ **رَأْسُ شُعْبَةَ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ** قَالَ سَمِعْتُ **الْبَرَاءَ بْنَ عَازِرٍ** قَالَ
لَمَّا صَاحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ الْخُدَيْبِيَّةِ كَتَبَ عَلَيَّ بَيْنَهُمْ كِتَابًا
فَكَتَبْتُ مُحَمَّدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لَا تَكْتُبُ مُحَمَّدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ
لَوْ كُنْتَ رَسُولًا لَمْ نَقَاتِلِكَ فَقَالَ لِعَلِيٍّ ائْحُمَّهُ قَالَ عَلِيٌّ مَا أَنَا بِالَّذِي ائْحُمُّهُ فَحَمَاهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْدَهُ وَصَاحَهُمْ عَلَى أَنْ يَدْخُلَ هُوَ وَاصْحَابُهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ
وَلَا يَدْخُلُونَهَا إِلَّا بِجُلْبَانِ السَّلَاحِ فَسَأَلُوهُ مَا جُلْبَانُ السَّلَاحِ قَالَ الْقِرَابُ بِمَا فِيهِ تَرْجُمَةٌ
 برابر بن عازر سے روایت ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ والوں یعنی مکہ والوں سے
 صلح کی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انکے درمیان صلح کر لکھا تو صلح نامہ میں محمد رسول اللہ لکھا تو کافر
 نے کہا کہ محمد رسول اللہ نہ لکھو اگر تو رسول ہو تا تو ہم تجھ سے نہ لڑتے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علی سے
 کہا کہ اسکو مٹا دے تو علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں وہ نہیں کہ اسکو مٹاؤں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو
 اپنے ہاتھ سے مٹایا اور صلح کی اسنے اس اقرار پر کہ وہ اور اسکے یار تین دن کے میں ہیں اور نہ داخل ہو گز
 اس میں مگر ساتھ میان ہتھیاروں کے تو لوگوں نے پوچھا کہ ہتھیاروں کے جلبان کیا ہیں حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہتھیلا ساتھ اس چیز کے کہ اس میں ہے یعنی ہتھیار میانون وغیرہ میں ہو گئے کہلو
 نہ ہوں بصورت قہر اور غلبہ کے و اس حدیث کی شرح مغازی میں آوے گی اور عرض اس سے
 اسجگہ اقتصار کرنا کتاب کا ہے محمد رسول اللہ پر اور نہ منسوب کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو طرف باب
 کی اور نہ دادے کی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو اس پر قرار رکھا اور اقتصار کیا محمد بن عبد اللہ
 پر بغیر زیادتی کے اور یہ سب اسطے اسجگہ ہے شہر سے (فتح) **حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ**
رَسْمِ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ أَعْمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ
فَأَتَى أَهْلَ مَكَّةَ أَنْ يَدْخُلُوهُ يَدْخُلُ مَكَّةَ حَتَّى قَاضَاهُمْ عَلَى أَنْ يَقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَلَمَّا
كَتَبُوا الْكِتَابَ كَتَبُوا هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ فَقَالُوا لَا نَقْرَأُ بِهَا فَلَوْ نَعَامُ
أَنْفَكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا مَنَعْنَاكَ لَكِنْ أَنْتَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا مُحَمَّدٌ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ لِعَلِيٍّ ائْحُمُّ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا ائْحُمُّكَ أَبَدًا فَخَذَ رَسُولُ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الکتاب فکتب هذا اما قاضي محمد بن عبد الله لا يكدخل
 مكره بصلاح الا في القرب ان لا يخرج من اهلها باحد ان اراد ان يتبعه وان
 لا يمنع احدا من اصحابه اراد ان يقتبم بها فلما دخلها ومضى الاجل اقول عليا
 فقالوا قل لصاحبك اخذ عتقا فقد مضى الاجل فخرج النبي صلي الله عليه وسلم
 فتبعته ثم ابنة حمزة ياعمة فمنا ولكها علي فاخذ بيدها وقال لفاطمة
 ذونك ابنة عمك حملتها فاحصم فيها علي وزيد وجعفر فقال علي انا
 احق بها وهي بنت عمي وقال جعفر بنت عمي وخالتها تاتي وقال زيد بنت
 اخي ففضي بها النبي صلي الله عليه وسلم لحاليتها وقال الخالة بمنزلة الامم وقال
 علي انت ممي وانا منك وقال لجعفر اشبهت خلقي وخلقى وقال لزيد انت
 اخونا ومولا نا ترجمہ برار رضی سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذیقعد میں عمر کے
 احرام باندھا تو نہ مانا اہل مکہ نے یہ کہ چھوڑیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ کے میں داخل ہوں بیان کیا
 کہ بچا کیا اُسے اقرار کرو کہ آپ کو میں تین دن ہیں اس سے زیادہ نہ رہیں سو حیل ہوں نے صلحا نہ کہا
 تو اسطو سے لکھا کہ یہ وہ چیز ہے کہ صلح کی محمد رسول اللہ نے تو کافروں نے کہا کہ ہم رسول ہونے کا اقرار
 نہیں کرتے اور اگر ہم جانتے کہ تو اس کا رسول ہے تو تجھ کو زور دے لیکن تو محمد بن عبد اللہ ہے حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور محمد بن عبد اللہ ہوں یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؑ کو فرمایا
 کہ رسول اللہ کے لفظ کو شاد علیؑ نے کہا کہ قسم ہے اللہ کی میں اس کو کبھی نہیں مٹاؤں گا تو حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے صلحا نہ لیا پس لکھا یہ چیز وہ ہے کہ جو صلح کی محمد بن عبد اللہ نے یہ کہ نہ داخل کرے کہ میں
 ہتھیار کو مگر ہتھیار میں اور یہ کہ اگر کے داؤد کو غمی اس کے ساتھ جانا چاہے تو اس کو اپنے ساتھ لیا جائے بلکہ
 اس کو ہمارے حوالے کرے اور یہ کہ اگر اس کے اصحاب سے کوئی کے میں چاہے تو اس کو منع نہ کرے سو جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے میں داخل ہوئے اور مدت گزرتی چلی یعنی تین دن جبکہ اقرار ہوا تھا تو کافر علیؑ پاس آئے
 اور کہنے لگے کہ اپنے ساتھی سے کہا کہ جسے نکلے کہ مدت گزر چکی ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر نکلے
 تو حمزہؓ کے بیٹے کے ساتھ ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے تہو ای چاہے چچا تو علیؑ نے اس کا ہاتھ پکڑا اور
 فاطمہؓ سے کہا کہ اپنے چچا کے بیٹے کو پکار کر جواب میں اٹھائے تو اس کے بارے میں علیؑ اور زید اور جعفر جبکہ
 یعنی اس کی پرورش میں تو حضرت علیؑ نے کہہ کہ میں لائق تر ہوں ساتھ اس کے کہ وہ میرے چچا کی بیٹی ہے
 اور جعفر نے کہا کہ وہ میرے چچا کی بیٹی ہے اور اس کی خالہ میرے کھ میں ہے اللہ دیکھنے کہا کہ میری بیٹی ہے

تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ وہ اپنی خاک کو سنے گی اور فرمایا کہ خالہ سچا نحرمان کے ہو اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے علی رضی عنہ سے فرمایا کہ تو مجھے ہر ادا میں تجربہ سے ہوں یعنی مجھ میں ادب و تقویٰ میں کمال اخلاص ہے اور جعفر سے فرمایا کہ تو مانند میری ہے میری پیدائش میں اور خلق میں اور زید سے فرمایا کہ تو ہمارا بھائی اور محمد سے فرمایا کہ اے اللہ کے کافروں کے ساتھ صلہ کرنے کا بیان ہے یعنی حکم اسکا یا کیفیت اسکی یا جانا اسکا **فَیْنَهُ عَنْ ابْنِ السَّغَنِ** یعنی اس میں ابوسفیان سے روایت ہوئی یہ اشارہ ہے طرف قصہ ہر قتل کی اور اسکا پورا قصہ کتاب کے لول میں گذر چکا ہے اور عرض اس سے یہ قول اسکا ہے کہ ہر قتل کسی کو اس کے پاس پہنچانے پر چند سواروں قریب کے اہل بیت میں کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے کفار و فاجر سے مقرر کی تھی یعنی صلہ کی تھی کہ اتنی مدت آپس میں لڑائی کے (رفتہ) **وَقَالَ عَوْنُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يَكُونُ هُدًى بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ بَنِي الْأَصْفَرِ** یعنی عوف سے روایت ہے کہ پہر تمہارا سوار آدمیوں کے درمیان صلہ ہوگی **فَیْنَهُ** یہ حدیث پوری جزیرہ میں آگے گی اس سے معلوم ہوا کہ کافروں کے ساتھ صلہ کرنی درست ہے **وَفَیْنَهُ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ وَأَسْمَاءُ وَالسَّوْدِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** یعنی اور کافروں کے ساتھ صلہ کرنے کو باب میں سہل اور اسماء اور سہل سے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے **وَقَالَ مُوسَى بْنُ مَسْعُودٍ ثَنَا سَفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشِّرْكِيُّ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ عَلَى أَنْ مَنْ آتَاهُ مِنَ الشِّرْكِيِّينَ رَدَّ إِلَيْهِمْ وَمَنْ آتَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرُدُّهُ وَعَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنْ قَائِلٍ وَيُقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَا يَدْخُلَهَا إِلَّا جَلْبَانًا وَالسَّلَاحُ السَّيْفُ وَالْقَوْسُ مَخْجَاهُ فَجَاءَ أَبُو جَنْدَلٍ يَحْمِلُ فِي قَوْدهُ رَدَّ إِلَيْهِمْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَمْ يَدْخُلْ مَوْقِعًا عَنْ سَفْيَانَ أَبَا جَنْدَلٍ وَقَالَ لَا يَجْلِبُ السَّلَاحُ تَرْجُمَةً بَرَاءَةً** روایت ہو کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دن کافروں کے تین چیزیں صلہ کی ایک اس پر کہ جو کافروں کے مسلمان ہو کر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پاس آئے آپ اسکو کافروں کی طرف پہر دین اور دوم اس پر کہ جو مسلمانوں کے کافروں پاس آئے وہ اسکو نہ پہر دین اور سوم اس پر کہ آئندہ سال کے میں داخل ہو دیں اور اسی میں دن نہیں یعنی اس سال میں نہ آویں اور نہ داخل ہوں گے میں اس حال میں کہ ہتھیار ہتھیلے میں ڈالے ہوں تو اور تیرا مانند اسکی سو ابوجندل اپنی بیویوں میں چلتا ہوا آیا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اسکو کافروں کی طرف پہر دیا **فَیْنَهُ** اس سے معلوم ہوا کہ کافروں سے صلہ کرنی جائز ہے **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ ثَنَا سُرَيْجُ بْنُ النَّمْعَانِ ثَنَا فَيْصَلُ بْنُ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

مَعْتَمَرًا لِّحَالِ لِقَاءِ قُرَيْشٍ بَيْتَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ فَحَصَّ حُدُودَهُ وَحَقَّقَ رَأْسَهُ بِالْحَدِّ بَيْنَهُ
وَقَاصًا ثُمَّ عَلَا أَنْ يَقْعِمَ الْعَامَ لِلْقَبْلِ وَلَا يَحْمِلَ سَلَامًا عَلَيْهِمْ وَلَا سِيوفًا وَلَا يَفْتِمُ
بِهَا إِلَّا مَا أَحْجُوا فَأَعْتَمَرُ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فَدَخَلَهَا كَمَا كَانَ صَاحِبُهَا فَلَمَّا أَقَامَ بِهَا لَمَّا
أَمَرُوا أَنْ يَخْرُجَ فَخَرَجَ تَرْجِمَهُ ابْنُ عَرَفَةَ رَوَيْتُ عَنْكَ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ
سَئَلَ نَوَافَ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ مَنَ آتَى سَوَاحِلَ بَنِي تَوْحَضَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَأْتِ قُرْبَانِي فَرَجَ كِيَامِ
اِبْنِ سَرْمَدٍ اِيَّاهُ يَكُونُ اَوْصَالُ كِيَامِ كَافِرُونَ سَاسَ بَاتِ بِرَ كَآئِدَ سَالِ كَؤَمَرَةَ كَرِينِ لَوْدَ تَوَارِثَ
كَسَ كَوَاوِي بِتَحْيَا رَافِئَةَ اِبْنِ هَاوِيْنَ يَحْنُ اِيْزَ سَاةَ لَوْدِيْنَ اَوْ كَيْفَ مِيْنِ اِبْنِ مَرْصُفَ وَنَ كَافِرَ جَاكِلَ
تَوْحَضَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيْدَ سَالِ كَؤَمَرَةَ كِيَامِ اَوْ جَطْرَ بِرَ كَافِرُونَ سَاسَ بَاتِ بِرَ كَآئِدَ سَالِ كَؤَمَرَةَ
كَسَ مِيْنِ دَاخِلَ هُوْنِ سَاجِبَ اَحْمَدَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرِيْنِ مَنَ كَيْفَ مِيْنِ اِبْنِ مَرْصُفَ وَنَ كَافِرُونَ سَاسَ
خَلَّ كَوَاوِي تَوْحَضَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ مَنَ اَبِيْ كُحْمَةَ قَالَ اَنْطَلَقَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ وَنَحْيَصَةَ بْنِ مَسْعُودٍ
اَبْنُ يَزِيدٍ اِلَى خَيْبَرَ وَهِيَ يَوْمَئِذٍ مَلِكٌ تَرْجِمَهُ سَهْلُ بْنُ اَبِيْ حَتْمَةَ رَوَيْتُ عَنْكَ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ
اَوْ مَحْصَةَ نَيْبِ كِيَامِ طَرَفَ اَبِيْ اَدْنَسٍ وَنَ خَيْبَرَ اَلْوَنَ كَيْفَ مِيْنِ اِبْنِ مَرْصُفَ وَنَ كَافِرُونَ سَاسَ بَاتِ بِرَ
كَيْفَ هُوِيْ تَبِيْ اَسْ كِيَامِ شَرْحَ حُدُودِ مِيْنِ اَوْ كَيْفَ مِيْنِ اِبْنِ مَرْصُفَ وَنَ كَافِرُونَ سَاسَ بَاتِ بِرَ
نَ سَلَامُونَ سَاسَ بَاتِ بِرَ كَيْفَ هُوِيْ تَبِيْ اَسْ كِيَامِ شَرْحَ حُدُودِ مِيْنِ اَوْ كَيْفَ مِيْنِ اِبْنِ مَرْصُفَ وَنَ
يَحْنُ اِيْزَ سَاةَ لَوْدِيْنَ اَوْ كَيْفَ مِيْنِ اِبْنِ مَرْصُفَ وَنَ كَافِرُونَ سَاسَ بَاتِ بِرَ كَآئِدَ سَالِ كَؤَمَرَةَ
لِيَكْرِ مَقُولَ كَوَاوِي دَاخِلَ اَبِيْ هَاوِيْنَ رَفِئَةَ اَبِيْ هَاوِيْنَ رَفِئَةَ اَبِيْ هَاوِيْنَ رَفِئَةَ اَبِيْ هَاوِيْنَ
اَنْ اَسَاحَدَ تَهْمُ اَبِيْ الزُّبَيْعِ وَهِيَ بِنْتُ النَّصْرِ كَسَرَتْ بَيْنَهُ جَارِيَةً فَطَلَبُوا اِلَ الدُّنْيَا
وَطَلَبُوا الْعَفْوَ قَالُوا اَفَاتُوا الْيَتِيْمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَرًا بِالْقَصَاصِ فَقَالَ اَنَسُ بْنُ
النَّصْرِ تَكْسِرُ نَيْبَةَ الزُّبَيْعِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا وَلِلَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا تَكْسِرُ نَيْبَتَهَا قَالَ
يَا اَنَسُ كِتَابُ اللَّهِ الْقَصَاصُ فَرَضِي الْقَوْمَ وَعَفُوا فَقَالَ الْيَتِيْمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ
مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ اَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَزِيْهُ دَاوُدَ الْفَارِسِيِّ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ اَبِيْ ذَرٍّ عَنْ اَبِيْ ذَرٍّ
وَقِيلُوا اِلَ الدُّنْيَا تَرْجِمَهُ اَنَسُ رَوَيْتُ عَنْكَ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْكَ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْكَ عَنْهُ
لَا كِيَامِ كَافِرُونَ نَ دِيْتِ طَلَبِ كِيَامِ سَبِيحَ كَدَارَتُونَ نَ سَا فِي جَاهِيْ تَوَارِثِ كِيَامِ كَافِرُونَ نَ

نہ مانا تو دونوں کو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قصاص لینے سے منع فرمایا
 تو ان کے حکم دیا تو اس بن نصر نے کہا کہ یا حضرت کیا بیع کا دانت توڑا اجاڑے کا قسم ہے اسکی جڑ
 آپ کو حق کے ساتھ پہنچا کہ میری ماہین کا دانت نہ توڑا اجاڑے گا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ اسے اس خدا کا حکم قصاص ہے یعنی دانت کو بدلے دانت توڑا اجاڑے گا سو اسکی کی قوم راضی ہوئی
 اور قصاص معاف کیا یعنی اور دیت قبول کی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مگر بعض اللہ کے
 بند و ایسے ہیں کہ اگر قسم کہا میٹھیں خدا کو پھر دے پر تو خدا انکی قسم کو سچا کر دیے یعنی جس پر قسم کہا دین
 کہ فلائی بات ایسی ہوگی تو خدا ویسی ہی کر دیتا ہے اور ایک روایت میں کہ کہ قوم راضی ہوئی یعنی بدلتا
 کیا اور دیت قبول کی و پہلی روایت کا ظاہر معلوم ہوتا تھا کہ انہوں نے قصاص اور دیت
 کو مطلق چھوڑ دیا تھا اس واسطے امام بخاری نے اس نیا تکی کو ذکر کیا تو اس میں اشارہ ہے طرف
 تطبیق کی درمیان ان دونوں کے بلنطور کہ قول ادوی کا عفو محمول ہے اس پر کہ معاف کیا انہوں
 قصاص سے اور قبول دیت کو (فتم) **بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَسَنِ بْنِ**
عَلِيٍّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ وَقَوْلِهِ فَاصْلَحُوا
بَيْنَهُمَا باب بیان میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے کہ اپنے من بن علی بنکے حق میں فرمایا
 کہ یہ بیٹا میرا سردار ہے اور شاید کہ خدا صلح کرے ساتھ اُس کے درمیان دو فتنوں کے اور بیان میں اس آیت
 کے کہ صلح کرو درمیان دونوں جھگڑنے والوں کے و یہ آیت ترجمہ کے ساتھ مطابق نہیں لیکن اگر مراد
 ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حرص کرنے والے تھے اور پر مجالانے حکم خدا کے اور خدا نے صلح کرانے کا حکم
 کیا ہے اور خبری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غفریب ہے کہ دگر وہ کے درمیان من کے سبب
 صلح ہوگی تو ممکن ہے (فتم) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ تَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ**
الْحَسَنَ يَقُولُ أَسْتَقْبِلُ وَاللَّهُ أَحْسَنُ مِنْ عَلِيٍّ مُعَاوِيَةَ بِكِتَابَيْ أَمْتَالِ الْجَبَالِ فَقَالَ كَرِهَ
الْعَاصِي ابْنِي لَا تَأْتِي كِتَابَيْ لَا تَقُولُ حَتَّى تَقْتُلَ أَقْرَبَهُمَا فَقَالَ لَهُ مُعَاوِيَةُ وَكَانَ وَاللَّهُ خَيْرًا
الرَّجُلَيْنِ أَيْ عَمْرُوَان قَتَلَ هُوَ لَا هُوَ لَا هُوَ لَا هُوَ لَا هُوَ لَا هُوَ لَا مَنْ لِي بِأَمْرِ النَّاسِ مِنْ سِلَاحٍ
يَنْسَأُ بِهِمْ مَنْ لِي بِضِيْعَةٍ قَبَعْتُ إِلَيْهِ رَجُلَيْنِ مِنْ قُرَيْشٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ سَمْرَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ فَقَالَ إِذْ هَبَا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ فَأَعْرَضَا عَلَيْهِ وَهُوَ لَاهُ وَأَطْلَبَا
إِلَيْهِ فَأَتِيَاهُ فَدَخَلَا عَلَيْهِ فَتَكَلَّمَا وَقَالَ لَهُ وَطَلَبَا إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُمَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ إِنَّمَا
بَيْنَهُمَا الْمَطْلَبُ فَلَا أَصْبَحَا مِنْ هَذَا الْمَالِ وَإِنْ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَدْ عَاشَتْ فِي دَوْلَتِهِمَا

اور یہ کہ اسکو نہی شامل نہیں اسواسطے کہ طرفین سے مقابلہ نہیں یعنی بلکہ ایک طرف سے ہے و قَالَ بَنُو
عَبْدِیْنَ لَا بَأْسَ اَنْ یَّتَخَذَ الرَّجُلُ الشَّرَّ یَکَانَ فَاِذَا حُدُّ هَذَا اَدِیْنَا وَهَذَا اَعِیْنَا وَاِنْ یَتَوَلَّیْکُمْ
لَمْ یَجْعَلْ عَلَیْکُمْ صَاحِبِہِ یعنی اور ابن عباس نے کہا کہ نہیں ڈرے کہ ٹھیکیں دو خضر کیا اپنی ملک سے
پس یہ ایک قرض ہے اور دوسرا موجود چیز ہے پس اگر ہلاک ہو وہ چیز واسطے ایک ان دونوں کے
اپنے ساتھی پر رجوع نہ کرے و اسکے معنی یہ ہیں کہ اگر کسی وارثوں اور کئی شریکوں کے درمیان ایک
مال مشترک ہو تو اسکی شرح باب الحوائج میں گزر چکی ہے اس سے معلوم ہوا کہ قرضخواہوں اور شریکوں
کے درمیان صلح کرنی جائز ہے حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ وَهَّابٍ ثَنَا عُبَیْدُ اللّٰهِ
عَنْ وَهْبِ بْنِ کَیْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ تَوَفَّیْ اَبِیْ وَعَلِیْہِ دَیْنٌ فَعَرَضْتُ عَلَیْ
عُمَرَ مَا یَہُ اَنْ یَّأْخُذَ الثَّمَرُ لِمَا عَلَیْہِ فَاَبَوْا وَلَمْ یَدِرُوا اَنْ فِیْہِ وَفَاءٌ فَاتَّيْتُ النَّبِیَّ ﷺ
عَلِیْہِ وَسَلَّمَ فَذَکَرْتُ ذَٰلِکَ لَہُ فَقَالَ اِذَا جَدَّتْہُ فَوَضَعْتْہُ فِی الْمَرْبَدِ اِذْ نَتَّ سَمْعُ
اللّٰهِ فَجَاءَ وَمَعَا اَبُو بَکْرٍ وَعُمَرُ فَجَلَسَ عَلَیْہِ فَدَعَا بِالرَّکْعَتَیْنِ ثُمَّ قَالَ اِنِّیْ عُمْرَ مَا لَکَ فَاَوْفِیْ
فَمَا تَرُکْتُ اَحَدَ الْاَلِ عَلَیْ رَایِ دَیْنٍ اِلَّا قَضَیْتْہُ وَقَضَیْتُ ثَلَاثَ عَشْرَ وَسَقَا سَبْعَ عَشْرَ
وَسِیْئَہُ لَوْنٍ اَوْ سِیْئَہُ عَجْوَہُ وَسَبْعَ لَوْنٍ فَوَافَقَتْ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ اَللّٰهُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ فَذَکَرْتُ ذَٰلِکَ لَہُ فَضَحِکَ فَقَالَ اَسْتَبَا اَبَا بَکْرٍ وَعُمَرُ فَاَخَذَہُمَا فَقَالَ
لَقَدْ عَلِمْنَا اِذْ صَنَعَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَا صَنَعْنَا اَنْ سَیْکُوْنُ ذَٰلِکَ وَقَالَ
ہِشَامٌ عَنْ وَهْبٍ عَنْ جَابِرٍ صَلَوةُ الْعَصْرِ وَلَمْ یَدِرْ کَرُّ اَبَا بَکْرٍ وَلَا ضَحِکَ وَقَالَ تَرَکْتُ
اَبِیْ عَلَیْہِ ثَلَاثَیْنِ وَسَقَا دَیْمًا وَقَالَ ابْنُ اِسْحَاقَ عَنْ وَهْبٍ عَنْ جَابِرٍ صَلَوةُ الظُّہْرِ نَزَحَ
جَابِئِیْ رَوَیْتُ ہُوَ کہ میرا باپ گیا اور اُس پر قرض تھا تو میں نے اس کے قرضخواہوں پر بیات پیش کی کہ اگر
قرض کے بدلے کھجوریں لین سو انہوں نے نہ مانا نہ دیکھا کہ اُس سے قرض ادا نہ ہو سکا تو میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا اور آپ سے قصہ ذکر کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اسکو کا
اگر کہلیاں میں لے کر تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کریں یعنی تو میں نے آپ کو خبر دی تو حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ کے ساتھ ابو بکرؓ اور عمرؓ تھے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا بیٹھے
اور اُمّیں برکت کی دعا کی پھر فرمایا کہ اپنی قرضخواہوں کو بلا کر انکا قرض ادا کر دے تو میں نے کسی کو نہ چھوڑا
جبکہ میرے باپ پر قرض تھا اگر میں نے اسکو ادا کر دیا اور تیرہ وسق کھجوریں زیادہ رہیں سات وسق
عجوة اور چھ لون (یہ دونوں قسم کھجوروں کی ہیں) یا چھ عجوة اور سات لون تو میں نے مغرب کی نماز حضرت

[illegible]

درہم ہونے سے پہلے اشرفیوں کے یا بالعکس تو جائز ہے اور قبض شرط ہے (فتیہ) **کتاب**
الشرائط کتاب ہے شرطوں کے بیان میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ **کتاب** مَا
يَحْتَوِي مِنَ الشَّرْطِ فِي الْاِسْلَامِ وَالْاَحْكَامِ وَالْمُبَايَعَةِ بيان ہے اُس چیز کا کہ جائز ہے شرطوں
سے اسلام میں اور احکام میں اور بیع شر میں **شرط** جمع شرط کی ہے اور شرط یہ ہے کہ لازم
پکڑی نفی اسکی دوسرے امر کی نفی کو سوائے سب کے اور مساوات کے اسجگہ بیان کرنا اُس شرط
کا کہ اُس سے صحیح ہے اور جو صحیح نہیں اور اسلام میں یہ شرط ہے کہ اسلام میں داخل ہونے کو وقت
کافر مثلاً یہ شرط کرے کہ جب وہ مسلمان ہو تو وہ تکلیف دیجاوے اسکو ساتہ سفر کے ایک شہر سے
طرف دوسرے شہر کی مثلاً اور یہ شرط جائز نہیں کہ مثلاً میں نماز نہ پڑھوں گا اور احکام سے مراد
محقوق اور معاملات مانند بیع شر وغیرہ کی اور مبايعت عطف خاص کا ہے عام پر (فتیہ) **حدیث**
يَحْيَى بْنُ يَكْرِيتَ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ
مَرْفُوعًا وَالْمِسْوَدَ بْنَ مَخْزُومَةَ يُخْبِرَانِ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَمَّا كَاتَبَ سُهَيْلُ بْنُ عَمِيرٍ يَوْمَئِذٍ كَانَ فِيمَا أَشْتَرَطَ سُهَيْلُ بْنُ
عَمِيرٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَا يَأْتِيكَ مِنْ أَحَدٍ قَوْلٌ كَانَ عَلَى دِينِكَ
إِلَّا كَرِهَ ذَلِكَ لَنَا وَخَلَيْتَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ فَلَئِنْ هَؤُلَاءِ الْمُؤْمِنُونَ ذَلِكَ وَامْتَعَصُوا مِنَّا
وَأَبَى سُهَيْلٌ إِلَّا ذَلِكَ فَكَاتَبَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ فَرَدَّ يَوْمَئِذٍ
أَبَا جُنْدَلٍ إِلَى أَبِيهِ سُهَيْلُ بْنُ عَمِيرٍ وَلَمْ يَأْتِهِ أَحَدٌ مِنَ الرِّجَالِ إِلَّا دَعَاهُ فِي تِلْكَ
الْمَدَّةِ وَإِنْ كَانَ مُسْلِمًا وَجَاءَتْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ وَكَانَتْ أُمَّ كَثُومُ بِنْتُ
ابْنِ أَبِي مُعَيْطٍ مِمَّنْ خَرَجَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ وَهِيَ عَاتِقٌ
فَجَاءَ أَهْلُهَا يَسْأَلُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْجِعَهَا إِلَيْهِمْ لَمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمْ إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاْمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمَ
بِأَيْمَانِهِنَّ وَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ الْآيَةُ قَالَ الْعُرْوَةُ
فَأَخْبَرَنِي عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْتَحِنُ بَهْزَةَ الْإِنِ
لِيَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ إِلَى عَفْوٍ وَرَحِيمَةٍ قَالَ عُرْوَةُ
قَالَ عَائِشَةُ فَمَنْ أَقْرَبَهُنَّ الشَّرْطُ مِنْهُنَّ قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ بَالَيْتُكَ كَلَامًا يَحْكُمُ بَيْنَهُ وَاللَّهُ مَا مَسَّتْ يَدُهُ يَدَ امْرَأَةٍ قَطُّ فِي الْمُبَايَعَةِ مَا

بَابُ عَشَرَ فِي تَرْجُمَةِ مَرْدَانَ وَأُسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ مِنْ رِوَايَاتِهِ وَهُوَ دُونُ حَضْرَتِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
 کے اصحاب سے خبر دیتے ہیں کہ جب صلح حدیبیہ کے دن ہبیل بن عمر نے (کہ کفار قریش کی طرف سے ہو وکیل
 تھا) صلح لکھی تو اس دن ہبیل نے جو شرطیں حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم سے کیں ان میں ایک شرط یہ بھی تھی
 کہ ہم میں سے کوئی تیرے پاس نہ آویگا اگرچہ تیرے دین پر ہو مگر کہ تو اسکو ہماری طرف پیہر دیگا اور
 ہمارے اور اس کے درمیان راہ خالی کر دیگا یعنی جو ہم چاہیں گے اس کے ساتھ کریں گے آپ اس سے کہہ کر عرض
 کیا کہ میں تو مسلمانوں کو یہ شرط بری معلوم ہوئی اور اپنے دشوار گزار گزرے تو ہبیل نے کہا کہ میں یہ شرط ضرور
 لکھواؤں گا تو حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم نے یہ شرط لکھ دی اور حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم نے اس دن
 ابو جندل کو اپنے باپ ہبیل کی طرف پیہر دیا یعنی موافق اس شرط کے اور اس مدت میں مردوں و عورتوں
 میں سے آپ پاس کوئی نہ آیا مگر حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم نے اسکو پیہر دیا اگرچہ مسلمان تھا اور
 مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آمین الیسا میں ام کلثوم عتبتہ کی بیٹی تھی اور وہ اس دن بالغ تھی
 تو اس کے گھر والوں نے اگر حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہمارے بیٹے ہکو پیہر دیجیے تو حضرت
 صلَّی اللہ علیہ وسلم نے اسکو انکی طرف نہ پیہر دیا اسو اسطے کہ خدا نے مہاجر عورتوں کے حق میں آیت
 اتاری کہ جب مسلمان عورتیں تمہارے پاس ہجرت کر کے آئیں تو انکو آزماؤ اور ان کے ایمان کو
 خوب جانتا ہے پس اگر تم انکو مسلمان جانو تو انکو نہ ان کی طرف نہ پیہر دو آخر آیت تک عانتہ
 کہا کہ حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم انکو اس آیت کو آزماتے ہو یعنی ان شرطوں سے کہ اس آیت میں
 میں عانتہ رہنے کہا سو جو آمین سے اس شرط کا اقرار کرتے ہو تو حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم اس سے
 فرماتے ہو کہ میں نے تجھ سے بیعت کی اور یہ بیعت کلام کے ساتھ تھی کہ حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم
 اس عورت کو اس کے ساتھ کلام کرتے ہو تو قسم ہے اللہ کی کہ بیعت میں حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم کا یہ
 کہہ ہی کسی عورت کو یا اس سے نہیں چھو اور حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے بیعت نہیں کی
 اپنی کلام سے **حَدَّثَنَا أَبُو عَیْنٍ تَنَا سَفْیَانُ عَنْ زَیَادِ بْنِ عَلَافَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَبْرِ بْنَ اَبُو**
بَالِغَتُ النَّبِيِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَاشْطَرَطَ عَلٰی وَالنَّصِیْ لِكُلِّ مُسْلِمٍ ترجمہ جریر سے روایت
 کہ میں نے حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی اور شرط کی حضرت صلَّی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ساتھ
 خبر خواہی کرنے کو واسطے ہر مسلمان کے **حَدَّثَنَا**

مُسَدَّدٌ ثَنَا یَحْیٰ عَنْ اِسْمَاعِیْلَ حَدَّثَنَا قَبَسُ بْنُ اَبِی حَازِمٍ عَنْ جَبْرِ بْنِ عَبْدِ اللہِ قَالَ بَايَعْتُ
رَسُولَ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلَی اَقَامِ الصَّلٰوۃَ وَآتَاۃِ الزَّکٰوۃَ وَالنَّصِیْ لِكُلِّ مُسْلِمٍ

ترجمہ جریدہ سے روایت ہو کہ میں نے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی نماز کے قائم کرنے پر اور زکوٰۃ کے دینے پر اور ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنے پر ف معلوم ہوا کہ اس قسم کی شرطیں کرنا جائز ہیں **باب** اِذَا بَاَعْتُمْ خُلُقًا قَدْ اُيِّرَتْ جَنْبُ بَيْدِكُمْ ہونے کی خبر کے درخت بیچو اور خریدار سے میوہ کی شرط نہ کرے تو اسکا میوہ بیچنے والے کا ہے **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ** مَالِكًا عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَاَعْتُمْ خُلُقًا قَدْ اُيِّرَتْ فَتَمَرْتُمْهَا لِلْبَائِعِ اِلَّا اَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ ترجمہ ابن عمر سے روایت ہو کہ جو کھجور کے درخت بیوند کیے ہو جو بیچے تو اس کے پہل کا وہی مالک ہے جسے بیچا گیا کہ خریدار پہل کی بھی شرط کرے وہ ف معلوم ہوا کہ یہ شرط جائز ہے **باب** الشُّرُوطُ فِي الْبَيْعِ سَجِّ مِّنْ شَرْطٍ لَّيْ كَابِيَان **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ تَنَا اللَّيْتُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرَّةَ** اَنَّ عَائِشَةَ اخْبَرَتْهُ اَنَّ بَرِيرَةَ جَاءَتْ عَائِشَةَ تَسْتَعِينُهَا فِي كِتَابَتِهَا سَبْعًا قَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ اَرْجِعِي اِلَى اَهْلِكَ فَاِنْ حَبَبٌ اَنْ اَقْضِيَ عَنْكَ كِتَابُكَ وَيَكُونُ وَلَا اِنْ لِي فَعَلْتُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ بِرَبِيرَةَ اِلَى اَهْلِهَا فَاَبَاوْا وَقَالُوا اِنْ شَاءَتْ اَنْ تَحْتَسِبَ عَلَيْكَ فَلتَقْبَلْ وَيَكُونُ لَنَا وَلَا لِي فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا ابْتَايْ فَاَلْحَقِي فَاِنَّمَا الْاَوْلَا لِمَنْ اَعْتَقَ ترجمہ عائشہ رضی سے روایت ہو کہ بریرہ عائشہ رضی پاس آئی اس حال میں کہ اپنی کتابت میں اُس سے مدد چاہتی تھی اور اُس نے اپنی بدل کتابت کو کچھ لوٹا دیا ہوا تھا تو عائشہ رضی نے اسکو کہا کہ تو اپنے مالکوں پاس پہنچا سو اگر وہ چاہیں کہ میں تیری طرف سے تیرا بدل کتابت ادا کروں اور تیرا مال میرے واسطے ہو تو کروں تو بریرہ نے بات اپنی مالکوں سے ذکر کی تو انہوں نے مانا اور کہا کہ اگر وہ تو اب کے واسطے تیرا بدل کتابت ادا کرے تو چاہیے کہ گری اور تیری آزموی کا حق ہمارا ہوگا تو عائشہ رضی نے یہ بات حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے ذکر کی تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اسکو خرید کر آؤ اور دے پس سوا اسکے کچھ نہیں کہ حق آزادی کا تو اسی کا ہے جس نے آزادی کا ف اس حدیث کی شرح کتاب العتق میں گزر چکی ہے اور سوا اسکے نہیں کہ مطلق بیوڑا بنامی نے ترجمہ کو واسطے تفصیل کے اسکے اعتبار میں درمیان فقہاء کے (فتح) **باب** اِذَا اشْتَرَطَ الْبَائِعُ ظَهَرَ الدَّلِيلُ اِلَى مَكَانٍ مُّسَمًّى جَا زَجِبَ بَيْعُ وَلَا اِيك مَكَانٍ مَعِيْنٍ تَحْ جَوَابِے کی سواری کی شرط کرے تو جائز ہے **ف** اسی طرح جزم کیا ہے اُس نے ساتھ اس حکم کے واسطے صحت میل اسکی کے نزدیک اُسکو اور اس میں اختلاف ہو اور اسی طرح جو چیز کہ اسکی مانند ہو اس میں بھی اختلاف ہے جیسے

وَالْمُبْتَاعُ يَشْتَرِطُ الْمُبْتَاعُ

شرط کر کے کہ میں رہوں گا غلام سے خدمت لون گا پس چہ ہو کا یہ مذہب ہو کہ یہ بیع باطل ہے
 اس واسطے کہ شرط مذکور عقد کے منافی ہے اور اوزاعی اور ابن شبرہ اور احمد اور اسحاق اور ابو ثور اور
 ایک گروہ کا یہ مذہب ہے کہ یہ بیع صحیح ہے اور یہ شرط بجا ہے ہشتنا کے ہوا واسطے کہ جب شرط
 کی قدر معلوم ہو تو ہو جاتا ہے جیسا کہ بیچے اسکو ساتھ ہزار کے مگر پچاس درہم کے مثلاً اور موافقت
 کی ہے انکی مالکیت ہتھوڑ زمانے میں سوا ہی بہت کو اور بعض کہتے ہیں کہ انکی حد اسکے نزدیک
 تین دن ہیں اور انکی حجت باب کی حدیث ہو اور بخاری نے اس میں شرط ہونے کو ترجیح دی ہے
 کما سیما اور چہ ہو یہ جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث کو الفاظ مختلف ہیں بعضوں نے ذکر کیا ہے
 کہ وہ بطور ہبہ کے تھا اور وہ خاص ایک اقد کا ذکر ہے اس میں احتمال جاری ہے اور عائشہ رضی اللہ عنہا
 جو بیوہ کے فتنے میں ہو وہ اسکے معارض ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شرط عقد کے مخالف ہو
 وہ باطل ہے کما تقدم فی الحق اور نیز جابرؓ کی حدیث و استئنا کی یہی ثابت ہو چکی ہے اگرچہ
 اصحاب السنن اور نیز وارد ہو چکی ہے یہی بیع اور شرط سے اور جواب دیا گیا ہے کہ جو مقصود بیع کے منافی
 ہے وہ ہے جبکہ شرط کرے مثلاً کو نڈی کی بیع میں یہ کہ یہ صحبت کرے اس سے اور گہر یہ کہ نہ ہے اس میں
 اور غلام میں یہ کہ نہ خدمت کو اس سے اور چار یا پونچھ کہ نہ سوار ہو وے اسپر لیکن جب شرط
 کرے کوئی چیز معلوم واسطے وقت معلوم کے تو اسکا کوئی ذریعہ نہیں اور ایہ حدیث یہی کی استئنا
 سے پس نفس حدیث میں ہو کہ گریہ کہ معلوم ہو پس معلوم ہو کہ مراد یہ ہے کہ یہی اس چیز سے کہ
 مجہول ہو اسکی مقدار معلوم نہ ہو اور ایہ حدیث یہی کی بیع اور شرط سے تو اسکی سند میں کلام
 اور تاویل کے لائق ہے اور زیادہ شرح اسکی آئندہ آتی ہے رفقہ) **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ**
ثَنَا ذَكَرَ يَهُدَى قَالَ سَمِعْتُ عَامِرًا يَقُولُ حَدَّثَنِي جَابِرٌ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ عَلَى أَجَلٍ لَهُ قَدْ أَعْيَا
فَمَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَرَبَ بَدْعًا لَهُ فَسَارَ يَسِيرٌ لَيْسَ يَسِيرُ مَثَلًا
لَهُ قَالَ بَعْضُهُ بَوَقِيَّةٍ قُلْتُ لَا ثُمَّ قَالَ بَعْضُهُ بَوَقِيَّةٍ فَبَعَثَهُ فَاسْتَشْنَبَتْ جَلْدًا
إِلَى أَهْلِي فَلَمَّا قَدِمْنَا أَتَيْتُهُ بِالْجَمَلِ وَنَقَدَنِي ثَمَنَهُ ثُمَّ أَنْصَرَفْتُ فَأَرْسَلَ عَلِيٌّ
أَتَرَنِي ثُمَّ قَالَ مَا لَكُنْتَ لَأَخَذْتَ جَمَلَكَ فَخُذْ جَمَلَكَ ذَلِكَ فَهُوَ مَالُكَ وَقَالَ
شُعْبَةُ عَنْ الْمُغْبِرَةِ عَنْ عَامِرٍ عَنْ جَابِرٍ أَفَقَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ظَهَرَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَقَالَ ائْتِنِي عَنْ نَجْرٍ عَنِ الْمُغْبِرَةِ فَبَعَثَهُ عَلِيٌّ إِلَى فَقَارٍ
ظَهَرَهُ حَتَّى أَبْلُغَ الْمَدِينَةَ وَقَالَ عَطَاءٌ وَغَيْرُهُ وَلَكَ ظَهْرُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَقَالَ

بعضوں نے اس میں شرط ذکر کی ہے اور بعض نے یہ نیز ذکر کیا ہے کہ اسپر مال کرے اور

ابن المنکدر عن جابر بن شمر ط ظہرہ الى المدینۃ وقال زید بن اسلم عن جابر قال
ظہرہ حتی ترجع وقال ابو الزبیر عن جابر اقصانا ظہرہ الى المدینۃ وقال الاعمش
عن سالم عن جابر تبکغ علیہ الى اہلک وقال عبید اللہ وابن اسحاق عن وہب
عن جابر اشتراہ البقی صلی اللہ علیہ وسلم یوقیہ وتابعہ زید بن اسلم عن
جابر وقال ابن جریج عن عطیہ وغیرہ عن جابر اخذہ باربعۃ دنانیر وھذا یقول
اوقیہ علی حساب الدینار بعشرۃ ولم یمکن الثمن مغیرہ عن الشعمی عن جابر
وابن المنکدر وابو الزبیر عن جابر وقال الاعمش عن سالم عن جابر اوقیہ ذھب
وقال ابو اسحاق عن سالم عن جابر یجائی درھم وقال داود بن قیس عن عبد اللہ
ابن مقسم عن جابر اشتراہ بطریق بنو کاحسبہ قال یاربیع اواق وقال ابو نصر
عن جابر اشتراہ بعشرین دیناراً وقول الشعمی یوقیہ اکلث قال ابو عبد اللہ
والاشترط اکلث واحکم عنیدنی ترجمہ جابر رضی سے روایت ہو کہ وہ اپنے ایک دنٹ پر سوار
تھا جو تھک گیا تھا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے پاس گذرے اور اسکو کلڑی سے مارا اور اسکے
وسطے دعا کی تو وہ ایسا تیز چلا کہ اسکی مانند چلتا تھا پھر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو
ایک اوقیہ سے میرے ہاتھ بیچ ڈال میں نے کہا کہ میں نہیں بیچتا پھر فرمایا کہ اسکو ایک اوقیہ سے میرے
ہاتھ بیچ ڈال تو میں نے اسکو آپ کے ہاتھ بیچ ڈالا اور ستنے کیا میں نے اسکی سواری کو اپنے گہر تک سوجب
ہم مدینے میں آئے تو میں آپ کے پاس اونٹ لایا تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اسکا مول مجھ کو دیا
پھر میں پھر تو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے کسی کو میرے پیچھے بھیجا اور فرمایا کہ میں تیرا اونٹ نہیں
لیتا سولہ اپنا یہ اونٹ لے کہ وہ تیرا مال ہے اور ایک دایت میں ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم
مجھ کو اسکی سواری مدینے تک دی اور ایک دایت میں ہے کہ میں نے اسکو آپ کے ہاتھ بیچا اس شرط
سے کہ مدینے تک مجھ کو اسکی سواری کی اجازت ہو اور ایک دایت میں ہے کہ مجھ کو مدینے تک اسکی
سواری کی اجازت ہو اور ایک دایت میں ہے کہ جابر نے مدینے تک اسکی سواری کی شرط کر لی اور
ایک روایت میں ہے کہ مجھ کو اسکی سواری کی اجازت ہو یہاں تک کہ تو پہرے طرف مدینے کی اور ایک روایت
میں ہے کہ میں نے مجھ کو مدینے تک اسکی سواری دی اور ایک دایت میں ہے کہ تو اپنے تینوں اہل گہر والوں
تک پہنچا اور ایک دایت میں ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اسکو ایک اوقیہ سے خریدا اور ایک روایت
میں ہے کہ میں نے اسکو چار دینار سے یا ادویہ چار دینار میں ایک اوقیہ ہوتا ہے اس حساب سے کہ دینار

دس درہم کی ہوتی ہے اور ہنہین بیان کیا مغیر نے مول کو شعبی سے اس نے جابر سے اور ابن مسکد اور ابو زبیر نے جابر سے اور ایک روایت میں ہو کہ ایک اوقیہ سونے کا اور ایک روایت میں ہو کہ چار اوقیہ خرید اور ایک روایت میں ہے کہ میں دینار سے خرید اور اکثر روایتوں میں صرف ایک اوقیہ کا ذکر آیا ہے امام بخاری نے کہا کہ اکثر روایتوں میں یہی ہے کہ جابر نے یہ کہ وقت حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے دسے تک سوا ہونے کی شرط کر لی تھی اور یہی ہے زیادہ تر صحیح روایت نزدیک میرے ف یعنی اسکے طریقے اکثر ہیں اور اسکا مخوف اصح ہے اور یہ جو بخاری نے شرف کی روایت کو ترجمہ دی ہے تو یہی ہے طریقہ محققین اہل حدیث کا واسطے کہ وہ ہنہین توقف کرتے تصحیح متن سے جبکہ واقع ہو اختلافات مگر جبکہ روایتیں مختلف ہوں کہ وہ شرط اضطراب کی ہو جسکے ساتھ حدیث روکی جاتی ہے اور وہ اسجگہ پائی نہیں جاتی باوجود ممکن ہونے ترجیح کے ابن دقیق العید نے کہا کہ جب ایتیں مختلف ہوں اور ہو حجت ساتھ بعض کے سوا بعض کے تو موقوف ہو حجت پکڑنی ساتھ شرط برابر ہونے روایتوں کے لیکن جب بعض کے واسطے ترجیح واقع ہو باین طور کہ اسکے راوی شمار میں اکثر ہوں اور حفظ میں مضبوط ہوں تو مستحب ہے عمل ساتھ راجح کے واسطے کہ اصنف ہنہین ہوتی مانع عمل سے ساتھ اقویٰ کے اور مرجع ہنہین منع کر لی تمسک کو ساتھ راجح کے اور طحاوی نے کہا کہ شرط کی روایت صحیح ہے لیکن بیع سے مراد حقیقی بیع ہنہین اور روکیا ہے اسکو قرطبی نے باین طور کہ بعض دعوے ہو اور تغیر اور تحریف ہو تاویل ہنہین اور یہ قائل تبعہ وغیرہ الفاظ میں کیا کریگا جو بیع میں نص میں اور حجت پکڑی ہے بعض نے باین طور کہ اگر سوار ہونا خریدار کے مال سے ہو تو یہ بیع فاسد ہے اسواسطے کہ شرط کیا اس نے واسطے کہ اپنوں کے وہ چیز کہ خریدار اسکا مالک ہو چکا ہے اور اگر اسکے اپنوں سے ہو تو بھی فاسد ہے اسواسطے کہ خریدار ہنہین مالک ہو امانع کا بعد بیع کے حجت مانع کی سے اور وہ انکا مالک اسواسطے ہو کہ وہ اس کے ملک میں پیدا ہوئی اور تعاقب کیا گیا ہے باین طور کہ منفعت مذکور اندازہ کی گئی ہو ساتھ قدر کے بیع کے مول سے اور واقع ہوئی ہے بیع ساتھ ماعدائے کو اور نظیر اسکی یہ ہے جو کھجور کے درخت پونڈ کی ہو بیج اور انکا پہل مستثنیٰ کرے اور منع تو صرف استثناء کرنا ایک چیز مجہول کا ہے واسطے بلع اور شتر کی لیکن اگر دونوں اسکو جانتے ہوں تو کوئی مانع ہنہین پس یہ فقہ بھی محمول ہے اور اسماعیلی نے کہا کہ شرط نفی عقد میں واقع ہنہین ہوئی بلکہ سابق یا لاحق واقع ہوئی پس احسان کیا ساتھ منفعت اسکی کے اول حصے کہ احسان کیا تھا ساتھ گروہ اسکی کے آخرین اس سے یہ لازم ہنہین آتا کہ آپ کے غیر کے حق میں جائز ہو اور یہی وجہ قوی تر ہے نزدیک میرے اور نیز اسماعیلی نے کہا کہ اختلاف انکا مول کے مقدار میں ضرر ہنہین

کرتا اس واسطے کہ جس غرض کے واسطے حدیث بیان کی گئی ہے وہ بیان کرنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخشش کا ہے اور تواضع کا اور مہربانی کا اپنے اصحاب پر اور آپ کی دعا کی برکت کا اور سوا ائمہ کے اور نہیں لازم آتا وہم کرنے بعض ادویوں کے مومل کے مقدار میں تو ہین کرنی اسکی واسطے اصل حدیث کو میں کہتا ہوں کہ جس چیز کو بخاری نے ترجیح دی ہے وہ زیادہ تر لائق اور موافق ہے پس چاہیے کہ اُسپر اعتما کیا جاوے اور ساتھ اللہ کے ہر توفیق اور اس حدیث بخاری چکانا مومل کا ہر واسطے اُس شخص کے کہ پیش کرے اسباب پر کو واسطے میہ کے اور ممالکست بیع میں قبل استقرار عقد کے اور ابتدا کرنا مشتری کا ساتھ ذکر مومل کے اور یہ کہ قبض نہیں ہے بشرط صحت بیع میں اور یہ کہ اجازت بڑی کی ساتھ قول لا کے جائز ہے امر جائز میں اور حدیث بیان کرنی ساتھ عمل نیک کے واسطے لانے نفس کے پورے طور پر نہ واسطے تزکیہ نفس کے اور ارادے فخر کے اور اس میں تلاش کرنا امام کبیر کا ہے واسطے اصحاب پر کے اور سوال کرنا اسکا اس چیز سے کہ اترے ساتھ انکے اور مدد کرنی انکے ساتھ اُس چیز کی کہ آسان ہو حال سے یا مال سے یا دعا سے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع سے اور یہ کہ جائز ہے مارنا چار پائے کو واسطے چلانے کو اگرچہ غیر مکلف ہو اور محل اسکا وہ ہے جبکہ نہ نفع ہو یہ بات کہ یہ اُس سے بسبب یادہ مشقت اور تہک جانے کو ہے اور اس میں توفیق کرنا تابع کا ہے اپنی رئیس کو اور اس میں فکیل کرنا ہے واسطے ادا کرنے غرض کے اور تولدینے کو مشتری کو اور خریدنا اور ہارائین پیہر دینا بخشش کا ہے پہلے قبض کے واسطے قول جاریہ کے کہ وہ واسطے آپ کے ہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ بلکہ اسکو میرے ماتہ بیچ ڈال اور اس میں جو اذ داخل کرنا چاہیوں اور اسبابوں کا ہر طرف صحن مسجد کی اور اُسکے گرد کی اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکے اسپر کہ اونٹوں کا پیشاب پاک ہے اور اس میں اسپر حجت نہیں اور اس میں محافظت کرنی ہے اُس چیز پر کہ اُسکو تر کر سٹے واسطے قول جاریہ کے ایک روایت میں کہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو مومل سے زیادہ دیا تھا وہ مجھ سے جدا نہیں ہوتا اور یہ کہ جائز ہے زیادہ دینا مومل کا وقت ادا کے اور تولنے کو وقت زیادہ تو لٹا لیکن مالک کی رضامندی سے اور یہ از مسرفیہ ہے یہاں تک کہ اگر دیا گیا جاوے اسباب ساتھ بیع کے مثلاً تو ہین و اجبت پیہر دینا اسکا کا وہ تابع ہے واسطے مومل کے یہاں تک کہ رو کیا جاوے اور اس میں فضیلت ہو واسطے خلیفہ کے اس واسطے کہ اُس نے اپنے نفس کی حظ ترک کی اور پیہر صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم بجا یا ساتھ بیچنے اونٹ اپنے کو باوجود حاجت کو طرف اُسکی اور اس میں ہجرت ظاہر ہے واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جواز نسبت کرنا چیز کا طرف پہلے مالک کی باعتبار امان کان کے اور استدلال کیا گیا ہے ساتھ اسکی

بعض الباری

اور صحیح ہونے پر بیہ کے بغیر تصریح ایجاب اور قبول کے واسطے قول حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے بعینہ
 باوقیۃ فبعثتہ یعنی حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو میرے ہاتھ سے پھال اور کوئی حیلہ نہ کر نہیں
 کیا اور اس میں حجت نہیں اس واسطے کہ نہ ذکر نہ عدم وقوع کو مسلم نہ نہیں اور ایک روایت میں صحیح
 آج کل ہے کہ میں نے اسکو چار دینار سے لیا اپنی ایجاب قبول ہے پس استدلال کیا جاتا ہے ساتھ اس کے
 اوپر کسایت کرنے کو بیچ صیغوں عقود کے ساتھ کنایات کو (فتح) اور یہ سب سطر جابر کی حدیث کو طریقہ
 میں موجود ہیں جیسے کہ تفصیل انکی فتح الباری میں موجود ہے **باب الشتر و طوفی النکاح**
 تمام معاملوں میں شرط کرنے کا بیان **ف** یعنی مزارعت وغیرہ میں **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ**
أَبُو شُعَيْبٍ تَابُوا أَبُو الزَّيْنَدِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَتْ الْأَنْصَارِيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْسَمُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا الْخَيْلُ فَقَالَ لَا فَقَالُوا نَكْفُوْنَا الْكُفْرَةَ وَ
نُشْرُكُمْ فِي الثَّمَرَةِ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ترجمہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ انصار نے حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہمارے اور ہمارے بھائیوں کے درمیان کھجور کے درخت بانٹ دیجیے تو
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تقسم نہیں کرتا تو مہاجرین نے کہا کہ کنایت کرو تم مجھے محنت
 کہو یعنی محنت فقط تم ہی کرو ہم نہیں کرتے اور ہم تمہارے میوؤں میں شریک ہونگے تو انصار نے کہا
 کہ ہمارے سنا اور مانا **ف** اور یہ شرط لغو ہے اعتبار کیا ہے اسکو شارع نے پس شرعی ہوئی اس واسطے
 کہ اصل اسکی یہ ہے کہ اگر تم مجھے کنایت کرو گے تو ہم تمہارے درمیان تقسم کریں گے (فتح) **حَدَّثَنَا**
مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ تَابُوا جُوَيْرِيَةُ بِنْتُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَةَ الْيَهُودِ أَنْ يَحْكُمُوا وَيَرْعَوْهَا وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا
 ترجمہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمین اور باغ یہود خیبر کو
 دے دیے اس شرط پر کہ وہ اس میں کام کریں اور کہ ہیتی بوئیں اور واسطے انکے اُدبا اس میں کھائے کہ اگر
 سویا ہو **ف** اس حدیث کی شرح مزارعت میں گذر چکی ہے (فتح) **باب الشتر و طوفی النکاح**
عِنْدَ عَقْدَةِ النِّكَاحِ بَيَانُ هَيْئَةِ شَرْطُونِ كَامَرٍ فِي وَقْتِ بَانْدَتِهِ نَحْلُ كَبِّ وَقَالَ عُمَرُ إِنَّ مَقَامَ
الْحَقُوقِ عِنْدَ الشَّرْطِ وَلَكَ مَا أَشْتَرَطْتَ یعنی اوپر نے کہا کہ یہ قطع کرنا حقیق کا نزدیک
 و فاکر نے شرطوں کے ہو اور واسطے تیرے وہ چیز ہے کہ تو نے شرط کی ہے اور واسطے تیرے وہ چیز ہے
 کہ تو نے شرط کی یعنی جو آپس میں شرط ہو چکی ہو اس کے موافق مطالبہ کرنا حق کا لازم ہوتا ہے وقال اللہ
 سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ صَهْرًا لَهُ فَأَتَتْهُ عَلَيْهِ فِي مَصَاهِرَتِهِ فَاحْسَنَ قَالَ

قَالَ حَدَّثَنِي فَصَدَّقَنِي وَوَعَدَنِي فَوَافِي يَعْنِي اُور سونے کہا کہ میں نے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اپنے داماد کو ذکر کیا اور دامادی کے معاملے میں انکی تعریف کی پس اچھی طرح سے تعریف کی فرمایا کہ اُس نے مجھ سے بات کہی تو پیچہ کہا اور مجھ سے وعدہ کیا سو اسکو پورا کیا حدیث شریف
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ ثَنَا الْبَيْهَقِيُّ ثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْحَاثِمِ عَنْ عُقْبَةَ
ابْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ النَّسْرِ وَطَانٌ تَوْفَايَهُ مَا
اسْتَخْلَعْتُمْ بِهِ الْمَرْجُوحَ تَرْجِيحَيْنِ عَامِرٌ رَوَى عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ
میں سے جبکہ محکوم پورا کرنا چاہیے اس شرط کا زیادہ تر پورا کرنا لازم ہے جس کے سبب سے نئے عورتوں
کی شرمگاہ میں حلال کر لیں ف مراد وہ شرطیں ہیں کہ نکاح کے منافی نہ ہوں اور جو شرطیں کہ نکاح
میں واجب الملاد ہیں سو انہیں سے اول تمہرے دوسری تان نفقہ بیسی حسن سلوک دستور کے
موافق عورت کا مہر فرض ہے حدیث میں معلوم ہوا کہ مہر کا ادا کرنا سب پر مقدم ہے اور بعضی شرطیں
نکاح میں واجب الملاد انہیں جیسے خاوند کا جو روئے گھر میں رہنا جو رو کو اپنے گھر میں بلانا جو رو کی
زندگی میں دوسرے نکاح ذکر نایا پہلی جو رو کو طلاق دینا اور ان سبب یثرون کی شرح کتاب النکاح میں آئیگی
بَابُ الشُّرُوطِ فِي الْمَرْأَةِ مَرَأَتِ بْنِ شَرِطُونِ كَايَانِ ف یہ باب فاضل سے اس باب
سورج ایک باب سے پہلے گذر چکا ہے حدیث شریف مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ سَمِعْتُ حُظْلَةَ الزُّبَيْدِيَّ قَالَ سَمِعْتُ زَاوِيَةَ بِنْتُ خَلِيفَةَ يَقُولُ لَنَا الْكُشُرُ
الْأَنْصَارُ حُفْلًا فَكُنَّا نَكْرِي الْأَرْضَ فَرُبَّمَا أُخْرِجَتْ هَذِهِ وَلَمْ تُخْرِجْ ذُو فَنُحْنِنَا عَنْ
ذَلِكَ وَلَمْ نُنْهَ عَنِ الْوَيْدِ تَرْجَمَهُ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ رَوَى عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ
زیادہ تہو سو ہم زمین کو کرائے دیتے تہو تو اکثر اوقات زمین کے اس قطعی میں کہیتی تھلی اور انہیں نہ
نکلی یعنی دونوں میں سے ایک قطعی میں کہیتی ہوتی اور ایک میں نہ ہوتی تو ہکو اس سے منع ہوا اور
منع ہوا ہکو چاندی کے ہکو کرائے دینے سے دینا را اور درہم سے ف اس حدیث کی شرح
کتاب المزارعة میں گذر چکی ہے بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مِنَ الشَّرْطِ فِي النِّكَاحِ ان شرطوں کا
بیان جو نکاح میں جائز نہیں حدیث شریف ثَنَا مَسَدُ بْنُ شَاوِرٍ ثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّارٍ ثَنَا مَعْمَرُ بْنُ
الزُّهَيْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتِمُّ عَزْ
النِّكَاحِ وَلَا تَتَأَخَّرُونَ وَلَا يَزِيدَنَّ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْلُبَنَّ عَلَى خُطْبَتِهِ وَلَا تَأْثُلُ الْمَرْأَةُ
حُلَاكٍ أَخِيهَا لِيَسْتَكْفِيَ لَأَنَّهُ هَا تَرْجَمُهُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَوَى عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ رَوَيْتُ عَنْهُ

کہ بیچے شہر والا باہر والے کے مال کو اندہ بخش کر دینے اگر غینے کی غرض نہ ہو تو زیادہ مول نہ لکھا جائے
 نہ زیادہ مول لگاؤسے کوئی اپنے بہائی کی بیع پر لینے اگر بائع اور مشتری دونوں ایک قیمت پر راضی
 ہو گئے ہوں تو اس پر زیادہ مول لگا کر آپ خریدے اور نہ منگنی کرے کوئی اپنے بہائی مسلمان کی منگنی
 پر اور نہ مانگے عورت اپنی مسلمان بہن کی حلاق کو تاکہ اونڈیل لے لے جو اس کے پاس میں ہے
 یعنی جو اس کو خاوند سے ملتا ہے سو آپ لے لے اس سے معلوم ہو کہ اگر نکاح میں پہلی عورت
 کی طلاق کی شرط ہو تو یہ شرط درست نہیں **باب فی التثريب فی اللہ لا یحل فی الحد و ردان**
شرطون کا بیان جو حد میں جائز نہیں حَدٌّ ثَنَاءٌ ثَنِيَّةٌ بَنُ سَعِيدٍ ثَنَاءُ اللَّيْسِ
ابن شہاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة و زيد بن
خلاد الجهني اتهموا قالا ان رجلا من الاعراب اتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله انشدك الله الا قضيت لي بكتاب الله فقال اخصم
الاخر وهو افقه منه نعم فافض بيننا بكتاب الله واخذني فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم قل قال ان ابني كان عسيفا على هذا افذني يا امرأته واني
اخيرت ان على ابني الرجم فافتديت منه بمائة شاة ووليدة فسالت اهل
العلم فاخبروني انما على ابني مائة جلدة وتغريب عليم وان على امرأته هذا
الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذني نفسي بيده لا قضيت بينكما
بكتاب الله الوليدة والعنم مرد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام اخذ
يا انيس الى امرأة هذا فان اعترفت فانجما قال فغدا عليها واعترفت فامر بها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجما ثم جمة ابو هريرة وزيد بن خالد سے روایت ہو کہ ایک
 گنوار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا تو اس نے کہا کہ یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کو اس کی نعم
 دیتا ہوں مگر یہ کہ حکم کریں آپ واسطے میرے ساتھ کتاب اللہ کے تو دو دو سے جہاڑنے والے نے کہا او
 وہ پہلے سو زیادہ سجدہ دار تہا ان حکم کرو در میان ہمارے کتاب اللہ کے اور مجھ کو اجازت ہو تو یہ قصہ
 بیان کروں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے کہا کہ میرا بیٹا اس کے بیان ہر وہ تھا تو اس نے
 اس کی عورت پر حرام کاری کی اور مجھ کو خبر ہوئی کہ میرے بیٹے پر لازم ہے سنگسار کرنا تو بدلا دیا میں نے
 اس سے سات سو بکری اور ایک لونڈی کے پہرے میں عالموں سے پوچھا تو انہوں نے مجھ کو خبر دی کہ
 میرے بیٹے پر سو کوڑا اور برس دن کا نکال دینا ہے لہذا کہ اس کی عورت پر سنگسار کرنا ہے تو حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم ہے اسکی جسکے قابو میں میری جان ہے کہ البتہ میں تم دونوں کے درمیان کتاب اللہ کے سایہ حکم کو زندگار کر لو گڈی اور بکریاں تجو پر پہرہ او نیکی اور تیرے بیٹو پر سو کوڑا اور برسوں کا نکاح دینا ہے امی انیس صبح کو اُسکی عورت پاس چا پس اگر زنا کا اقرار کرے تو اُسکو سنگسار کر تو وہ صبح کو اُس پاس گیا اور عورت نے زنا کا اقرار کیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکے سنگسار کرنے کا حکم کیا تو اُس نے اُسکو سنگسار کیا **ف** اس حدیث کی تشریح کتاب الحدود میں ہاؤے گی اور اس سمجھا جاتا ہے کہ جو شرط کر واقع ہو بیچ دور کرنے حد کے اللہ کی حدوں سے تو وہ باطل ہے اور جو صلہ امین واقع ہو وہ مردود ہے (نہی) **باب** مَا يَجُوزُ مِنْ شُرُوطِ الْمَكَاتِبِ إِذَا رَضِيَ بِالْبَيْعِ عَلَى أَنْ يُعْتَقَ مَكَاتِبُ كِي شَرَطُونَ سَے کیا شرط جائز ہے جبکہ راضی ہو ساتھ بیع کے اس شرط پر کہ آزاد کیا جاوے **حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ** اتنا عبد الواحد بن الامين المكي عن ابيه قال دخلنا على عائشة قالت دخلت على بريدة وهي مكاتبة فقالت يا اثم المؤمنين اشتريني فان اهلي يبيعوني فاعتقيني قالت نعم قالت ان اهلي لا يبيعوني فاحق يشترطوا ولاي قالت لا حاجت لي فيك فسمع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه فقال ما شان بريدة فقال اشتريتها فاعتقها وليشترطوا ما شاؤا قالت فاشتريتها فاعتقها واشترط اهلي ولايها فقال النبي صلى الله عليه وسلم الو لا فعلن اعتقوا وان اشترطوا ما شاءت شرطت ثم عاتته ربه روایت ہو کہ میرے پاس بريدہ امی اور مالکہ وہ مکتبہ تھی تو اُس نے کہا کہ امی ام المؤمنین مجھ کو خرید لے کہ میرے مالک مجھ کو بیچتے ہیں اور مجھ کو آزاد کر عاتثہ ربه نے کہا ان بريدہ نے کہا کہ میری مالک مجھ کو نہیں بیچتے یہاں تک کہ میرے ولا کی شرط کریں تو عاتثہ ربه نے کہا کہ مجھ کو تیری کچھ حاجت نہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات سنی یا آپ کو پہونچی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا حال ہے بريدہ کا اسکو خرید کر آزاد کر دے اور چاہیے کہ شرط کریں جو چاہیں عاتثہ ربه نے کہا کہ میں نے اُسکو خرید کر آزاد کیا اور اسکے مالکوں سے اسکی آزادی کے حق کی شرط کی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آزادی کا حق اسی کا ہے جو آزاد کرے اگرچہ سو شرط کرے **ف** اس حدیث کی شرح عقیق میں لکھ چکی ہے **باب** الشُّرُوطُ فِي الطَّلَاقِ طلاق میں شرط کرنے کا بیان یعنی طلاق کے معلق کرنے میں وَقَالَ ابْنُ السَّيِّدِ الْحَسَنُ وَعَطَاهُ اِنْ بَدَأَ بِالطَّلَاقِ اَوْ اَخَّرَ فَهُوَ اَحَقُّ بِشَرْطِهِ یعنی اور ابن مسیب مدح میں اور عطی نے کہا کہ اگر طلاق کو شرط سے مقدم کرے یا مؤخر کرے یعنی کہو انت طالق ان دخلت

الدار یلکے ان دخلت الدار فانت طالق دودہ لاکن ترہے سائر رعایت شرط اپنی کے
یعنے بولنے میں طلاق کو غولہ شرط ہے مقدم کرے یا مؤخر کرے ہر صورت میں طلاق پڑ جاتی ہے
بعد پائے بلے بشرط کے **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَلِيٍّ**
ابْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الشُّكْرِ وَأَنْ يُبْتَاعَ الْمُهَاجِرُ لِلْأَعْرَابِيِّ وَأَنْ تُشْرَطَ الْمَرْأَةُ طَلَاقِ اخْتِهَاقٍ
أَنْ تُسْتَأْمَرَ الرَّجُلُ عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ وَهِيَ عَنِ الْبَغْشِ وَعَنِ النَّصْرِ تَبَعَهُ مُعَاذُ
وَعَبْدُ الصَّمَدِ عَنْ شُعْبَةَ وَقَالَ غَدُّوْا وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ نَحْيٌ وَقَالَ أَدُمُ بَيْضَتٌ
وَقَالَ النَّضْرُ وَجَحَّاجُ بْنُ مِهْزَالٍ نَحْيٌ ترجمہ البوہریہ نہ سے روایت ہو کہ منع فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے سودا گروں کو آگے بڑھ کر بیٹنے سے اور یہ کہ خریدے بیقیم واسطے جنگلی
اور یہ کہ شرط کرے عورت طلاق اپنی میں بہن کی اور یہ کہ بیچ کرے مرد اپنے بہائی کی بیچ پر اور منع فرمایا
بخش سے اور جانوروں کے ہنوں میں دودہ بند کرنے سے **ف** ان سب احکام کی شرح
اپنی اپنی جگہ میں گذر چکے ہیں اور عرض اس سے یہ کہ نہ شرط کرے عورت طلاق اپنی بہن کی اس
واسطے کہ مفہوم اٹکایا ہے کہ اگر یہ شرط کرے اور وہ طلاق دیوے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے
اس واسطے کہ اگر واقع نہ ہوتی تو بہنی کے کوئی معنی نہ ہوتا اور اسکی شرح کتاب الکحاح میں آوے گی
اور یہ جو کہا کہ نہ خریدے بیقیم واسطے اعرابی کے تو اسکے معنی یہ ہیں کہ جب کوئی گنوار کوئی چیز خریدے
کے واسطے بازار میں آوے تو بیقیم اسکے واسطے وکیل نہ بنے تاکہ بازار والے نفع سے محروم نہ رہیں
اور سوائے اسکے نہیں کہ جائز ہے اسکو یہ کہ اسکی چیز خواہی اور اسکو مشورہ دے (فتح)
الحمد للہ کہ ترجمہ پارہ دوم صحیح بخاری کا تمام ہوا خدا ہی تعالیٰ اس سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچا دیں آمین

ی م ی

فہرست مطالب کتاب فیض الباری زاد و صحیح البخاری پارہ دوم

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۲	باب بیع بیعت کر کے چیزوں کے درمیان شریکوں کے ساتھ قیمت انصاف کے۔	۳	قسمت میں قعد ڈالنے کا بیان۔	۶	جبیتیم کر لین آپس میں شریک
۴	باب بیان شرکت بیعت کے ساتھ اہل بیعت	۶	میں بیعت کر لین آپس میں شریک	۶	گہر دن وغیرہ کو تو نہیں ہے واسطے انکے رجوع اور نہ شفعہ۔

مطلب کتاب	صفحہ	مطلب کتاب	صفحہ	مطلب کتاب	صفحہ
جائزہ ہے شریک ہو مائت اور چار بیٹی	۲۷	جب مرد کا بہائی بیچا قیدی مستر کہ ہو	۸۲	ہر یہ قبول کرنے کے بیان میں	
اور اس چیز میں کہ اس میں یہ قلم ہو		کیا فدیہ دیکر چھوڑے کسی آزاد ہو جائے	۸۵	اپنے یا کسی طرف ہر یہ بیچے اور فدیہ کو	
جائزہ جو سلطان کو شریک ہو مائت ذی	۲۵	مستر کہ غلام کے آزاد کرنے کو بیان میں		باری بعض بی بیوں کی سوا بعض کے	
اور شریکین کے زدعت میں -	۲۶	عربی غلام کے ہیا اور بیچے اور جمع وغیر	۸۸	بیان ہے اس چیز کا کہ نہ رد کیا جاوے	
بکریوں کا بانٹا اور ان میں انصاف کرنا		کے جواز کے بیان میں -		ہر یہ ہے -	
انج وغیرہ میں شریک ہونے کا بیان	۵۰	اپنی لونڈی کے ادب نہ کہانے اور علم	۸۹	جو یہ غائب کو جائز رکھتا ہے -	
غلام میں شریک ہونے کا بیان		پڑھانے کی فضیلت کے بیان میں	۹۰	یہ بدل لینے کے بیان میں -	
شریک ہونا ہی اور فرانی کے اذوق میں		باب ہر رجل سلع کے قول غلام بہتار	۹۰	اپنی اہلاد کو یہ کہنے کے بیان میں	
جو قسمت میں جس بکریوں کو ایک اور		بہائی میں کہلاؤ انکو جو آپ کہاؤ	۹۶	یہ میں کہہ کر کے کے بیان میں	
کے برابر کرتا ہے		اسکے بیان میں -	۹۷	یہ کرنا مرد کا اپنی بی بی کو ادب یہ کرنا	
باب ہر بیان کر دیکھنے وطن اور غیر	۵۲	غلام جب اس کی عبادت اچھی طرح		بی بی کا اپنے غلام کو -	
زندہ کے گرد رکھنے کا بیان -		کوسے اور اپنے مولائے خیر خواہی کر	۹۸	یہ کرنا عودت کا غیر غلام کے اور آزاد	
مستحقان کو گرد رکھنے کا بیان -	۵۴	غلام سے اپنے تئیں ایسا جانا کر دہ		کرنا اسکا جائز ہے اگر بے وقوف نہ ہو	
جو چیز گرد ہو جائز ہے سواری کر لی	۵۹	جب کسی کے پاس اس کا غلام پالاؤ	۱۰۰	ہر یہ کس سے غلام کیا جاوے جب	
اسکی اور دو وہ دو ہٹا سکا -		غلام جاگم ہے اپنے آقا کے مال میں		کے مستحق ہوں -	
یہ دو وغیرہ کے مذکور کہہ کر بیان		یعنی لازم ہے اسکو حفاظت ہٹا	۱۰۱	جو نہیں قبول کرتا صدقہ کو و سہو عات	
کتابت ہے بیچ بیان آزاد کرنے غلام کے	۶۰	جب غلام کو مارو تو چاہیے کہ اسکے	۱۰۳	جب کوئی چیر پختے یا دہرہ بیکارہ اور	
باب بیچ بیان آزاد کرنے اور اس کے تو		ملہ کو بچا وے -		ہر جاوے بیچے پو بیچے کے موصوبہ کو	
آزاد کرنے کے واسطے کون غلام ہے	۶۲	کہا ہے مکاتب کو مایاں میں -	۱۰۵	کس طرح قبض کیا جاوے غلام اور ستاع کو	
مستحب ہے آزاد کرنا غلام کا وقت سورج نہ		باب ہو مکاتب کو مایاں میں	۱۰۶	اگر کوئی کسی کو بچے بختے اور دوسرا اسکو	
کے اور دوسری نیت بیون کے		جائزہ ہے شرط کرنا مکاتب کا جو شرط		قبض کرے اور نہ کہ کسی قبول کی	
مستر کہ غلام یا لونڈی کے آزاد کرنے کے		کہا ہے میں نہیں -	۱۰۷	جب کوئی اپنا ترن بنے ہو کہ کسی ترن	
بیان میں -	۶۷	۷۰ یعنی مکاتب کی اور حال کرنا اسکا کو	۱۰۸	باب بیان میں یہ کہے ایک کو ہما	
باب کوئی اپنا حصہ ساچی غلام سے	۷۴	جائزہ ہے بیجا مکاتب کا جب اصری ہو	۱۰۹	باب ہر یہ کہنے بھو مند اور غیر قبضہ مند	
آزاد کرے اور اس کے پاس مال نہ ہو	۷۶	جب مکاتب کو بچے خرید کر آزاد کرے		اور غیر مقسومہ اور مقسومہ کے بیان میں	
بہول چکر آزاد کرنا میں اور طلاق دینے میں		تو جائز ہے -	۱۱۲	حکم کی کو یہ بیچا گیا اور اس کے پاس	
جب کوئی اپنے غلام کو بچے کدھہ اللہ کے		کتاب ہے یہ کہے بیان میں		ہم دشمن ہوں تو زیادہ تر حذر اچھے	
واسطے ہو اور آزاد کر کے کی نیت کو	۷۸	ہو ترے یہ کہے بیان میں -	۱۱۳	جب کوئی کسی مرد کو لونڈی بننے اور غلام	
تو صحیح ہے -		جو شخص اپنے یا رمل سے یہ چاہے		وہ اس پر وار ہو تو جائز ہے -	
باب ہو ام ولدہ کے بیان میں -		اسکے بیان میں -		ہر یہ یا اس چیز کا کہ مکرہ ہی بیہنا اسکا	
باب ہو غلام مذکور کے بیچنے کے بیان میں	۸۰	باب ہی بیان میں اس شخص کے جو بیچنے	۱۱۵	مستر کہیں کو یہ قبول کرنا -	
باب ہے و لاس کے بیچنے اور اس کے		کی چیز مانگے -	۱۱۸	مستر کہیں کو یہ یہ بیچے کا بیان -	
یہ کہے بیان میں -	۸۱	شکار کا ہر قبول کرے کہے بیان میں	۱۲۰	ہنس عدل ہیا رمد و سن جو کرنا	

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۱۲۳	باب -	۱۵۶	بعض مردوں کا بعض کو قتل کرنا	۲۰۱	دیت میں صلح کرنے کا بیان -
۱۲۴	بیان ہوا کہ میرزا کا غریب اور فقیرین	۱۶۵	جب ایک مرد دوسرے کے ترکہ کے لیے	۲۰۲	حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے حضرت
	داد ہوئی ہے۔		تو اسکو کفایت کرتا ہے۔		کے قول کے بیان ہیں۔
۱۲۵	تنبیہ -	۱۶۷	تقریب میں جاملے گا مگر وہ جو اور بھی بات	۲۰۴	کیا امام صلح کی مشاہدات کرے۔
	گھوڑا اور چار یا بیس گھنٹے کی بیان میں		لوگوں کا بالغ ہونا اور انکی گواہی کرنا	۲۰۵	لوگوں کے درمیان صلح اور انصاف
	شاہی کی وقت دوپہر کے بعد گواہوں	۱۷۰	سوال حاکم کا دعویٰ کسی دیگر شخص پر		کونے کی تفصیلات کی بیان ہیں۔
۱۲۷	دودھ دار جانور کو دودھ پینے کا واسطے		کے قسم دیتے سے پہلے۔		جب امام اشاعہ کے صلح کا دوجیکر
	دینا اور اسکی فضیلت کی بیان میں	۱۷۵	باب		والوں کے درمیان اور جس پر حق
۱۳۰	جب کسی کو کسی نے یہ لفظ ہی ترقی نام	۱۷۶	جب کوئی دعویٰ کرے یا کسی کو کہت		ہو وہ نہ مانے۔
	پیشتر یا بنا بر عورت کو تو یہ جائز ہے۔		دو تو اسکو جائز ہے گواہ تلاش کرنا	۲۰۶	دوقرض خواہوں کے درمیان صلح کر
	جب کوئی کسی کو خدا کے نام میں گھوڑا	۱۷۷	قسم کہا و مدعی علیہ جیکر اسپر قسم		کے بیان ہیں۔
	چربے کے واسطے دی تو وہ عمر کی طرح		ہو اور نہ پیلا جاوے دوسری جگہ۔	۲۰۹	قرض میں صلح کرنی موجود چیز کے ساتھ
۱۳۱	کتاب، شہادت کے بیان میں	۱۷۹	جب ایک قوم قسم میں جلدی کرے	۲۰۹	کتابت شرطوں کے بیان میں۔
	باب ہوا بیان میں کہ گواہ معلوم ہیں		اس آیت کی بیان میں جو لوگ ائمہ کو		اسلام میں جائز ہے نیز شرطیں کرنا شرط
۱۳۲	جب ایک مرد دوسرے مرد کی دلیل کرے		دیگر جو بی قسم کہتا ہے میں اپنی اپنی	۲۱۱	جب بیوند کی ہوئی کجوریجے اور فرید
۱۳۳	چینیے والے کی شہادت کے بیان میں	۱۸۰	کسطح قسم کی جب کسی پر قسم لازم ہو۔		سے سیوہ کی غلطی کرے تو اسکا
۱۳۵	جب ایک آدمی یا کئی آدمی گواہی دیں اور	۱۸۲	جو قائم کرے گوکہ بعد قسم کے۔		سیوہ بچنے والے کا ہے۔
	لوگ کہیں کہ ہم نہیں جانتے تو حکم	۱۸۳	اس شخص کے بیان میں جو خود کرے		یع میں شرط کرنے کا بیان۔
	کیا جاوے ساتھ شہادت کے۔		کا حکم کرتا ہے۔		جب بچنے والا ایک مکان میں تک
۱۳۶	علول مرد کی گواہی کے بیان میں۔	۱۸۵	سوال کیا جو جائیں شرکین وغیرہ سے		چوبیس کی سواری کی شرط کرے تو جاکر
۱۳۷	کتنے آدمیوں کی تعدیل جائز ہے۔	۱۸۷	مشکل کا من میں قرعہ ڈالنے کا بیان	۲۱۷	تمام سامعون میں شرط کر کے بائیں
۱۳۸	نسبت اور صلح کی گواہی کے بیان میں	۱۹۱	کتاب ہوا صلح کے بیان میں۔		نخل کے وقت میں شرط کر کے کیا بیان
۱۴۱	ذکر الیمت لگانیا کی گواہی کے بیان میں	۱۹۳	لوگوں کے درمیان صلح کر کے بیان میں	۲۱۷	شراعت میں شرطوں کا بیان۔
۱۴۲	تنبیہ -	۱۹۴	وہ آدمی جو نااہل نہیں جو خود آدمیوں		ان شرطوں کا بیان جو نخل میں جائز
	گواہ ہووے ظلم کی شہادت پر		درمیان صلح کر اوے۔	۲۱۸	ان شرطوں کا بیان حدوں میں
۱۴۷	جب بی گواہی کے بیان میں۔	۱۹۵	کہنا امام کا اپنے یا بدن کو کہو بھوکھلی		جا کر نہیں۔
۱۴۹	اندھ کی گواہی کے بیان میں۔		ہم صلح کریں۔	۲۱۹	مساک کی شرطوں کو کیا شرط جائز
۱۵۳	محمد بن ابی گواہی کے بیان میں	۱۹۶	جب ناحق صلح کریں تو وہ مرد عدلی		ہے جگہ راضی ہو ساتھ بچ کے۔
۱۵۴	خود بین اور غفلتوں کی گواہی کو بیان میں	۱۹۷	صلح نامہ کسطح لکھا جاوے		طلاق میں شرط کرنے کے بیان میں
۱۵۵	دودھ دار جانور کی عورت کی گواہی کے بیان میں	۲۰۰	کافروں کو ساتھ صلح کر کے بیان میں		

تمت

الحمد للہ الذی هدانا لهذا ہذا ہرگز نہ ہوتا ہوا ہمارے ہاں ہر ذی قدر فقیر اور مسکین ہر صوفی اور سنی اور شیخی اور اسماعیلی اور یمنی اور حبشی اور عجمی اور عربی اور فارسی اور ہندی اور افغانی اور ترکمانی اور ازبکی اور تاجیکی اور بلوچی اور پشتونی اور سندھی اور پنجابی اور کشمیری اور گجراتی اور مہاراشتری اور مالائی اور ملائی اور بنگالی اور بھارتی اور پاکستانی اور افغانستانی اور ایران کی تمام زبانوں میں اس کتاب کی تصانیف ہوئی ہیں۔

